

انتشارات دانشگاه تهران

۱۵۸

کشف الاسرار و عقد الابرار

معروف بتفسیر خواجه عبداللہ نصاری

جلد اول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تالیف

ابو الفضل رشید الدین المیدنی

دو سنہ ۵۲۰ ہجری

تهران - مطبعہ مجلس ۱۳۳۱ ہجری شمسی

M.A.LIBRARY, A.M.U.



PE3225

بسمه تعالی
سر آقاخان

نخستین بار که راقم بطور بوجود این تألیف شریف و تفسیر لطیف آگاه شد در سال ۱۳۲۵ شمسی بود در آن موقع که در دانشکده ادبیات - دانشگاه تهران - برای زمره‌ای از دانشجویان دانشپژوه خلاصه‌ای از تاریخ علم تفسیر قرآن مجید بیان مینمود بمجموعه‌ای مراجعه نمود که پروفیسور استوری^(۱) راجع بآثار ادبی زبان فارسی نگاشته است و در قسمت اول فهرست خود باین کتاب صواب اشاره نموده و آنرا بغلط بسعدالدین نقتازانی نسبت داده است و بوجود نسخه کاملی از آن در کتابخانه ینی جامع^(۲) در استانبول تصریح مینماید. در بهار سال بعد که باافغانستان مسافرت نمودم بدو نسخه از همان تفسیر تصادف کردم: یکی - در کابل متعلق بدوست دانشمند آقای خلیل‌الله خان خلیلی، که مشتملست بر قسمت اول قرآن از سوره فاتحه تا آخر سوره آل عمران - دوم - نسخه موجود در کتابخانه دانشمند بزرگوار غلامحیدر خان، میرگازرگاه، متولّی بقعه مبارکه خواجه عبدالله انصاری که مشتمل است بر یک قسمت از قرآن از سوره مریم تا سوره سجده. و از مراجعه باین دو نسخه براین جانب معلوم شد که کتاب مزبور موسوم است «بکشف الاسرار وعده الابرار» تألیف دانشمندی موسوم به «امام السعید رشیدالدین ابی الفضل بن ابی سعید احمد بن محمد بن محمود المیبدی» که آنرا در سنه ۵۲۰ هجری تألیف نموده است.

در مراجعت از افغانستان که چند روزی نعمت اقامت در جوار بقعه مقدسه رضویه نصیب گردید در کتابخانه آستان قدس بدو نسخه ازین کتاب برخورد نمود: نخست نسخه نمره ۱۷۶ - مشتمل بر همین تفسیر از آغاز قرآن شریف تا آیه ۱۹۲ از سوره البقره - نسخه دوم -

(۱) - M, C. A. Storey, Persian Literature, Section 1, no 12, P, 7.
London 1927.

(۲) - Catalogue du Yeni - Jami' (کتاب موجوده دارالخلافه ینی جامع کتابخانه سند محفوظ)
P. 80, no 43

در تحت نمره ۱۲۳۲، بنام - تفسیر خواجه عبدالله انصاری - که مشتمل است بر تفسیر آیه ششم از سوره انبیاء تا آیه هفتاد و ششم از سوره فرقان، در نسخه اول که مشتمل بر سر آغاز کتاب است مانند نسخه کابل مؤلف تصریح کرده است باینکه کتاب تفسیر شیخ الاسلام ابی اسماعیل عبدالله بن محمد الانصاری را مطالعه ننموده و چون آنرا در نهایت ایجاز و غایت اختصار دیده ببسط و تفصیل آن همت بسته، و در سال ۵۲۰ هجری این کتاب را تألیف نموده و آنرا کشف الاسرار و عدة الابرار نام نهاده است.

در تهران نیز چند نسخه از این کتاب را زیارت نمودم.

۱ - اول نسخه کتابخانه مسجد سپهسالار - بنام تفسیر فارسی و عربی نمره ۲۰۹ از اول سوره انعام تا آخر سوره البراءة.

۲ - نسخه کتابخانه ملی: که از روی نسخه نمره ۱۲۳۲ مشهد با مر حوم آصف الدوله شیرازی متولی آستانه استنساخ شده.

۳ و ۴ - دو نسخه از کتابخانه ملی ملک: یکی از آیه مد و شمت و سوم از سوره البقره، تا آیه صد و هفتاد و دوم از همان سوره. در دیگر از اول سوره الماعن تا آیه چهل و چهارم از سوره الرحمن.

۵ - نسخه دوست دانشمند محترم آقای محیط طباطبائی - از سوره الواقعة تا قسمتی از سوره البروج.

۶ - نسخه ای که خود این حقیر بدست آورده ام. از اول سوره المؤمنون تا آخر سوره الصافات.

اماعت این که این تفسیر بتفسیر خواجه عبدالله انصاری معروف شده است آنست که مؤلف چنان که خود در مقدمه میگوید بر تفسیر خواجه انصاری نظر داشته و آنرا در اختصار و ایجاز بحد اعجاز دیده است و بر آن سر شده که آنرا بشرح و بسط بیاراید و مرغ سخنرا در آن فضا بال و پری گشاید، و همه جادرتلو کلام از دُرر کلمات پیرهرات باستشهاد و بعناوین مختلف نقل کرده است. با کمال تأسف اصل تفسیر خواجه انصاری بدست نیست و تنها چیزیکه از آن میدانیم سخن سیوطی است در طبقات المفسرین (۱) که

(۱) - طبقات المفسرین - با شرح لاتینی. طبع A. Moursinge، لندن ۱۸۳۹

اشاره بخواجه و کتاب او کرده و گفته است: « و فسر القرآن زماناً و كان يقول اذا ذكرت التفسير فانما اذكره من مائة و سبعة تفاسير... » .

از مطالعه و تصفح در این نسخ معلوم شد که کتاب مذکور خزانه‌ایست آگنده به لئالی و جواهر، مشتمل بر تفسیر قرآن شریف بسبک مفسرین عامه، و محتوی بر قرائات و اختلاف آنها، و شأن نزول آیات، و بحث در احکام فقهیه، و تأویلات عرفانی بسبک صوفیه عظام، که جابجا باقوالی چند از خواجه انصار مزین است، و از لحاظ تفسیر و تأویل و فقه و خبر و سیر و حدیث و ادب و صرف و نحو و اشتقاق و کلمات صوفیه و مواضع اخلاقی ایشان و منتخب اشعار بزرگان - بالاخص سنائی غزنوی و دیگران - کتابیست بینظیر و بدیل، و گنجی است بیشبیه و مثیل که در بحث از کلمات رب جلیل برای عماد ذلیل پیارسی گرد کرده و بروز کاران بیادگار گذاشته است. پس خلاصه‌ای از تحقیقات خود که در باب آن کتاب نموده بودم برای کنگره مستشرقین که در تابستان ۱۳۲۷ مطابق ژوئیه ۱۹۴۸ در پاریس تشکیل میشد ارسال داشت و چون مورد اعتنای دانشمندان گردید آنرا در روزنامه آسیائی پاریس سال ۱۹۵۰ طبع و منتشر نمود (۱) بعد از آن در صدد برآمد که از آن کتاب شریف نسخه جامع کاملی بدست آورد، پس بعنايات والطف دانش‌پروانه وزارت معارف دولت جمهوری ترکیه و بدستگیری آقای مفتاح سر قنسول محترم ایران در استانبول از نسخه موجود در کتابخانه ینسی جامع عکسبرداری نمود. و بحمدالله تعالی يك نسخه از آن تفسیر شریف من البدو الی الختم از بقاء بسمله تاء تمت فراهم شد. از اتفاقات حسنه فاضل محترم آقای مجتبی مینوی نیز در کتابخانه توپ‌قاپوسرای در استانبول نسخه دیگری بدست آوردند و عکسبرداری نمودند، و چون اطلاع حاصل کردند که من نسخ عدیده از این کتاب را جمع کرده‌ام و در صدد طبع آن هستم فیلمهای نسخه عکسی خود را بیدریغ و مضایقه در اختیار اینجانب گذاشتند. و بدین ترتیب نسخه کامل دیگری نیز بدست آمد. در این بین دوست دانشمند آقای خلیل‌الله خان خلیلی نیز از کابل نسخه خود را با کمال کرم و سخاوت برای بنده فرستادند

(۱) - Une Exégèse Coranique du xIIe Siècle en persan. ژورنال آسیاتیک، سال

و همچنین موفق شد که بیاری جناب **رحیم الله خان** سفیر افغانستان در تهران از نسخه فاضل بزرگوار **میر سمار رگه هرات** نیز عکسبرداری نماید باینترتیب در نزد اینجانب یازده نسخه از این کتاب که دو نسخه عکسی آن از ینی جامع و توپ قاپو سرای کامل وبدون نقص است فراهم آمد .

زمانی چند آرزوی طبع و نشر این کتاب در خاطر بود اتفاقاً بعضی از اسانید بزرگوار و دانشمندان عالیمقدار که کرسی تدریس تفسیر و ادب در **دانشکده علوم معقول و منقول** تهران بوجود شریف ایشان مزین است باین گنج گرانهای برده وبرعق معانی وبسط مطالب و سبک لطیف و انشاء نغز و سخن پرمغز آن کتاب مستطاب واقف گشتند و نگارنده را بر طبع و نشر آن ترغیب وتشویق نمودند، شورای **دانشگاه تهران** نظر محترم آن دانشمندانرا بعین قبول و دیده رضا نگریسته و در تاریخ آذرماه ۱۳۲۹ در سی و ششمین جلسه خود طبع آن کتاب را تصویب فرمود .

باید دانست که این نامه شریف کتابیست عظیم وحجیم که عدد صفحات آن بر طبق نسخه ینی جامع استانبول بر ۲۳۴۲ صفحه بالغ میشود، و بمجلدات و تقسیمات چند منقسم است، و طبع تمام آن کتاب از حوصله استطاعت این حقیر خارج میباشد، و عمر بمیم و تکمیل آن وفا نمیکرد . لیکن از آنجا که این دریای بیکرانرا جمع آوری در یکظرف محال مینمود رفع تشنگیرا بجرعه ای اکتفا کرد ، و قسمت اول آن کتابرا که مشتمل بر تفسیر سوره مبارکه الفاتحه و سوره مبارکه البقره است در مدتی متجاوز از یکسال و نیم بطبع رسانید که همین کتاب است که اینک از نظر شریف خوانندگان میگذرد .

دانشمندانیکه درباره این کتاب در زمان ماضی وحال اشاراتی دارند نخست **حاجی خلیفه** است که در **کشف الظنون** (۱) از آن بنام **کشف الاسرار** یاد می کند ولی چون خود ظاهراً آن کتابرا ندیده و آنرا با کشف الاسرار و عدالابرار خلط کرده و بغلط تألیف آنرا به **الفتحانی** نسبت داده است. دو دیگر چنانکه گفتیم پرفسور استوری (۲)

(۱) - کشف الظنون ، الجزء الثاني ص ۳۱۷ - مصر .

(۲) - Professeur Storey .

است در کتاب تاریخ ادبیات ایران (آثار قرانی). سدیگر مقاله‌ای است که با آلمانی پروفیسور ریتتر^(۱) در انتقاد کتاب پروفیسور استوری نگاشته است^(۲) چهارم مقاله‌ای است که دانشمند معظم و ادیب بزرگوار آقای خلیل الله خان خلیلی راجع بنسخه خود نوشته‌اند و اشاره میکنند که این کتاب در تفسیر الکسیر سید صدیق حسینیان نیز یاد شده است این مقاله را در میزبان ۱۳۲۷ شمسی نگاشته و برای این بنده فرستاده‌اند، و ظاهراً در مجله آریانا نیز بطبع رسیده است.

دیگر مقاله دانشمند گرامی محیط طباطبائی در مجله دانش تهران، شماره چهارم سال اول - ۱۳۲۸).

کمال اعتنا و غایت توجه دانشمندان و ادب شناسان باین کتاب صواب از آنجا معلوم است که در شهریور ماه ۱۳۳۰ هجری که کنگره مستشرقین در استانبول تشکیل شد پروفیسور زکی ولیدی طوقان که از اجلاء علمای معاصر است در یکی از جلسات کنگره مرده طبع این کتاب را بجماعت علمای حاضر داده و گفت - طبع کتاب کشف الاسرار که از نفائس آثار زبان فارسی است و خود یکی از تفاسیر معتبر عامه است در دانشگاه تهران دلیل بر تقدم علم و توجه علماء شرق بمتون علمی و پیراسته شدن مراکز علمی ممالک اسلامی از تعصبات دینی است، و آنرا طلیعه تحقیقات جدید در آن کشور ها باید دانست. این سخن دانشمند معظم هر چند درستایش این کتاب محل استناد ماست ولی این نکته را نباید نا گفته گذاشت که جامعه علمی تهران همیشه در طبع و انتشار کتب علمی بزور بیطرفی آراسته، و از وصمت تعصب و تحزب پیراسته بوده، و انتشار کتب اهل سنت و جماعت در تهران اختصاص بزمان حاضر ندارد، دلیل بر این مدعی طبع صدها کتاب تفسیر و حدیث و ادبیات است که از مؤلفین عامه در ایران طبع شده مانند تفسیر قاضی بیضاوی و شرح تخرید علامه قوشچی، و دواوین و مثنویات شعرا بزرگ که مانند نظامی و سنائی و جامی و غیره که همه در قرن نوزدهم انجام گرفته و در مطبوعات عالم اسلام بیادگار مانده است. از آن گذشته صاحب کتاب کشف الاسرار در تالیف خود نسبت بمقام امیر المؤمنین علی علیه السلام و ائمه اطهار همه جا بادب و احترام سخن گفته و احادیث و روایات بسیار

(۱) Prof. V. H. Ritter.

(۲) Orientalistische, Literaturzeitung, 1928 Nr. 12.

از ایشان نقل کرده است. کتاب اوقطع نظر از جنبه دینی از لحاظ ادبی و همچنین در مباحث عرفانی و تصوف یکی از نوادر زبان فارسی است که مانند گنجی نمان هزاران فایده علمی و ادبی و لغوی و تاریخی را بیارسی زبانان تقدیم می‌دارد، و صدها لغات و اصطلاحات رائج در قرن پنجم و ششم هجری - که دوره اوج ادبیات فارسی بوده است - در این گنجینه وجود دارد و طالبان ادب و لغت و صرف و نحو از آن بهره‌ور خواهند شد.

ما در طبع این کتاب اصل را نسخه عکسی یعنی جامعی که تاریخ تحریر آن قدیمتر است قرار داده‌ایم و با دو نسخه توپ قاپوسرای و نسخه کابل که آنها را بنوبت خود بترتیب (الف) و (ج) و (د) نامیده‌ایم مقابله و تطبیق نموده‌ایم.

نسخه الف - یعنی نسخه که اصل کتاب ماست چنانکه گفتیم مشتمل بر ۱۱۷۱ برگ است که هر برگ مشتمل است بر دو صفحه، تاریخ کتابت ندارد ولی در حقیقه آخر چنین رقم کرده است: «تمت کتابه هذا التفسیر الشریف الکریم العزیز بحمد الله وحسن توفیقه والصلوة والسلام علی نبیه محمد وآله و عترته بامر حضرة المخدم الاعظم الدستور الاکبر، الاعلى الافخم صاحب الخیرات والمبرات والمناصب الشریفه والمناقب العلیه الواثق بالله الملك الصمد، فصیح المله والدين احمد، خلد الله نعم ظلال جلال عنايته واحسانه علی مفاری المسلمين الی یوم الدین من سورة کریمه آلم - الی آخره علی ید اضعف عباد الله واحقرهم ابراهیم بن اسحق المرشدی الملقب به ابی الحافظ المذهب» و جایجا صفحات آن کتاب بمهر والدہ سلطان محمد خان غازی مهور شده که سجع آن چنین است: «ترجو رحمة ربها السبحان والدة سلطان غازي محمد خان» و از سبک تحریر و استعمال کلمات فارسی و دیگر قرائن معلوم میشود که آنرا در نقاط شرقی ایران بزمانی قریب بمواف کتابت کرده‌اند، ما نیز در این طبع لغات و کلمات قدیمه و رسم الخط معمول آن نسخه را بعینه حفظ کرده‌ایم، اسامی خاص را با حروف ۱۲ سیاه بطبع رسانیده‌ایم که بسهولت یافت میشود. در سر فصلها و حواشی و جمل و عبارات رعایت نقطه گذاری بسبک جدید بعمل آمده است. با اینهمه متأسفانه بواسطه ضیق وقت و استعجال در طبع کتاب و ترس از آفات تأخیر از تحقیقات تاریخی و ادبی و تعلیق حواشی و توضیحات بر متن، و نگارش فهرست اعلام خودداری شد. امیدوار است که اگر عمر وفا کند و اسباب طبع تملکات

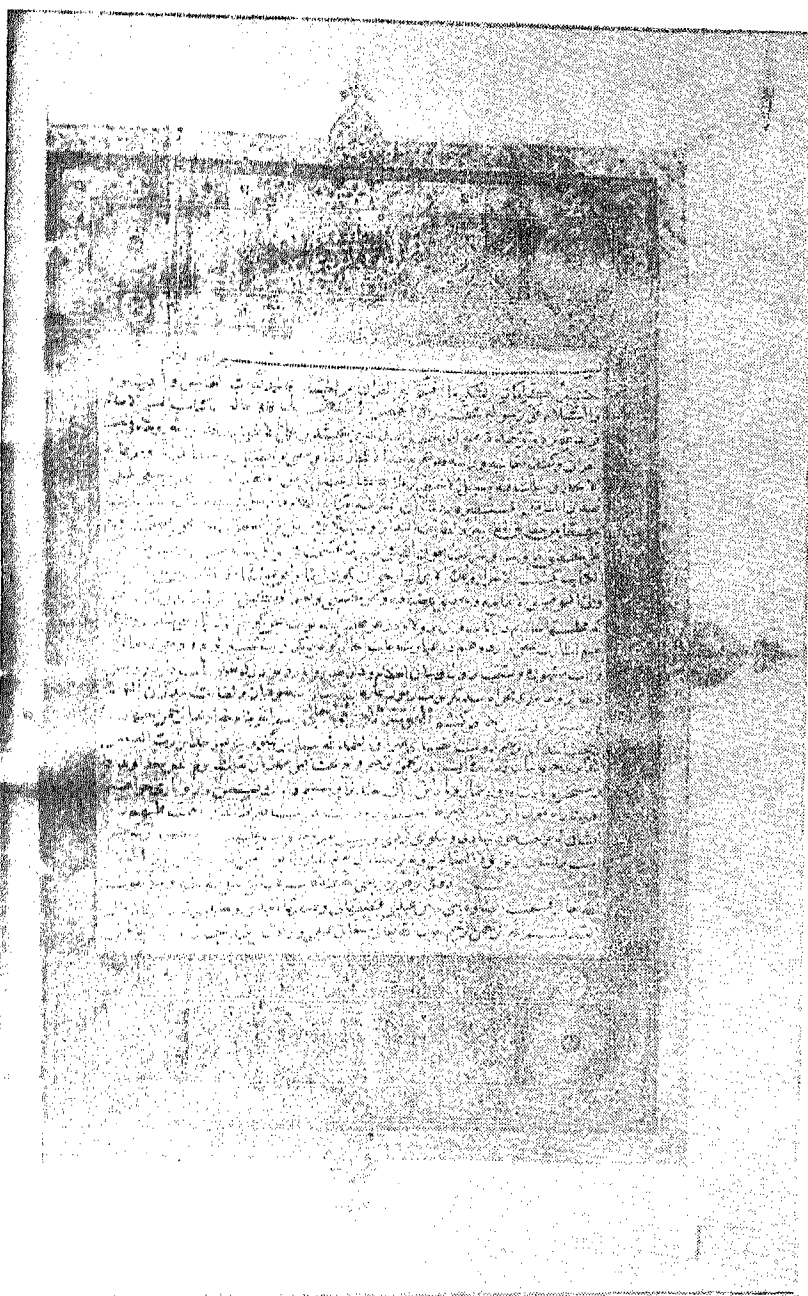
دیگر بعدها فراهم شود این نقائص رفع گردد انشاء الله. و نسبت بمعرفی مؤلف و کیفیت تألیف نیز اطلاعات جامع و کاملی بدست آید.

در خاتمه وظیفه خود میدانم که از اساتید بزرگوار **دانشکده معقول و منقول** و آقایان اعضاء شورای دانشگاه که تقدیم این تحفه گرانها را باهمل علم و دانش تصویب فرموده اند خاصه از جناب آقای **دکتر علی اکبر سیاسی** رئیس دانشمند دانشگاه که این بنده را در انجام این خدمت تشویق کردند سپاسگزاری نمایم، که اگر عنایات ایشان باحیای آثار علمی و ادبی نمیبود هر آینه اسباب طبع این کتاب مستطاب فراهم نمیشد. و انصافاً ترویج طبع کتب علمی گذشتگان و نشر تألیفات ثمینه معاصرین از مفاخر **دانشگاه تهران** است که بهمت ایشان جامعه عمل پوشیده است. اداره انتشارات دانشگاه نیز در جمع کردن وسائل و اسباب سعی بلیغ نمودند و این ره را بمنون ساختند. از عمال مطبعه مجلس لایسمار رئیس دانشمند آن آقای **محمد هاشمی** که در طبع آن مجاهدت فرموده اند شکر گراری مینمایم. یکی دیگر از موجبات پیشرفت کار این بنده معاضدت دانشمند جوان آقای **علی محمد مرده** است که از طالبان صاحب فضیلت و از سالکان طریق معرفت میباشد و در استنساخ و تصحیح و مقابله نسخ این جانب را یار و مدد کار بودند، جزاهم الله احسن الجزاء. امید که خدمت این بنده ناتوان در حضرت صاحب قرآن تشریف قبول یابد. هذه بضاعتی المزجاة القلیلة، وعین الرضا عن کل عیب کلیلة

تهران - بهمن ماه ۱۳۳۱

علی اصغر حکمت





صفحه اول از نسخه خطی کشف الاسرار - در کتابخانه مینی جامع - استانبول ، شماره ۴۳

بسم الله الرحمن الرحيم

تَحِيْرُ كَلِمَاتِ الشُّكْرِ مَا أَفْتَحَ بِهِ الْقُرْآنَ مِنَ الْحَمْدِ فَأَلْحَمِدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ - أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي طَالَعْتُ كِتَابَ شَيْخِ الْإِسْلَامِ فَرِيدِ عَصْرِهِ وَوَحِيدِ دَهْرِهِ **ابْنِ إِسْمَاعِيلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ** قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَكَشَفِ مَعَانِيهِ وَرَأَيْتُهُ قَدْ بَلَغَ بِهِ حَدَّ الْأَعْجَازِ لَفْظًا وَمَعْنَى وَتَحْقِيقًا وَتَرْصِيعًا - غَيْرَ أَنَّهُ أَوْجَزَ غَايَةَ الْإِيجَازِ، وَسَلَكَ فِيهِ سَبِيلَ الْإِخْتِصَارِ، فَلَا يَكَادُ يُحْصَلُ غَرَضُ الْمُتَعَلِّمِ الْمُسْتَرْشِدِ، أَوْ يَشْفَى غَلِيلَ صَدْرِ الْمُتَأَمِّلِ الْمُسْتَبْصِرِ. فَأَرَدْتُ أَنْ أَنْشُرَ فِيهِ جَنَاحَ الْكَلَامِ وَأُرْسِلَ فِي بَسْطِهِ عَنَانَ اللَّسَانِ، جَمْعًا بَيْنَ حَقَائِقِ التَّفْسِيرِ وَلَطَائِفِ التَّذَكُّيرِ، وَتَسْهِيلًا لِلْأَمْرِ عَلَى مَنْ اشْتَغَلَ بِهَذَا الْفَنِّ. فَصَمَّمْتُ الْعَزْمَ عَلَى تَحْقِيقِ مَا نَوَيْتُ، وَشَرَعْتُ بِعَوْنِ اللَّهِ فِي تَحْرِيرِ مَا تَهَمَّمْتُ، فِي أَوَائِلِ سَنَةِ عِشْرِينَ وَخُمْسِ مِائَةٍ وَتَرَجَمْتُ الْكِتَابَ بِكَشْفِ الْأَسْرَارِ وَعُدْقِ الْأَبْرَارِ. أَرْجُو أَنْ يَكُونَ اسْمًا يُوَافِقُ مُسَمَّاهُ، وَلَفْظًا يُطَابِقُ مَعْنَاهُ، وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ لِاتِّمَامِهِ وَتَحْقِيقِ غَرَضِنَا فِيهِ وَهُوَ حَسْبِي وَنَعْمَ الْوَكِيلُ. شَرَطُ مَا فِي هَذَا كِتَابِ أَنْتَ كَمَا جَلَسْتُهَا سَازِمِمْ فِي آيَاتِ الْقُرْآنِ بِرُؤْيَا (١) وَدَرْهَرِ مَجْلِسِ سَهْ نَوْبَتِ سَخْنِ گَوْنِمْ :

اول : پارسى ظاهر ، بروجهى كسه هم اشارت بمعنى دارد و هم در عبارت غبايت ايجاز بود . ديگر نوبت : تفسير گونيم و وجوه معانى و قراآت مشهوره ، وسبب نزول ، و بيان احكام ؛ و ذكر اخبار و آثار ، و نوادر كه تعلق بايت دارد ، و وجوه و نظائر وما يجرى مجراه . سه ديگر نوبت : رموز عارفان و اشارات صوفيان ، و لطائف مذكران ، اكنون بتوفيق الهى و تيسير ربانى در آن خوض كنيم :

سورة الفاتحة

النوبة الاولى - قوله تعالى بِسْمِ اللَّهِ - بنام خداوند - الرَّحْمَنِ - جهان دار دشمن پرور ببخشاینده گی - الرَّحِيمِ (۱) - دوست بخشای بمهربانی - الْحَمْدُ لِلَّهِ - ستایش نیکو و ثناء بسزا خدایرا - رَبِّ الْعَالَمِينَ (۲) - خداوند جهانیان و دارنده ایشان - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (۳) - فراخ بخشایش مهربان - مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (۴) - خداوند روز رستختیز و پادشاه روز شمار و پاداش - إِيَّاكَ نَعْبُدُ - ترا پرستیم - وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (۵) - و از تو یاری خواهیم - اهْدِنَا - راه نمون باش مارا - الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (۶) - براه راست و درست - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ - راه ایشان که نواخت خود نهادی و نیکوئی کردی برایشان - غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ - نه راه جهودان که خشم است برایشان از تو - وَلَا الضَّالِّينَ (۷) - و نه ترسایان که گم اند از راه تو - آمین - خدایا چنین باد ،

النوبة الثانية - روى ابوهريره رضى الله عنه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي فَتَصِفْهُالِى ، و نصفها لعبدى ، و لعبدى ما سأل ، فاذا قال العبدُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يقول الله تعالى سَمَانِى عَبْدِى ، و اذا قال العبدُ الحمد لله رَبِّ الْعَالَمِينَ ، يقول الله تعالى حمد نى عبدى ، و اذا قال العبدُ الرحمن الرحيم يقول الله تعالى اَتَمْنِى اَعْلَى عَبْدِى ، و اذا قال العبدُ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ يقول الله تعالى مَجَدَّنِى عَبْدِى ، و فى رواية قُوضَ اِلَى عَبْدِى ، و اذا قال العبدُ اِيَّاكَ نَعْبُدُ و اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ، يقول الله تعالى اِيَّائِى يَعْبدُنِى عَبْدِى و بى يَسْتَعِينُ ، فهذا لى و باقى السورة لعبدى و لعبدى ما سأل . « مصطفی صلوات الله عليه درین حدیث خبر داد از کرد کار قدیم و خداوند مهربان عزّ جلاله و تقدّست اسماءه و تعالت صفاته ، که از بنده نوازی و مهربانی و بزرگواری خود گفت : - قسمت کردم خواندن سوره الحمد میان من و میان بنده من نیمه از آن مراست و نیمه از آن بنده من ، و بنده مراست آنچه خواهد . چون بنده گوید بسم الله

الرحمن الرحيم، الله گوید بنده من مرا نام نهاد و بنام نیکو خواند؛ چون بنده گوید الحمد لله رب العالمين - الله گوید بنده من مرا سپاس داری کرد و از من آزادی نمود؛ چون بنده گوید الرحمن الرحيم - الله گوید بنده من مرا ستایش نیکو و ثنای بسزا گفت - چون بنده گوید ملک يوم الدين - الله گوید بنده من مرا بجزر گواری و پاکی بستود؛ بنده من پشت و امن داد؛ و کار و امن گذاشت؛ دانست که بسر بنده کار وی مائیم؛ تمام کنندۀ نعمت بروی مائیم؛ سازنده کاروی و روزی رساننده بوی مائیم؛ مارا میپرستد و از ما میخواهد؛ و دست نیاز سوی ما برداشت که اهدا تا آخر سوره همه بنده را دعاست؛ و او راست آنچه خواست. درین خبر سورة الحمد را صلوة نام نهاد تا تنبیه بود بنده را که نماز بی سورة الحمد درست نیست و به قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ». و رَوَى «مَنْ صَلَّى صَلَوةً فَلَمْ يَقْرَأْ بِهَا فَاتِحَةَ الْكِتَابِ فَهُوَ خَدَاجٌ» (۱) هی خداج غیر تمام «مذهب شافعی رض آنست که خواندن سورة الحمد در همه رکعات نماز واجب است هم بر امام و بر مأموم و بر منفرد در نماز جهری و در نماز اسرار.

و بدانک درین سورة نه ناسخ است و نه منسوخ و بعدد کوفیان صد و چهل و دو حرفست؛ و بیست و نه کلمه؛ و هفت آیت؛ از آن هفت یکی آیت تسمیت است چنانکه مذهب شافعی است و روایت بوهریره از رسول خدا و ذلک قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سَبْعَ آيَاتٍ أَحَدُ يَهْنُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَ هِيَ أَمُّ الْقُرْآنِ وَ هِيَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ» این خبر دلیل است که بسم الله الرحمن الرحيم از سورة فاتحه آیتی است و عین قرآن است؛ خواندن آن در نماز واجب؛ و جهر آن در نماز جهری سنت؛ و مصطفی علیه السلام این سوره را درین خبر سه نام نهاد - یکی سبع مثنائی؛ دیگر فاتحه الكتاب؛ سدیگرام القرآن؛ سبع مثنائی آنست که هفت آیت است و در هر رکعتی نماز بخواندن بوی بازگردند. و نیز گفته اند از بهر آنک جبرئیل دوبار بآن فرو آمد یکبار بمکه و یکبار بمدینه تعظیم آنرا؛ پس این سورة هم مکی است و هم مدنی. و گفته اند سبع مثنائی بآن گفت که این ام ترا مستثنی است؛ فلم یخ رجها

(۱) الخداج کل نقصان فی شیء

الله تعالیٰ لغیرهم، هیچ امت دیگر را نبوده این سوره، از اینجا بود که جبرئیل آمد به مصطفیٰ ص و گفت «یا رسول الله ابشر بسورتین اوتیتهما لم یؤتیهما من قبلك، فاتحة الكتاب و خاتمة سورة البقرة» و فاتحه بآن گفت که در مصحفها ابتدا بآن کنند و کودکانرا بتعلیم، و در نمازها ابتدا بآن کنند، و در هر کاری که بنده در آن شروع کند اول گوید بسم الله، و بسم الله اول سوره است. و گفته اند که فاتحه بآنست که اول سورتی که از آسمان فرو آمد (۱) این بود و به قال ابو میسر: «اول ما قرأ جبرئیل النبی صلعم بمكة فاتحة الكتاب الی خاتمتها.»

وام القرآن - از آنست که اصل علوم قرآن و جمله کتابهای خداوند است. هر چه در کتابها است از علوم دینی و مکرم الاخلاق معظم آن در این سوره از روی اشارت موجود است و مثله الدماغ سُمی ام الرأس لانه یجمع الحواس والمنافع، وام القری اصل لجمع البلدان حیث دحیت (۲) من تحتها. و گفته اند رأیت سلطان که در معسر قبله لشکر باشد - ام - گویند پس این سوره را ام القرآن از اینجا گفتند. یعنی که مفرع اهل ایمانست و مرجع اهل قرآن، و مصطفیٰ (ع) در بعضی اخبار این سوره را - شفا - خواند و ذلك قوله صلعم «هی ام القرآن و شفاء من کل داء» و روی آنه قال صلی الله علیه «فاتحة الكتاب شفاء من السم».

اکنون تفسیر گوئیم و معانی :

بسم الله، معناه بدأت بسم الله فابدؤا. میگوید، در گرفتیم بنام خویش، در پیوستم بنام خویش و آغاز کردم بنام خویش در گیرید بنام من، در پیوندید بنام من، آغاز کنید بنام من. اسم - اینجا بمعنی ذاتست چنانکه جائی دیگر گفت «سبح اسم ربك» یعنی میگوید «بیا کی بستای نام خداوند خویش را» نام زیادت است و معنی آنست که بیا کی بستای خداوند خویش را، جای دیگر گفت «تبارک اسم ربك»، با برکت و با بزرگواری و برتری است نام خداوند تو. نام زیادت است و معنی آنست که با برکت و با بزرگواری و برتری است خداوند تو و این در علم توحید و در لغت روان است و روا. در لغت عرب آنست که

(۱) بقول علی وابن عباس این بود - نسخه ج

(۲) دحیت. (دحی، یدحی، دحیا) الشبی بسطاه.

پیدا گفت :

« اِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمِ السَّلَامِ عَلَيَكُمَا وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَمَلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ »
و در علم توحید آنستکه بنزدیک اهل حق اسم و مسمی یکی است نام و نامور و الله
بناء همه نامهای خداوند است ، و نام حقیقی مهین است با آنك همه نامهای وی مه اند
و حقیقی ، و پاك ، و ازلی ، و نیکو ، و بزرگ ، قال الخلیل بن احمد البصری « الله هو الاسم
الاكبر » اما هر نامی از صفتی شکافته چون علیم از علم و قدیر از قدرت و رحیم از
رحمت ، یا بر کردی نهاده چون صانع از صنع ، و خالق از خلق ، و قابض از قبض و باسط
از بسط .

مگر این نام حقیقی که نه بر کرد نهاده و نه از صفت شکافته ، و بناء همه نامها
است ، نبینی که هر جائی گوید الله غفور است و رحیم ، الله سمیع است و بصیر ، الله لطیف
است و خبیر ، الله بنا نهاد و دیگر نامها بران اوصاف بندد . و در قرآن سه هزار و بیست
و هفت جای خود را نام الله گفت و خویشتم را با آن نام برد و ایشان که بت را لات نام کردند
ایشان را گفت « یلحدون فی اسمائه » در نام من الحاد می آرند و نام من بکثری می بیرون
دهند ، و می کز گردانند ، و می فرانا سزا دهند ، خواستند دشمنان وی که بت را هام (۱)
نام وی کنند ، الله تعالی آنرا بریشان شکست و بریشان تباه کرد ، تا چون خواستند
که الله نام کنند لات نام کردند . لات بت است و الله خدای است ، و آفریدگار آن . یقول جل
جلاله « هل تعلم له سمیاً » او را هام نام دانی ؟ یعنی که هیچکس را جز از وی الله نخوانند ،
و نه رحمن . و در اشتقاق نام الله علما مختلف اند ، و سخن در آن مشتبّه است . و خلقی از
مهران علما و بزرگان دین از آن پرهیزیده اند و آنرا کاره اند . و قومی در آن شروع
کرده ، بعضی گفتند اشتقاق آن از آله است یقال آلهت الیه ای سکنت الیه ، فکان الخلق
یسکنون عند ذکره و یطمئنون الیه و به قال عز وجل « ألا ینذکر الله تعظمئن القلوب » میگوید
الله اوست که آرام خلق بذکر اوست سکون دل دوستان بنام اوست شادی جان مؤمنان
بیاد اوست ، ذکروی آئین زبان ، ناموی راحت جان ، یافتوی سور دل و سرور دوستان . و گفته اند

(۱) هام نام وی کنند ، کذا فی الاصل .

اشتقاق آن از «الهِتُ فِي الشَّيْءِ يُعْنَى تَحَيَّرْتُ فِيهِ فَكَانَ الْعُقُولَ تَحَيَّرُ فِي كُنْهٍ صَفَتِهِ وَ عَظَمَتِهِ وَالْإِحَاطَةَ بِكَيْفِيَّتِهِ» میگوید الله اوست که عقلهای زیر کان و فهمهای دانا یان در مبادی اشراق جلال وی حیران است، و از دریافت چگونگی صفات و افعال وی نومید، شعر
تَحَيَّرَ الْقَلْبُ فِي آثَارِ قُدْرَتِهِ تَحَيَّرَ الطَّرْفُ فِي أَنْوَارِ لَأْلَاءِ

قدر خویش برداشت، وصفت خویش در حجب عزت نگه داشت، تا هر نامحرمی نااهلی با سرار قدم بینا ننگردد، و دست هر متمنی متعنتی بدریافت آن نرسد. آن دست که تو داری خود کجا رسد و آن دیده که تراست خود چه بیند؟ سازهای کر و بیای پرورده هفتصد هزار ساله تسبیح قاصر بود از ادراك جلالِ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ. اطماع ایشان از دریافت آن گسسته، اقدام ایشان بسلاسل قهر و بمسامیر هیبت در مقرر عزت خود دوخته، و این در بایشان در بسته و جمال لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ متعزز بصفات کمال ناطق باین کلمات که «فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا».

الذَّاتِ وَالنَّعْتِ وَالْأَسْمَاءِ وَالْكَلِمِ جَلَّتْ عَنِ الْوَهْمِ وَالْإِدْرَاكِ الْأَعْلَامُ

اینان که در اشتقاق این نام سخن گفتند قومی اصل آن از الاء - نهادند کلمات متعوب يُسَمَّى كِتَابًا وَالْمَحْسُوبُ يُسَمَّى حِسَابًا، پس الف و لام تفخیم و تعظیم را در افزودند پس حذف همزه استثقال را پسندیدند، و کسره آن با لام تعظیم نقل کردند، انکه دو لام متحرك یکی مُدْغَم کردند، و گفتند «الله».

و اختلاف است علما را که الله اسم علم است یا اسم صفت. و درست آنست که اسم علم است از بهر آن که خدیرا عز و جل اسماء صفات فراوانست. لابد اسم علم باید تا آن اسماء صفات در آن برود و بر آن بسته شود. چنانکه در ابتدا بآن اشارت کردیم. و تا فرق بود میان اسم ذات و اسم صفات، و علم اسم ذات است که اسماء صفات بر آن روانست و در ازل ازال و ابد اباد مستحق این نام است. بذات بزرگوار و کمال تعزز و جلال تقدس خویش - نه عبادت متعبدان و طاعة مطیعان.

اَمَّا نَامِ الرَّحْمَنِ - در جاهلیت نشناختند که الله میگوید «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ» - چون ایشانرا گویند سجود کنید رحمن را گویند رحمن

چيست؟ جائی دیگر گفت «و هم يكفرون بالرحمن» ایشان می کافر شوند برحمن و می پرسند که چيست و کيست؟ «قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ. اى سید پاسخ کن ایشانرا که او خدای منست ان خدای که جز وی خدای نیست. دیگر جای پاسخ فرمود و گفت «قل هو الرحمن آمنا به» از اینجاست که بعضی علما گفتند رحمن اسمی عبرانی است و قریش از آن نمی شناختند. و قول درست آنست که رحمن لفظ عربی است مشتق از رحمت، اما در توریة و در میان اهل کتاب معروفتر بوده است. و لهذا روی آن عبد الله بن سلام قال للنبی صلعم کنّا نقرأ فی التوریه الرحمن فانزل الله تعالی قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن، آیّاما تدعوا فله الأسماء الحسنی، میگوید او را الله خوانید و رحمن خوانید ازین دو بهره چه خوانید نام نیکو خوانید. و رحمن مطلق جز خدا یا را عزوجل نگویند و مخلوق را بر اطلاق این نام نه نهند، نه بینی که کافران مسیلمه کذاب را این نام نهادند بر اطلاق نهادهند بل که مقید کردند و گفتند رحمن یمامه. و رحمن در معنی فراخ رحمت تر است از رحیم. و در بعضی دعا آورده اند. «رحمن الدنیا و رحیم الآخرة» یعنی بخشاینده درین گیتی بر همکنان و دران گیتی خاصه بر مؤمنان. روایت کنند از ابن عباس که گفت «انّهما اسمان رقیقان آحدهما ارق من الآخر» حسین بن الفضل گفت که مگر راوی را درین خبر وهم افتاد که این رفیقان آحدهما ارق من الآخر ظاهرتر است - از بهر آنکه رقت در صفات خدا نیست و رفق هست. و ذلك فی قوله صلعم «ان الله رفیق یحب الرفق». علما مختلف اند که ارفق کدام یکی است سعید جبیر گفت - رحمن است که رحمت و نعمت وی بر مؤمن و کافر و بر دوست و دشمن روانست. و کیع جراح گفت - رحیم است از انک اشارت بآن رحمت دارد که هم در دنیا است و هم در عقبی. مفسران ازینجا گفتند «الرحمن العاطف علی جمیع خلقه بأن خلقهم و رزقهم - و به قال تعالی - و رحمتی وسعت کل شیء - و الرحیم بالمؤمنین خاصّة بالهدایة و التوفیق فی الدنیا، و بالجنّة و الرؤیة فی العقبی - قال تعالی «و کان بالمؤمنین رحیما» رحمن مهربان است بر همه خلق گرویده و ناگرویده از روی آفریدن و روزی دادن - و رحیم مهربان است خاصه بر مؤمنان از روی هدایت و توفیق

طاعت دردنيا - وبهشت ورؤيت درعقبى . رحمن از روى معنى عام است ، بمعنى آفریدن وروزی دادن است همه خلق را ، واز روى لفظ خاص است که مخلوق را این نام نیست . ورحیم از روى لفظ عام است که مخلوق را این نام گویند ، و از روى معنى خاص است که بمعنى هدایت و توفیق طاعت است ، واین جز مؤمنانرا نیست ، معنى قول **جعفر بن محمد ع** فقد قال « الرحمن اسم خاص بصفة عامة والرحيم اسم عام بصفة خاصة » . والله خود را در قرآن به پنج نام از رحمت باز خواند - رحمن ، ورحیم ، و خیر الراحمین ، و ارحم الراحمین ، و ذوالرحمة - رحمن فراخ بخشایش است ، و رحیم فراخ بخشاینده و ذوالرحمة با بخشودن ، خیر الراحمین بهترین بخشاینندگان ، ارحم الراحمین بخشاینده تر بخشاینندگان ، هر پنج نام خداوند ماست و بآن صفت اوست نه صفت بروتشک ، نه رحمت از کس دریغ . میگوید جلّ جلاله « ربکم ذو رحمة واسعة » ودر ثنای فریشتگان است : « ربنا وسعت کُلّ شیء رحمة وعلماً » وچون صفت عذاب کرد گفت « عذابى اصيب به من اشاء » عذاب خود باو رسانم که خود خواهم « ورحمتى وسعت کُلّ شیء » و رحمت من خود بهر چیز رسیده است . و تفسیر این آیت در حدیث **سلمان فارسی و ابو هریره دوسی** است در **صحیح مسلم** قال رسول الله صلعم « ان الله عز وجل مائة رحمة و أنه انزل منها واحدة الى الارض فقسّمها بين خلقه فيها يتعاطفون و بها يتراحمون ، و آخر تسعاً و تسعين لنفسه . و ان الله قابض هذه الى تلك فيكملها مائة یرحم بها عباده يوم القيامة . » گفت - الله را صد رحمت است که از آن صد یکی فرو فرستاد در هفت آسمان و در هفت زمین ، بآن یک رحمت بر خلق می بخشاید و خلق بآن بر یکدیگر می بخشایند ، و نود و نه رحمت بنزدیک خود میدارد ، تا روز رستخیز آن یک رحمت را واز نکرد ، و آنرا نافر سوده یابد و نا کاسته ، آنرا به نود و نه باز آرد تا صد تمام کند ، و انبازان از مؤمن واز کند و آن بریشان ریزد ، پس درنگر تامل مؤمن درین گیتی و اچندین انبازان از صد یکی در دل و دین و دنیا چه یافت ، اعتبار گیر و قیاس کن که فردا بی انبازان از صد چه یابد .

و در بیان فضیلت این آیت **مصطفی ع** گفت « من کتب بسم الله الرحمن الرحيم

تعظيماً لله عزّ وجلّ غفر الله له ، و من رفع قرطاساً من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم اجلالاً لله عزّ وجلّ ان يداس كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا مشركين يعنى العذاب . وقال « لا يردّ دعاءٌ اولّه بسم الله الرحمن الرحيم » گفت هر آنکس که تعظیم الله را بسم الله الرحمن الرحيم نیکو بنویسد الله ویرا بیامرزد ، و هر آنکس که رقعۀ از زمین بردارد که آیت تسمیت بر آن نبشته بود اجلال نام الله را تا بیای فرو نگیرند ، ویرا بنزدیک الله در زمرۀ صدیقان آرند و پدر و مادر وی که در عذاب باشند ایشانرا تخفیف کنند اگرچه مشرک باشند . و دعائی که در اول آن گویند بسم الله الرحمن الرحيم آن دعا رد نکنند و باجابت مقرون دارند .

و گفته اند آیت تسمیت نوزده حرف است گفت « من قرأ حرفاً من القرآن كتب له به عشر حسنات بالباء و التاء و الواو » و گفته اند زبانیۀ دوزخ نوزده اند - چنانک رب العالمین گفت « علیها تسعة عشر » و این آیت تسمیت نوزده حرف است ، هر آنکس که باخلاص برخواند رب العالمین بهر حرفی از آن زبانیۀ از وی باز دارد ، و او را از سیاست وی ایمن کند ، و عن سلمان قال قال رسول الله صلعم « لا يدخل احد الجنة الا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من الله لفلان بن فلان ادخلوه الجنة عالية ، قطوفها دانية » و عن ابن عباس انه قال « ان لكل شئ أساساً و اساس الدنيا مكة لانه منها دحيت الارض ، و اساس السموات غريباً و هى السابعة العالیا ، و اساس الارض عجيباً و هى السابعة السفلى ، و اساس الجنان جنة عدن و هى سرّ الجنان علیها استت الجنان ، و اساس النار جهنم و هى الدركة السفلى علیها اُسست الدركات ، و اساس الخلق آدم و اساس الانبياء نوح ، و اساس بنی اسرائیل یعقوب ، و اساس الكتب القرآن و اساس القرآن الفاتحه ، و اساس الفاتحه بسم الله الرحمن الرحيم ، فاذا اعتللت او اشتكيت فعليك بالاساس تشفیت باذن الله عزّ وجلّ . »

قوله تعالى اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ - تقدیره قولوا « الحمد لله » كقوله تعالى « و قل الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً » و « قل الحمد لله سیر يكم آياته » « قل الحمد لله و سلامٌ على عباده الذين اصطفى » معنى آنست كه من خود را ستایش بسزا گفتم شما نیز بستايد و ثنا گوئيد كه من ستایش

وئنا دوست دارم. **مصطفیٰ ع** گفت «لاشخص آحبّ آلیه المدح من الله عزوجل» و قال مامن شیئی أحبّ الی الله من الحمد. و قال مامن عبد یقول الحمد لله الا قال الله جل ذکره صادق عبدي، منی بدأ الحمد والی یعود. «مفسران گفتند الحمد لله الثناء علیه بجمیل افعاله وجزیل نواله و کریم صفاته واسمائیه. والمدح الثناء علیه بصفاته العلیی واسمائیه الحسنی، والشکر الثناء علیه بانعامه واحسانه الی خلقه.» خدایرا عزوجل حمد گویند ومدح گویند و شکر گویند: حمدیه است از مدح، که حمد بجای مدح ایستد ومدح بجای حمدیه ایستد، و حمدیه است از شکر. که حمدیه در ابتدا رود و هم در مکافات، و شکر جز در مکافات نرود. هر چه در مدح و شکر یابند در حمد یابند و نه هر چه در حمد یابند در مدح و شکر یابند. حمد ستایش خداوندست وئنا گفتن بروی و بزرگ داشتن بنام پاک و صفت بزرگوار و صنع نیکو و مهر تمام و نواخت بیکران. و مدح ستایش است وئنا گفتن بر الله تعالی بخصوص بر نام و صفت، و شکر آزادی است از الله به نیکو کاری و روان داشتن نعمت.

والحمد بالف ولام معرّف جز خدایرا عزوجل روانیست که گویند. بمقتضی آنچه گفت الحمد لله یعنی الحمد بالحقیقه لله، والحمد کلّه لله، والحمد بالدوام و فی کلّ الاوقات لله دون غیره. گفته اند این الف ولام سه معنی راست: تعریف را و تعظیم را و جنس را. و تعریف عهد را گویند، و تعظیم جلال را، و جنس استغراق عموم را، و معنی عهد آنست که مشرکان بتان و خدایان خود را مدح و حمد میگفتند، الله گفت آن حمد که معهود ایشان است مرتبان خود را آن نه حق بتان است و نه سزای ایشان، که آن حق و سزای الله است بهمگی آن و تمامی آن، کس را در آن باوی منازعت نیست که جلال و عظمت که ویراست دیگری را نیست. اما شکر مشترک است میان خالق و مخلوق. و به قال عزوجل «اشکر لی و لوالدیک». اگر کسی گوید الله تزکیت نفس نه پسندیده است آنجا که گفت «فلا تزکوا انفسکم» پس مدح خود گفتن اینجا از چه وجه است؟ جواب آنست که وی جل جلاله مستحق حمد است و مستوجب حمد، و دیگرانرا استحقاق نیست، که دیگران تزکیت نفس دفع مضرت خویش را کنند یا جالب منفعت را، و رب العالمین از هر دو خصلت مقدس است و منزّه. و گفته اند این بر سبیل تعلیم بندگان گفت، و قد ذکرنا ان معناه قولوا الحمد لله.

و گفته اند الحمد از روی ظاهر اخبار است اما در ضمن آن سؤال است و تعرض عفو الله است بر طریق تعظیم و اجلال ، بر مقتضی آن خبر که مصطفی (ع) گفت « من شغل بذکری عن مسئلتی اعطیتہ افضل ما أُعطی السائلین » و الله خود را در قرآن هفده جای حمید خواند و حمید ستودنی است و ستوده . و معنی حمید در نامهای او آنست که او را البته نام نتوان برد و نشان نتوان داد و سخن نتوان گفت مگر بستایش . قال بعضهم : « الحمد اسم الفردانیة لا یوصفُ الا بالمجد ولا ینسب الیه الا الشکر ولا یتکلمُ فیہ ولا ُیسَمی الا بالمدح . »

والحمد لله رب العالمین - در قرآن شش جای است : یکی اینست ، و دوم در سورة الانعام « فقطع دابر القوم الذین ظلموا » مشرکان مکه را میگوید بریده شد دنبال ایشان و بیخ آب گروهی که بر خویشتن ستم کردند . با آنچه ما را انباز گفتند ، پس گفت « والحمد لله رب العالمین . » این کار را پس آوردی نیست و نه از آن پشیمانی . این همچنان است که گفت « ولا یخاف عقباها . » و سوم در سورة یونس در صفت بهشتیان گفت « و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین » آخر گفت ایشان در هر سخن که گویند - الحمد لله رب العالمین - یعنی در هر چه در خواهند و باز خواهند بجای آزادی اند هر چه خواهند یابند و بهره چه پیوسند (۱) رسند بجای شکر اند و بجای تهنیت . و چهارم در آخر سورة الزمر « و قضی بینهم بالحق و قیل الحمد لله رب العالمین » کار بر گزاردن میان آفریدگان بر راستی و داد . یعنی الله بر گزارد و خود گفت « الحمد لله » که در این بر گزاردن نه تردد است نه از آن پشیمانی . و پنجم در سورة المؤمن « فادعوه مخلصین له الدین ، الحمد لله رب العالمین . و ششم در خاتمت الصافات « و سلامٌ علی المرسلین والحمد لله رب العالمین » .

و روی آن النبی صلعم قال « کُلُّ امرئ ذی بالٍ لم یبتدأ فیہ بالحمد اقطع . » ابو بکر و راق گفت : « دو حرف است در ابتداء کتاب خداوند جلّ جلاله باء بسم الله و لام الحمد لله که وجود همه موجودات و ثبوت همه مخلوقات در معنی آن بست ، کانه

(۱) پیوس : امید و طمع . پیوسیدن - امید داشتن (رشیدی)

يقول عزّ جلاله «بى تَكُونَتِ الاشياءُ ولى مُلكها .»

قوله تعالى « رَبِّ الْعَالَمِينَ .»

ای خالق الخلق و سیّد هم و مالکهم و القائم بامورهم - آفریننده خلقان و دارنده ایشان و سازنده کار و روزی رسان بایشان . و سئل **الواسطی** عن معنی الربّ فقال « هو الخالق ابتداءً والمرّبّی غناءً والغافر انتهاءً » ربّ اوست که اول بیافریند بقدرت ، پس پیرو راند بنعمت ، پس پیامرزد برحمت . **ابو الدرداء** گفت : ربّ نام اعظم است خدا بر اعز و جل ، و مخلوق را ربّ البیت و ربّ الدار بر سبیل اضافت گویند ، اما علی الاطلاق بر سبیل تعریف چنانکه گویند « الربّ » کس را نرسد و نه سزاست مگر الله را .

و ربّ در کلام عرب بر چهار وجه است : یکی از آن بمعنی - سیّد - چنانکه الله گفت « یسقی رَبّهَ خمرًا » ای سیّد . دیگر بمعنی - مالک - چنانکه **مصطفی** ع گفت که « اربّ ابلّ انت ام ربّ غنم ؟ » فقال من کلّ قد آتانی الله فاکثر و اطیب . « سدیدگر بمعنی - مدبّر و مصلح - و به سَمی الرّبّانی ربّانیاً لانه یدبر الامر و التّی الیه قال الله تعالی « والرّبّانیون و الاحبار » . چهارم بمعنی - مربّی - یقال ربّته و ربیته بمعنی واحد و گفته اند - اشتقاق این از ربّ فلان بالمكان است ، یعنی اقام به وثبت . فسمی الربّ ربّاً لِانه دائم الوجود لم یزل و لا یزال .

و « عالمین » نامی است روحانیان را - فرشتگان و آدمیان و پریان - پس دیگر جانوران بدین سه ملحق اند که همه مربوب اند و الله ربّ ایشان . قول **حسن** و **مجاهد** و **قتاده** آنست که عالمین نامی است همه مخلوقات را . بیان این در آن آیت است که الله گفت « قال فرعون و ما ربّ العالمین » قال ربّ السموات و الارض و ما بینهما . « و برین قول اشتقاق عالمین از علامت - است یعنی که نشان کرد گاری الله در همه پیدا است و روشن . اما **ابو عبیده** و **فراء** و **اخفش** گفتند : اشتقاق عالمین از - علم - است یعنی ایشانند که تمییز و خرد دارند ، و هم الملائکة و الجنّ و الانس . **سعید حمیر** گفت عالمین جنّ است و انس . که **مصطفی** (ع) مبعوث بایشان بود ، و به قال تعالی لیكون للعالمین نذیر . « **ابو العالیه** گفت : جنّ جدا گانه عالمی است و انس عالمی و بیرون ازین

هشتمه هزارعالم است از فریشتگان بر روی زمین بهر گوشه از گوشه‌های زمین، چهار هزار و پانصد. همه آنند که خدا را عز و جل می‌پرستند و بیگانگی وی اقرار میدهند. **ابی کعب** درین بیفزود و گفت: - «ومن ورائهم ارضٌ بیضاء کالرّخام، عرضها مسيرة الشمس، اربعین یوماً طولها، لا یعلمه الا الله عز و جل، مملوءة ملائكة یقال لهم الروحانیون لهم زجلٌ بالتسبیح والتهلیل، لو کشف عن صوة أحدهم لهلك اهل الارض من هول صوته فهم العالمون.» **وهب منه** گفت: - هشتمه هزار عالم است این دنیا که تومی بینی، از دور آدم تا منتهای عالم یکی است از جمله آن. **مقاتل حیان** گفت: - هشتمه هزار عالم است چهل هزار در بر و چهل هزار در بحر. و روایت کرده‌اند از رسول خدا صلعم که گفت: - هزار امت اند ششصد در دریا و چهار صد بر خشک زمین **عبدالله بن عمر** در تفسیر عالمین گفت خلق خدا ده جزء اند نه از ایشان کرو بیان اند: **الذین یسبحون اللیل والنهار لا یفترون.** و یک جزء از ایشان رسولان اند بر پیغمبران و گماشتگان بر خلق و امر الله. و دیگر گفت و آدمیان ده جزء اند نه از ایشان یا جوج و مأجوج اند و یک جزء دیگران. و آنکه هر فرزندی که از آدمیان در وجود آید نه فرزند از جن در وجود آیند. سبحانه ما اعظم شانه و اعلی سلطانه.

«**الرَّحْمَنُ الرَّحِیمُ**» - دو نام اند از رحمت و تأکید را بدو لفظ مختلف بر هم داشت چنانکه ندیمان و ندیم و لهفان و لهیف و سلمان و سلیم. و مثله قوله تعالی «**یَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ.**» امیر المؤمنین **علی ع** گفت «**الرحمن الرحیم** ینفی بهما القنوط عن خلقه فله الحمد.»

اگر کسی گوید چون در ابتداء سوره - در آیت تسمیت الرحمن الرحیم گفت چه فایده را و چه حکمت را اینجا باز گفت و مکرر گردانید؟ جواب آنست که در ابتدا بیان قصد تبرک است، یعنی که ابتدا بذکر الله کنید و بنام وی تبرک گیرید که وی بر شما مهربان است و بخشاینده؛ و در بیان مدح و ثنا است بر الله جلّ جلاله و اظهار رأفت و رحمت از پس ترهیب و تهویل - که در ذکر عالمین اشارت کرد. و نیز از پیش رفته است که الحمد لله یعنی - انما وجب الحمد لله لا نه الرحمن الرحیم.

« مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ » رسول خدا صلوات الله عليه **مالك** بالف خوانده است
 بروایت **انس بن مالك** و **مالك بنی الف** خوانده بروایت **بوهریره** **مالك** بالف **قراءة**
عاصم و کسایی و یعقوب است و **بی الف قراءة** باقی . **مالك** از **مالك** است و **مالك** از
مُلک . يُقال هذا ملك عظیم الملک - و هذا ملك صحيح المُلک « و معنی این آیت
برقراءة **مالك** برسه وجه است :- یکی آنست که **يملك** فی يوم الدين الاحکام و الجزاء
 وحده - میگوید بروز رستخیز پادشاه اوست ، داوری دار ، و کاربر گزار ، و پاداش دهنده ،
 وجه دیگر آنست که **يملك** يوم الدين بمافیة من القضاء والحساب . **مالك** روز رستخیز
 و هر چه در آن از قضا و حساب اوست همه در تحت **مُلک** و **مالك** او ، همه در توان و فرمان
 او . وجه سوم آنست که - **مالك** احداث يوم الدين والقادر علی تکوینه دون غیره . الله
 است که بآفرینش روز رستخیز توانا است و پدید کردن آن و قدرت نمودن در آن .
 اما **برقراءة ملك بنی الف** - معنی آنست که هو الملک فی يوم الدين وحده لا **مُلک**
 فيه غیره . اما سخن در بیان فرق میان کلمتین آنست که گروهی از علما **مالك** بالف
 اختیار کرده اند و گفتند در معنی بلیغ تر است و بمدح نزدیکتر . که **مالك** هر چیز را
 بر عموم گویند . يقال **مالك** الطيور والوحوش والحيوانات و غیرها و **مالك بنی الف** علی الخصوص
 بر مردم استعمال کنند - فيقال **ملك الناس** - و نیز **مالك** آن باشد که **ملك** دارد و تصرف
 ملکی کند و **ملك** باشد که **ملك** ندارد اگر چه تصرف کند بامرونی - چنانک گویند
ملك العرب والعجم والروم - و گفتند در **مالك يك** حرف افزونی است و در خبر می آید
 که - بکُل حرف عشر حسنات - بحکم این خبر خواننده **مالك** ده نیکی دارد در جریده
 ثواب که خواننده **ملك** ندارد . اما بعضی علمای دین و اهل تحصیل قرائت **مالك بنی الف**
 اختیار کرده و در معنی مدح و ثنا بلیغ تر دانسته اند گفتند در **ملك** تعظیم است که
 در **مالك** نیست ، و لهذا قال تعالی « لِمَنَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » و **لَمَنَ الْمُلْكُ** نگفت که **ملك** مصدر
ملك است و **بَا** **مُلک** تعظیم است و **بَا** **ملك** نه . و قال تعالی « الْمُلْكُ الْقُدُوسُ الْمُلْكُ النَّاسِ -
 فَتَعَالَى اللَّهُ الْمُلْكُ الْحَقُّ - و قال النبی صلیع « لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . »
 قال بعضهم اسمُ الملک یجمع المالك والملک والملیک - و علی الجملة خدای عز و جل

خود را در قرآن ملک گفت و مالک گفت و ملیک گفت و مالک الملک گفت: فالملک هو الذی یستغنی فی ذاته وصفاته عن کل موجود و یحتاجُ الیه کلّ موجود . ملک اوست که بذات و صفات از همه موجودات مستغنی است و بی نیاز ، و همه موجودات را بوی حاجت است و نیاز . و ملیک مبالغت مالک است چنانکه علیم مبالغت عالم است و مالک اوست که قادر است بر ابداع و اختراع ، یعنی که از آغاز آفریند بی مثال و کارها نو سازد بی ساز و بی یار . مالک بحقیقت جز الله نیست که ابداع و اختراع جز در قدرت و توان الله نیست . و مالک الملک هو الذی ینفذ مشیّته فی مملکتیه کیف شاء و کما شاء ایجاداً و اعداماً و ابقاءً و افناءً . مالک الملک اوست که مشیّت او در مملکت او روانست اگر خواهد از نیست هست کند یا هست به نیست برد ، یا از عدم بوجود آورد یا بوجود باعدم برد .

اگر کسی گوید چون مالک الملک و الملوک در همه احوال و اوقات اوست تخصیص یوم الدین را چه معنی است ؟ جواب آنست که از ابن عباس نقل کردند گفت : آن روز کس را از مخلوقات حکم نیست و پادشاهی نیست چنانکه ایشانرا بود در دنیا از طریق مجاز و دعوی آن روز آن دعوی و آن مجازی هم نیست و بدست کس هیچیز (۱) نیست ، بل که کارها آن روز همه خدایراست و حکم اوست ، چنانکه گفت : «والامر یومئذ لله» اینست وجه تخصیص ، و قومی گفتند اینجا خود تخصیص نیست که مملکت از دو بیرون نیست: دنیا است و عقبی ، اما دنیا و هر چه در آنست در تحت این کلمت شود که - رب العالمین - و عقبی و هر چه در آن در ضمن این شود که - ملک یوم الدین - چون از این دو چیزی بسر نیاید تخصیص را چه معنی بود . اما قول ابن عباس و مقاتل و ضحاک و سدی در تفسیر مالک یوم الدین آنست که قاضی یوم الحساب و الجزاء یوقّیهم جزاء اعمالهم کقوله «یومئذ یوفیهم الله دینهم الحق» ثم یغفر لمن یشاء الذنب العظیم ، و یعذب من یشاء ، الذنب الصغیر ، و هو مالک ذلك کلّه فی ارضه و سمائه - **مجاهد** گفت : مالک یوم الخضوع و الانذعان اذعنت الوجوه للحیّ القیوم . و قیل مالک یوم لا ینفع فیہ الا الدین کقوله تعالی «یوم لا ینفع مال ولا بنون» الا من اتى الله بقلب سلیم . » .

و گفته اند دین در قرآن بر دوازده وجه است :- بمعنی - توحید - کقولہ تعالیٰ «ان الدین عند الله الاسلام» و بمعنی - حساب - کقولہ تعالیٰ «يوم لا ينفع مال ولا بنون (الى) ذلك الدين القيم» ای الحساب المستقیم و کقولہ «غير مدین» ای غیر شاسبین و بمعنی - حکم - کقولہ فی دین الملک ای فی حکمه و بمعنی - ملت - کقولہ «وطعنوا فی دینکم» و ذلك دین القيم و بمعنی - طاعت - کقولہ و لا یدینون دین الحق و بمعنی - جزا - کقولہ «انا لمدینون» ای مجزیون و بمعنی - حد - کقولہ «ولا یدینون دین الحق» تأخذکم بهما رأفة فی دین الله ای فی حدود الله علی الزنا و بمعنی - شریعت - کقولہ «اليوم اکملت لکم دینکم» و بمعنی - شرک - کقولہ «لکم دینکم» و بمعنی - دعا - کقولہ «مخلصین له الدین» و بمعنی - عید مشرکان - کقولہ و ذر الذین اتخذوا دینهم لعباً ولهوا و بمعنی - قهر و غلبه - کقولہ «ما کان لیأخذ اخاه فی دین الملک» .
و خدا را عزوجل دین خوانند بمعنی داور است و شمار خواه و یاداش ده . مالک یوم الدین . اینجا ستایش تمام شد .

آنکه گفت «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» و حقیقت عبادت از روی اغت خضوع است و تذلل بر اعظام و اجلال معبود، يقال «طریق معبد» ای تذلل بالوطی و منه قوله تعالیٰ «ان عبادت بنی اسرائیل» ای ذللتهم . و از روی تفسیر عبادت بمعنی توحید است چنانکه گفت «یا ایها الناس اعبدوا ربکم» و بمعنی دعاست چنانکه گفت «ان الذین یتکبرون» عن عبادتی ای عن دعائی ، و بمعنی جمله عبادت است بهمه اوقات چنانکه گفت «ارکعوا و اسجدوا و اعبدوا ربکم» . ایاک نعبد تقدیر آن است که قولوا ایاک نعبد . سندی گفت ایاک نعبد ، اذلارب لنا غیرک ولا شریک لك فاذعر فنا ذلك و آمنا بک فایاک نستعین علی ما لا طاقة لنا به ولا حيلة لنا فيه الا بک : میگوید شما که مؤمنانید از سر خضوع و خشوع و تذلل و زاری و تضرع گوئید : خداوند ترا پرستیم نه کسی دیگر را که خداوند آفریدگار و کردگار و پروردگار بی شریک و انباز به حقیقت توئی نه کسی دیگر . خداوند اکنون که این بشناختیم و به آن ایمان آوردیم از تو یاری خواهیم بر هر چه ما را در آن توان و حیل نیست ، جز بارادت و تقدیر تو بر آمدن آن نیست .

رُوی آن جبرئیل علیه السلام قال للنبی صلعم « قل یا محمد ایاک نعبد ، و ایاک نستعبد ، و ایاک نرجو ، و ایاک نخاف ، لا غیرک یاربنا ، و ایاک نستعین علی امورنا کلهما و علی طاعتک . » و ابو طلحه گفت از رسول خدا شنیدم که میگفت « یا حی یا قیوم یا مالک یوم الدین ، ایاک نعبد و ایاک نستعین » و در خبر است که مصطفی (ع) فرا ابن عباس گفت : - « اذا سألت فاسأل الله ، و اذا استعنت فاستعن بالله » اگر کسی گوید حق استعانت تقدم دارد بر عبادت که از معونت الله بعبادت وی رسند نه از عبادت بمعونت رسند ، پس چه حکمت عبادت را فرا پیش استعانت داشت ؟ جواب اهل لغت آنست : - که و او اقتضاء ترتیب نکند و از روی معنی استعانت در پیش عبادت است . و جواب اهل تحقیق آنست که الله تعالی خلق را در آموخت که چون سؤال کنید نخست حق من فرایش دارید ، که چون حق من فرایش داشتید مستحق اجابت گشتید .

و گفته اند « ایاک نستعین » دلیل است که بنده بی تقدیر و توفیق الله بر هیچ فعل قادر نیست . و بنده را استطاعت قبل الفعل بهیچ حال نیست . و آنچه معتزله گفتند درین باب جز باطل و خلاف ظاهر قرآن نیست ، اگر بنده بفعل خود مستقل بودی ویرادر آن فعل حاجت باستعانت نبود ، و در ایاک نستعین هیچ فایده و حکمت ظاهر نگشتی . و جل کلام الحکیم جل جلاله آن یعری عن فایده مستجدّه و حکمه مستحسنه . از سر سوره تا یوم الدین ثناست ، « ایاک نعبد » میان بنده و میان خداست ، باقی سوره تا آخر دعاست ، آن ثنا و این دعا ، آن ستایش و این خواهش .

انگه گفت : « اهدنا » ای قولوا اهدنا ، تلقین کرد و فرمود که مرا چنین گوئید : - اهدنا ، یقال هدیة الرجل الدین و هدیته الی الدین هداية و هدیة العروس الی زوجها هداء ، و اهدیت الهدیة اهداء ، و اهدیت الی البیت هدیاً . حقیقت این کلمت از روی لغت بیان و تعریف است و عرب هر چه دلالت و دعوت و ارشاد و بیان و تعریف بود همه « هدی » خواند ، و هر چه فرایش بود « هادی » خواند . و منه قول النبی ع هادیة الشاة ابعدها من الاذى ای رقبته . و یقال للعصا - هادٍ - لا تهانیدی الانسان متقدمة . اگر کسی گوید طلب هدایت بعد از یافت هدایت چه معنی دارد ؟ و بر چه وجه حمل کنند ؟

جواب آنست: که هدایت اینجا بمعنی تثبیت و تقریر است یعنی « ثَبَّتْنَا عَلَى الْهَدَايَةِ الَّتِي اهْتَدَيْنَا بِهَا عَلَى الْإِسْلَامِ ». میگوید بارخدا یا ما را بر اسلام که دادی و ایمان که کرامت کردی پاینده دار، این همچنانست که جائی دیگر گفت - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - ای اثبتوا علی الایمان والزموه ولا تفارقوه. جایی دیگر گفت: « وَابْتِغَاءُ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى » یعنی دایم علی الایمان وثبت. جایی دیگر گفت « إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا » یعنی ثم دایموا علی التقوی والایمان مرةً بعد اخرى و لزموه وثبتوا علیه. اینجا همچنانست که ایشان که بحمد و ثناء الله رسیدند، و خدا را عز و جل عبادت میکنند، و از وی معونت بر اداء طاعة میخواهند میگویند ما را برین هدی پاینده و محکم دار و از ان بگردان. از اینجا گفت مصطفی ع « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالعِفَّةَ وَالْغَنَى ». و معلومست که وی براه راست بود و در تقوی و عفت بر کمال بود. و قال ع **لعلى** « قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالعِفَّةَ وَالْغَنَى ». و گفته اند در جواب این مسئله که مؤمنان از الله راه بهشت میخواهند که مقتضی حمد و عبادت و استعانت ایشان آنست که طلب ثواب کنند، و ثواب ایشان بهشت جاوید است و نعیم مقیم. و برین تأویل هدایت بمعنی - تقدیم - است و « صراط مستقیم » طریق بهشت - یعنی - یستقیم باهله الی الجنة. **بویکر نقاش** حکایت کرد از امام مسلمانان **علی مرتضی** ع که روزی جهودی مرا گفت « در کتاب شما آیتی است بر من مشکل شده اگر کسی آنرا تفسیر کند تا اشکال من حل شود من مسلمان شوم ». امام گفت « آن چه آیت است؟ » گفت - اهدنا الصراط المستقیم - نه شما میگوئید که براه راستیم و دین روشن اگر چنین است و بر شک نهاید در دین خویش چرا میخواهید و آنچه دارید چرا می جوئید؟ » امام گفت « قومی از پیغامبران و دوستان خدا پیش از ما بهشت رفتند و بسعادتی ابد رسیدند ما از الله میخواهیم تا آن راه که بایشان نمود بما نماید، و آن طاعت که ایشانرا بر آن داشت تا به بهشت رسیدند ما را بر آن دارد، تا ما نیز بر ایشان در رسم و در بهشت شویم. » گفتا آن اشکال وی حل شد و مرد مسلمان گشت.

وهم در جواب مسئله گفته اند این زیادت و هدایت و ایمان است که مؤمنان از الله میخواهند والله ایشانرا باین زیادت وعده داده و گفته «والَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى - وَ مِنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ - فَاَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَهُمْ اِيْمَانًا» و امثال این در قرآن فراوانست. و گفته اند «صراط مستقیم» شرایع اسلام است و فرائض و سنن دین، و نه هر کس که در دین اسلام آمد بحقایق فرائض و شرایع آن قیام کرد. الله فرمود بندگان خود را که از من خواهید تاشما را باین شرایع راه نمایم، تا بشرط خویش بجای آرید و به آن رستگار شوید.

بکر بن عبد الله بن مزنی مصطفی صلعم را بخواب دید و از وی - صراط مستقیم -

پرسید. فقال علیه السلام «سُنَّتِي وَ سُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي» و بروایتی دیگر امیر المؤمنین **علی ع** از **مصطفی صلعم** پرسید، فقال «كتاب الله عزَّ وجلَّ» پس برین موجب صراط مستقیم هم کتاب خداست و هم سُنَّة مصطفی. **ابو العالیة** ازینجا گفت: «تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِذَا تَعَلَّمْتُمُ الْقُرْآنَ فَتَعَلَّمُوا السُّنَّةَ فَإِنَّهُ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ» و ایا کم ان تحرر فوالصراط یمیناً و شمالاً یعنی اصحاب البدع. **حسن بصری** گفت «هو طریق الحج» عبید بن عمیر (۱) گفت: «هو الجسر المعروف بين الجنة والنار الذي وصفه النبي صلعم - فقال الصراط كحد السيف من لثة مدحضة ذات حد وکلالیب فالتاس علیه کالبرق و کالطیر و کاجود الخیل فناج مسلم و ناج مخدوش و مکدوش فی النار.»

«صراط» بصاد خالص و سین خالص و با شمام سین و بزای خالص و با شمام زای همه قرانست و لغت عرب. **يعقوب** بسین خالص خواند، و حمزه با شمام زای و باقی بصاد خالص، و قرآت معروف همین اند، و اصل سین است که - استراط - گذر کردن است و مسترط و سراط راه گذر - والمستقیم - هو الصواب من کل قولٍ و فعلٍ و الطريق المستقیم هو القائم الذي لا عوج فيه ولا يعوج بصاحبه حتى يهجم به على الله فيدخله جنته.

آنکه تفسیر کرد و بدل نهاد گفت «صراط الذين أنعمت عليهم» و هم الذين

انعم الله عليهم بالتوفيق والرعاية والتوحيد والهدية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . چون راه بشناخت حق بسیار بود بیان کرد که مؤمنان کدام راه میجویند ، راه نواختگان از پیغامبران و صدیقان و شهیدان همانست که الله دمعطفی و مؤمنان را فرمود جای دیگر که - « فبهديهم اقنوده » - حسن گفت « صراط الذين انعمت عليهم » یعنی ابابکر و عمر یؤیده قوله عليه السلام اقتدوا بالذين من بعدی ابی بکر و عمر . ابن عباس گفت هم قوم موسی و عیسی قبل آن یغیروا نعم الله علیهم . شهر بن حوشب گفت « هم اصحاب رسول الله و اهل بیته » و معناه « اَنعَمْتَ عَلَيْهِمْ » بمتابعة سنة محمد صلعم ، وقيل بالشكر على السراء ، والصبر على الضراء ، والثبات على الايمان ، والاستقامة و اتمام هذه النعمة ، فكم من منعم عليه مسلوب . اهل تحقیق و خداوندان تحصیل را درین آیت سخنی نغز است و قاعده نیکو که معظم اقوال مفسران که برشمریدیم در آن بیاید : گفتند - این صراط مستقیم که مؤمنان خواستند از دو وجه صورت بندد یکی انك راههای ضلالت بسیار اند و راه راست درست باضافت بآن راهها یکی است . مؤمنان از يك راه راست میخوانند همان يك راه است که الله جای دیگر مؤمنان را با آن خواند و گفت : « وَاِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ » و مصطفی ع آنرا بیان کرد و گفت « ضرب الله مثلاً صراطاً مستقیماً و علی جنبی الصراط ستورٌ مرخاةٌ و علی رأس الصراط داعٌ یقول ادخلوا الصراط ولا تعوجوا - ثم قال الصراط الاسلام والمستور المرخاة محارم الله و ذلك الداعی القران . »

مفسران ازینجا تفسیر صراط مستقیم کردند : یکی گفت قرآن است یدکی گفت اسلام است یکی گفت سنّة و جماعه است . وجه دیگر آنست که راههای بخدا بسیارند بعضی راست تر و نزدیکتر و بعضی دورتر ، ازینجاست که قومی مؤمنان پیشتر به بهشت شوند ، و قومی بسالها ازیشان دیرتر شوند ، چنانکه در خبر است . و همچنین راه سابقان خلافی نیست که بحق نزدیکتر است از راه مقتصدان و راه مقتصدان نزدیکتر از راه

ظالمان هر چند که هر سه قوم رستگارانند بحکم خبر اما راه ایشان بر تفاوت است، مؤمنان از خدا آن را میخواهند که راست تراست و بخدای نزدیکتر و آن راه انبیا و صدیقان و شهیدان است چنانکه بعضی مفسران تفسیر کرده اند.

و در «عَلَيْهِمْ» سه قراة مشهورست **بصری و نافع و عاصم** - بکسر ها و سکون میم خوانند. **حمزه و کسائی** - بضم ها و سکون میم. **ابن کثیر** بکسر ها و ضم میم. در درج موصول بواو و در وقف بسکون میم. و «علی» در لغت عرب چند معنی دارد :- در وی معنی - الزام - است چنانکه گویند - لی علیک کذا - ای وجب علیک و لزوم - و معنی - تمکن - چنانکه گویند :- فلان علی رأس امره، و معنی - تقریب - چنانکه گویند : فلان اشرف علی الموت. و در قرآن - علی بیاید بمعنی - فی - کقوله تعالی «علی ملک سلیمان» و بمعنی - عند - کقوله «ولهم علی ذنب» و بمعنی - من - کقوله «اذا اکثالوا علی الناس».

«غیر المَغضوبِ عَلَيْهِمْ» غیر - تفسیر الدین است یعنی آن نواختگان که جز از مغضوب علیهم اند، و جز از ضالین. **سهل تستری** گفت: «و غیر المَغضوب علیهم بالبدعة، و لا الضالین - غیر الامة» نه راه مبتدعان که خشم است از تو بر ایشان با آوردن بدعت و گم شدن از راه سنت. تفسیر **مصطفی** بروایت **علی حاتم** است که المَغضوب علیهم - **جهودان** اند، و لا الضالین - **ترسایان**. و هر چند که الله بر فراوان کس بخشم است اما بر جهودان دوخشم است (۱) و بر دیگران یکی که گفت: «فباؤا بغضب علی غضب» یکی خشم و ریشان از بهر تکذیب ایشان عیسی را و دیگر خشم بتکذیب ایشان **محمد** را از بهر این بود که المَغضوب علیهم **جهودان** نهاد خاصه.

و این که «ضالین» **ترسایان** نهاد از آن بود که همه بی راهان بیک ضلالت موصوفاند و ایشان بدو ضلالت - که گفت «قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیراً و ضلوا عن سواء السبیل» پیشین - **ضلوا** - گم گشتن ایشان است در افراط در کار عیسی، و دیگر

تفریط ایشان بـ **محمّد صلعم** . قال الحسين بن الفضل « كل مغضوب عليه بكفر او شرك فهو داخل في هذه الآية . » وفي بعض الكتب يقول الله عزّ وجل « قد اعطيتكم ما سألتوني ، و انقذتكم من ضلالة اليهود و النصارى ، و صرفت عنكم سخطي و غضبي ، و اعطيتكم الاستغفار ، فلن امنعكم المغفرة ، فابشروا بالجنة التي كنتم توعدون . »

پس از خواندن سورة الحمد سنت را و اتباع معطفي را گوید بآوار بلند « آمین » که **مصطفی** ع چنین کردی و گفت : « لقننی جبرئیل آمین عند فراغی من قراة فاتحة الكتاب » . و آمین و امین ممدود و مقصور هر دو رواست : - مقصور مستقیم تراست ، و ممدود مشهور تراست . **ابن عباس** گفت از **مصطفی** پرسیدم معنی آمین فقال « معناه اِفعَل » **قناده** گفت : - معناه - كذلك يكون . و قيل معناه - اللهم اسمع واستجب . و این کلمه سه معنی راست : - یکی ختم دعا را ، و دیگر اِبتهاال و تضرع فرادعا پیوستن ، سدیگراستدراك است فرادعا که آنکس که بردعا دیگر کس آمین گوید در هر چه دعا کننده خواست انباز است . و گفته اند چنانک در وضع لغت - سه - اسمی است اسکت را و - مه - اسمی است اکفف - را - آمین اسمی است - استعجب - را ، یعنی استعجب یاربنا . الاصل فيه السكون لِأَنَّهُ مُبْنِيٌّ ، فَحَرَّكَ لِإِلْتِقَاءِ السَّاكِنِينَ وَعَلَى الْفَتْحِ لِأَنَّهُ اخْفَ الْجَرَكَاتِ ، وَمِثْلُهُ آيُنَ وَ كَيْفَ وَلِيْتَ . و گفته اند این نامی است از نامهای الله که دعا کننده بخاتم دعا او را نام برد . و اصل آن - یا آمین - است پس کثرت استعمال را حرف ندایو کنند (۱) . و این نام بردن الله در آخر دعا همچنانست که جای دیگر گفت . « رَبَّنَا اُنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا . » ابتداء دعا بنام الله و ختم بنام الله . و همچنانک از **ابراهیم** حکایت کرد : « رَبَّنَا اِنِّي اسكنت من ذُرِّيَّتِي بَوَادِ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ . » - رَبَّنَا - دعایی است ابتدا بنام الله و انتها و ختم بنام الله . و از حمله عرش حکایت کرد « رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ، فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا . » و گفته اند : - آمین پیوند دعا و اصل

(۱) بیفکنند - نسخه ج .

آن عبری است موسیٰ دعا میکرد و میگفت « رَبَّنَا اطمس علی اموالهم » و هرون میگفت: « آمین رب العالمین ». هر دو را دعا نام کرد، و گفت: - اجیبت دعوتکم فاستقیما . و درست است خبر از مصطفیٰ صلعم که چون امام فاتحه الکتاب تمام کند و در نماز شما گوئید - آمین - که فرشتگان همچنین میگویند، و هر که برابر افتد آمین وی با آمین گفتن فرشتگان گذشته گناه وی بیامرزد . و هم خبر است که « ما حسدکم الیهود علی شیئی ما حسدوکم علی آمین و تسلیم بعضکم علی بعض » علی ع گفت « آمین : انتم رب العالمین یختم به دعاء عبده المؤمن » و قيل « یختم به براءة اهل الجنة من النار » گفت آمین مهر خداوند جهانیا نیست دعاء بنده مؤمن را با آن مهر نهد و بهشتیان را از آتش براه نویسد و بآن مهر نهد . عبد الرحمن بن زید گفت : « کنز من کنوز العرش لایعلم تأویلہ الا الله » و هب منبه گفت آمین چهار حرف است رب العزة هر حرفی را فرشته آفریده نامیگوید « اللهم اغفر لمن قال آمین » . و گفته اند - آمین دلیل است بر فضل و شرف سورة الحمد بر همه سورتها که در هیچ سورة این نیست و در خبر است که « اختتموا الدعاء بآمین فان الله عزوجل یتجیبه لکم . »

فصل - فی بیان فضیلة سورة الفاتحه

روی حفص بن عاصم عن ابی سعید بن المعلی أن رسول الله صلعم کان فی المسجد وانا اصلی ، قال فدعانی . قال فصلیت ثم جئت فقال ما منعک ان تجیبنی حین دعوتک ، اما سمعت الله یقول - یا ایها الذین امنوا استجیبوا لله وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم ، لاعلمتک اعظم سورة من القرآن قبل ان اخرج من المسجد . قال فمشیت معه فلمّا بلغنا قریباً من الباب ذکرته ، قلت یا رسول الله انک قلت کذا وکذا . فقال رسول الله صلعم « الحمد لله رب العالمین هی السبع المثانی والقرآن العظیم الذی اوتیتہ - وروی انه قال - والذی نفسی بیده ما انزل الله فی التوراة ولا فی الانجیل ولا فی الزبور ولا فی القرآن مثلها و انها السبع المثانی و القرآن العظیم الذی اعطیت . وروی انه قال ام القرآن عوض من غيرها و لیس غيرها منها عوضاً - ام القرآن اعظم عند الله ممّا دون العرش - ایما مسلم قرأ فاتحة الکتاب فکانما قرأ

ثلثی القرآن . و کانما تصدق علی کل مؤمن ومؤمنة . **ابو سعید خدری** گفت : جماعتی یاران بایکدیگر بودیم بقبیله از قبایل عرب بگذشتیم ما را میزبانی نکردند و مراعاتی و مواساتی نفرمودند . تقدیر الهی چنان بود که سید قبیله را آن روز مار کزید . قوم وی آمدند و گفتند اگر در میان شما افسونگری هست تابیاید و سید ما را افسون کند مگر شفا پدید آید . یاران گفتند نیائیم که شما ما را میزبانی نکردید مگر که **جُمل** سازید و ما را در آن مزد دهید . گفت گله گوسفند **جُمل** ما ساختند انکه یکی از ما رفت و بروی سورة فاتحه الکتاب خواند و دست بوی فرود آورد الله تعالی ببرکت سورة الحمد آن مرد را شاداد ، پس آن گوسفندان بایشان فرستادند . یاران گفتند تا از رسول خدا نپرسیم نپذیریم . آمدند بحضرت نبوت و قصه باز گفتند **رسول خدا** بخندید ، آنکه گفت آن مرد را که سورة فاتحه الکتاب خوانده بود : « و ما یدریک انها رقیة » توجه دانستی که آن رقیه است و شفاء دردها پس گفت خذوها و اضربوا لی فیها بسهم - روید و آن گوسفندان بستانید و مرا نیز از آن نصیب دهید .

و گفته اند قیصر ملک **روم** نامه نبشت **بعمر خطاب** در روزگار خلافت وی و گفت مادر کتاب خویش میخوانم که در کتاب شما سورتی است که در آن سورة خاونا و ظاوشین و زاجیم و فانیست ، و هر کس که آن سورة بر خواند الله تعالی ویرا بیامرزد . عمر خطاب صحابه را جمع کرد و بحث کردند و همه متفق شدند که آن سورة فاتحه الکتاب است . گویند که قیصر انکه در سر مسلمان شد و از اسلام خویش **عمر** را خبر کرد .

و در خبرست که شب معراج **مصطفی** را گفتند « یا احمد اخطب الانبیاء بلغتك هذه المئی فصلتها علی اللغات ، و اقرأ علیهم ام القرآن ، و خوانیم البقرة التی اعطیتک و هما کنزان من کنوز عرشى لم یسبقک الیهما احد من النبیین الا **آدم** و **ابراهیم** . » گفتند یا احمد پیغامبران را خطیبی کن بلغت خویش یعنی بلغت عرب که بر همه لغتها شرف دارد و بریشان خوان سورة الحمد و خاتمة سورة البقرة ، این دو کنز است که ترا دادم از

کنزهای عرش خویش، پیش از تو کس را نداده‌ام مگر آدم را و ابراهیم را.

و هب منبه گفت: «مردی کنیز کی‌اعجمی خرید بامدادی ناگاه از خواب فصیح برخاست و گفت «یا مولای علّمنی ام القرآن» خواجه گفت ای کنیزك چه افتاد كه شب اعجمی خفتی و بامداد فصیح برخاستی؟ كنیزك گفت در خواب چنان نمودند مرا كه همه دنیا آتش گرفته بود و در میان آتش راهی باریك همچون شرك نعلین سوی بهشت داشت، موسی ع را دیدم كه در آن راه می‌شد و **جهودان** بر اثر وی میرفتند موسی روی سوی ایشان كرد و گفت «سوءة لكم انا لم آمرکم ان تتهودوا» این بگفت و ایشان از راست و چپ همه در آتش افتادند، و موسی تنها رفت و در بهشت شد. آن‌گه عیسی را دیدم كه در آن راه می‌شد و ترسیان را دیدم كه همچنان بر اثر وی میرفتند. عیسی باز نگرست و ایشان را گفت «سوءة لكم انا لم آمرکم ان تنصروا» این بگفت و ایشان از چپ و راست همه در آتش افتادند و عیسی تنها رفت و در بهشت شد. از آن پس **مصطفی** را دیدم كه می‌آمد و امت و مرا دیدم بر اثر وی، و همه عالم بنور ایشان روشن شده، مصطفی صلعم بایشان نگرست گفت «انا امرتکم ان تؤمنوا و قد آمنتم فلا تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون» آن‌گه مصطفی رفت و امت وی با وی همه در بهشت شدند، من ماندم و دو زن دیگر در بهشت، فرمان آمد از رب العزة كه بنگرید تا سوره ام القرآن میخوانند یا نه؟ خازنان بهشت آن دوزن را گفتند كه سوره ام القرآن دانید و خوانید؟ ایشان گفتند - دانیم - پس در بهشت شدند، من ماندم كه این سوره ندانستم. مرا گفتند چرا نیاموزی سوره ام القرآن تا در بهشت شوی؟ فعلمنی یا مولای ام القرآن.»

اما سخن در بیان نزول این سوره: علما در آن مختلف اند قول **بوهریره** و **مجاهد** و **حسن** آنست كه بمدينه فرو آمد، یدل علیه ماروی فی بعض الاثار «ان ابليس رن اربع رئات، اوقال اربع مرات حين لعن و حين اخرج من ملكوت السماء و حين بعث محمد ص و بعث على فترة من الرسل، و حين انزلت فاتحة الكتاب، و انزلت بالمدينة.» و قول علی ع و **ابن عباس** و جماعتی آنست كه بمكه فرود آمد و در ابتدا وحی. اما **قنادة بن دعامة** و جمعی از علماء دین تلفیق کردند میان هر دو قول و گفتند هم مكی است و هم مدنی،

در ابتداء نزول قرآن بمکه فرو آمد، و در ابتداء هجرت مصطفی بمدينه فرو آمد، و تعظیم و تفصیل این سوره را بر دیگر سوره ها، و حدیث ابو میسره و عمر بن شریل بر قول علی و ابن عباس دلالت میکند - و ذلك ان رسول الله سلم قال لخديجة « اذا خلوت وحدي سمعت نداء وقد والله خشيت ان يكون هذا امرًا - قالت معاذ الله ما كان الله ليفعل بك ذلك » فوالله انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم ... الحديث بطوله . رسول خدا گفت با خدیجه : من چون از خلق باز بریده میگردم و تنها میشوم یعنی در غار حرا آوازی میشنوم که از آن می ترسم ، خدیجه گفت معاذ الله که ترا کاری پیش آید یا الله ، با تو کاری کند که از آن اندوهگن شوی از آنک تو امانت گزاری ، و رحم پیوندی ، راست سخن ، راست رو ، همان دار ، درویش نواز . انگه بوبکر صدیق در آمد ، خدیجه بوبکر را باوی بشتر ستاد پیش ورقه بن نوفل بن اسعد بن عبد العزی بن قصی ، و هو ابن عم خدیجه ، ثاقبه خویش باوی بگوید . رفت و باوی گفت که « در خلوت آوازی میشنوم که : یا محمد یا محمد و مرا از آن ترسی و هراسی در دل می آید میخواهم که بگریزم و بر جای نمانم . » ورقه گفت این بار که ترا بر خواند دل قوی دار و هم بر جای می باش تا با تو چه گویند . رسول خدا بخلوت باز رفت جبرئیل آمد و او را بر خواند آنگه ، ویرا تلقین کرد که « قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين . » تا آخر سوره . انگه گفت « قل لا اله الا الله » پس رسول خدا آنچه رفت ورقه گفت . ورقه چون این قصد بشنید گفت « ابشر ثم ابشر » بشارت بادا یا محمد که این نشان نبوت است ، آن نبوت که موسی کلیم و عیسی مریم را دادند ، یا محمد ترا کاری عظیم در گیرد و جهانیان منقاد تو شوند و سر بر خط تو نهند ، اما قوم تو ترا برانند و بر نجانند ، ای کاشک مرا تا آن روز زندگی بودی و ترا دریافتمی در آن حال ، تا با تو دست یکی داشتمی و نصرت کردمی . پس ورقه وفات کرد و روزگار بعثت وی دریافت . رسول خدا گفت « او را در بهشت یافتیم با تو اخست نیکو و کرامت بزرگوار فانه آمن بی و صدقتی . »

النوبة الثالثة - بسم الله الرحمن الرحيم - الباء بهاء الله ، والهمین سناء الله ، والهمیم

ری اشارت بر مذاق خداوندان معرفت بآء بسم الله اشارت دارد ببهاء احدیت،
ء صمدیت، میم بملك آلهیت، بهاء او قیمومی، و سناء او دیمومی، و ملك
سرمدی، بهاء او قدیم و سناء او کریم و ملك او عظیم، بهاء او با جلال، و سناء او با
جمال، و ملك او بی زوال، بهاء او دل ربا، و سناء او مهر فرا، و ملك او بی فنا.

ای پیش رو از هر چه بخوبیست جلالت ای دور شده آفت نقصان ز کمالت
زهره بنشاط آید چون یافت سماعت خورشید بر شك آید چون دید جمالت
الباء بره باولیائه، والسن سره مع اصفیائه والمیم منه علی اهل ولائه. بآء بر او بر
بندگان او، سین سر او با دوستان او، میم منت او بر مشتاقان او. اگر نه بر او بودی
رهی را چه جای تعبیه سر او بودی، ورنه منت او بودی رهی را چه جای وصل او بودی،
رهی را بر درگاه جلال چه محل بودی. ورنه مهر ازل بودی رهی آشناء لم یزل چون بودی؟
آب و گل را زهره مهر تو کی بودی اگر هم بلطف خود نکردی در ازل شان اختیار
مهر ذات تست الهی دوستان را اعتقاد یاد و صف تست یا رب غمکنان را غمگسار
ما طابت الدنيا الا باسمه وما طابت العقبی الا بعفوه وما طابت الجنة الا برؤيته.
در دنیا اگر نه پیغام و نام الله بودی رهی را چه جای منزل بودی، در عقبی اگر نه عفو
و کرمش بودی کار رهی مشکل بودی، در بهشت اگر نه دیدار دل افروز بودی شادی
درویش بچه بودی؟ یکی از پیران طریقت گفت الهی بمنشان تو بینند گانیم، بشناخت
تو زند گانیم، بنام تو آبادانیم، بیاد تو شادانیم، بیافت تو نازانیم، مست مهر از جام تو
مائیم، صید عشق در دام تو مائیم.

زنجیر معنیر تو دام دل ماست غنبر ز نسیم تو غلام دل ماست
در عشق تو چون خطبه بنام دل ماست گویی که همه جهان بکام دل ماست

بسم الله - گفته اند که اسم از سمت گرفته اند و سمت داغ است، یعنی گوینده بسم الله
دارنده آن رقم و نشان کرده آن داغ است.

بندۀ خاص ملک باش که بسا داغ ملک روزها ایمنی از شخنه و شمشیر عیس
 هر که او نام کسی یافت، از این درگه یافت ای برادر کس او باش و میندیش ز کس
 علی بن موسی الرضا ع گفت « اذا قال العبد بسم الله فممنه و سمع نفسه
 یسمه ربی . » خداوند ا داغ تو دارم و بدان شادم اما از بُود خود بفریادم ، گریه ما بود من
 از پیش من بر گیر که بود تو راست کرد همه کارم .

پیرو طریقت گفت : الهی ! نور تو چراغ معرفت بی فروخت دل من افزونی است .
 گواهی تو ترجمانی من بکردند نداء من افزونی است ، قرب تو چراغ وجد بی فروخت
 همت من افزونی است ، ارادت تو کار من بساخت جهد من افزونی است ، بود تو کار من
 راست کرد بود من افزونی است . الهی از بُود خود چه دیدم مگر بلا و عنا ؛ و از بود
 تو همه عطا است و وفا ای پیر پیدا و بکرم هویدا ، نا کرده گیر کرد رهی و آن کن
 که از تو سزا .

اگر کسی گوید نامهای خدا فراوانند در نصوص کتاب و سنت و عهد و عهد بزرگوارند
 و ازلی و پاک و نیکو چه حکمت را ابتداء قرآن عظیم باین سه نام کرد ؟ و از همه این
 اختیار کرد و برین نیفزود ؟ جواب آنست که دو معنی را این سه نام اختیار کرد و بران
 اقتصار افتاد :- یکی که تا کار بر بندگان خود در نام خود آسان کند و از ثواب ایشان
 هیچیز (۱) نکاهد ، دانست که ایشان طاقت ذکر و حفظ آن نامهای فراوان ندارند ، و
 اگر بعضی توانند بیشترین آنند که درمانند ، و در حسرت فوت آن بمانند ، پس معانی
 آن نامها درین سه نام جمع کرده و معانی آن سه قسم است :- قسمی جلال و هیبت راست ،
 قسمی نعمت و تربیت راست ، قسمی رحمت و مغفرت راست . هر چه جلال و هیبت است
 در نام - الله - تعبیه کرد ، و هر چه نعمت و تربیت است در نام - رحمن - هر چه رحمت و مغفرت
 است در نام - رحیم - تا گفتن آن بر بنده آسان باشد و ثواب وی فراوان ، و رأفت و رحمت الله
 بروی بی کران .

معنی دیگر آنست - که رب العالمین مصطفی را بخلق فرستاد و خالق در آن زمان

سه گروه بودند : - **بت پرستان** بودند و **جهودان** و **ترسایان** . اما بت پرستان از نام خالق - الله - میدانستند ، و این نام در میان ایشان مشهور بود . و لهذا قال تعالى « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » و جهودان در میان ایشان نام - رحمن - معروف بود ، و لهذا قال **عبدالله بن سلام** لرسول الله صلعم « لَأُرَى فِي الْقُرْآنِ اسْمًا كُنَّا نَقْرَأُ فِي التَّوْرَةِ » قال وما هو ؟ قال - الرحمن - فانزل الله « قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ » و در میان ترسایان نام معروف - رحیم - بود . چون خطاب با این سه گروه بود و در میان ایشان معروف این سه نام بود ، الله تعالی بروفق دانش و دریافت ایشان این سه نام فرو فرستاد در ابتداء قرآن ، و بر آن نیفزود .

اما حکمت در آن که ابتدا بالله کرد پس برحمن پس برحیم آنست : - که این بروفق احوال بندگان فرو فرستاد و ایشانرا سه حال است اول آفرینش ، پس پرورش ، پس آمرزش ، الله اشارت است بآفرینش در ابتدا بقدرت ، رحمن اشارت است بپرورش در دوام نعمت ، رحیم اشارت است بآمرزش در انتها برحمت . چنان استی که الله گفتی اول بیافریدم بقدرت پس پروریدم بنعمت آخری بامرزم برحمت .

پیر طریقت گفت : « الهی نام تو ما را جواز ، و مهر تو ما را جهاز . الهی شناخت تو ما را امان و لطف تو ما را عیان . الهی فضل تو ما را لوا و کنف تو ما را ماری . الهی ضعیفانرا پناهی ، قاصدانرا برسرراهی ، مؤمنانرا گواهی ، چه بود که افزایی و نکاهی ! الهی چه عزیزست او که تو او را خواهی و ربگریزد او را در راه آئی . طوبی آنکس را که تو او را ئی آیا که تا از ما خود کرائی ؟ » .

الحمد لله - ستایش خدای مهربان ، کردگار روزی رسان ، یکتا در نام و نشان . خداوندی که ناجسته یابند ، و نا دریافته شناسند ، و نا دیده دوست دارند . قادر است بی احتیال ، قیوم است بی گشتن حال ، در ملک ایمن از زوال ، در ذات و نعت متعال ، لم یزل و لایزال ، موصوف بوصف جلال و نعت جمال . عجز بندگان دید در شناخت قدر

خود، و دانست که اگر چند کوشند نرسند، و هر چند بیوسند (۱) نشناسند. و عزّت قرآن
بمعجزایشان گواهی داد که «وما قدروا الله حق قدره» بکمال تعزّز و جلال و تقدس ایشان را
نیابت داشت و خود را ثنا گفت، و ستایش خود ایشان را در آموخت و بآن دستوری داد،
ورنه که پارتی بخواب اندر بدیدن اگر نه خود گفתי خود را که - الحمد لله - و در کمال
عالم که زهره آن داشتی که گفتمی - الحمد لله.

فلو جهها من وجهها قمرٌ
ولعينها من عينها كحلٌ

ترا که داند که ترا تو دانی، ترا نداند کس، ترا تو دانی بس. ای سزاوار ثناء خویش
و ای شکر کننده عطاء خویش! رهی بذات خود از خدمت تو عاجز و بمقل خود از
شناخت منت تو عاجز، و بکل خود از شادی بتو عاجز، و بتوان خود از سزای تو عاجز.
کریم! گرفتار آن دردم که تو درمان آنی، بنده آن ثنام که تو سزای آنی، من در تو
چه دانم تو دانی، تو آنی که گفتمی که من آنم - آنی.

و بدان - که حمد بر دو وجه است: یکی بر دیدار نعمت دیگر بر دیدار منعم.
آنچه بر دیدار نعمت است از وی آزادی کردن و نعمت وی بطاعت وی بکار بردن، و
شکر و پرا میان در بستن. تا امروز در نعمت بیفزاید و فردا بهشت رساند. و بد قال معلم
«أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ». «این عاقبت آنکس که حمد
وی بر دیدار نعمت بود اما آنکس که حمد وی بر دیدار منعم بود بزبان حال میگوید:

وما الفقر من ارض العسيرة ساقنا
ولكشنا جئنا بلقياك نسعد

ع - صما ما نه بدیدار جهان آمده ایم.

این جوانمردا شراب شوق دادند و با شرهم دیدار (۲) کردند تا از خود فانی شد. یکی شنید
و یکی دید و یکی رسید. چه شنید و چه دید و بچه رسید؟ ذکر حق شنید، چیراغ
آشنائی دید، و باروز نخستین رسید. اجابت لطف شنید، توقیع دوستی دید، و بدرستی

لم یزل رسید. این جوانمرد اول نشانی یافت بی دل شد، پس بار یافت (۱) همه دل شد، پس دوست دید و در سر دل شد.

پیر طریقت گفت: - دو گیتی در سر دوستی شد و دوستی در سر دوست، اکنون نمی یارم گفت که اوست.

چشمی دارم همه پر از صورت دوست بادیده مرا خوشست تا دوست دروست
از دیده و دوست فرق کردن نه نکوست یا اوست بجای دیده یا دیده خود اوست

رَبِّ الْعَالَمِينَ - پروردگار جهانیان و روزی گمار ایشان، یکی را پرورش تن روزی یکی را پرورش دل روزی، یکی تن پرور بنعمت یکی دل پرور بران ولی نعمت. نعمت حظ کسی است که جهد در خدمت فرو نگذارد، و راز ولی نعمت حظ اوست کش امید بیدار اوست. طمع دیدار دوست صفت مردان است، پیروز تر از آن بنده کیست که دوست او را عیانست.

عَظُمَتْ هِمَّةٌ عَيْنٍ طَمَعَتْ فِي أَنْ تَرَكََا

أَوْ مَا يَكْفِي لِعَيْنٍ أَنْ تَرَى مَنْ قَدَرَ آكََا

آن غذاء دل دوستان که در پرورش جان بکار دارند و شبانروز از حضرت عزت بادرار بایشان میرسانند آنست که **مِهْرِ عَالَمِ صَلَعم** گفت «أَظْلُ عِنْدَ رَبِّي يَطْعَمُنِي وَيَسْقِينِي» طعامهای لذیذ و شرابهای روشن مَرَّوق می نخورد و دیگرانرا نیز میگفت «إِيَّاكُمْ وَالنَّعْمَ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيَسُوا بِالْمُتَنَعِّمِينَ» گفتند یا سید چرا می نخوری؟ گفت ما را از شراب مطالعه جمع چنان مست کرده اند که پروای شراب مَرَّوق شما نیست. صد هزار و بیست و چهار هزار نقطه عصمت تاختن بخلوت خانه او بردند که تا مگر جرعه یابند از آن شراب، این پشت دست بروی ایشان وانهاد، که «إِنَّ لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَسْعُنِي فِيهِ مَلِكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ». «گفتند این شرب خاص آنکس است که آیات کبری در راه دیده او تجلی کرد و او برین ادب بود که مازاغ البصر و ماطغی^۱.

ای منظر تو نظاره گاه همگان بیش تو در او فتاده راه همگان
 ای زهره شهرها و ماه همگان حسن تو ببرد آب و جاه همگان
 رَبِّ الْعَالَمِينَ - یعنی - یُرَبِّی نفوس العابدین بالتأیید و یُرَبِّی قلوب الطاهرين
 بالتشدید (۱) و یُرَبِّی احوال العارفين بالتوحید - کسی که تربیت وی از راه توحید باید
 مطعومات عالیشان او را چه بکار آید ؟

کسی کش مار نیشی بر جگر زد و را تریاق سازد نی طبر زد
 عالیشان در آرزوی طعام اند و این جوان مردان طعام در آرزوی ایشان . عتبة بن الغلام
 شاگرد یزید هرون بود او را فرمود که خرما نخورد ، مادر عتبة روزی در نزدیک یزید
 هرون شد خرما میخورد گفت پس چرا پسر مرا ازین باز زنی که خود میخوری ؟ یزید
 گفت پسرت در آرزوی خرماست و خرما در آرزوی ما ، ما را مسلم است و او را نه . خلق
 عالم در آرزوی بهشت اند و بهشت در آرزوی سلمان ، چنانکه در خبر است « ان الجنة
 لثمننا الى سلمان . » لاجرم فردا او را بهشت ندهند که از آتش ور کندن اند ، و در
 حضرت احدیت بمقام معاینتش فرو آرند . فالفقراء الصبرُ جلساء الله عز وجل يوم القيامة .
 اگر ت این روز آرزوست از خود برون آی چنانکه مار از پوست ، جز از درگاه او
 خود را میسند که قرارگاه دل دوستان فناء قدس اوست .

چهره عذرات باید بر در و امق نشین عشق بود در دات باید گام سلمان واد زن
 اَلرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - اَلرَّحْمَنُ بَمَارَّوْحٍ ، وَالرَّحِيمُ بِمَالَوْحٍ ، فَالتَّوْبِجُ بِالْمَبَارِ
 والتلوّج بالانوار . رحمن است که راه مزدوری آسان کند ، رحیم است که شمع دوستی
 برافروزد . در راه دوستان مزدور همیشه رنجور ، در آرزوی حور و قصور ، و دوست خود
 در بحر عیان غرقه نور .

روزی که مرا وصل تو در چنگ آید از حال بهشتیان مرا تنگ آید

رحمن است که قاصدانرا توفیق مجاهدت داد، رحیم است که واجدانرا تحقیق مشاهدت داد. آن حال مُرید است و این صفت مراد. مرید بچراغ توفیق رفت بسه مشاهده رسید، مراد بشمع تحقیق رفت بمعاینه رسید. مشاهده برخاستن عوائق است میان بنده و میان حق، و معاینه هام دیداری است. چنانک بنده يك چشم زخم غائب نشود بچشم اجابت فرا محبت می نگرد، بچشم حضور فرا حاضر می نگرد، و بچشم انفراد فرا فرد می نگرد، بدوری از خود نزدیکی ویرا نزدیک شود و بگم شدن از خود آشکارائی ویرا آشنا گردد، بغیبت از خود حضور ویرا بکرم حاضر بود، که او نه از قاصدان دور است نه از طالبان گم، نه از مریدان غایب.

رحمتی کن بردل خلق و برون آی از حجاب تا شود کوته ز هفتاد و دو ملت داوری
 مَا لَيْكَ يَوْمَ الدِّينِ : - اشارت است بدوام ملك احدیت و بقاء جبروت اهمیت .
 یعنی کسه هر مملکی را روزی مملکت بآخر رسد و زوال پذیرد و ملکش بسر آید و حالش بگردد، و ملك الله بر دوام است امروز و فردا، کسه هرگز بسر نیاید و زوال نپذیرد. در هر دو عالم هیچ چیز و هیچکس از ملك و سلطان وی بیرون نیست و کس را چون ملك وی ملك نیست. امروز رب العالمین و فردا مالک يوم الدین، و کس را نبود از خلقان چنین. عجباً - کار رهی چون میدانند؟ که در کونین ملك و ملك الله راست بی شریک و بی انباز و بی حاجت و بی نیاز، پس اختیار رهی از کیجاست؟ آنرا که ملك نیست حکم نیست، و آنرا که حکم نیست اختیار نیست، و ربك یخلق ما یشاء و یتختار ما کان لهم الخیرة.

و گفته اند: معنی دین اینجا شمار است و پاداش - میگوید مالک و متولی حساب بندگان منم تا کس را بر عیوب ایشان وقوف نیفتد که شرمسارشوند، هر چند که حساب کردن را ندن قهر است، اما پرده از روی کار بر نگرفتن در حساب عین کرم است، خواهد تا کرم نماید پس از آنک قهر را ند. اینست سنت خدای جل جلاله هر جای که ضربت قهرزند مرهم کرم بر نهد.

پیر طریقت گفت: - فردا در موقف حساب اگر مرا نوائی بود و سخن را جائی

بود گویم - بارخدا یا از سه چیز که دارم در یکی نگاه کن - اول سجودی که هرگز جز ترا ازدل نخواست است ، دیگر تصدیقی که هر چه گفتمی گفتم که راست است ، سدیگر چون باد کرم برخاست است دل و جان جز ترا نخواست است .

جز خدمت روی تو ندارم هوسی من بی تو نخواهم که بر آرم نفسی

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ - اشازت بدور کن عظیم است از ارکان دین

و مدار روش دین داران باین هر دو رکن است : اول تحلیه النفس بالعبادة والاخلاص ، خود را آراسته داشتن بعبادت بی ریا و طاعت بی نفاق . رکن دیگر تزکیة النفس عن الشرك والاتفات الى الحول والقوة . نفس خود را منزلی (۱) کردن ، و از شرك و فساد پاک داشتن ، و تکیه بر حول و قوت خود ناکردن . آن تحلیت اشارت است بهر چه می بیايد در شرع ، و این تزکیت اشارت است بهر چه می نباید در شرع . در نگر باین دو کلمه مختصر که جمله شرایع دین از این دو کلمه مفهوم میشود کسی را که در دل آشنائی و روشنائی دارد ، تا ترا محقق شود آنچه مصطفی گفت علیمه السلام : « اوتیت جوامع الکلم و اختصر لی الکلام اختصاراً . »

و گفته اند - إِيَّاكَ نَعْبُد - توحید محض است ، و هو الاعتقاد ان لا يستحق للعبادة سواه . داند که خداوندی الله را سزاوار است ، و معبود بی همتا اوست که یگانه و یکتا است و إِيَّاكَ نَسْتَعِين - اشارت است بمعرفت عارفان - و هو العرفان بان لا سبحانه متفرد بالافعال کلها ، و ان العبد لا يستقل بنفسه دون معونته . و اصل آن توحید و ماده این معرفت آنست که حق را جل جلاله بشناسی بهستی و یکتائی ، پس بتوانائی و دانائی و مهربانی ، پس به نیکو کاری و دوستداری و نزدیکی . اول بناء اسلامست ، دوم بناء ایمان است سوم بناء اخلاص . راه معرفت اول بیدار تدبیر صانع است در گشاد و بند صنایع راه معرفت ، دوم بیدار حکمت صانع است در خود شناختن نظائر راه معرفت ، سوم بیدار لطف مولی است در ساختن کارها و در فرا گذاشتن جرمها ، و این میدان عارفان است و کیمیاء محبان و طریق خاصگیان .

اگر کسی گوید چه حکمت را - ایاک - در پیش کلمه نهاد و تعبداً با آن که لفظ تعبداً موجب تر است و معنی همچنان میدهد؟ جواب آنست که این از الله، بنده را تنبیه است تا بهیچ چیز بر الله بیش ننگد و نظر که کند از الله بخود کند نه از خود بالله، از الله بعبادت خود نگیرد نه از عبادت خود بالله.

پیر طریقت شیخ الاسلام انصاری گفت :- از اینجا است که عارف طلب از یافتن یافت نه یافتن از طلب، و سبب از معنی یافت نه معنی از سبب. مطیع طاعت از اخلاص یافت نه اخلاص از طاعت، عاصی را معصیت از عذاب رسید نه عذاب از معصیت. برای آنکه رهی رفته سابقه است بدست او نه استطاعت و نه عجز است. بهیچ کار بر الله بیش نتوان یافت. او که پنداشت بر الله بیشی توان یافت وی از الله خبر نداشت. از اینجا بود که مصطفی ع گفت به ابوبکر چون در غار بودند « لا تحزن ان الله معنا » ذکر معبود فرایش داشت و ادب خطاب در آن نگه داشت لاجرم او را فضل آمد بر موسی که گفت ان معی ربی - موسی از خود به الله نگرست و مصطفی از الله بخود نگرست. این نقطه جمع است و آن عین تفرقه، و شتان ما هما. پیر طریقت گفت از او به او نگرند نه از خود به او که دیده با دیده و ریشین است و دل با دوست نخستین.

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ - عین عبادت است و منح طاعت، دعا و سؤال و تضرع و ابتهال مؤمنان، و طلب استقامت و ثبات در دین یعنی. دلنا علیه و اسلك بنا فيه و ثبتنا علیه. مؤمنان میگویند - بار خدایا راه خود بما نمای و انگه ما را در آن راه بر روش دار و انگه از روش بکشش رسان. سه اصل عظیم است: اول نمایش، پس روش، پس کشش، نمایش آنست که رب العزة گفت « یریکم آیاته ». روش آنست که گفت « لیر کتبنا طبقاً عن طبق ». کشش آنست که گفت « وقرّبناه نجیاً » مصطفی ع از الله نمایش خواست گفت « اللهم ارنا الاشياء کما هی » و روش را گفت « سیر و اسبق المفردون » و کشش را گفت « جذبة من الحق توازی عمل الثقلین » مؤمنان درین آیت از الله هر سه میخواهند که نه هر که راه دید در راه برفت، و نه هر که رفت بمقصد رسید. و بس کس که شنید و ندید و بس کس که دید و نشناخت و بس کس که شناخت و نیافت.

بسا پیر مناجاتی که از مر کب فرو ماند
بسا یار خراباتی که زین بر شیر نر بندد
و یقال فی قوله - اهدنا - اقطع اسرارنا عن شهود الاغیار ، ولوح فی قلوبنا طوابع الانوار
وافرد قصورنا الیک عن دنس الانار ، و رقتنا عن منازل الطلب والاستدلال ، الی ساحات القرب
والوصال ، وحل بیننا و بین مساکنه الامثال والاشکال بما تلافنا به من وجود الوصال ،
وتکاشفنا به من شهود الجلال والجمال .

صراط الذین انعمت علیهم - گفته اند - این راه و روش اصحاب الکهف

است که مؤمنان خواستند گفتند - خداوند! راه خود بر ما بی ما تو بسر بر ، چنانک بر
جوانمردان اصحاب الکهف فضل کردی ، و نواخت خود بر ایشان نهادی ، ایشان اسر بیالین
انس باز نهادی ، و تولی کشش ایشان خود کردی ، و گفتی در این غار شوید و خوش
بخسید که ما خواب شما بعبادت جهانیان بر گرفتیم ، خداوند! ما را از آن نعمت
و نواخت بهره کن ، و چنانک بی ایشان کار ایشان بفضل خود بسر بردی بی ما کار ما
بفضل خود بسر بر ، که هر چه ما کنیم بر ما تاوان بود ، و هر چه تو کنی ما را اساس عز
دو جهان بود .

پیر طریقت گفت :- الهی نمیتوانیم که این کار بی تو بسر بریم نه زهره آن داریم
که از تو بسر بریم ، هر گه که پنداریم که رسیدیم از حیرت شمار و اسر بریم . خداوند! کجا
باز یابیم آن روز که تو ما را بودی و ما نبودیم تا باز بان روز رسیم میان آتش و دودیم ،
اگر بدو گیتی آن روز یابیم بر سودیم ، و بود خود را دریابیم به نبود خود خشنودیم .
و گفته اند : انعمت علیهم - بالاسلام والسنه - اسلام و سنت درهم بست که تاهردو
بهم نشوند بنده را استقامت دین بود . در آثار بیارند که **شافعی** گفت :- حق را جل جلاله
بخواب دیدم که مرا گفت : تمنّ علیّ یابن ادریس . از من آرزوی خواه ای پسر ادریس
گفتم - امتنی علی الاسلام . یارب مرا میرانی بر اسلام میران - گفت الله - گفت - قل و علی السنه -
بگو و بر سنت بیکدیگر خواه از من ، که اسلام بی سنت نیست ، و هر چه نه با سنت است
آن دین حق نیست . **مصطفی ع** از اینجا گفت : لا قول الا بعمل ولا قول و عمل الا
بنیة ولا قول و عمل و نیة الا باصابة السنه - گفته اند اسلام بر مثال شجره است و سنت

بر مثال چشمه آب، درخت را از چشمه آب گزیر نیست همچنین اسلام را از سنت گزیر نیست. هر سینه که بعزت اسلام آراسته گشت مددگاهی از نور سنت آن اسلام را پدید کرده آمد، اینست که رب العالمین گفت «أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ». «یقال هُوَ نُورُ السُّنَّةِ». و در خبر است که فردا در انجمن قیامت و مجمع سیاست که اهل هفت آسمان و هفت زمین را حشر کنند هر کسی را پای بکردار خویش فرو شده و سر در پیدش افکنده و بکار خویش درمانده، مدهوش و حیران، افتان و خیزان، نشنه و عربان، همی ناگاه شخصی مروح و مطیب از ممکنات غیب بیرون خرامد و تجلی کند نسیم آن روح بمشام اهل سعادت رسد همه خوش بوی شوند و در طرب آیند، گویند - بار خدا یا این چه روح و راحت است؟ این چه جمال و کمال است؟ خطاب در آید که این چه ره جمال سنت رسول ماست، هر کس که درسرای حکم متابعت سنت بودست او را بار دهید تا قدم امن در سرا پرده عز او نهد، و هر که در آن سرای از سنت بیگانه بودست - رُدّوه الی التّار - او را بدوزخ دهید که امروز هم بیگانه است، و هم رانده.

سَنِي وَ دِينَ دَارِ شَوْ تَا زَنْدَه مَانِي زَانَك هَسْت

هر چه جز دین مرد گئی و هر چه جز سنت حزن

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ - خداوند ما را از آنان مگردان که ایشانرا بخود باز گذاشتی، تا به تیغ هجران خسته گشتند و بمیخ رد بسته شدند. آری چه بار کشد حبلی گسسته؟ و چه بکار آید کوشش از بنده نبایسته؟ و در بیگانگی زیسته؟ امروز از راه بیفتاده، و راه کثر راه راستی پنداشته، و فردا درخت نومیدی ببر آمده، و اشخاص بیزاری بدر آمده، و منادی عدل بانك بیزاری در گرفته که «ضَلَّ سَبِيلَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا»

گفتم که بر از اوج برین شد بختم وز ملك نهاده چون سلیمان تختم

خود را چو بمیزان خرد بر سختم از بنگه دونیاف کم آمد رختم.

اکنون ختم کنیم سوره الحمد را بلطفیه از لطایف دین: - بدانك این سوره را مفتاح الجنه گویند، کلید بهشت از انك درهای بهشت هشت است: و گشاده روی راقسمی

از اقسام علوم قرآن معین است . تا آن هشت قسم تحصیل نکنی و بآن معتقد نشوی این درها بر تو گشاده نشود . و سورة الحمد مشتمل است بر آن هشت قسم که کلید های بهشت است : یکی از آن ذکر ذات خداوند جلّ جلاله (الحمد لله رب العالمین) ، دوم ذکر صفات (الرحمن الرحیم) ، سیم ذکر افعال (ایاک نعبد) ، چهارم ذکر معاد (وایاک نستعین) پنجم ذکر تزکیه نفس از آفات (اهدنا الصراط المستقیم) ، ششم تحلیه نفس بخیرات ، و این تحلیه و آن تذکیه هر دو بیان صراط مستقیم است ، هفتم ذکر احوال دوستان و رضاء خداوند در حق ایشان (صراط الذین انعمت علیهم) ، هشتم ذکر احوال بیگانگان و غضب خداوند بر ایشان (غیر المعضوب علیهم ولا الضالین) ، این هشت قسم از اقسام علوم بدلائل اخبار و آثار هر یکی دری است از درهای بهشت و جمله درین سورة موجود است پس هر آنکس که این سورة باخلاص بخواند در هشت بهشت بروی گشاده شود . امروز بهشت عرفان و فردا بهشت رضوان ، در جوار رحمان ، و ما بینهم و بین ان ينظروا الی ربهم الا رداء الکبرياء علی وجهه فی جنة عدن . هکذا صح عن النبی صلی الله علیه و سلم .



سورة البقره

النوبة الاولى - قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم - بنام خداوند فراع بخشایش

مهربان .

الْأَم (۱) - سر خداوندست در قرآن - ذَلِكَ الْكِتَابُ - این آن نامه است . لَا رَيْبَ فِيهِ - که در آن شك نیست . هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (۲) راه نمونی پرهیز گارانرا . الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ اِيشان كه بنا دیده و پوشیده میگردند . وَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ - و نماز بیای میدارند بهنگام خویش . وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (۳) و زانچه ایشان راروزی دادیم هزینه میکنند . وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ - و ایشان كه میگردند بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ - بآنچه فرو فرستاده آمد بر تو از قرآن ، و جززان هر چه بود از پیغام و فرمان - وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ - و هر چه فرو فرستاده آمد پیش از تو از سخن و کتب و صحف . وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (۴) و بسرای آن جهانی بی گمان میگردند . أُولَئِكَ عَلَيَّ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ - ایشان كه بدین صفت اند بر راه نمونی و نشانی راست انداز خداوند ایشان . وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۵) - و ایشانند كه بر پیروزی و نیکی بمانند جاودان .

النوبة الثانية - الْآم - بدانك این سورة البقره را فسطاط القرآن گویند از بسیاری

احكام و امثال كه در آنست ، و در زمان وحی هر كه این سورة و آل عمران خوانده بودی او را حبر میگفتند ، و در میان قوم محترم و مكرم بود و در چشمها بزرگ مصطفی صاعم لشكری بجائی میفرستاد و در میان ایشان پیران و مهتران بودند ، یکی كه از ایشان بسن كمتر و كهتر بود بر ایشان امیر كرد بسبب آنك سورة البقره دانست . گفتند « یا رسول الله هو احدنا سناً . قال معه سورة البقره » و در خبرست از

مصطفی ع که ثواب خواندن آن هر دو سوره فردا آید در صورت دو میخ و بر سر خواننده آن سایه می دارند . و گفت هر خانه که در آن سوره البقره بر خوانند سدهشان روز شیطان از آن خانه بگریزد . **عبداللہ بن مسعود** گفت شیطان بر **عمر خطاب** رسید در کوئی از کویهای مدینه و با وی بر آویخت عمر او را بر زمین زد ، شیطان گفت : دعئی حتی **أخبرك بشیء یعجبك** ، عمر دست از وی باز گرفت ، آنکه گفت یا عمر بدانك شیطان هر گه که از سوره البقره چیزی بشنود بگدازد از شنیدن آن و بگریزد . و له خبج کخبج الحمار .

وقال صلعم - تعلموا البقرة فان اخذها بركة ، وترکها حسرة و كن تستطیعها البطلة ، قيل يا رسول الله و ما البطلة ؟ قال السحرة . وعن **وهب بن منبه** قال من قرأ فی لیلة الجمعة سورة البقره و آل عمران كان له نور ما بین عجیباً و غریباً . قال و هب - عجیباً اسفل الارضین و غریباً العرش : **ابو الیمان الهوزنی** گفت : در عهد ما مردی بود تازه جوان ، شبی بخفت ، بامداد که برخاست موی سر و محاسن وی همه سپید بود . گفتیم چه رسید ترا در خواب ؟ گفت قیامت نمودند ما را در خواب ، و وادی عظیم دیدم از آتش و بر سر آن جبری باریک بر حد تیغ شمشیر ، و مردم را بنامهای ایشان میخواندند و بر آن جسر میگذرانیدند ، یکی می رست و دیگری می خست ، یکی میگذشت و یکی در آتش می افتاد ، آنکه مرا خواندند بنام خود رفتم بر آن جسر و میلرزیدم و بر است و چپ میچسبیدم ، آخر دو مرغ سفید را دیدم یکی بر است و یکی بچپ و مرا راست میداشتند و از آتش نگاه میداشتند ، تا آخر بآن جسر باز گذشتم . آنکه آن مرغان را گفتیم که شما چه باشید و کی اید ؟ گفتند . ما سورة البقره و آل عمران که الله تعالی ترا بما خلاص داد که ما را بسیار خوانده .

بوذر غفاری از **مصطفی** پرسید که از قرآن کدام سوره مه ؟ جواب داد که سورة البقره . پرسید که ازین سوره کدام آیت بزرگوارتر ؟ گفت : آنچه در آن کرسی یاد کرده است یعنی آیه الکرسی که پنجاه کلمه است همه تقدیس خداوند عزوجل . و در سورة البقره پانزده مثل است ، و صد و سی حکم ، و خود در آیه دین باخر

سوره چهارده حکم است، و جمله سوره دویست و هشتاد و شش آیت است بعدد کوفیان. و شش هزار و صد و یازده کلمت است، و بیست و پنج هزار و پانصد حرف، و در مدنی شمرند این سوره را که از اول تا آخر بمدینه فرو آمد، مگر آیت «وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» که این آیت بکوه منا فرود آمد روز عید اضحی و مصطفی در آخر خطبه عید بود و این آیت هم در مدنی شمرند که مصطفی آنکه مقام بمدینه داشت. و هر چه از قرآن در آن ده سال یا سیزده سال آمد که مصطفی بمکه بود پیش از هجرت آن همه مکی است و هر چه در آن ده سال آمد که بمدینه بود آن همه مدنی است، هر چند که بمدینه بودی مقیم یا از مدینه مسافر. چنانکه قرآن آمد به **بَنُو كَدْبَدِر** و **طَائِف** آن همه مدنی شمرند، که آنکه مقام بمدینه داشت، نه بینی که شب معراج **بِشَام** قرآن بر و فرو آمد. و با آسمان او را قرآن دادند و آن همه مکی شمرند که او را از مکه بشام و آسمان برده بودند.

و درین سوره بیست و شش جای منسوخ است مع اختلاف العلماء فیه و چنانکه بآن رسم و شرح دهیم انشاء الله

اکنون تفسیر گوئیم :- بسم الله الرحمن الرحيم - الم :- علما را اختلاف است باین حروف هجا که در ابتداء سورتهاست، محققان علما بر آنند که این از متشابهات قرآن است، که علوم خلق از آن قاصر است والله بدانستن آن مستأثر. میگوید «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ». «الله داند که چرا این حروف از دیگر حروف اولی تر بود بیاد کردن، سر این بجز الله نداند. **بوبکر صدیق** ازینجا گفت «الله را در هر کتاب سرّیست و سر او در قرآن این حروف است» بعضی از مفسران گفتند که این نام سوره است بدلات این خبر که مصطفی علیه السلام گفت: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَأَ طه و یس قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِ عَامٍ». الله تعالی طه و یس بر خواند پیش از آفرینش آسمان و زمین بهزار سال، معنی آنست. که سوره طه و یس جمله بر خواند پس دلیل است اینکه طه و یس نام سوره است. **ابن عباس** گفت: سوگندهاست که الله تعالی یاد میکند بحروف هجا که مدار نامه های نیکو و صفت های بزرگوار خداوند عزّ وجل باین حروف است.

و مراد باین سه حرف جمله حروف تهجی است ، و در لغت عرب رواست که جمله را ببعض عبارت نهند چنانکه گفت - اذا قيل لهم ار كعوا لاير كعون - در كم غ كفتوه . و ابدان جمله نمازست و قال تعالى « واسجد واقترب » يريد به الصلوة و قال تعالى « بما قدمت ايديكم » يعنى به جميع الابدان . فكذلك عبر الله تعالى بهذه الحروف عن جمله الحروف . و هم از ابن عباس روايت كنند كه گفت : الم - اى نا الله اعلم - چنانست كه الف اشارت است با نا و لام اشارت است با علم . هر حرفى بجاي خویش معنى میدهد بشر خویش . و گفته اند الم معنى آنست كه آلم بك جبرئيل اى نزل به عليكم . يعنى اين آن حروف است كه جبريل از آسمان فرود آورد بشما .

و گفته اند كه رسول خدا در صدر اسلام در نمازها قرات آشكارا خواندى . و مشركان بر در مسجد بايستادند و گفتند - لا نسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه . يكن صغرى و كبرى و يكى دست ميزد يعنى كه تا كسى از رسول خدا قرآن نشنود . كه رسول خدا را كه در قرآن خواندى هر كس كه شنيدى همگى دل خویش بوى دادى و بآن مسموم كشتى . مشركان چنان ميكردند تا مردم را از سماع وى باز دارند . رسول خدا چون ديد كه ايشان چنين ميكند در نماز پيشين و ديگر جهر بگذاشت و قرات نرم خواند . اما در نمازهاى ديگر همچنان با آواز ميخواند ، و مشركان همچنان آمدند و تصغير و تمسيق ميكردند ، و رسول خدا بآن دلتنگ و رنجور ميشد پس رب العالمين ان حروف تهجى فرو فرستاد بيرون از عادت و برخلاف سخن ايشان تا ايشان چون آن بشنيدند ، ابتداء رسول بگذاشتند ، و از تعجب بآن سخن با سماع آن و مابعد آن مشغول شدند و اين قول ابوروق است و اختيار قطرب .

قوى گفتند اين حروف در ابتداء سورتها اظهار اعجاز قرآنست و تشبيه عرب بر صديق نبوت و رسالت مصطفى . كه چون كافران گفتند « ان هذا الا قول افتر به » اين قرآن سخنيست كه محمد ص لعم از ذات خویش ميگويد و از بر خویش مينهد « لو نشاء لقلنا مثل هذا . » اگر خواهيم ما نيز همچنان بگوئيم . رب العالمين گفت : اگر چنانست كه شما ميگوئيد - فأتوا بسورة من مثله شما نيز از بر خویش سورة چنان بنهيد ، كه اين كتاب از اين حروف تهجى است كه لغت شما و زبان شما كلام

شما بنا برین حروف است . پس چون نتوانستند و ازان در ماندند معلوم شد که قرآن معجز است .

و اهل سنت گفته اند این حروف گواهی بداد و بیان کرد که قرآنرا حروف است و بحروف قایم است ؛ و هر که جز این گوید حق را مکابر است و معاند ، و دران ملحد .

و بدانک مردم درین حروف سه گروه اند : - قومی از اهل بدعت گویند مخلوقست هم در کلام خالق هم در کلام مخلوق ، قومی گویند در قرآن نامخلوقست و در غیر قرآن مخلوق ، و این هر دو فرقه بر باطلند . و از حق دور بآنچه گفتند ، و فرقه سوم اهل سنت اند که گفتند : - حروف هر جای که هست علی الاطلاق نامخلوقست بی انک دران تفصیل آرند یا تمیز کنند ، و دلیل بر قول اهل سنت از قرآن انست که میگوید انرا که آفریند « کُنْ فَيَكُونُ » اگر این کاف و نون مخلوقست پس کافی و نونی دیگر باید تا این کن با آن دو حرف بآفریند . و اگر آن دو حرف نیز مخلوقست پس دو حرف دیگر باید خلق آنرا ، و این هر گز به نرسد معلوم شد که حرف باصل نه مخلوقست . و از جهت سَنَةِ امیر المؤمنین **علی ع** گفت **مصطفی** را پرسیدم از - ابجد هوز حطی ، فقال « یا علی ویلُ للعالم لا یعرف تفسیر ابی جاد - : الالف من الله و الباء من الباری و الجیم من الجلیل » رسول خدا خبر داد که این حروف در کلام آدمیان هم از نام خدا عزوجل است و نامهای خدا باجماع قدیم است ، ازینجا گفت **عیسی ع** در بعضی از اخبار که بنامهای الله سخن میگویند اینان انگه بوی عاصی میشوند . و یکی پیش **احمد بن حنبل** نشسته بود گفت فلان کس مگوید که الله چون حرف را بیافرید اضطرحت اللام و انتصبت الالف فقالت لا اسجد حتی اوامر . « امام **احمد** گفت این سخن کفر است و گوینده این کافر ، من قال ان حروف التهیجی محدثه فهو کافر ، قد جعل القرآن مخلوقاً . و **شافعی** گفت « لا تقولوا بحديث الحروف فان اليهود اول من هلكت بهذا ومن قال بحديث حرف من الحروف فقد قال بحديث القرآن . »

ذَلِكَ الْكِتَابُ :- ذلك بمعنی هذا - میگوید این - نامه - و معلوم است در لغت

عرب که هذا آن اشارتست که فراچیز موجود توان گفت دلیل است این و نظایر این هر جای که « هذا القرآن » گفت که قرآن بزمین است و موجود و حاصل بحقیقت و خلق بموجود محجوج اند نه بمعنوم .

الکتاب لاریب فیه : - الف و لام تعریف است ، پارسى آنست که این آن نامه است که در آن هیچ شک نیست و روا باشد که گویی این آن نام است که از الله بیاید هیچ شک نیست ، منه بدأ و الیه يعود . و اگر بر لاریب وقف کنی نیکوست معنی آن بود که نامه این است بی هیچ شک چنانکه گوئی « دار فلان هی الدار » خط فلان هو الخط » سرای فلان کس سرای چنان بود ، خط فلان کس خط چنان بود . آنکه ابتدا کن « فیه هدی للمتقین » - در آن نامه هدی است متقیانرا - و اگر خواهی بدی و بدی « ذلك الكتاب لاریب فیه - » این آن نامه است که شوردل را جای نیست در آن ، پس هدی در موضع نصب باشد بر نعت یا بر مدح ای نزل هدی یا اتر نامه هدی .

رَيْبٌ - شوردل بود و آمیغ رآی - قال البیہی : ینذهب الصالحون اسلافهم بقی اهل الریب . « قال بعضهم » اهل الریب من لایأمر بالمعروف ولا ینهی عن المنکر . اگر کسی گوید - لاریب فیه اقتضاء آن میکند که کس را در قرآن شک نباشد و در گمان نبود ، و معلوم است که ایشان که باین مخاطب بودند در آن بشاک بودند که یکی از ایشان میگفت « ان هذا السحر مبین » یکی میگفت « اساطیر الاولین » یکی میگفت - « ان هذا الاافکى افتریه . » جواب آنست که لاریب اگر چه فقط نفی است بمعنی نهی است یعنی لایاثر تا بوافیه ، چنانکه جای دیگر گفت : « فلا رفث و لافسوق و لاجدال فی الحجج » و قدری من الحاج من یرفث و ینسق و یجادل ، فمعنا اذا لایرفثوا و لایفسقوا و لایجادلوا . و محتمل آن بود که نفی ریب باهدی شود بمعنی لاریب فیه ، انه هدی للمتقین .

و « هدی » در قرآن بر دو وجه است یکی بمعنی دعا ، و بیان دیگر بمعنی هدایت و توفیق . اما انک بمعنی دعا است آنست که گفت جل جلاله - و انک لتهدی الی صراط مستقیم . اینجا دعا و بیان خواهد که از هدایت در مدحی جز دعا نبود چنانکه گفت

وراء دیوار است از تو غیب است خدایرا نادیده میدوست داری و بیگمائی وی می
اقرار دهی ایمانست بغیب، مصطفی را نادیده می اسوار گیری و برسات و نبوت وی
گواهی دهی ایمانست بغیب. **حارث قیس** از تابعین بود روزی میگفت: **فرا عبد الله**
مسعود که یا اصحاب **محمد** نوشتان باد دیدار مصطفی و محالست و صحبت وی که یافتید.
عبد الله گفت: **إِنَّ امر محمد کان نبياً لمن رآه** والذی لاله غیره ما آمن **مؤمن** افضل
من ایمان بغیب. یعنی شما که اورا ندیدید ایمان شما فاضلتر است که ایمان بغیب است.
ثم قرأ **«الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ»** برین تفسیر بآیه که متصل بغیب است بآیه حال گویند نه بآیه
تعدیه فکانه قال - **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ غَائِبُونَ**، لم یأتوا بعده، ویشهد لذلك ما روی
ابن عباس قال قال النبی صلعم **«أَيُّ الْخَلْقِ اعْجَبُ إِيمَانًا قَالُوا الْمَلَائِكَةُ»** قال وکیف لا
تؤمن الملائکة و هم یرون ما یرون، قالوا الانبیاء قال وکیف لا یؤمن الانبیاء و
هم یرون الملائکة تنزل علیهم؟ قالوا فمن هم یا رسول الله؟ قال قوم یأتون من بعد
کم یؤمنون بی و لم یرونی، و یصدّقوننی و لم یرونی. و روی فی بعض الاخبار
انهم قالوا یا رسول الله هل من قوم اعظم منّا اجراً آمنا بک و اتبعناک؟ فقال ما یمنعکم
من ذلک و رسول الله بین اظهر کم یا تمکم بالوحی من السماء، بل قوم یأتون من بعدی
یأتیهم کتاب بین لو حین فیؤمنون به و یعملون بما فیہ، اولئک اعظم اجراً عندهم.
ابن جریر گفت: **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** - یعنی بالوحی - نظیره قوله: «ما هو علی الغیب
بظنن» - ای علی الوحی. وقوله عنده علم الغیب ای علم الوحی وقوله عالم الغیب فلا یظهر
علی غیبه ای علی وحیه و قیل معناه یؤمنون بالقدر.

شیخ الاسلام الصاری گفت: - غیب بر سه گونه است: - غیبی هم از چشم

و هم از خرد، و غیبی از خرد نه از چشم، و غیبی از چشم نه از خرد. اما آن یکی
که از چشم غیب است نه از خرد آخرت است سرای آن - جهانی و فرشتگان روحانی، و
جنیان از چشم پوشیده اند اما علم را حاصلند و در عقول معلوم. و آنچه از عقل غیب
است نه از چشم لونهاست و صوتها، چشم را وحس را حاصل اند و از عقول غیب. و او
که از عقل غیب است و از چشمش. امروز الله تعالی است در دنیا از چشم و خرد هر دو غیب

است. و فردا در آخرت از عقل غیب است، مؤمنان باین همه گرویده‌اند در تصدیق خبر بنور تعریف. وقال الاصمعی - سألتني اعرابية عن الغيب، فقلت الجنة و النار فقالت هيهات اشرف الغيب على الغيب ای اشرف الله على القلوب الغائبة، فأمنت به سرّاً و يقيمون الصلوة. و نماز بیای میدارند این نماز فریضه است و این اقامت ننگه داشت وقت آنست. هر چه در قرآن از اقامت است، اقيموا الصلوة و اقاموا الصلوة و یقیمون الصلوة همه بیای داشتن و ننگه داشتن وقت اول است آنکه فرمان متوجه گردد و حجت لازم، و خطاب واقع، و مصطفى صلعم گفت - اول الوقت رضوان الله و آخره عفو الله. اینست اختیار. شافعی گفت. رضاء الله دوستتر دارم از عفو او. و رضا برتر از عفو است هر کس که رضا یافت عفو یافت، و نه هر کس که عفو یافت رضا یافت.

و بدانك از ارکان دین پس از توحید هیچ رکن شریفتر از نماز نیست، در قرآن جایها ذکر توحید و ذکر نماز در یک نظام آورد، چنانك گفت « لا اله الا انا فأعبدني، و اقم الصلوة لذكری و اقيموا الصلوة و لا تكونوا من المشرکین، من آمن بالله و الیوم الآخر و اقام الصلوة و المؤمنون یؤمنون بما انزل الیک، و ما انزل من قبلك، و المقیمین الصلوة. و مصطفى گفت نماز عماد دین است من ترکها فقد هدم الدین. و قال صلعم - العهد الذی بیننا و بینهم الصلوة فمن ترکها فقد کفر. و عزت قرآن تهدید میکند کسانی را که در نماز تقصیر کنند و حقوق آن فرو گذارند و گفت - فخلف من بعد هم خلف اضاعوا الصلوة و ابغوا الشهوات فسوف یلقون غیاً.

و اندر قرآن هزار جای ذکر نماز است بامرو و بخیبر و بیان ثواب فعل آن، و نشان عقاب ترك آن بتعریض و تصریح از بهر تصحیح اعتقاد اهل ایمان را. و عاقل چون در وضع و شرع نماز تأمل کند و چونی نهادوی بداند، و حکمت ترتیب وی بشناسد، و مناسبت افعال و اقوال و احوال نماز به بیند، یقین شود او را که نماز سرمایه سعادت است و پیرایه شهادت. و بدانك هیچ عبادت مانند نماز نیست، و هر که بگذارد دلیل است که ویرا اندر دل نیاز نیست، و اندر جان با آفریدگار راز نیست. مصطفى گفت :-

لو يعلم المصلي من يناجي ما التفت . ودر ابتداء اسلام مصطفی را اول بنماز شب فرمودند
 باین آیت که « یا ایها المزمل » هذه كناية عن التائم كما تدقول . ايها التائم الليل طه
 قم فصل . مصطفی و یاران يك سال نماز شب گذاردند و کاری عظیم پیش گرفتند و در نجی
 بسیار بر خود نهادند تا یا بهای ایشان آماس گرفت ، و همه شب نماز میکردند هر چند ده
 واجب بر ایشان نیمه شب بود یا سه يك و یا دو سه يك برتخیر ، اما می رسیدند که
 از ایشان چیزی فائت شود از آن همه شب در نماز می بودند و البته نمی خفتند . چون يك
 سال بر آمد ناسخ این آمد که « علم ان لن تحصوه . » و اول نسخی در شریعت در ابتداء
 اسلام این بود . میگوید ما میدانیم که شما طاقت ندارید که تا آخر عمر همه شب نماز
 کنید « فاقروا ماتیسر من القرآن . » ای صلوا ماتیسر من الصلوة . آن چندان ده توانید
 نماز کنید بی تقدیری ، قيل فی التفسیر . و اوقدر حالب شاق . پس يك سال بر بن تخفیف بودند
 آنکه ناسخ این آمد « و اقيموا الصلوة » و این مجمل بود کس ندانست که چند است . مصطفی
 این مجمل را مفسر کرد و گفت . خمس صلوات فی اليوم واللیل . پس این نماز پنجگانه
 همه دور کت بودند . آنکه دیگر باره در نماز پیشین و دیگر شام و خفتن بیفزودند .
 و نماز بامداد و نماز مسافر باصل خویش بگذاشتند اینست اختلاف احوال نماز در ابتداء
 اسلام .

و اندر خبر آمده است که در ابتداء اسلام چون کسی اندر رسیدی و رسول اندر
 نماز بودی آنکس سلام گفتی رسول جواب دادی ، پس عبدالله مسعود غائب شد مدتی
 و در حال غیبت وی سخن گفتن در نماز منسوخ گشت . چون عبدالله باز آمد رسول آن
 ساعت در نماز بود عبدالله سلام گفت . رسول جواب نداد ، عبدالله غمگین گشت و متحیر
 نشست . چون رسول خدا سلام نماز باز داد و پرا گفت چه رسید ترا یا عبدالله ؟ گفت . فریاد
 همی خواهم از خشم خدای و رسول خدای . رسول گفت چیست این سخن ؟ عبدالله گفت
 سلام مرا جواب ندادی . مصطفی گفت : - ان فی الصلوة لشغلا عن السلام . اندر
 نماز چندان مشغولی هست که بسلام خلق نپردازم . پس معلوم گشت عبدالله را که سخن

گفتن در نماز منسوخ شد. و بروایتی دیگر مصطفی علیه السلام گفت - إِنَّ صَلَواتِنا هَذِهِ لَا يَصْلَحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ ، اَنَّمَا هِيَ قِرَاءَةٌ وَتَسْبِيحٌ وَدُعَاءٌ .

«وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» - رزق اینجا گفته اند که نصابهای زکوة است - نصاب شتر و گاو و گوسپند و غله و خرما و انگور و مال تجارت و زر و سیم و صاع فطر - و نفقه اینجا زکوة است پس آنکه صدقات خداوندان کفاف و ایثار درویشان بآن ملحق است . سدی گفت این نفقه مرد است بر عیال و زیردستان خویش که پیش از فرائض زکوة این آیت فرود آمد ، و حقیقت رزق آنست که آدمی را ساختند تا بوی ارتفاق و انتفاع گیرد ، چون طعام و لباس و مسکن از وجه حلال یا از وجه حرام همه رزق است ، الله اینهمه آفریده و به بنده رسانیده یکی را حلال روزی و بآن رستگار ، یکی را حرام روزی و بآن گرفتار . رُوی عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ - إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفْثٌ فِي رُوحِي أَنْ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْلُوا فِي الطَّلَبِ ، خُذُوا أَمَّا حَلَّ وَدَعُوا مَا حُرِّمَ .

قومی گفتند رزق تملیک است - و مَا رَزَقْنَاهُمْ ای ملکنما هم - و این باطل است که مرغان هوا و ددان صحرا را از الله روزی میرسد و ایشانرا ملک نیست . و دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ این دعا بسیار گفتی :- یا رازِقُ النَّعَابِ فِي عَشَةِ وَجَابِرِ الْعَظَمِ الْكَسِيرِ الْمَهِيضِ - ای خداوندیکه بچه مرغ را در آشیان روزی دهی - گویند این بچه غراب را میگوید و ذلك آنه يقال اذا تَفَقَّأَتْ (۱) عَنْهُ الْبَيْضَةُ خَرَجَ ابْيَاضَ كَالشَّحْمَةِ - فاذا راه الغراب انكره لبياضه فتركه ، فيسوق الله تعالى البق عليه ، فتقع عليه لزهومة ريحه ، فيلقطها و يعيش بها الى ان يحمم ريشه . و يسود ، فيعاو دما الغراب و يألفه و يلقمه الحب .

«وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ» - قول عبد الله مسعود و روایت - ضحاک از ابن عباس آنست که این آیت در شان مؤمنان اهل کتاب فرو آمد . عبد الله سلام و اصحاب وی که بتوریه و انجیل و زبور ایمان دادند و بپذیرفتند و بقران تمسک

(۱) تَفَقَّأَتْ ای وانشقت

کردند. **کلبی و سلمی** و جماعتی مفسران گفتند مؤمنان این امت اند که ایشان بهر چه از آسمان فرو آمد از کتب و صحف ایمان آوردند، رب العالمین ایشانرا در آن بستود و گفت یؤمنون بما انزل الیک میگردند ایشان بهر چه فرو آمد بر تو از قرآن و جز از آن که نه خود تنها قرآن بوی فرو آمد که هر چه سنت مصطفی است تا جبریل بوی فرو نه آمد نگفت و نهاده. و به قال تعالی «و ما ينطق عن الهوى» و در خبر است که «نزل علی جبریل فلقننی السّنة کما لقننی القرآن» و درست است که جهودان از **مصطفی** پرسیدند که بهترین جای کدامست و بدترین کدام؟ **مصطفی** گفت: ما المسئول با علم من السائل حتی أسأل **جبریل** «از **جبرئیل** پرسید و همین گفت: «حتی أسأل رب العزّة ثم نزل جبریل». فقال لقد دنوت من الله عز وجل دُنُوًّا ما دنوت مثله حتی کان یمنی و بین الله عز وجل سبعون الف حجاب من نور فسالته عن خیر البقاع و شرها فقال «خیر البقاع المساجد و شر البقاع الاسواق».

منه اهل سنت و جماعة است که هر چه برین نسق روایت ثقات از **مصطفی** درست شود که الله گفت یا جبریل گوید که الله گفت: چنانکه در خبر است: قسمت الصلوة بینى و بین عبدی نصفین، جای دیگر گفت اعددت لعبادى الصالحین مالا عین رأت، جای دیگر گفت: انا اغنی الشرکاء عن الشرک حرمت الظالم علی نفسی الصوم لى و انا أجرى به انا عندن عبدی بى - هر چه ازین نمط آید حکم آن حکم کتب منزل است، ناغافل و ناخبر و هر که آنرا مخلوق گوید یا لفظ و حروف آن مخلوق گوید ضال است و مایعده و حق را مکابر.

«وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» - یعنی توریة موسی و انجیل عیسی و زبور داود و صحف شیت و ادیس و ابرهیم. و فی حدیث ابی ذر عن رسول الله صلعم قال - نزلت علی ابرهیم عشر صحائف و علی موسی قبل التوریه عشر صحائف. و روى أنه قال انزل علی شیت خمسين صحیفةً و انزل علی آخنوخ و هو ادیس ثلاثین صحیفةً و انزل علی ابرهیم عشر صحائف و علی موسی قبل التوریه عشر صحائف.

« وَبِالْآخِرَةِ » - یعنی وبالنشأة الآخرة، وقيل بالدار الآخرة. سميت آخرة لتأخرها عن الدنيا، وقيل لتأخرها عن عين الخلق.

« هُمْ يُوقِنُونَ » - اليقين ضربٌ من العلم، يحصلُ بعد النظر والاستدلال. و بعد ارتفاع الشك، ولذلك لا يوصف به الباري جلّ جلاله. رب العالمين درین آیت و در صدر سوره لقمان نماز و زکوة و ایمان بر ستاخیز بی گمان دریک نظام کرد قراین یکدیگر، از بهر آن که ان قوم به رستاخیز یقین نبودند میگریوندند و گریودنی گمان آمیغ (۱) میگفتند - ماندری ما الساعة؟ ان نظنّ الا ظناً و مانحن بمستیقنین - گفتند ماندانیم که این رستاخیز چیست و حال آن چونست، ظن می بریم و یقین نمیدانیم. الله تعالی بی گمان برین شرط کرد و بانماز و زکوة قرینه کرد.

اهل معانی و خداوندان تحقیق گفتند - بناءً ترتیب این هر دو آیت بر تقسیم ایمانست از بهر آنکه ایمان دو قسم است - اول شناختن راه دین و اسباب روش در آن بشناختن و طاب و سیلت حق کردن - وهو المشار الیه بقوله تعالی - « ادع الی سبیل ربک بالحکمة » و بقوله « وابتغوا الیه الوسیلة ». قسم دیگر از خود بر خاستن است، و در راه دین بر رفتن، و رسیدن را بکوشیدن وهو المشار الیه بقوله « وجاهدوا فی الله حق جهاده » و بقوله « هذه سبیلی ادعوا الی الله ». قسم اول صفت آن مؤمنان است که در آیت اول ذکر ایشان رفت یعنی که بشهادت زبان و عبادت ارکان راه دین بشناختند و طلب و سیلت کردند. قسم دوم صف ایشانست که در آیت دوم وصف الحال ایمان ایشان کرد که حقایق آیات تنزیل بدانستند، و ذوق ان بیافتند تا در روش آمدند و بمقصد رسیدند. همانست که رب العالمین در وصف ایشان گفت - « وهدوا الی الطیب من القول » و جایی دیگر گفت - « فهو علی نورٍ من ربّه کتب فی قلوبهم الایمان ». همانست که ایشانرا وعده کرامت و ثواب داد گفت « و من یقترب حسنةً نزدله فیها حسنةً ».

ثم قال تعالی « أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ » - ای صواب و حق و حجة است.

« وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » - ای الباقون فی التَّعْزِيمِ المَقِیمِ ، اَدْرَكُوا مَا طَلَبُوا ، وَنَجُوا
من شَرِّ مَا مِنْهُ هَرَبُوا .

فَلَا حَ و فلاح کنایت است از بقا و بیرون آمدن ، و بکامه رسیدن ، و پاینده ماندن ،
میگوید ایشان که باین صفت اند براست راهی اند ، و بر روشنایی ، و آن صنف اول اند
که از ایمان در قسم اول اند و « أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » - صنف ثانی اند که پیروز
آمدند و از هر چه میترسیدند ایمن گشتند ، و بنابر و نعم جاویدان رسیدند .
این خطبه کتاب است و آفرین بر گرویدگان ، و صفت ایمان ایشان ، و خبر
دادن از سرانجام کار ایشان در آن جهان .

النُّوْبَةُ الثَّالِثَةُ . « آلم » - التَّخَاطُبُ بِالْحُرُوفِ الْمَفْرُودَةِ سَمَةِ الْأَحْبَابِ فِي سِنَنِ الْمَحَابِ
فَهُوَ سِرُّ الْحَبِيبِ مَعَ الْحَبِيبِ ، بَحِیْثٌ لَا یَطْلُعُ عَلَيْهِ الرَّقِیْبُ .

بَيْنَ الْمُحِبِّينَ سِرٌّ لَيْسَ يُفْشِيهِ قَوْلٌ وَلَا قَلَمٌ لِلْمَخْلُوقِ يَحْكِيهِ

زان گونه پیامها که او پنهان داد یك ذره بصد هزار جان نتوان داد
در صحیفه دوستی نقش خطی است که جز عاشقان ترجمه آن نخوانند ، در خات
خانه دوستی میان دوستان رازی است که جز عارفان دندنه (۱) آن ندانند ، در نگارخانه
دوستی رنگی است از بی رنگی که جز والهان از بی چشمی نه بینند :
جمال چهره جانان اگر خواهی که بینی تو

دو چشم سرت نابینا و چشم عقل بینا کن

تا با موسی هزاران کلمه بهزاران لغت برفت با محمد صلعم در خلوت او آدنی بر بساط
انبساط این راز برفت . که الف قلت لها قفی فقالت قاف - آن هزاران کلمه با موسی برفت
و حجاب در میان ، و این راز با محمد می برفت در وقت عیان . موسی سخن شنید گوینده
ندید ، محمد صلعم راز شنید و در راز دار مینگرید . موسی بطلب نازید که در طلب بود ،

(۱) دندنه کردن : زیر لب سخن گفتن .

محمد بدوست نازید که در حضرت بود. موسی لذت مشاهدت نیافته بود ذوق آن ندانسته بود، از سمع و ذکر فراتر نشده بود، همه روح وی در شنیدن بود ازان باوی فراوان گفت، باز محمد صلعم از حد سمع بنقطه جمع رفته بود، غیرت مذکور او را با ذکر نگذاشته بود، موج نور او را از مهر برگذاشته بود، تا ذکر در سر مذکور شد و مهر در سر نور، جان در سر عیان شد، و عیان از بیان دور، پس دل که در قبضه نازد غرقه عیان خبر را چکنند؟ جان که در کنف آساید با ذکر فراوان چه پردازد؟

کسی کورا عیان باید خبر پیشش و بال آید

چو سازد باعیان خلوت کجا دل درخبر بندد

گفته‌اند - آلم - نواختی است بزبان اشارت که بامهر عالم رفت، یعنی آفرد سرکلی، و لین جوارحک لخدمتی، و اقم معی یمحور سومک تقرب منی، ای سید از پرده واسطه جبریل یک زمان در گذر تاصفت عشق نقاب تعزز فرو گشاید و آن عجائب الذخائر و درر الغیب که ترا ساخته است باتو نماید.

جبرئیل آنجا گرت زحمت کند خوش بریز

خون بهای جبرئیل از گنج رعت باز ده

ای مهتر، یک قدم از خاک بیرون نه تا چون عیان بار دهد ساخته باشی و از اغیار پر داخته، ای مهتر، آنچه آن جوانمردان بسیصد و نه سال در خواب نوش کردند تو در یک نفس در بیداری نوش کن که خانه خالی است و دوست تراست.

شب هست و شراب هست و عاشق تنهاست برخیز و بیا بتا که امشب شب ماست و گفته‌اند - الف اشارت که أنا، لام - لی، میم - منی - أنا منم که خداوندیم، رهی را مهر پیوندیم، نور نام و نور پیغام دلها را روح و ریحانم، جانها را انس و آرامم. لی - هر چه بود و هست و خواهد بود همه ملک و ملک من، محکوم تکلیف و مقهور تصریف من. غالب دران امر من، نافذ در آن مشیت من، بود آن بداشت من، حفظ آن بعون من. منی - هر چه آمد از قدرت من آمد، هر چه رفت از علم من رفت، هر چه بود از حکم من بود. این تنبیه است بندگان را که شما عقل و دانش خویش معزول

کنید تا بر خورید . کلا با من گذارید تا بهره برید ، خدمت صافی دارید تا بار یابید ، حرمت رفیق گیرید تا پیشگاه را بشائید ، بر مر کب مهر نشینید تا زود بحضرت رسید ، همت یگانه دارید تا اول دیده در دوست بینید .

پیر طریقت و جمال اهل حقیقت شیخ الاسلام انصاری سخنی نغز گفته در کشف اسرار - الف و پرده غموض از آن برگرفته . گفت : - « الف - امام حروف است ، در میان حروف معروف است ، الف بدیگر حروف پیوند ندارد ، دیگر حروف بالف پیوند دارد الف از همه حروف بی نیاز است ، همه حروف را بالف نیاز است . الف راست است ، اول یکی و آخر یکی ، یک رنگ ، و سخنها رنگا رنگ . الف علت شناخت از راستی علت پذیرفت ، تا آنجا که او جای گرفت هیچ حرف جای نگرفت . مقام هر حرفی در لوح پیداست ، در حقیقت جمع در نظاره جد است . در هر مقامی از مقامات یکی نازل ، همه یکی اند دوگانگی باطل . »

و گفته اند هر حرفی چراغی است از نور اعظم افروخته ، آفتابی است از مشرق حقیقت طالع گشته ، و با آسمان غیر ترقی گرفته ، هر چه صفات خلق است و کدورات بشر حجاب آن نور است و تا حجاب بر جاست یافتن آنرا طمع داشتن خطا است .

عروس حضرت قرآن نقاب آنکه بر اندازد

که دارالملک ایمانرا مجرّد یابد از غوغا .

« ذَٰلِكَ الْكِتَابُ » - گفته اند این کتاب اشارت است بآنکه الله تعالی بر خود نبشت

از بهرامت محمد (ع) که اِنْ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي وَذَٰلِكَ فِي قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ - کتب ربکم علی نفسه الرحمة . و گفته اند اشارت بآن است که الله بر دل مؤمنان نبشت از ایمان و معرفت و ذَٰلِكَ قَوْلِهِ « کتب فی قلوبهم الایمان » - چنانستی که الله گفت - بنده من ؟ نقش ایمان در دلت من نبشتم ، عطر دوستی من سرشتم ، فردوس از بهر تو من نگاشتم ، دلت بنور معرفت من آراستم ، شمع وصل من افروختم ، مهر بران دل من نهادم ، رقم عشق در ضمیرت من زدم ، کتب فی قلوبهم الایمان - لوح نبشتم لکن همه وصف تو نبشتم ، دلت نبشتم همه وصف خود نبشتم ، وصف تو که در لوح نبشتم بجبرئیل ننمودم ، وصف خود

که در دلت نبشتم بدشمن کی نمایم ، در لوح نبشتم جفا و وفای تو ، در دلت نبشتم ثنا و معرفت . نبشته تو از آنچه نبشتم بنگشت ، نبشته خود از آنچه نبشتم کی بگردد ؟ موسی تختۀ از کوه کند ، چون بر وی **توریه** نبشتم زبرد گشت ، دل عارف از سنک جفوت بود چون بر وی نام خود نبشتم دفتر عزت گشت .

« **هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ** » - جای دیگر گفت : « **هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ** » ، گفت این قرآن متقیانرا هدی است ، مؤمنانرا شفاست ، آشنائی را سبب است ، روشنائی را مدد است ، کلید گوشها ، آینه چشمها ، چراغ دلها ، شفاء دردها ، نور دیده آشنایان ، بهار جان دوستان ، موعظت خائفان ، رحمت مؤمنان . قرانی که سناء آلهیت مطلع قدم اوست ، نامه که به تفسیر ربوبیت تنزل اوست ، کتابی که عزۀ احدیت بحکم غیرت حافظ و حارس اوست ، درسرای حکم موجود و در پرده حفظ حق محفوظ ، يقول الله عز وجل « **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ** . »

چون دانی که قرآن متقیانرا هدی است پس نسب تقوی درست کن تا ترا در پرده عصمت خویش گیرد - میگوید جل جلاله - « **إِنَّا كَرَّمَكُم بِعِنْدَ اللَّهِ أَتَقِيكُمْ** . » فردا برستاخیز همه نسبها بریده شود مگر نسب تقوی . هر که امروز پیناه تقوی شود فردا بجوار مولی رسد . خبر چنین است که « **يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمْ طَالَمَا كُنْتُمْ تَكْلَمُونَ وَآنَا سَاكِتٌ فَاسْكُتُوا الْيَوْمَ حَتَّىٰ أَتَكْلَمَ** ، انی رفعت نسباً و آیتهم الا انسابکم ، قلت ان اكرمکم عندالله اتقاکم و آیتهم انتم ، فقلت فلان بن فلان فرفعتم انسابکم و وضعتم نسبى فالیوم ارفع نسبى و وضعت انسابکم ، سيعلم اهل الجمع من اصحاب الکرم و این المتقون . »

عمر خطاب کعب الاحبار را گفت که از تقوی با من سخنی گوی . گفت - یا عمر بخارستان هیچ بار گذر کردی ؟ گفت کردم . گفتا چه کردی و چون رفتی در آن خارستان ؟ گفتا متشعر فراهم آمدم و جامه باخود گرفتم و خویشانرا از خار بهر هیز بدم گفت یا عمر آنست تقوی - و فی معناه انشدوا :

خلّ الذنوب صغیرها و کبیرها فهی التقی . کن مثل ماش فوق ارض الشوک یحذر ما یری
لا تحقرن صغیره - ان الجبال من الحصى

آنکه صفت متقیان و حلیت ایشان در گرفت گفت: «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ»
 خدایرا نادیده دوست دارند و بیگانگی وی اقرار دهند و بیکنشائی وی در ذات و صفات
 بگردند و پیغامبر و پرا نادیده استوار گیرند و رسالت وی قبول کنند و براه سنت وی
 راست روند و پس از پانصد سال سیاهی برسپیدی بینند بجان و دل قبول کنند. و پیغام
 که گزارد و خبر که داد از عالم ملکوت و سدره منتهی و جدات مأوی و عرش مولی و
 عاقبت این دنی، بدرستی آن گواهی دهند. و بهمه بگردند. ایشانند که مصطفی ع
 ایشانرا برادران خواند و گفت: - و اشوقاه الی لقاء اخوانی!

«وَالْيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ» - نماز کنند که گویی درالله می نگرند و با وی راز
 میکنند، تصدیقاً لقوله علیه السلام: اَعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانْهَ بِرَاكَ
 وقال صلعم «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ نَمَاهُ بَيْنَ عَيْنِي الرَّحْمَنِ جَلَّ وَعَزَّ، فَإِذَا التَفَتَ
 يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: - ابْنُ آدَمَ إِذَا مَنَ تَلَفْتُ إِلَى خَيْرِكَ مَتَى تَلَفْتُ ابْنَ آدَمَ، أَقْبَلَ عَلَيَّ
 فَإِنَا خَيْرُكَ مِمَّنْ تَلَفْتُ إِلَيْهِ. «کوش تا آن ساعه که بنماز در آئی اندیشه بانماز داری
 و دل باراز پردازی و بادب باشی و دل از نعمت بر گردانی و قدر راز ولی نعمت بدانی،
 که دون همت و مختصر کسی باشد که راز ولی نعمت یافت و دل بنعمت مشغول داشت.

«وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْفُونَ» - در صفت متقیان بیفزود گفت - نواختی که برایشان
 نهادیم و نعمتی که ایشانرا دادیم بشکر آن نعمت قیام کنند، بفرمان شرع درویشانرا
 نوازند و با ایشان موااسه کنند، و نایبان حق دانند در فرا گرفتن صدقات، و این خود
 راه عموم مسلمانانست که فریضه گزارند یا اندکی به تبرع بیفزایند. اما راه اهل حقیقت
 درین باب دیگرست که ایشان هر چه دارند بذل کنند و نیز خود را مقصر دانند. یکی
 پیش شبلی آمد گفت - در دو بست درم چند زکوة واجب شود؟ گفت - از آن خود میپرسی
 یا از آن من؟ گفت تا این غایت ندانستم که زکوة من دیگرست و زکوة شما دیگر؟
 این را بیان کن. گفت - اگر تو دهی پنج درم واجب شود و اگر من دهم جمله دو بست
 درم و پنج درم شکرانه بر سر عامه امت که فریضه زکوة گزارند، حاصل کار ایشان آنست
 که گویند بار خدایا بآنچه دادیم از ما راضی و خشنود هستی و اهل خصوص که جمله مال

بذل کنند ثمرهٔ عمل ایشان آنست که الله گوید بندهٔ من بآنچه کردی از من راضی و خشنود هستی و شتان ما هما . وصف الحال **صديق** اکبر گواهی میدهد که چنین است . پس از آنکه جملهٔ مال خویش بذل کرد روزی پیامد بحضرت نبوت گلیمی سپید در پوشیده و خالالی از خرما پیش گلیم بیرون زده ، قال فنزل جبریل وقال **يا محمد** ان الله يقرئك السلام و يقول ما لا يبى بکرم فی عبائنه قد خلها بخلال ؟ فقال يا جبریل أنفق عليه ماله قبل الفتح . قال فان الله عز وجل يقول اقرئه السلام وقل له ان الله عز وجل . يقول اراض انت عني فی فکرك هذا ام سخط ؟ فقال أسخط علي ربی ؟ انا عن ربی راض . و گفته اند قوام بنده و استقامت احوال وی بسه چیز است . یکی دل ، دیگر تن ، سدیگر مال . تا ایمان بغیب ندهد دل وی در راه دین مستقیم نشود و روشنائی آشنائی در وی پدید نیاید ، و تا فرایض نماز نگرارد سلامت و استقامت تن وی بردوام راست نشود ، و تا زکوة از مال جدا نکنند آن مال باوی قرار نگیرد .

« وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ . » - این آیت

هم صفت متقیان است و اثبات ایمان ایشان بقرآن و غیر آن هر چه فرو آمد از آسمان از پیغام و نشان بزبان پیغامبران ، رب العالمین ایشانرا دران بستود و به پسندید و ایمان ایشان قبول کرد ، و هر شرفی و کرامتی که ائمان گذشته را بود اینانرا داد و بران بیفزود و هر گران باری و سختی که بریشان بود از ینان فرو نهاد . ایشانرا روزگار عمل درازتر بود و این امت را ثواب طاعت بیشتر ، ایشانرا توبت وقتی بود و عقوبت ساعتی ، و گناهان این امت را مجال توبت تسا وقت نزع و عقوبت در مشیت . وانگه رب العالمین منت نهاد بر **مصطفی (ع)** و گفت « وما کنت بجانب **الطور** اذا نادینا » ای مهتر تو آنجا نبودی حاضر بران گوشهٔ طور که ما با موسی سخن تو گفتیم و سخن امت تو ؟ **موسی** گفت بار خدایا من در توریه ذکر امتی میخوانم سخت آراسته و پیراسته و پسندیده ، سیرتها نیکو دارند و سریرتها آبادان ، که اندایشان ؟ فقال الله تعالی - فتلك أمة محمد . **موسی** مشتاق این امت شد گفت بار خدایا روی آن دارد که ایشانرا با من نمائی ؟ گفت نه که ایشانرا وقت بیرون آمدن نیست . اگر خواهی آواز ایشان بگوش

تو رسانم . پس الله بخودی خود ندا در عالم داد که « یا اُمَّةَ اَحْمَد » - هر چه تا قیام الساعة امت وی خواهند بود همه گفتند اَلْبَیْکَ رَبَّنَا و سَعْدِیْکَ - چون ایشانرا بر خوانده بود بی تحفه باز نگردانید ، گفت - اعطیتکم قبل ان تسألونی و غفرت لکم قبل ان تستغفرونی . عجب نیست که موسی کلیم ص پس از انک در وجود آمده بود و شرف نبوت و رسالت یافته و مناجات حق را بیابان کوه طور شده الله او را بندا بر خواند . عجبت اینست که قومی بیچارگان و مشتئی آلودگان نا آفریده هنوز در کتم عدم بعلم الله موجود ایشانرا بندا میخواند و ببندگی می نوازد .

« وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُونَ » - و برستاخیز و احوال غیبی چنان بی گمان باشند که حارثه آنکه که مصطفی پر سید از وی که - کیف اصبحت یا حارثه ؟ قال اصبحت مؤمناً بالله حقاً و کأنی باهل الجنة یتزاورون و کأنی باهل النار یتعاونون کأنی انظر الی عرش ربی بارزاً مصطفی ص اورا گفت عرفت فالزم . هذا عامر بن عبد القیس یقول لو کشف الغطاء ما ازددت یقیناً .

« اُولَئِکَ عَلٰی هُدًی مِّن رَّبِّهِمْ . » - اینت پیروزی بزر گوار و مدح بسزا ، اینت دولت بی نهایت و کرامت بی غایت ، در فراست بریشان گشاده و نظر عنایت بدل ایشان روان داشته ، و چراغ هدی در دل ایشان افروخته تا آنچه دیگرانرا غیب است ایشانرا آشکارا ، و آنچه دیگرانرا خبر است ایشانرا عیان ، انس مالک در پیش عثمان عفان شد قال - و کنت رأیت فی الطريق امرأة فاملت محاسنها فقال عثمان یدخل علی أحدکم و آثار الزناء ظاهرة علی عینیه - فقلت آو حی بعد رسول الله فقال لا - ولكن تبصرة و برهان و فراسة صادقة . وقد قال صلعم - « اتقوا فراسة المؤمن فانّه ينظر بنور الله » پیری را پرسیدند که این فراسة چیست ؟ جواب داد که ارواح تنقلب بالملکوت فتشرف علی معانی الغیوب ، فتنطق عن اسرار الحق نطق مشاهد لا نطق ظن و حساب . وفي معناه انشدوا .

فدیت رجالاً فی الغیوب نزول
و اسرارهم فیما هناك تجول
برومون بالاسرار فی الغیب مشهداً
من الحق ما للناس منه سبیل

فيلقون روح القدس في سرّهم و يبقون في معنى لديره نزول
رجال لهم في الغيب قرب و محضر و انفسهم تحت السجود قتيل

سری سقطی استاد جنید بود رحمهما الله روزی فرا جنید گفت - که مردمان را سخن گوی و ایشانرا پند ده که ترا وقت است که سخن گویی - **جنید** گفت خود را باین مثبت نمیدانستم و استحقاق آن در خود نمیدیدم آخر شبی **مصطفی** را بخواب دیدم و کان لیلۃ جمعة فقال لی تکلم علی الناس - مصطفی ویرا گفت که سخن گوی مردمان را - جنید گفت من همان شب برخاستم پیش از صبح و بدرسرای **سری** رفتم فدقت علیه الباب فقال **السری** کم تصدقنا حتی قيل لك . روز دیگر بجامع بنشست و خبر در شهر افتاد که جنید سخن میگوید . غلامی نصرانی پیامد متنگروار گفت یا شیخ ما معنی قول **رسول الله** اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ؟ فاطرق **الجنید** ثم رفع اليه رأسه فقال أسلم فقد حان وقت اسلامك . فأسلم الغلام . نگر تا اعتراض نیاری بر احوال ایشان و منکر نشوی فراسة ایشانرا که این گوهر آدمی بر مثال آئینه ایست زنگ گرفته تا آن زنگ بر روی دارد هیچ صورت در وی پدید نیاید چون صیقل دادی همه صورتهای در آن پیدا شود ، این دل بندۀ مؤمن تا کدورات معصیت بر آنست هیچ چیز در آن پیدا نشود از اسرار ملکوت ، چون زنگ معاصی از آن باز شود اسرار ملکوت و احوال غیبی در آن نمودن گیرد ، این خود مکشفۀ دلست ، و چنانک دلرا مکشفه است جانرا معاینه است . مکشفه برخاستن عوایق است میان دل و میاب حق ، و معاینه هام دیدار است تا با دلست هنوز با خبرست چون بجان رسید بعیان رسید .

عالم طریقت و پیشوای اهل حقیقت **شیخ الاسلام انصاری** قدس الله روحه بر زبان کشف این رمز برون داده و مهر غیرت از آن بر گرفته ، گفت «روزاول در عهد ازل قصۀ رفت میان جان و دل ، نه **آدم و حوا** بود نه آب و گل ، حق بود حاضر و حقیقت حاصل ، و کنا بحکمهم شاهدین . قصۀ که کس نشنید بآن شگفتی ، دل سایل بود و جان مفتی ، دل را واسطۀ در میان بود و جانرا خبر عیان بود هزار مسئله پرسید دل از جان همه متلاشی ، در یاک حرف جان همه را جواب داد . در یکطرف نه دل از سوال سیر آمد نه جان از جواب

نه سوال از عمل بود نه جواب از ثواب، هر چه دل از خبر پرسید جان از عیان جواب داد تادل با عیان باز گشت و خبر فرا آب داد. گر طاقت نیوشیدن داری مینوش و گر نه به انکار مشتاق و خاموش، دل از جان پرسید که وفا چیست؟ و فنا چیست؟ و بقا چیست؟ جان جواب داد که وفاعهد دوستی را میان در بستن است و فنا از خودی خود برستن است و بقا بحقیقت حق بیستن است. دل از جان پرسید که بیگانه کیست؟ و مزدور کیست؟ و آشنا کیست؟ جان جواب داد که بیگانه رانده است، و مزدور بر راه مانده، و آشنا خوانده. دل از جان پرسید که عیان چیست؟ و مهر چیست؟ و ناز چیست؟ جان جواب داد که عیان رستخیز است و مهر آتش خون آمیز است، ناز نیاز را دست آویز است. دل گفت بیفزای، جان جواب داد که عیان بایمان بدساز است، و مهر با غیرت انباز است، و آنجا که ناز است قصه دراز است. دل گفت بیفزای، جان جواب داد که عیان شرح نپذیرد، و مهر خفته را بر از گیرد، و نازنده بدوست هر گز نمیرد. دل از جان پرسید که کس بخود باین روز رسید؟ جان جواب داد که من این از حق پرسیدم حق گفت یافت من بعنایت است، و پنداشتن که بخود بمن توان رسید جنایت است. دل گفت - دستوری هست يك نظر، که بماندم از ترجمان و خبر؟ جان جواب داد که ایدر خفته را آب رود و انگشت در گوش آواز کوثر شود؟ این قصه میان جان و دل منقطع شد، حق سخن در گرفت و جان و دل مستمع شد قصه میرفت تا سخن عالی شد و مکان از نیوشنده خالی شد، اکنون نه دل از ناز می بیاساید نه جان از لطف. دل در قبضه کرم است و جان در کنف حرم، نه از دل نشان پیدا نه از جان اثر، در هست نیست کرم مست و در عیان خبر، سر تا سر قصد تو حید همین است، کنت له سمعاً یسمع لی. گواهی بداد که چنین است.

النوبة الاولى: قوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» - ایشان که کافر شدند «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ» - یکسانست بر ایشان. «أَأَنْذَرْتَهُمْ» - ایشانرا بیم نمائی و آگاه کنی «أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» - یا بیم نمائی و آگاه نکنی. «لَا يُؤْمِنُونَ» - نخواهند گروید. «تَحْتَمِلُهُمُ الْمَرْيَةُ» - بر دلهای ایشان «وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ» و بر گوش ایشان، و «وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ» و بر چشمهای ایشان، «غِشَاوَةٌ» پرده ایست «وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ»

وایشانراست عذابى بزرگى. «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ «از مردمان کس است که میگوید «آمنا بالله» بگرویدیم بخداى «وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ» و بر روز رستاخیز «وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ»^۸ و ایشان گرویده نیستند «يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا» چنان می پندارند که خدا را می فریبند^(۱) و مؤمنان را «وَمَا يَخْدَعُونَ» و فریب نمی سازند. «إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» مگر با تنهای خویش «وَمَا يَشْعُرُونَ»^۹ و نمیدانند که این فریب است که در آنند. «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» در دلهای ایشان بیماری و گمان است «فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا» - ایشانرا بیماری دل افزود «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» وایشانراست عذابى درد نمای درد افزای «بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ»^{۱۰} آنچه دروغ گفتند که رسول و پیغام دروغ است. «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ» و چون که ایشانرا گویند «لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ» تباهى مکنید در زمین «قَالُوا» جواب دهند گویند - «إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ»^{۱۱} ما نیک کنندگانیم و با سامان آورندگان «أَلَا» آگاه بید^(۲) «إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ» بدرستى که ایشان آنند که تباه کاران اند «وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ»^{۱۲} و لکن نمیدانند که غایت آن فساد چیست.

النوبة الثانية: - قوله تعالى^۱ «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» - حقیقت کفر در لغت عرب

پوشیدن است، و بیگانها را بآن کافر گویند که نعمتهای خداوند عز و جل بر خود پوشد. و نعمتهای الله سه قسم است - یکى نعمت بیرونی چون مال و جاه، دیگر نعمت بدنی چون صحت و قوت، سدیگر نعمت نفسی چون عقل و فطنت. و نعمت نفسی تمامتر است و عظیمتر، فیها یتوصل إلى الطاعات والخیرات و استحقاق الثواب. و بر حسب این تقسیم شکر و کفر نهادند. پس کفر عظیم آنست که مقابل نعمت نفسی است، و کافر مطلق بروی افتد که نعمت نفسی را کفران آرد که حاصل وی بجهنم و حدائیت و نبوت و

(۱) می فریبند - کدافی الاصل (۲) بید: در نسخه الف. باشید در نسخه ج.

شرایع باز میگردد، و این آیت هر چند که از روی ظاهر لفظ عام است اما معنی و مراد بآن خاص است که نه همگان کافران را حکم ازلی در شقاوت ایشان سابق بود و از انذار رسول خدا بی فایده ماندند، که بعد از نزول این آیت بسی کافران مسلمان گشتند و بانذار رسول منتفع شدند. پس معلوم گشت که این آیت قومی مخصوص را فرود آمد **ضحاك** گفت **ابو جهل** بود و پنج کس از اهل بیت وی. **ابن عباس** گفت قومی جهودان بودند که در عهد **مصطفی صلعم** در نواحی **مدینه** مقام داشتند و پس از آن که به نبوت **مصطفی** معرفت داشتند بوی کافر شدند. **ربیع انس** گفت مشرکان عرب بودند که روز **بدر** همه کشته شدند بدست مسلمانان و در شأن ایشان این آیت آمده بود که « **اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ كَفْرًا** . »

ثم قال - « **سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ** » - ای متساویاً عندهم الانذار و تر که . خدا را عز و جل صفت انذار گویند که جای دیگر گفت - انا انذرناکم عذاباً قریباً - و معنی انذار مرکت است از دو صفت که خداوند قدیم جل جلاله بهر دو صفت موصوف است - یکی اعلام و دیگر تخویف . و به قال تعالی ' ذَاكَ يَخْوِفُ اللّٰهُ بِعِبَادِهِ . و سواءٌ لفظ واحد آن است و سوا سیه جمع آن ، و هو جمع علی المعنی دون اللفظ .

« **اَنذَرْتَهُمْ** » - بمدّ تلبین همزه ثانی قراءه **ابو عمرو** و **نافع** و **ابن کثیر** است . و لغت اهل **حجاز** است و بتحقیق همزین بی مدّ قراءه باقی و اختلاف قراآت از اختلاف لغات عرب است و بمعنی همه یکسان و ظاهر کلمه استخبار است اما بمعنی اخبار است . کانه قال - سواءٌ علیهم الانذار و ترك الانذار .

« **اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا** » - میگوید ایشان که حق پیو شدند و بوحدانیت الله اقرار ندادند و **مصطفی** را برابر است نداشتند و استوار نگرفتند و فرمان شرع ما را گردن ننهادند اگر بیم نمایی و آگاه کنی ایشان را یا نکنی یکسان است برایشان ، نگر وند و گردن نهند ، که ایشان را رقم شقاوت کشیده ایم در ازل ، و حکم ما بجرمان ایشان سابق است . « **عَلَيْهِمْ** » - از بهر آن در آورد که ایشان در حکم محروم اند و پس بلامحجوج .

فایده انذار بمصطفی ع باز میگردد از جهت استحقاق ثواب که کافر انرا بحکم حرمان ازلی ازان انذار فایده نیست و از اینجاست که « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ » گفت و - علیک نگفت تامصطفی رافضل انذار و ابلاغ می بود و بر کافران حکم حرمان خود روان نهاد . آدم هنوز آب و گل بود که این رقم بیگانگی و حرمان در علم خدا و ریشان بود . خبر درست است که سلمان فارسی گفت - « یا عبدالله مسعود ان الله تعالی خمرطین آدم اربعین یوماً فضرب بیدیه ، فخرج فی بینه کُلَّ طَیِّبٍ وَ خَرَجَ فی یدِهِ الاخری کُلَّ خَبِیْثٍ . » آن روز که این قسمت میکرد حکم خداوند چنین بود که این بیگانه از قسم خبیث باشد . از اینجا گفت - « لَا یُؤْمِنُونَ » - این همچنانست که نوح پیغمبر را گفت - اِنَّهٗ لَن یُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ - پس چون حکم شقاوت در حق ایشان برفت درهای سعادت بریشان بسته شد و مهر بردل ایشان نهاد تا نور هدی و روشنائی آشنائی بآن نرسد . گفت - « نَخْتَمُ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ » - درین آیت رد قدریان روشن است و دلیل اهل سنه در اثبات قدر و نفی استطاعت قوی بحمدالله و منه . میگوید اول دلهای ایشانرا در کنّ پوشید آنکه مهر کرد ، و این مهر که نهند از بهر آن نهند تا از بیرون هیچ چیز درو نشود و از اندرون هیچ چیز بیرون نیاید . مهر بردل کافران نهاد تا توحید و آشنائی در آن نشود و شرک و نفاق از آن بیرون نیاید . و نظیر این در قرآن فراوان است :- وَ طَبَعَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَهَمْ لَا یَفْقَهُونَ ، وَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَهَمْ لَا یَعْلَمُونَ ، بَلْ طَبَعَ اللّٰهُ عَلَیْهَا بِکُفْرِهِمْ فَلَا یُؤْمِنُونَ اِلَّا قَلِیْلًا ، وَ نَطَبَعَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَهَمْ لَا یَسْمَعُونَ - و چنانکه مهر بردل نهاد تاحق در نیافتند نیز بر گوش نهاد تاحق نشوند ، چنانکه گفت :- اَمْ تَحْسَبُ اَنْ اَکْثَرُهُمْ یَسْمَعُونَ اَوْ یَعْقِلُونَ ، اِنْ هُمْ اِلَّا کُلَّامٌ نَّعَمٌ ، وَلَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِیْهِمْ خِیْرًا لَّاسْمَعَهُمْ ، اِنَّکَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَآءَ وَ کَانُوا لَا یَسْتَطِیْعُونَ سَمْعًا ، کَمَثَلِ الَّذِی یُنْعِقُ بِمَالٍ اَیْسَمِعُ لَوْ کُنَّا نَسْمَعُ اَوْ نَعْقِلُ وَ فِیْ آذَانِنَا وَّ قَرَأَانَتِ تَسْمَعُ الصَّمَّ ، اُولَئِکَ یُنَادُونَ مِنْ مَّکَانَ بَعِیْدٍ - و چنانکه مهر بردل و بر گوش ایشان نهاد تاحق در نیافتند و نشنودند ، دیدهٔ ایشان نیز در حجاب غفلت و پوشش کفر برد تا حق به ندیدند چنانکه گفت -

«وَعَالِي أَبْصَارِهِمْ غُشَاوَةٌ» «أفانت تهدي العمى - فعميت عليكم وهو عليهم عمى» - فعموا وصموا احجاباً مستوراً - ومن بيننا وبينك حجابٌ. این همه بستن راه آشنایست (۱) بریشان و بر گردانیدن دلها از شناخت حق و برگماشتن شیاطین برایشان و اسیر گذاشتن ایشان در دست هوا و پسندایشان، و کثر گردانیدن دلها، و کثر نمودن راستیها، و دریغ داشتن آشنائی از ایشان. اعمش گفت «صفت آن ختم مجاهد ما را بحسب بنمود گفتا کف دست خویش بر گشاد و گفت این مثال دل آدمی است چون گناهی کند يك گوشه آن دل فرو گیرند و انگشت کھین خود فرو گرفت بهم، گفت پس چون دیگر باره گناه کند پاره دیگر فرو گیرند، و يك انگشت دیگر در جنب آن فرو گرفت، همچنین میگفت تا آنکه ختم کرد بانگشت آخر و همه فرو گرفت. گفتا و آنکه مهری بر آن نهند تا ایمان در آن نشود و کفر از آنجا بیرون نیاید. و مصداق این خبر مصطفی ص است قال - اذا ذنب المؤمن ذنباً كانت نكمة سوداء في قلبه، فان تاب صقلت وان زاد زادت حتى تُغلق قلبه، فذلك الرين الذي قال الله تعالى - كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون. و عن ابي سعيد رضي الله عنه قال - قال رسول الله صلعم «القلوب اربعة - فقلبٌ اجرد فيه مثل السراج يزهو، وقلبٌ اغلف مربوطٌ بغلافه وقلبٌ منكوسٌ وقلبٌ مصفحٌ - فاما القلب الاجرد فقلب المؤمن و سراج به فيه نوره، و اما القلب الغلف فقلب الكافر، و اما القلب المنكوس فقلب المنافق. عرف ثم انكر، و اما القلب المصفح فقلبٌ فيدايمانٌ و نفاقٌ، فمثل الايمان فيه كمثّل البقلة يُمدّها الماء الطيب، و مثل النفاق فيه كمثّل القرحة يُمدّها القيح والدم، فأَيّ المديتين غلبت الاخرى غلبت عليه.» مصطفی ع - گفت دلها چهار است یکی برهنه یعنی از علایق در آن دل مانند چراغی افروخته، این دل مؤمن است از کفر و معاصی پاک و نور حق اندر وی تابان. دیگر دلی است پوشیده گردوی غلافی در آورده تا ایمان و توحید در آن نشود، این دل کافر است. سدیگر دلی سرنگون اول در آن بود معرفت عاریتی پس از معرفت خالی شد و نکرت بجای معرفت نشست، این دل منافق

(۱) کذافی نسخه الف .

است. چهارم که درو هم ایمانست و هم نفاق، مثل ایمان در وی مثل سبزی است که آب خوش آنرا مدد میدهد تا می‌بالد و افزونی می‌گیرد و مثل نفاق در وی مثل جراثیم است که خونابه آنرا مدد میدهد و زان می‌افزاید هر کدام که مدد وی غالب‌تر جانب وی قوی‌تر و بوی پاینده‌تر. **معروف کرخی** این دعا بسیار کردی: - «اللّٰهُمَّ قَلُوبَنَا بِيَدِكَ لَمْ تَمْلِكْ لَنَا مِنْهَا شَيْئًا، فَإِنْ قَدْ فَعَلْتَ بِهَا ذَلِكَ فَكُنْ أَنْتَ وَلِيِّهَا وَاهْدِهَا إِلَيَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ». و عن **ابی ذر** رض قال قال رسول الله - «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ فَإِذَا شَاءَ صَرَفَهَا وَإِذَا شَاءَ نَكَبَهَا، وَلَمْ يَعْطِ اللَّهُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ شَيْئًا هُوَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَسْلِكَ فِي قَلْبِهِ الْيَقِينَ، وَعِنْدَ اللَّهِ مِفْتَاحُ الْقُلُوبِ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ أَنْ يَفْتَحَ لَكَ قَلْبَهُ، وَجَعَلَ قَلْبَهُ وَعَاءً وَاعِيًا لِمَا يَسْلُكُ فِيهِ، وَجَعَلَ قَلْبَهُ سَلِيمًا وَلِسَانَهُ صَادِقًا وَخَلِيقَتَهُ مُسْتَقِيمَةً. وَجَعَلَ أَنْزُلُهُ سَمِيعَةً وَعَيْنُهُ بَصِيرَةً وَلَمْ يُؤْتَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ شَيْئًا، هُوَ شَرٌّ مِنْ أَنْ يَسْلُكَ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ الشَّكَّ لِدِينِهِ، وَغَلَّقَ اللَّهُ الْكُفْرَ عَلَى قَلْبِهِ، وَجَعَلَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّكَ يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ».

اگر کسی از طاعنان گوید که الله بر دل ایشان مهر نهاد تا ایمان در آن نشود، و نیز جای دیگر گفت - لهم قلوبٌ لا يفقهون بها و لهم أعينٌ لا يبصرون بها و لهم آذانٌ لا يسمعون بها - ایشانرا چون عذری است اگر نگرند؟ جواب آن از دو وجه است - یکی آنکه رب العزة این ختم بر دل ایشان بر سبیل جزا نهاد، یعنی که چون کافر شدند و از پذیرفتن حق سرور زدند الله بر دل ایشان مهر نهاد و چشم و گوش حقیقی واستد، تاپس خود ایمان نتوانند آورد. جواب دیگر آنست که این در علم الله سابق بود که ایشان هرگز در ایمان نیایند و نگرند - پس حکم کرد بحرمان ایشان بآنکه خود دانسته بود که ایمان نیارند.

«وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ» - بنصب تافرائت **عاصم** است بر روایت **مفضل** بر اضمار فعل. چنانکه جای دیگر گفت - وجعل على بصره غشاوةً - اگر کسی گوید چه معنی را قلب و سمع بختم مخصوص است و بصر بغشاوه؟ جواب آنست: - که فعل خاص دل دریافتن است و فعل خاص گوش سماع و این دریافت دل و سماع گوش بیک جهت مخصوص

نیست بلکه جهت‌ها همه در آن متساوی‌اند پس در منع دل و سمع از فعل خاص خویش لفظی بایست که از همه جهت منع کند و بیک جهت مخصوص نبود و آن جز لفظ ختم نیست. اما دیدار چشم بیک جهت مخصوص است و آن جهت مقابل است، و در منع بصر از دیدار که فعل خاص وی است لفظ غشاوة اولی تر که هم مخصوص است بجهت مقابلۀ تا توازن لفظ و تناسب معنی در آیت مجتمع شود.

«وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» - در قرآن پنج جایست اینجا و در آل عمران - يُرِيدُ اللَّهُ الْأَلَّ يَعْمَلَ لَهُمْ حُطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - این هر دو منافقان راست. و در سورة نحل فعليهم غضبٌ من الله و لهم عذابٌ عظيم - مشرکان قریش راست، و در سورة نور لعنوا في الدنيا والآخرة و لهم عذابٌ عظيم - قذفه عايشه صدیقه را است، و در سورة البجائیه هم کفران قریش راست. و مفسران گفتند - عذابٌ عظيم - قتل و اسر است در دنیا و عذاب جاوید در عقبی - قال المخليل : العذاب ما يمنع الانسان من مراده ومنه الماء العذب لا نه يمنع من العطش ، و قيل العذاب كل ما يعنى الانسان و يشق عليه ، و منه عذبة السوط لما فيها من وجود الالم .

«وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ...» - در شأن منافقان فرمود **عبدالله بن ابی بن سلول** و **معتب بن قشیر** ، و **جد بن قیس** و اصحاب ایشان و بیشترین منافقان **جهودان** بودند. **ابن سیرین** گفت - منافقان از هیچ آیت چنان نترسیدند که ازین آیت که پرده ایشان باین آیت برگرفته شد و سر ایشان آشکارا . و الله تعالی گواهی بداد که این آن کلمت شهادت که به زبان میگویند ایشانرا در عداد مؤمنان نیارد ، و بگفت مجرّد ایمان ایشان درست نشود .

گفت «وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» - با آنچه گویند بسر زبان که - آمنا - کار بر نیاید و مؤمن نشوند تا دل با زبان راست نبود چنانکه گفت رب العزّه جای دیگر - الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ - جای دیگر گفت - و يقولون آمنا بالله و بالرسول و اطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك و ما اولئك بالمؤمنين - یعنی که منافقان میگفتند بگرویدیم بخدا و به پیغامبران و فرمان برداریم ، آنکه بر کردند گروهی

از ایشان از فرمان برداری پس آن طاعت که بردند؛ آنکه گفت - و ما اولئک بالمؤمنین این منافقان هرگز گرویده نباشند، آنکه در صفت ایشان بیفزود - و اذا دُعوا الى الله و رسوله - تا آنجا که گفت - و اقساموا بالله جهدا بما نههم - لئن آمرتهم لیخرجنن . منافقان سو گند یاد میکردند و می گفتند **مصطفی** را اینما کنت نحن معک ان اقمنا و ان خرجت خرجنا و ان امرتنا بالجهاد جاهدنا . پس الله تعالی دیگر باره ایشانرا فضاحت کرد و باطن ایشانرا آشکار گردانید گفت قل لا تُقسموا طاعةً معروفة - ای هذه طاعةً بالقول و اللسان دون الاعتقاد فهی معروفة منکم بالکذب . همانست که جایی دیگر گفت و یحلفون بالله أنهم لمنکم و ما هم منکم - **معویة الهذلی** صحابی بود گفت « ان المنافق لیصلی فیکذبه الله و یصوم فیکذبه الله و یتصدق فیکذبه الله و یجاهد فیکذبه الله و یقاتل فیقتل فیجعل فی النار » و عاقبت کار منافقان و ثمره طاعت ایشان در آن جهان آنست که **مصطفی** گفت - اذا کان يوم القيمة امر باقوام الى الجنة حتی اذا نظروا الى نعيمها ، و ما اعد الله عزوجل فیها ، نودوا ان امر فوهم عنها فلا حق لهم فیها ، فبقولون ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان تُرینا الجنة و ما اعدت فیها کان آهون علينا ، فبقول هبتم الناس و لم تهابونی ، اجللتم الناس و لم تجلونی ، ترکتم الناس و لم تکرهالی ، فالیوم اذیقکم الیم عذابی مع ما احرکم من جزیل ثوابی .

« وَمِنَ النَّاسِ » - در قرآن ده جایست چهار منافق را و پنج کافرا را و یکی مؤمنانرا :-

اما منافقانرا یکی اینست ، و دیگر - و من الناس من یعجبک - در شأن **اخنس** منافق آمد حلیف **بنی زهرة** شیرین سخن بود و منظری نیکو داشت روز **بلد** - سید مرد از بنی زهره بفریفت تا از جنگ دشمن باز پس ایستادند . اورا **اخنس** باین خوانند یعنی **خنس** بهم یوم بدر . سدیگر در سورة الحج - و من الناس من یعبد الله علی حرف - هو المنافق یعبد الله بلسانه دون قلبه . چهارم در سورة العنکبوت - و من الناس من یقول آمنا بالله - و آن ینج که مشرکان راست :- یکی در سورة البقره - و من یتخذ - دیگر در سورة لقمان - و من الناس من یشتری لهو الحدیث - و سه جایگاه - و من الناس من یجادل فی الله بغير علم - دودرجح و یکی در لقمان در شأن **نضر بن الحارث** فرو آمد این سه - و کان کثیر الجدل ، فیکان

يقول - الملائكة بنات الله ، والقرآن اساطير الاولين ، ويزعم أن الله غير قادر على احياء من عاد نرا بآرميماً . وآن يكي که مؤمنانراست در سورة البقره در شان **صهيب بن سنان الرومي** - من الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله .

«الناس» جمع انسانست . و مردم را انسان بآن نام کردند که فراموش کارست . لقوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فَنَسِيَ - الله تعالى آدم را فراموش کار خواند و اين عيب در سرشت آدم و فرزندانش نهاد ، و از خود جلّ جلاله نفی کرد و گفت - وما كان ربك نسياً . و گفته اند انسان بآنست که اُنس ايشان بمشاهدت يکديگر بود چنانکه **آدم** را بيافريد و آدم مستوحش ميشد از وحدت **حوا** را بيافريد تا بوي مستانس شد و قيل سُمي بذلك لظهوره و ادراك البصر اياه من قولك آنست کذا اي آبُصرتُ .

«وَيَالِيَوْمِ الْآخِرِ» - روز رستاخيز را روز پسين خواند از بهر آن که آن روز را نه کرانست و نه شب .

«وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» - پيدا کرد که اقرار بتصديق محتاج است از دل و از کردار . اين آيت ردّ است بر **مرجیان** که ميگويند ايمان اقرارست بجزّردّ بي تصديق ، و ردّ است بر ايشان که ميگويند ايمان قول است بي عمل که منافقانرا قول و اقرار بود بي تصديق و بي عمل والله تعالى ايشانرا مؤمن نخواند . و در جمله ببايد دانست که مردم درين مسئله بر چهار گروه اند سه برباطل و يکي برحق : - اما آن سه گروه که برباطل اند يکي **جهميان** اند که ميگويند ايمان معرفت است بي اقرار و بي عمل و اگر چنين بودی **جهودان** همه مؤمنان بودند که ايشانرا معرفت بود لهذا قال تعالى - يعرفونه كما يعرفون ابناءهم - گروه ديگر **مرجیان** اند که ميگويند ايمان اقرارست و تصديق بي عمل و اين مذهب **اصحاب رای** است ، و اول کسی که اين گفت **حماد بن ابی سليمان الکوفي** بود ، و اگر چنين بودی ابليس مؤمن بودی که ويرا هم اقرار بود و هم تصديق لکن چون عمل نبود مؤمن نبود . سوم گروه جماعتی اند هم از **مرجیان** که ميگويند ايمان اقرار بجزّردّ است بي تصديق و بي عمل و اگر چنان بودی منافقان مؤمن بودند . و رب العالمين ايشانرا ميگويد - و ما هم بمؤمنين - چهارم گروه **اهل سنت** اند که ميگويند ايمان اقرارست و تصديق و

عمل بروفق سنت، یزید بالطاعة وینقص بالمعصیته - جماعتی از **مصطفی** صم پرسیدند که « ای اعمال افضل؟ قال ایمان بالله قیل ثم ماذا؟ قال ثم الجهاد فی سبیل الله قیل ثم ماذا؟ قال ثم حج مبرور » از عمل پرسیدند و جواب داد که ایمان بالله این دلیل است که ایمان عین عمل است. وعن **انس بن مالک** قال رسول الله صلعم « لا یقبل قول الا بعمل ولا یقبل قول و عمل الا بنیة ولا یقبل قول و عمل و نية الا باصابة السنة » و عن **علی بن ابی طالب** ع قال « سألت النبی صلعم عن الايمان ماهو؟ قال - معرفة بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالاركان. » ازینجا بعضی علما گفتند ایمان خصلتی است بسه قسم کرده یکی شهادت دوم عقیدت سیم عمل - در شهادت حقن دماء و عصمت اموال است، و در عمل ثبوت عدالت، و در عقیدت حصول معرفت. اما شهادت و عمل ظاهر اند و احکام ان ظاهر و عقیدت غیبی است و حکم آن در آخرت، ترك عقیدت نفاق است، و ترك عمل فسق، و ترك شهادت کفر.

« **يُخَادِعُونَ اللَّهَ** » - معنی آن از دو وجه :- است یکی آنست که قصد آن دارند و بآن میکوشند که الله را فریبند. جائی دیگر گفت « **ان الذين يؤذون الله ورسوله** » یعنی قصد آن دارند و بآن میکوشند که الله را اذی نمایند و نه بفریب او رسند و نه اذی او توانند که الله تعالی از درك هر دو پاك است. معنی دیگر تعظیم **رسول** را نام خویش در پیش نهاد میگوید رسول مرا می فریبند و مؤمنانرا، و هر که فریب رسول میجوید فریب من جوید و نرسد، و انجا که گفت **يؤذون الله ورسوله** میگوید رسول مرا اذی می نمایند و هر که رسول مرا اذی نماید چنانست که مرا اذی نماید. و در خبرست که « **من اذى ولياً من اوليائى فقد بارزنى بالمجاربة** » این هم چنانست که گفت « **فلما آسفونا انتقمنا منهم** » و قال تعالی « **ان الذين يحدون الله ورسوله** » و در خبر می آید که - عبدی مرضت فلم تعدنى ای مرض عبدی، همه از يك باب است.

« **وَالَّذِينَ آمَنُوا** » - و مؤمنانرا می فریبند یعنی میگویند با مؤمنان که - انا معكم و على دينكم.

الله گفت « **وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ** » - و فریب نمی سازند مگر باخوشتن

یعنی اذاکانوا غداً علی الصراط حیث یصیرون فی ظلمةٍ ، و یطلبون من المؤمنین النور ،
 فیقولون انظر وناقمیس من نور کم فقد کنا معکم ، فتردّ علیهم الملائكة المؤمنون ارجعوا
 وراءکم فالتمسوا نوراً بما خدعتم فی دار الدنیا المؤمنین . و ما یخدعون و ما یخادعون
 هر دو خوانده اند بالف قرائت **حجاری و بو عمرو** ست ، و بی الف قراة باقی . و آنکس
 که بالف خواند گوید اصل این یخدعون است لکن در معرض یخادعون افتاد که در پیش است .

«وَمَا یَشْعُرُونَ» - و نمیدانند که آن فریب است که در آند و جز با خویشین
 نمیکنند - و گفته اند منافقان از بهر آن نفاق میکردند با مسلمانان و خود را بریشان
 می آراستند تا اسرار مسلمانان بدانند و با کافران یکی شوند در بد خواست مسلمانان ،
 الله تعالی و بال آن بایشان در رسانید و مؤمنان را خبر داد در ضمیر ایشان تا نعمت دنیا و
 صحبت مؤمنان بریشان منّع شد ، و در عقبی با عذاب جاوید بمانند . و حقیقت خداعت
 در لغت عرب آنست که بزبان آن گوید که در دل ندارد و بعمل می نماید آنچه قصد
 بخلاف آن دارد . **مصطفی ص** را پرسیدند درست کاری در چیست ؟ گفت در آنک با الله
 خداعت نکنی - گفتند یا رسول الله خداعت با الله چون بود ؟ گفت - ان تعمل بما امرک الله
 تُریدُ به غیر الله - یعنی آن کنی که الله فرمود لکن نه آن خواهی بآن عمل که الله از
 تو خواست . و عن **ابی الدرداء** قال قال رسول الله ص - أوحی الله الی بعض انبیائه - قل
 للذین یتفقهون لغیر دین و یتعلمون لغیر العمل و یطلبون الدنیا بعمل الآخرة و یلبسون
 مسوک الضان ، قلوبهم کقلوب الذئاب ، السنتهم احلی من العسل ، و قلوبهم آمر من الصبر ،
 ایای یخادعون ام بی یستهزؤن ؟ فبی حلفت لامتحن لهم فتنة تدع الحکیم حیران . «
 «فی قلوبهم مرض» - در دلهای ایشان بیماری است یعنی شک و نفاق . شک
 را بیماری خواند که نه قبول محض است و نه رد محض ، همچنانک بیمار نه مرده است و
 نه زنده تمام .

«فَرَادَهُمُ اللهُ مَرَضًا» - الله بیماری در دل ایشان بیفزود بما انزل الله من کتابه
 و ما فیه من الحدود ، چندانکه میدیدند که کتاب و وحی از آسمان بمصطفی صلعم روانست
 و حدود شرع در افزونی ، ایشان را بیماری دل می افزود . و در سورة توبه گشاده تر کرد و گفت :

« و اذا ما انزلت سورةٌ فمنهم من يقول ائیکم زادته هذه ايماناً . . . الى قوله فزادتهم رجساً الى رجسهم » - ودر سورة المائدة گفت - « ولیزیدن کثیراً منهم ما انزل الیک من ربک طغیاناً و کفراً » - معنی دیگر « فَيُفْلَوْا بِهِمْ مَرَضٌ » - در دل‌های ایشان بیماری است که کار مصطفی می بینند روی در اقبال و مسلمانان در افزونی ، و اسلام هر روز آشکارا تر و قوی تر ، « فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا » - این بیماری دل ایشان بیفزود و زیادت نصرت و قوت مسلمانان ، تا هر روز که بر آمد اسلام در افزونی بود و کلمه حق عالی تر و کفر نگویند . این آیت بر اهل قدر و اعتزال رد است که ایشان منکر نه اند که این مرض نه مرض اوجاع است بل که مرض کفر و نفاق است . و قد قال الله تعالی « فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » . - یبلغ ألمه الى القلب .

« بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ . » - بتخفیف و تثقیل هر دو خوانده اند ، تخفیف قرائت کوفی است و تثقیل قرائت باقی . بتخفیف دو معنی دارد : - یکی آنست که ایشانرا عذابى درد نهای است بآنچه دروغ گفتند که رسول و پیغام حق دروغ است . معنی دیگر بآن دروغ که میگفتند با مؤمنان که ما گروید گانیم و در باطن خلاف آن داشتند . و بتثقیل معنی آنست که ایشانرا عذاب است بآنچه رسول را دروغ زن گرفتند و قرآن را بدروغ داشتند . و گفته اند « من کذب علی الله فهو کفرٌ و من کذب علی النبی فهو کفرٌ و من کذب علی الناس فهو خدیعةٌ و مکرٌ » و قال النبی (ص) . « ایتاکم و الکذب مجانبُ الايمان . » و قال : « اذا کذب العبد کذبةً تباعد منه الملك میلاً من ثمن ما جاء به . » و قال - « برّ الوالدین یزید فی العمر و الکذب ینقص الرزق ، والدعاء یرد القضاء . » و قيل فی قوله تعالی - « بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ » - یعنی یکذبون بالقدر - و فی ذلك ما روی عن النبی ص انه قال - ثلثةٌ لا یقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً عاقٌ و منانٌ و مکذبٌ بقدر و قال « یکون فی اُمتی و فی آخر الزمان رجالٌ یکذبون بمقادیر الرحمن عزوجل ، یکونون کذّابین ، ثم یعودون مجوس هذه الامة و هم کلاب اهل النار . » و عن عائشه قالت قال رسول الله ص - « سئةٌ لعنتهم و لعنهم الله و کل نبی حجاب . الزاید فی کتاب الله ، و المکذب بقدر الله ، و المتسلط علی اُمتی بالجبروت لیذل من اعز الله و یعز من ادله الله ،

وَالْمُسْتَحِلُّ مُحَارَمُ اللَّهِ، وَالتَّارِكُ لِسُنَّتِي وَالْمُسْتَحِلُّ مِنْ عِترَتِي مَا حَرَّمَ اللَّهُ . «
 وَ إِذَا قِيلَ » - قرائت کسائی و یعقوب اشمام ضم است در فاء الفعل یعنی که تا
 دلالت کند بر واو منقلبه و بر اصل کلمه که اصل آن قول بوده است ، و نیز فاصل بود
 میان صدر و مصدر «وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ » یعنی لهؤلاء المنافقين و قيل للمیهود . میگوید چون
 مؤمنان منافقان اوس و خزرج را گویند و تباه کاری میکنید در زمین - و تباه کاری
 ایشان آن بود که دلهای ضعیف ایمانان درمی شورانیدند و طعنهای در رسول و در دین
 در سخنان خویش می تعبیه کردند ، و مردمان را از غذا دل میگردانیدند و از سخاوت
 می فرو داشتند ، و چون ایشانرا گویند این فساد میکنید جواب دهند که ما مصلحانیم
 یعنی میخواهیم که صلح دهیم مؤمنانرا و اهل کتاب را .

« وَ قِيلَ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ » - ای الذی نحن علیه صلاح عند انفسنا و ذلك
 لأن الشیطان زین لهم سوء اعمالهم کقولہ تعالی « افمن زین له سوء عمله فرآه
 حسناً » . چون ایشان گفتند ما مصلحانیم و در طلب صلاح میکوشیم رب العالمین باطن
 ایشانرا آشکارا کرد و مؤمنانرا از ضمیر ایشان آگاه گردانید گفت :
 « أَلَا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ » آلا حرف تنبیه است و أصله - لا - دخل علیه
 الف الاستفهام فاخر جته الی معنی التحقيق . میگوید آگاه بید ای مسلمانان که ایشانند
 مفسدان و تباه کلران .

« وَلَئِنْ لَا يَشْعُرُونَ » - لکن نمیدانند که رسول و مؤمنان از سر ایشان و
 تباه کاری ایشان خبر دارند . معنی دیگر - لکن نمیدانند که غایت آن فساد چیست و آن
 عذاب که ایشانرا ساخته اند چو نیست . و گفته اند فساد درین آیت بمعنی معصیت است و
 صلاح بمعنی طاعت - چنانکه در سورة الاعراف گفت « وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ
 إِصْلَاحِهَا » و در سورة النمل گفت « يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ . » یعنی يعلمون
 بالمعصية في الأرض وَلَا يُطِيعُونَ اللَّهَ فِيهَا . و در قرآن فساد است بمعنی هلاك چنانکه گفت -
 « وَلَوْ كُن فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا » ای لهلكتا . و فساد است بمعنی قتل - چنانکه

گفت: « أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ » و فسادست بمعنی خراب چنانکه گفت: « إِنَّ يَاجُوجَ وَ مَا جُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ » و بمعنی سحر- « إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلَحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ » و بمعنی قحط باران « ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ » و فساد بمعنی تضییع در خبرست - و ذلك فی قوله صلعم « بَدَأَ الْإِسْلَامَ غَرِيبًا وَ سَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ » قيل يا رسول الله و من الغرباء ؟ قال الَّذِينَ يَصْلَحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ بَعْدِي مِنْ سُنتِي . »

النوبة الثالثة قوله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » الآية. ازاوّل سورة تا اینجا اشارت

است بفضل و لطف خداوند عزوجل با آشنایان و دوستان و این آیت اشارت است بقهر و عدل او با بیگانان و دشمنان . و خدا را عزوجل هم فضل است و هم عدل ، اگر عدل کند رواست و در فضل کند از وی سزااست ، و نه هر چه در عدل رواست از فضل سزااست که هر چه از فضل سزااست در عدل رواست . یکی را بفضل بخواند و حکم او رواست ، یکی را بعدل براند و خواست او رواست . نیک آنست که فضل بر عدل سالارست و عدل در دست فضل گرفتارست ، عدل پیش فضل خاموش و فضل را حلقه وصال در گوش .

نه بینی که عدل او را هم راه است و شاد آنکس که فضل او را پناه است . ثمره فضل سعادت و پیروزی است ، و نتیجه عدل شقاوت و بیگانگی . هر دو کاری است رفته و بوده - جف القلم بما هو کائن الی یوم القیمة . حکمی است ازلی و کاری انداخته و از آن پرداخته من قعد به جدّه لم ینهض به جدّه .

پیر طریقت گفت : « الهی از آنچه نخواستی چه آید ؟ و آنرا که نخواندی کی آید ؟ نا کشته را از آب چیست ؟ و نابایسته را جواب چیست ؟ تلخ را چه سودگوش آب خوش در جوارست ؟ و خار را چه حاصل از آن کش بوی گل در کنارست ؟ قسمی رفته و فروزده و نکسته چتوان کرد ، قاضی اکبر چنین خواسته ، شیطان در افق اعلی زیسته ، و هزاران عبادت برزیده چه سود داشت که نبود بایسته . اذا کان الرضا والغضب صفةً ازليةً فما تنفع الاکمام المقصورة والاقدام المؤدية . » **عمر خطاب** روزی بر ابلیس رسید گریبان وی بگرفت گفت - دیراست تا من در طلب توام ترا بخانه برم تا کود کان بر تو بازی کنند . ابلیس گفت - ای عمر پیرانرا حرمت دار در هفت آسمان خدا را عبادت

کرده‌ام بهر آسمان صد هزار سال همی بالا گرفتم پنداشتم که آن بالا گرفتن من کرامتی است و نواختی چون نیک نگه کردم معنی آن بود که تا هر چند بالا بیش چون بیفتم سخت تر و صعب تر افتم ؛ ای عمر تو هفصد هزار ساله عبادت من ندیده و من ترا پیش بت بسجود دیده‌ام . عمر دست از وی برداشت و زبان حال ابلیس از سرمه جو ری میگوید :

گفتم چو دلم با تو قرین خواهد بود مستوجب شکر و آفرین خواهد بود

بِالله که گمان نبردم ای جان جهان کافید مرا فذلک این خواهد بود

«نَخْتَمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» - یکی را مهر بیگانگی بردل نهادند تا در کفر بماند ،

یکی را مهر سرگردانی بردل نهادند تا در فقرت بماند ، آن بیگانه است رانده و سر راه گم کرده ، و این بیچاره در راه بمانده و بغیر دوست از دوست باز مانده .

بهرچ از راه باز آفتی چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهرچ از دوست و امانی چه زشت آن نقش و چه زیبا

نه هر که از کفر برست او بحق پیوست که وی از خود برست ، او که از کفر برست با شنائی رسید و او که از خود برست بدوستی رسید ، و از آشنائی تا دوستی هزار منزل است و از دوستی تا بدوست هزار وادی .

مَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وَدَادِكَ مَنْزِلًا يَتَجَيَّرُ الْإِلْبَابُ عِنْدَ نَزْوَالِهِ

«وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ» - این قصه منافقانست و سر نفاق منافقان

بشرف مصطفی باز میگردد از دو وجه - یکی از روی غیرت دیگر از روی رحمت . چون مصطفی محبوب حق بود و جمال و کمال از حدود افهام و اوهام او در گذشته الله تعالی او را بحکم غیرت در پرده عصمت خویش گرفت ، و نفاق منافقان نقاب جمال وی ساخت ، و ز عالمیان در حجاب شد تا کس او را بحقیقت بنشناخت و چنانک بود او را بکس ننمود ، «وَنَرِيهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ» اگر نه نفاق منافقان نقاب آن طلعت بودی خلایق همه خاک در نور غیب انداختندی . آن چنان آفتابی و نوری و ضیائی را چنین نفاقی که نفاق عبدالله ای سلول و مانند او بود بکار باید ، و اگر نه شعاع آن جمال بآدمیان بیش از آن کردی که جمال عیسی با قوم عیسی کرد تا گفتند المسیح ابن الله .

و این را بمثال می توان گفت :- این قرص آفتاب که شعاع وی از آسمان چهارم میتابد روی در آسمان پنجم دارد و الله تعالی فریشتگان آفریده و بروی موکل کرده و در پیش آن فریشتگان بیابانهای پر برف می آفریند ، و ایشان از آن برف چندانگ کوه کوه بر میدارند و در قرص آفتاب میزنند تا حرارت آن شکسته میشود و اگر نه از تبش و حرارت وی عالم بسوختی - همچنان نفاق منافقان در حضرت آن آفتاب دولت انداختند و گر نه خلائق همه ز نار شرك بستمندی . و لکن آن مهتر عالم همه لطف و رحمت بود - چنانکه گفت صلعم « انارحه مهادة » و قال تعالی « وما آرزئناك الا رحمة للعالمين » « يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا . » - خود کردند و خون خود بدست خود ریختند و داغ حسرت بر جان خود نهادند ، که قصد فریب حق داشتند . و سرانجام آن کار نشناختند . شوخی آدمی را چه پایانست ، و بی شرمی ویرا چه کرانست . تقصیر را روی بود و شوخی را روی نه ، تقصیر از ضعف است و ضعف در خلقت آدمی و شوخی ستمیزست و ستمیز نشان بیگانگی .

« فَيَقُولُ لَهُمْ مَرَضٌ فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا » - اینست بیماری که آنرا کران نه ، و اینست دردی که آنرا درمان نه ، و اینست شبی که آنرا بام نه ، بزارتر از روز منافق روز کیست ؟ که از ازل تا ابد در بیگانگی زیست ، امروز در عذاب نهانی ، و فردا در حسرت جاودانی . « وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » - اذارا و اشکالهم الذين صدقوا كيف وصلوا ، و راوا انفسهم كيف خسروا .

النوبة الاولى - قوله تعالى ' « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ... » - و چون که مؤمنان ایشانرا گویند - « آمِنُوا » - بگروید . « كَمَا آمَنَ النَّاسُ » - چنانکه مردمان گرویده اند . « قَالُوا » - جواب دهند و گویند - « أَنْتُمْ » - باشما بگرویم « كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ » - چنانکه سبکساران و سبک خردان گرویدند . « أَلَا آگادید - « إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ » بدرستی که ایشان نازیر کان و سبکسارانند « وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ »^{۱۳} - و لکن نمیدانند که سزای نام سفه ایشانند - « وَآذِلِقُوا الَّذِينَ آمَنُوا » - چون که مؤمنان را ببینند - « قَالُوا

آمَنَّا - گویند ما گرویده ایم «وَاِذَا خَلَوْا اِلَىٰ شَیَاطِنِهِمْ» - و چونکه و اسالاران خویش رسند و از گرویدگان خالی شوند. «قَالُوا اَنَا مَعَكُمْ» - گویند ما باشما ایم «اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤْنَ»^{۱۴} - ما بر مؤمنان افسوس گرانیم - «اللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» - الله بر ایشان می افسوس کند. «وَيَمْدَهُمْ» - و می فرا گذارد ایشانرا «فِی طُغْيَانِهِمْ» - در گزاف ایشان «يَعْمَهُوْنَ»^{۱۵} تا متحیر می باشند. «اولئک الذین» - ایشان آنند «اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدٰی» که گمراهی را بخريدند و راست راهی بفروختند. «فَمَارَیَحَتُ تِجَارَتُهُمْ» سودمند نیامد بازرگانی ایشان «وَمَا کَانُوا مُهْتَدِیْنَ»^{۱۶} و راست راه نیامدند. «مِثْلَهُمْ» - صفت ایشان «کَمَثَلِ الذی» - راست چون صفت مردی است «اَسْتَوَقَدَ نَارًا» - که آتشی افروخت در هامون «فَلَمَّا اضْمَاَتْ» - چون روشن کرد آتش «لَا حَوْلَ» - گرد بر گردوی «ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُورِهِمْ» - الله آن روشنائی ایشان ببرد. «وَتَرَکَهُمْ» - و ایشانرا گذاشت «فِی ظُلُمَاتٍ» - در تاریکیها «لَا یُبْصِرُونَ»^{۱۷} - که هیچ نمی بینند «صُمٌّ» - کرانند «بُکْمٌ» - گنگانند «عُمٰی» - نابینایانند «فَهُمْ لَا یَرْجِعُونَ»^{۱۸} - پس ایشان از کفر باز نیایند. «او کَصِیْبٍ» - یا چون بارانی سخت «مِنْ السَّمَاءِ» - از آسمان «فِیه ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ» - که در آن باران هم تاریکیها بود هم رعد و هم برق. «یَجْعَلُونَ اَصَابِعَهُمْ فِیْ اٰذَانِهِمْ» - انگشتهای خود در گوشهای خود میکنند «مِنْ الْاَصْوَاعِیْ» - از بیم آن که صاعقه رسد بایشان «حَذَرَ الْمَوْتِ» - از بیم مرگ - «وَاللّٰهُ مُحِیْطٌ بِالْکَافِرِیْنَ»^{۱۹} - والله پادشاه است بر نا گرویدگان و تاوانده با ایشان. «یَکَادُ الْبَرْقُ» - خواهد آن برق درخشنده «یَخْطِفُ اَبْصَارَهُمْ» - که دیدهای ایشان بر باید «کُلَّمَا اَضَاءَ لَهُمْ» - چون ایشانرا جای روشن کند «مَشَوْا فِیه» - در آن

بروند «وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ» - و چون و از تاریک گردد در ایشان «فَأَمُوا» - برپای
 بمانند. «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ» - و اگر خواهد الله «لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ» هم شنوایی
 ایشان ببرد و هم دیده های ایشان «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» - بدرستی که الله
 همه چیز قادر است و همه کار را توانا.

النوبة الثانية - قوله تعالى «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا» - پیش از آنکه معنی آیت
 گوئیم بدانکه این آیت اشارت بدو گروه است از آن قوم که رسول را دیدند: یک گروه
 از ایشان اهل صدق و وفاق اند؛ و دیگر گروه اهل شک و نفاق، و ما وصف و سیرت هر دو
 گروه بگوئیم آنکه بمعنی آیت باز آئیم ان شاء الله. اما گروه اول که اهل صدق و وفاق اند
 صحابه رسول اند، خیار خلق و مصایح هدی، اعلام دین و صیافه حق، سادات دنیا و
 شفعاء آخرت رسول خدا را بپذیرفتند و باخلاص دل ویرا گواهی دادند و بر تصدیق یقین
 ویرا پیشوا گزیدند و بتعظیم و مهر بوی پی بردند و برست وی خدا را پرستیدند. ایشانند
 که الله گفت ایشانرا «کنتم خیر امة جعلناکم امة وسطاً» - شما ایدامت گزیده پسندیده،
 بهینه زمینیان. **جابر بن عبد الله** گفت روز حدیبیه هزار و چهار صد مرد بودیم رسول
 خدا در مانگرسرست گفت - «انتم خیر اهل الارض». و قال **عبد الله بن مسعود** - «ان الله
 اطلع فی قلوب العباد فوجد قلب محمد خیر قلوب العباد فاصطفاه لنفسه وبعثه برسالته. ثم
 نظر فی قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب اصحابه خیر قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه
 یقاتلون عن دینه فمارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، ومارآه المسلمون سیئاً فهو
 عند الله سیئاً» و قال **ابن عمر** - «لمقام احدهم مع رسول الله معبراً وجهه خیر من عبادة
 احد کم عمره». «ابن عمر فراقوم خویش گفت یکبار که در حضرت مصطفی یاران
 در مقام جهاد و معارک ابطال شمشیر زدند و مبارزی کردند آن خاک که بر چهره ایشان
 نشست آن ساعت فاضلتر از جمله عبادت شماسر در عمر شما. خبر درست است که گفت صلعم:
 خیر هذه الامة اربعة قرون القرن الذی انافیهم، ثم الذین یلونهم، ثم الذین یلونهم، و واحد
 فرد. اشار صلعم بهذا الی المتمسکین بالذین فی آخر الزمان، الذین ورد فیهم الاخبار بالثناء

علیهم، منها قوله ص « من أشدَّ أمتی لی حُبَّاناسٌ یكونون بعدی یردُّ احدهم لورآنی باهله و ماله . »

اما گروه دوم اهل شک و نفاق بر سه فرقه اند - : از بهر آنکه نفاق بر سه رتبت است نفاق مهین و کھین و میانه . مهین آنست که در دل شک و نفاق بود و ریب چنانک گفت « فی قلوبهم مرضٌ » و بغض مصطفی در دل گیرد و دشمنان و یرا دوست دارد . و نفاق میانه آنست که نماز بکسلانی کند و عمل باریا و صدقه بکراهیت دهد . و نفاق کھین در نماز بجماعت تقصیر کردن است و در عهد و در امانت خیانت ، و سو گند بدروغ یاد کردن و میان مردم سخن چینی کردن و بامردم در زبان و در روی بودن اما نفاق مهین کفر است و عین الحاد . کسی که آن نفاق بروی درست شود او را از مسلمانان نشمرند و بر کفر وی گواهی دهند و ترحم نکنند . چنانک در عهد رسول خدا عبد الله ابی سلول بود و اصحاب وی و ایشان که مسجد ضرار را بنا کردند و ایشان که در عقبه همت کردند که رسول را بیو کنند (۱) رسول خدا بنفاق ایشان مطلق گواهی داد و تعیین کرد . و فی ذلك ما روی حدیفة رضی الله عنه قال - « کنت أسوق برسول الله علی العقبه و عمار یقود به فجاء اثنی عشر را کبأ لینفروا بالنبی فجعلت الحرب و جوههم و ادفعهم عنا - فقال النبی هذا فلانٌ و فلانٌ فسبی باسمائهم کلهم و قال هم المنافقون فی الدنیا و الآخرة ، فقلت یا رسول الله ألا تبعث الیهم فنأتیك برؤسهم قال انی اکره أن یقول الناس قاتل بهم حتی اذا ظفر بهم فقتلهم و لکنهم ذرهم یکفیهم الله بالدبیلة قلت و ما الدبیلة قال نارٌ توضع علی نیاط قلب احدهم فتقتله . »

اما نفاق میانه و نفاق کھین بیش از فسق و معصیت نیست و عالی الاطلاق اسم نفاق بریشان نهادن روا نیست . و در عهد رسول خدا اسم صحبت ازیشان بنیفتاد و ترحم باز نسگرفتند . و ازین بابست آنچه مصطفی گفت - « اربعٌ من کن فید کان منافقا خالصا اذا حدت کذب و اذا وعد خلف و اذا عاهد غدر و اذا خاصم فجر ، و من کانت فیہ خصلةٌ منهن کانت فیہ خصلةٌ من التناق حتی یدعها . » و قال - « تجد من شرار الناس

(۱) بیو کنند - فی نسخه الف . بیفکنند - فی نسخه ج .

ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجهٍ وهؤلاء بوجهٍ ، ومن كان ذا اللسانين في الدنيا جعل الله عز وجل له يوم القيمة لسانين من نار . » و روى ان عبد الله بن عمر لما حضرته الوفاة ، قال انظروا فلاناً - لرجلٍ من قريش - فاني كنت قلت له في ابنتي قولاً كشبه العدة وما أحبُّ ان القي الله بثلاث التفاق واني اشهدكم اني قد زوجته . وقال صلى الله عليه وسلم من لم يغزو ولم يحدث نفسه بالغزو ومات على شعبة من التفاق . « اين همه از يك بابست و امثال اين فراوانست برين اقتصار كنيم .

قوله تعالى - « وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ » - معنى آنست كه چون مؤمنان فرا منافقان گویند كه پیغمبر را و پیغام را براست دارید و استوار گیرید و بگروید چنانك صدیقان صحابه و مؤمنان اهل كتاب گرویده اند . « قالوا » - يعنى فيما بينهم ایشان با هم سران و هم نشینان خویش گویند « أَنُؤْمِنُ » ؟ استفهام است بمعنی انكار و جحد يعنى - لا نؤمن - ما نگرویم چنانك بی خردان و سبکساران گرویدند ، ایشان این با قوم خویش گفتند و الله بر مؤمنان آشکارا کرد و ایشانرا جواب داد و گفت - (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ) آگاه بید و بدانید كه بی خردان و سفيهان ایشانند و لكن نمی دانند كه جاهلان و سفيهان ایشانند كه حق نپذیرفتند و نافرمانی کردند . سفه و سفاه و سفاهة نازیركيست و تهی ساری بود ، تسفه بی خردی كردن و گفتن بود . و منافقان هم از آنجا مصدقانرا - سفها - خوانند كه هذا من حشویات المشبهه - متكلمان مثبتانرا حشویان خوانند گفتند ایشان سخن می شنوند و می پذیرند و بر معقول خویش عرضه نمیکنند ، و آنرا در خرد باز نمی جویند سفيهان و سبکساران اند . منافقان مخلصانرا همین گفتند و الله تعالى جواب ایشان براستی باز داد و آن گفته ایشان بریشان رد کرد و اهل حق را نصرت داد ، میگوید جل جلاله « و كان حقاً علينا نصر المؤمنين » .

مفسران گفتند « ناس » درین آیت صحابه رسول اند و مؤمنان اهل كتاب . و آنجا كه گفت : - « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » جمله اهل شر كه اند از هر امت كه بودند ، و آنجا كه گفت : - « لَعَلِّي اَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ » اهل مصر اند . و آنجا كه گفت : - « وما

جعلنا الرؤية التي اريناك الا فتنة للناس» اهل مكة اند. و آنجا كه گفت :- «كان الناس امة واحدة» اهل كشتي نوح اند. و آنجا كه گفت :- «انت قلت للناس» بنی اسرائیل اند. «من حيث افاض الناس» اهل یمن اند. «يا ايها الناس ان وعد الله حق» همه مردم اند و در قرآن ناس بیاید كه معنی يك مرد باشد چنانكه گفت :- «ام يحسدون الناس» اینجا مصطفی است جای دیگر گفت :- «الذين قال لهم الناس» اینجا نعيم بن مسعود الثقفی است ان الناس قد جمعوا اليكم» بوسفیان حرب است.

«وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا» - این آیت در شان عبد الله ابی سلول الخزرجی

و اصحاب وی فرود آمد خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من اصحاب رسول الله فقال لاصحابه - انظروا كيف ارد هؤلاء السفهاء عنكم ، فاخذ بيد ابی بكر فقال مرحباً بالصدیق سید بنی تیمم و شیخ الاسلام و ثانی رسول الله فی الغار البازل نفسه و ماله لرسول الله ، ثم اخذ بيد عمر فقال مرحباً للسید بنی علی بن كعب ، الفاروق ، القوی فی دین الله ، البازل نفسه و ماله لرسول الله . ثم اخذ بيد علی فقال - مرحباً بابن عم رسول الله و ختنه ، سید بنی هاشم ما خلا رسول الله ، فقال له علی یا عبدالله اتق الله ولا تنافق فان المنافقين شر خلق الله . فقال له عبدالله یا ابا الحسن الى تقول هذا والله ان ايماننا كمايمانكم و تصديقنا كتصديقكم . ثم افترقوا فقال لاصحابه - كيف رأيتموني فعلت فاذا رأيتموهم فافعلوا كما فعلت - فاثبتوا عليه خيراً وقالوا لا تزال بخير ما عشت . فرجع المسلمون الى رسول الله و اخبروه بذلك . فانزل الله تعالى هذه الآية - «وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا» - جای دیگر گفت :- «وَإِذَا قَالُوا

«وَإِذَا خَلَوْا» یعنی من المؤمنین و انصبروا الى شياطينهم» - ای مردتهم

و کهنتم و هم خمسة نفر من اليهود و لا يكون كاهن الا و معه شیطان تابع له - كعب بن الاشرف بالمدينة و ابو برزقة الاسلامی فی بنی اسلم و عبد الدار فی بنی جهینه و عوف بن مالك فی بنی اسد و عبدالله بن السوداء بالشام . میگوید منافقان چون مؤمنانرا ببینند گویند ما بگریه دیدیم و چون از مؤمنان خالی باشند و با سالاران و سران

خویش رسند گویند « اَنَا مَعَكُمْ » - وعلیٰ دینکم - ما با شما ایم و بر مؤمنان استهزا میکنیم. شیاطین اینجا مردان و معاندان اند. جای دیگر گفت شیاطین الانس والجن از آدمیان و پریان هر کس از حق شطون گرفت و دوری شیطانست. برین معنی اصل شیطان از شطون است نون در آن اصلی، بروزن فِعال و قیل هو فعلاَن من شاطِیْشیط اِذَا هَلَاکَ. مالک دینار گفت در زبور داود خواند - « طوبی لمن لم یسلك سبیل الاثمة ولم یجالس الخطّائین ولم یدخل فی هُزؤ المستهزئین، طوبی للرحماء اولئک یشکون علیهم الرحمة وویل للمستهزئین کیف یحرقون بالنار. »

« الله یستهزئ بهم » - پارسی آنست که الله بریشان می افسوس کند، و معنی آنست که الله ایشان را بر آن افسوس می پاداش کند. چنانک در خبرست « من سب عماراً سبه الله » هر که عمار را دشنام دهد الله او را دشنام دهد - یعنی الله آنکس را پاداش دهد جای دیگر گفت « فیستخرون منهم یشخر الله منهم » و هم از این بابست « نسوا الله فَنَسِیْهِمْ » منافقان الله را فراموش کردند تا الله ایشانرا فراموش کرد، والله فراموش کار نیست که گفت عزّ و علا - « وما کان ربّک نسیّاً ». این سخن در خرج معارضه بیرون آمد و مراد بآن خبر است یعنی فرو گذارد ایشانرا. چون فراموش کاران. وفي الخبر ان الله تعالیٰ یقول للشقیّ یوم القیمة هل ظننت انک تلقانی یومک هذا فیقول لا، فیقول الیوم انساک، کما نسیتنی » و در قرآن ازین باب بسیار - « و مکروا و مکر الله » - انهم یکمدون کیداً واکمد کیداً -

شیخ الاسلام انصاری رحمه الله گفت - این مکر و کیدواستهزا و سخریت الله تعالیٰ جایها در قرآن بخود منسوب کرد و هر چند که این خصلتها از جزا الله نار است آید و نانیکو و بجور آمیخته و بعیب آلوده اما از الله راست آید و نیکو و تدبیر بحق و عدل و از عیب و عار و جور پاک. از هر چیز که از او آید و او کند ازو راست است و پاک بحجت خداوندی و سزای آفرید گاری - فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ - لَا یُسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ. از پاداش استهزا است که کافر را گفت :- « لَا تَرْکُضُوا وَارْجِعُوا الِیْ مَا اْتَرَقْتُمْ فِیْهِ وَمَسَاکِنُکُمْ لَعَلَّکُمْ تُسْأَلُونَ - » میگوید چون بایشان رسید روز گرفتن من پای در جنبانیدن

گیرند، ایشانرا گویند پای مجنبا نید و از گردید و اجای تنعم و ناز و توانگری خویش و باخانه و پیشگاه خویش تا بخدمت شما آیند و شما را پرسند. و دیگر جای گفت که دوزخی را در دوزخ گویند « ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » بپش که تو آن عزیز و کریمی، علی حال آن خواجه و کدخدای، ابن عباس گفت در معنی آیت « اِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی يَطْلُعُ الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ فِي الْجَنَّةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَهُمْ فِي النَّارِ فَيَقُولُونَ لَهُمْ اَتَحِبُّونَ اَنْ تَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيُفْتَحُ لَهُمْ بَابٌ مِنَ الْجَنَّةِ وَ يَقَالُ لَهُمْ ادْخُلُوا فَيَسْبَحُونَ وَ يَقْتَلِبُونَ فِي النَّارِ : فَازَا انْتَهَوْا اِلَى الْبَابِ سَدَّ عَنْهُمْ وَ رُدُّوا اِلَى النَّارِ وَ يَضْحَكُ الْمُؤْمِنُونَ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ « اِنَّ الَّذِينَ اَجْرُوا مَا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ». اِلَى قَوْلِهِ « فَاَلْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ عَلَى الْاِرَائِكِ يَنْظُرُونَ . »

« وَ يَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ بِمَعَهُوَةٍ » - مَدَّ در عذاب گویند و امد در نعمت، قال الله « وَ نُمَدُّهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا » و قال تعالى - « وَ اَمَدَدْنَاكُمْ بِاَمْوَالٍ وَ بَنِينَ » ... و الطَّغْيَانُ مجاوزة الحد و العمه التحير - معنی آنست که ایشانرا متحیر و کزاف کار و کم راه روز داری دراز فرو گذارد تا حدت بریشان لازم تر بود و عقوبت ایشان صعب تر. قال محمد بن كعب القرظي - « لَمَّا قَالَ فِرْعَوْنُ لِقَوْمِهِ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ اِلَهٍ غَيْرِي، نَشَرَ جِبْرِئِيلُ اَجْنَحَةَ الْعَذَابِ غَضَبَ اللَّهِ تَعَالٰی، فَوَحَّى اللَّهُ تَعَالٰی اِلَيْهِ - مَدًّا يَا جِبْرِئِيلُ اِنَّمَا يُعَجِّلُ الْعُقُوبَةَ مِنْ يَخَافُ الْفَوْتَ، فَامْهَلْهُ اللَّهُ بَعْدَ هَذِهِ الْمَقَالَةِ اَرْبَعِينَ عَامًا. وَ وَحَّى اللَّهُ اِلَى عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ يَا عِيسَى كَمْ اطِيلُ النَّسَمَةِ وَ احْسِنِ الطَّلَبَ وَ الْقَوْمَ فِي غَفْلَةٍ . »

« اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدٰی » - ایشانند که راهی بر استراهی خریدند - جهودان بودند که پیش از مبعث رسول صلعم بر هدی بودند که بوی ایمان داشتند پس از مبعث بتکذیب و جهود بدل کردند. هذا قول قتاده و مقاتل. و لفظ اشترا بر سهیل توسع گفت، که آنجا بیع و شری نیست اما استدلال و اختیار هست یعنی - استبدلوا الکفر بالایمان و اخذوا الضلالة و ترکوا الهدی، و ذلك لِانَّ کُلَّ واحدٍ مِنَ الْبَیْعِینِ یَاخذُ مافی یَدِیْ صَاحِبِهِ وَ یختارُهُ عَلٰی مافی یَدِیْهِ. کسی که دنیا

بر عقبی اختیار کنند او را بر طریق توسع گویند عقبی بدنیا بفروخت اگر چه آنجا خرید و فروخت نیست، این همچنانست و گفته اند - حق بندگان خدا و سزای ایشان آنست که خدایرا عبادت کنند و معرفت وی حاصل کنند که ایشانرا برای آن آفریده اند. چنانکه الله گفت - «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون». و راه راست و دین پاک این دانند و باین راه روند. پس کسی که اختیار کفر و ضلالت کند و بر راه کثر و طریق شیطان رود و این ضلالت بآن هدایت بدل پسندد - راست آن باشد که الله گفت - «اشتروا الضلالة بالهدی» - و اصل ضلالت حیرت است و بگشتن از راه راست یقال - ضللت المكان اذا تحیرت فيه ولم يهتد اليه، و اَضَلْتُ الشَّيْءَ اِذَا ذَهَبَ عَنْكَ. و در قرآن ضلالت بروجوه است :- بمعنی غی و کفر - چنانکه درین آیت و در آن آیت که گفت «ولاضلنهم» - و بمعنی خطا - قوله «ان ابا نلفی ضلال مبین» - و بمعنی ابطال - قوله «وصلوا عن سبیل الله اضل اعمالهم». و بمعنی نسیان - قوله - «فعلتها اذا و انا من الضالین» و قوله - «ان تضل احديهما». و بمعنی هلاک و بطلان - قوله «انما ضلنا فی الارض» و بمعنی محبت - قوله «انک لفی ضلالک القديم». «فما ربحت تجارتهم» - ای ما ربحوا فی تجارتهم - میگوید باین بازرگانی که کردند و این بدل که پسندیدند پیروز نیامدند و سودی نکردند. پس گفت «وما کانوا مهتدین» - یعنی نه بازرگانی ایشان سودمند آمد و نه راه بآن یافتند، که بسیار بازرگان بود که سود نکنند لکن راه آن داند و شناسد، الله تعالی میگوید ایشان نه سود کردند و نه راه بآن دانستند. سفیان ثوری گفت :- «کلکم تاجر فلینظر امرؤ ما تجارته» هر کس از شما می بازرگانی کند، یکی ورنگیرد تا خود بچه بازرگانی میکند و خود چه در دست دارید، عزت قرآن ترا ببازرگانی سودمند راه می نماید و میگوید - «هل اذکم علی تجارة تنجیکم من عذاب الیم، تؤمنون بالله ورسوله...» [«مثلهم کمثل الذی استوقد نارا»] - چون حقیقت حال ایشان فرمود تعقیب کرد بضرب مثل از جهت زیادتی توضیح و تقریر، زیرا که آن اوقع است و امقع، در دل

واقع است از حجت خصم الد . و مثل در اصل بمعنی نظیر است يقال - مثلٌ و مثلٌ و مثیلٌ کشبه و شبه و شبیه . و معنی آن است که حال عجیبه ایشان همچون حال آنکس است که بیفزود آتشی . « والذی » بمعنی الذین است کما فی قوله تعالی « وخصتم کالذی خاضوا . » اگر چنانچه مرجع در بنور هم بایشان باشد . والاستیقاد طلب الوقود و السعی فی تحصیلہ و هو سطوع النار و ارتفاع لهبها و اشتقاق النار من نار بنور نوراً - اذا نفر لأن فیها حرکة و اضطراباً .

« فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ » - ای النار حول المستوقد إن جعلتها متعدية والا ممکن است که مسند باشد به لفظه ما . و تأنیث أضأت از جهت آن است که ماحول آن اشیاء و اما کن است . معنی آن است که چون روشن گردانید آتش پیرامون مستوقد را « ذَهَبَ اللَّهُ يُمُورِهِمْ » جواب لَمَّا و ضمیر - هُم - راجع است به الذی - و جمع ضمیر حمل بر معنی است ، و بنور هم گفت و بنار هم نگفت زیرا که مراد افر و ختن آتش است یا استینافی است که جواب معترض است ، گوئیا میگوید حال ایشان چیست که حال ایشان تشبیه کرده اند بحال مستوقدی که آتش او منطفی شده ؛ و اسناد اذهاب به الله تعالی است از بهر آنکه همه افعال راجع است باو تعالی ، يقال - ذهب السلطان بماله اذا اخذه و ما اخذه و امسكه فلا مرسل له . - و عدول کرد از ضوء بنور ، پس اگر گفتی ذهب الله بضوئهم احتمال ذهاب بودی با زیادتی که در ضوئ است .

« وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ . » - پس ذکر تاریکی کرد که آن عدم نور است و طمس نور بکلی ، و جمع و تنکیر ظلمات و وصف آن کرد بظلمتی خالصه که هیچ شبح آنرا نبیند ، و ترك بمعنی طرح و حلی است ، و ترك يك مفعول می خواهد پس صیورت در او تضمین کرد و او را جاری مجرای افعال قلوب گردانید و فرمود - و تركهم فی ظلمات - همچنانکه شاعر گفته : -

فتر كته جرز السباع بنشئه يقصمن قلة رأسه و المعصم

والظلمة مأخوذ من قولهم ما ظلمك ان تفعل كذا ای مامنعك - لانها تسد البصر

و تمنع الرؤیه (۱).

قول ابن عباس و قتاده و ضحاک و مقاتل و سدی آن است که این آیت در شأن منافقان فرو آمد و « مَلْهُم » ضمیر ایشانست **سعيد بن جبیر و محمد بن کعب القرظی و عطا** میگویند در شأن جهودان است « و مَلْهُم » ضمیر ایشانست، گفتند - چون نبوت بنی اسرائیل منقطع شد و با عرب افتاد جهودان **قریظه و نضیر و بنی قینقاع** در **توریه** خواندند که پیغامبر آخر الزمان **محمد** خواهد بود و امت وی خیار خلق اند، و گزین عالم و میراث دار پیغامبران، از **شام** برخاستند و آمدند تا **بمدينه مصطفی** که مهبط وحی است، و محل رسالت، و حرم **مصطفی**، و هجرت گاه دوستان حق. مردی بود با این جهودان او را **عبدالله بن اهبان** می گفتند **ابوالهییمان** و ایشانرا پنددادی و نصیحت کردی، و نعت **مصطفی** و سیرت و اخلاق وی چنانک در **توریه** دیده بود بریشان خواندی، و گفتی امید دارم که بروز گار وی در رسم و او را دریابم و بوی ایمان آرم اگر این طمع راست شود، و الاّ زینهار که قدر وی بدانید و خطر وی بشناسید و رسالت وی بجان و دل قبول کنید، و قدم از جاده شریعت وی بنگردانید تا سعید ابد گردید. **جهودان** این نصیحت قبول کردند و تصدیق **مصطفی** در دل میداشتند، و در امید این روشنائی روزگاری بودند تا بوقت بعثت **مصطفی** صلعم و تحقیق نبوت و رسالت وی. پس جهودان چون بعیان بدیدند آنچه می شنیدند و از کتب میخواندند بوی کافر شدند و در ظلمت کفر بماندند. پس رب العالمین ایشانرا این مثل زد. این قول **سعيد بن جبیر**. اما قول **ابن عباس و مقاتل و جماعتی** آنست که این صفت منافقانست و مثل ایشان، میگوید - مثل این منافقان در شهادت گفتن و کفر نهانی در دل داشتن راست چون مثل مردی است - یعنی قومی - و این در لغت عرب رواست، و لهذا قال فی الآخرة « **ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ** » قومی در شب تاریک در بیابانی بی مهتاب و بی چراغ که هیچ فراجای خویش و راه خویش نمی بینند، و از ددان و دشمنان میترسند، و در آن

(۱) از آیه « مَلْهُم کَمَلِ الذی ... » تا تمنع الرؤیه که در میان هلالین گذارده ایم - از نسخه ج نقل شد و نسخه الف این قسمت را فاقد است.

تاریکی لختی خار و گیاه فراهم نهند و آتش در آن زنند. چندانک آتش برافروزد ایشان فرا راه بینند و جای خویش بشناسند و ازدان و دشمنان ایمن شوند. پس چون آتش فرومیرد ایشان در تاریکی و حیرت فرومانند و در ترس و هراس افتند. آن شب مثل کفر منافقان است و آن آتش مثل شهادت ایشان، چون شهادت گویند در اسلام آیند و چون با شیاطین خویش رسند و گویند «إِنَّا مَعَكُمْ» - از آن روشنائی شهادت بیفتند، و در کفر خویش فرومانند، که هیچ فراحق نبینند. معنی دیگر این که منافقان تازه اند در میان مسلمانان بروشنائی کلمه شهادت میروند و ایمن می نشینند و با مسلمانان یکی اند در احکام شرع، پس چون بمیرند بظلمت و حیرت باز شوند و در عذاب جاوید بمانند و گفته اند - تشبیه منافقان بایشان که آتش افروختند در شب تاریک از بهر آنست که آنکس که از روشنائی در تاریکی شود ظلمت وی مضاعف و حال وی دشوارتر از آنست که از ابتدا خود در ظلمت باشد. و این تاریکیها یکی تاریکی شب است، و دیگر تاریکی فرومردن آتش، سدیگر تاریکی گور در حق منافق.

سؤال کنند که هر که در تاریکیها باشد خود هیچ نبیند پس چه معنی را گفت - «لَا يُبْصِرُونَ»؟ پس از آنکه - فی ظلمات - گفته بود؛ جواب آنست که بعضی حیوانات در ظلمت بینند و تاریکی ایشانرا ازدیدن منع نکند، الله تعالی بینائی و روشنائی بیکبار از ایشان نفی کرد که ایشان چون آن حیوانات و چهارپایان نیستند بلکه از آن بتراند و نادانتر - اولئک کالانعام بل هم اضل - و در قرآن ظلماتست بمعنی کفر و شرک - چنانک گفت - «يَخْرُجَهُمُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» - و بمعنی سیاهی شب - چنانک گفت - «وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ» - بمعنی احوال - چنانک گفت - «قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ» -

آنکه منافقانرا صفت کرد گفت - «صُمٌّ» - کران اند، یعنی از سماع قرآن «بُكْمٌ» - گنگان اند، یعنی از خواندن قرآن - «عُمًى» - نابینایانند، یعنی از دیدن رسول و معجزات و دلائل نبوت وی، هر چند که بگوش ظاهر میشوند و بزبان ظاهر میگویند و بچشم ظاهر می بینند چنانک رب العالمین گفت «فَأَنبَأْهُمْ لَاتَعْمَى الْأَبْصَارُ»

اما چون اعتقاد دل و بصیرت سر با آن نبود وجود و عدم آن یکسان بود. و قيل -
 « سَمِعْتُ عَنْ سَمَاعٍ الْمَدْحِ وَ الثَّنَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّعُمْ ، بِكُمْ عَنْ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِالْمَدْحِ وَ الثَّنَاءِ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّعُمْ ، عُمَى عَنْ رُؤْيَا الْخَيْرِ وَ مَا يَنْفَعُ النَّبِيَّ صَلَّعُمْ وَ اصْحَابَهُ . » و گفته اند
 سَمِعْتُ كِرَانَ أَنْدَكَ هَيْجَ حَقِّ نَشْمُونَد ، بِكُمْ كُنْكَانَ أَنْدَكَ بِرْشَهَادَتِ كَقْتَن قَوْتِ نِيَابَنْد ،
 عُمَى نَابِنِيَايَانِ أَنْدَكَ نَشَانِ حَقِّ نَبِينَنْد .

« فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ . » - پس ایشان از کفر باز نیامند این حکم است بر شقاوت
 منافقان و حرمان ایشان از ایمان چنانکه - « أُنْذِرْتُهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » .
 حکم است بر حرمان مشرکان قریش . میگوید این منافقان هرگز از کفر توبه نکنند
 و ایشانرا بر ستاخیز با نفاق انگیزند . و ذلك في قوله صلعم « يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 عَلَى مَامَاتٍ عَلَيْهِ . الْمُؤْمِنُ عَلَى إِيْمَانِهِ وَ الْمُنَافِقُ عَلَى نِفَاقِهِ . » و چگونه از کفر باز آیند
 و رب العالمین بشقاوت ایشان حکم کرده و گفته - « إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . »
 و لوجاء تهم كل آية - و قضاء القاضي لا يفسخ .

آنکه مثلی دیگر زد هم ایشانرا گفت - « أَوْ كَصَيِّبٍ » یعنی او کاصحاب صییب
 این آو ایاحت راست نه شك را ، که بر الله شك روا نیست و در صفات وی سزا نیست ،
 و معنی آنست که مثل منافقان با آن قوم زنند که آتش افروختند یا باین قوم که
 ایشانرا باران سختی رسید - بهر کدام که مثل زنند راست است و مباح و درخور -
 « صَيِّبٌ » باران سخت است ، و هو فَيَعْمَلُ مِنْ صَابٍ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ وَ انْحَدَرَ ، فهو المَطَرُ
 الشَّدِيدُ الَّذِي لَهُ صَوْتُ . و « سَمَاءٌ » اسم جنس است یکی از آن سماوة گویند و اصله
 سما - و لا تَه مِنْ سَمَا يَسْمُو فَعَلَبَتِ الْوَا وَ هَمْزَةٌ . قَوْمِي كَقْتَن سَمَا اَيْنِجَا سَحَابِ اسْت « فِيهِ »
 یعنی فی ذلك السَّحَابِ . و قيل في الصَّيِّبِ - ظُلُمَاتٌ - فِي ظُلْمَةِ السَّحَابِ وَ ظُلْمَةُ اللَّيْلِ وَ
 ظُلْمَةُ الْمَطَرِ . فَقَدْ قَالُوا إِنَّ الْمَطَرَ ظُلْمَةٌ إِذَا نَزَلَ بِالْعَذَابِ « وَرَعْدٌ وَ بَرْقٌ » - اصل الرَّعْدِ
 مِنَ الْحَرَكَةِ وَ الصَّوْتِ « وَ الْبَرْقُ » مِنَ الْبَرِيقِ وَ هُوَ الضَّوُّ . « رَعْدٌ » بِقَوْلِ بَعْضِ مَفْسِرَانِ

فرشته است که الله را تسبیح میکند. و در خبرست که **یهودان** از رسول ص پر سیدند که این رعد چیست؟ فقال - «مَلِكٌ» من الملائكة مؤكَّلٌ بالسحاب معه مناريق يسوق بها السحاب حيث يشاء الله. گفت فرشته است برمیخ مو کَل، آنرا میراند بمخراق نور وهو شبه السوط. تا آنجا راند که فرمانست، و مخراق آن برق است که می درخشد.

گفتند یا **محمدم** آن آواز چیست که میشنویم؟ گفت - که بانگ آن فرشته است که بر میخ می زند. چنانکه شبان بانگ بر گوسپند زند.

آورده اند از رسول ص که گفت - در مدینه آواز رعد آمد آوازی بلند و دراز بر کشید، گفتا جبریل را پرسیدم که چه میگوید؟ جبریل گفت من از میخ پر سیدم که کجاست فرموده اند که باران ریزی؟ میخ گفت زمینی در **حضر موت** آنرا بیمیم خوانند فرموده اند مرا که آنجا باران ریزم. **شهر حوشب** گفت: «الرعد ملك مؤكَّلٌ بالسحاب يسوقه كما يسوق الحادي ابله فاذا خافت سحابة صاح بها، فاذا اشتد غمجه تناثر من فيه الشرروهي الصواعق التي رأيتهم.» عن وهب بن منبه قال: «ثلثة ما ظن احد يعلمها الا الله: - الرعد، والبرق، والغيث.» وقال **ابو الدرداء** «الرعد للتسبيح، والبرق للخوف والطمع، والبرد عقوبة والصواعق بالخطيئة، والجراذ رزق القوم و رجز لاخرين، والبحر بمكيال والجبال بميزان.» رسول گفت - هر که که بانگ رعد شنود خدا را یاد کند که ذا کرانرا از آن گزند نرسد. و گفتمی صلعم هر که که آواز رعد شنیدی: «اللهم لا تقتلنا بغضبك، ولا تنهنا بعذابك، و عافنا قبل ذلك.» **حسن بصری** گفت - «سبحان الذي يسبح الرعد بحمده، والملائكة من خيفته، سبحان الله و بحمده، سبحان الله العظيم.» **ابن عباس** گفتی «سبحان الذي سبحت له» که **ابن عباس** گفت - هر که آواز رعد شنود سه بار بگوید: «سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته» ویرا از آن رعد هیچ گزند نرسد و کرد در آن نعمتی باشد وی از آن معاف باشد. «صواعق» - جمع صاعقه است و صاعقه آتش است که از ابر بیفتد و گفته اند صیحه عذاب است يقال - «ان دون العرش بحورا من نار تقع منها الصواعق ولا تصيب»

ذاکر الله .

[«يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ»^۱ - الضمیر لاصحاب الصیْب ، واگر چه لفظ اصحاب مخذوفست لیکن معنی او باقیست ، پس جائز است که مقولٌ علیه باشد کقول حنّان .

شعر

يَسْقُونَ من ورد البریص علیهم بر دی یصفق بالرحیق السلسبیل
که تذکیر ضمیر کرده از برای آنکه معنی ماء بردی است و جمله استینافیه است ، کانه یاد کردی چیزی که مؤذن بهول و شدت بود گوئیا کسی گفت حال ایشان باین نوع چیست ؟ جواب دادند که يجعلون اصابعهم ، و چرا اطلاق اصابع کرد در محل انامل ؟ از جهت مبالغه .

« مِنْ الصَّوْاعِقِ » - يجعلون ای من اجلها يجعلون ، کقولهم سقاء من العتمة و الصّاعقه ، فتصفه رعدٌ هائلٌ معها نارٌ لا تمر بشیءٍ الا اتت علیه من الصّبح وهو شدّة الصّوة والثّناء فیها للمبالغة کالعافیة والکاذبة .

« حَذَرَ آلِهِ وَبِئْسَ مَنْصُوبٌ » برای آنکه مفعولٌ له است چنانکه شاعر گفته « وانفر عوراء الکَرِیمِ ادخاره . »

والموت - زوال الحیات و گفته اند عرض فرمود بضد آن چنانکه خالق الموت و الحیات (۱) . [

« وَاللّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ » - احاطت هم از روی علم باشد هم از روی قدرت ، حاصل کردن چیزی بعلم و قدرت خویش و رسیدن بهمگی آن احاطت گویند - و گفته اند معنی احاطت اهلاك است کقوله تعالی « اِلَّا اَنْ يَحَاطَ بِكُمْ » ای تهلكون جمیعا . مفسران ازینجا گفتند - محیطٌ بالكافِرین - ای مهلكهم وجامعهم فی النار . میگوید الله پادشاه است بر ناگرویدگان ، و تاننده بایشان ، و رسیده بایشان ، و آخر هلاك كننده ایشان .

(۱) این قسمت که مابین هلالین [] گذاشته شده در نسخه الف نیامده ولی در نسخه ج وارد است عیناً نقل گردید و بنظر نمی رسد که در اصل تألیف کتاب باشد . شاید کاتب از جای دیگر ادخال کرده است

«**اَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ**» - معنی آن است که مثل منافقان بقومی ماند که گرفتار شوند ببارانی سخت در شبی تاریک . باران چنان سخت و شب چنان تاریک و رعد چنان بزور و برق چنان روشن که میترسند ایشان در آن هامون که ازین سختیها ایشانرا صاعقه رسد و بمیرند . باران مثل قرآن است لانه یحیی القلوب کما یحیی المملک الموت ، و ظلمات مثل کفر ایشان است که در آن درمانده اند . و رعد مثل آن آیات است در قرآن که در آن بیم ایشان و تخویف ایشان است ، و برق مثل شهادت ایشان است . یعنی که چون برق تاود مقداری فراراه بینند در آن تاریکی و باران . و چون برق فروایستد ، باز ماند این منافقان ، همچنان اند چون شهادت گویند ، فرامسلمانی پیوندند . پس چون و اشیاطین خود رسند شهادت خودرا انکار کنند و با تاریکی کفر افتند ، و چنانک برق دائم نباشد و درمانده را در تاریکی از آن نفعی حقیقی نه ، منافق را از آن شهادت هم نفعی نه ، که آن شهادت را حقیقی نه . و چنانک آن درماندگان در تاریکی انگشت در گوش میکنند تا **صیحه** عذاب و صاعقه بایشان نرسد که از آن بیم مرگ باشد منافقان همچنین انگشت در گوش میکنند تا آیات قرآن و وحی و تنزیل که در آن اظهار سزایشانست بگوش ایشان نرسد از بیم آنکه دل ایشان بآن میل کند و ایشانرا باسلام و ایمان در آرد چنان بر کفر خود حریص بودند که می ترسیدند که اگر از آن بیفتند و باسلام رسند .

«**حَذَرَ الْمَوْتِ**» - یعنی حذر الاسلام ، و ایشان اسلام کفر می شمردند و کفر مرگ باشد ، چنانک آنجا گفت - «**اَوْ مِّنْ كَانِ مِتًّا فَاَحْيَيْنَاهُ** ای کافر افهیدناه » سدی گفت دومرد منافق **از مصطفی** صلح بگریختند و بیرون شدند و ایشانرا این حال صعب پیش آمد - شب تاریک باران سخت و آواز رعد و برق و صاعقه ، انگشت در گوش نهادند در آن حال از بیم هلاک و ترس و جان ، چون برق درخشنده فرا راه دیدند و پاره برفتند باز چون تاریکی روز گرفت همچنان برپای بودند و هیچ فرا راه نمیدیدند . درین حال بایکدیگر گفتند : «**لَيْتَنَا اَصْبَحْنَا فَنَأْتِي مُحَمَّدًا فَنُضَعُ اَيْدِيَنَا فِي يَدِهِ فَرَجَعَا وَحَسَنَ**

اسلامهما» ربّ العالمین گفت منافقان در مدینه باین دومی در منافق مانند که از پیش رسول برفتند به بین تاجه رسید ایشانرا مثل منافقان مثل ایشانست ، چون بحضرت مصطفی آیند و قرآن شنوند و وعد و وعید و احوال و قصّه پیشینیان انگشت در گوش نهند ، ترسند که اگر آیتی آید در شان ایشان و اظهار سر ایشان و فرمودن بقتل ایشان ، از بیم قتل و مرگ انگشت در گوش نهند چنانک آن دومی از بیم صاعقه در آن بیابان انگشت در گوش نهند .

اینست که گفت : « يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ » - و چون مال و پسران و غنیمتها و فتحها روی بایشان دارد و اقبال دنیا بینند گویند نیکو دینی است این دین محمد ص ، همچون آن دومی که چون برق درخشنده فرا راه دیدند در آن برفتند و ایشانرا خوش آمد اینست که گفت :

« كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » - ای اضاء لهم البرق الطريق فحذف الطريق للعلم به - و چون بلاها و مصیبتها روی بایشان نهد ، و دختران زایند ، و اموال و املاک ایشان نیست شود ، متحیر می نشینند و میگویند بد دینی است و نا مبارک این دین محمد ص ، همچون آن دومی که چون تاریکی روز گرفت متحیر بر پای بمانند اینست که گفت : « وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا » - وقیل : « كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » ای کَلِمًا انقطع الوحی و تُرکوا و ما یخفون و سکت الرسول عن حدیثهم ارتاحوا و فرحوا « وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا » ای وَاذَاتَكَلَّمْ فِيهِمْ وَصَرَّحْ بِهِمْ تَبَلَّدُوا وَتَحَيَّرُوا . « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ » - و اگر الله خواستی آن

شهادت که منافق بزبان میگوید بی دل ، و آن سخن که از رسول میشنود بی اعتقاد ، این نیوشیدن و آن گفتن هر دو از وی باز ستدی . چنانک از کافران باز ستد . و گفته اند معنی آنست که اگر الله خواستی ایشانرا یکبارگی هلاک کردی تا مستأصل شدند و نام و نشان ایشان نماندی . سمع و بصر از جمله تن اینجا بذکر مخصوص کرد از بهر آن که در آیت پیش ذکر بصر رفته است اینجا که گفت : « فَبِآذَانِهِمْ » و در آیت دیگر

« یخطفُ ابصارهم » تا این سخن مجانس آن باشد پس گفت :

« إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » - الله بر همه چیز قادر است و بر همه کار توانا
تا منافقان از سطوت و بأس حق بهراسند ، میگوید پیر هیزبد از خداعت رسول و یاران
و مؤمنان ، و فریب ایشان مجوئید و بترسید از عقوبت و نعمت من که خداوندیم ، که
من هر چیز را تواننده‌ام و باهر کونده‌ام و باهر کونده‌ام .

[« يَكَادُ الْبَرْقُ » ^(۱) استیناف ثانی است گوئیا جواب کسیست که میگوید ما
حالهم مع تلك الصواعق ؟ و کاد گردانیدن از افعال مقاربه است ، که وضع کرده اند از برای
نزدیک گردانیدن از افعال مقاربه است ، که وضع کرده اند از برای نزدیک گردانیدن
چیز از وجود از جهت عارض شدن از سبب او لیکن موجود نباشد ، یا از جهت فقد
شرط یا از جهت وجود مانع ، و عسی موضع است از برای رجا ، پس آن خبر شمس
است . والخطف الاخذُ بسرعةٍ - و قرئ یخطف بکسر الطاء و یخطف علی اند یخطف
فنقلت التاء الی الخاء ثم ادغمت فی الطاء و یخطف بکسر الخاء لالتقاء الساکنین و اتباع
الیاء لها .

« كُلُّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » - استیناف ثالث است گوئیا که گفتند که چه
میکنند ایشان با آن ربودن رعد و برق و گوش گرفتن ؟ در جواب گویند کُلُّمَا أَضَاءَ لَهُمْ
الی الآخر - و اضاء اگر متعدیست مفعولش محذوفست ، یعنی کُلُّمَا نَوَّرَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ .
و اگر لازم است معنی آنست که کُلُّمَا لَمَعَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ فی مطرح نون ، و اظلم نیز
همچنان متعدی آمده است ، منقول از ظلم اللیل ، و قرأ اُظْلِمَ بربنا مفعول شاهد آنست . ^(۱)
النوبة الثالثة - « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا » - الایة - ای خداوند کریم ، ای کردگار

نامدار حکیم ، ای در وعد راست و در عدل پاک ، و در فضل تمام ، و در مهر قدیم ، آنچه
میخواهی مینمائی و چنانکه خواهی می آرائی . هر یک را نامی و در دل هر یک از تو نشانی

(۱) این قسمت که در بین الهالین [] گذاشته شده ایضا در نسخه ج آمده و نسخه الف آنرا
فاقد است - ظاهراً چنانکه گفتیم از کتابی دیگر نقل شده زیرا از سیاق عبارت مصنف نیست .

رقم شایستگی بر قومی، و داغ نبایستگی بر قومی، شایسته از راه فضل در آورده بر مرکب رضا بیدرقه لطف در هنگام اکرام در نوبت تقریب. و ناشایسته در کوی عدل رانده بر مرکب غضب بیدرقه (خذلان) در نوبت حرمان. این حرمان و آن تقریب نه از آب آمد و نه از خاک، که آن روز که این هر دو رقم زد نه آب بود و نه خاک، فضل و لطف ازلی بود و قهر و عدل سرمدی، آن یکی نصیب مخلصان و این یکی بهره منافقان.

پیرو طریقت گفت: «آه از قسمی پیش از من رفته! فغان از گفتاری که خود رائی گفته! چه سود ارشاد بوم یا آشفته؟ ترسان از آنم که آن قادر در ازل چه گفته!» منافقان که در زیر هدم عدل افتادند خویشتمرا خود پسندیدند، و نیکنامی بر خود نهادند. و مخلصان و صدیقان و صحابه رسول را سفها گفتند. رب العالمین بکرم خود این نیابت بداشت و ایشانرا جواب داد که سفیهان نه ایشانند سفیهان آنند که ایشانرا سفیهان گویند. آری هر که خویشتمرا نبود الله ویرا بود، هر که فرمانبرداری الله را کمر بست الله بوی پیوست، من کان لله کان الله له. کفران فرا مصطفی را گفتند که تو مجنونی. یا ایها الذی نزل علیه الذکر انک لمجنون. الله گفت یا محمد اینان ترا دیوانه میگویند و تو دیوانه نه «ما انت بمنعمه ربک بمجنون» تو دوست مائی پسندیده مائی! ترا چه زیان که ایشان ترا نپسندند، ترا آن باید که منت پسندم. دوست دوست پسند باید نه شهر پسند.

«وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا» منافقان خواستند که جمع کنند میان صحبت مسلمانان و عشرت کفران، الله تعالی میگوید - یزیدون آن یأمنو کم ویأمنوا قومهم - خواهند که هم از شما ایمن باشند هم ازیشان، اکنون نه از شما ایمن اند نه ازیشان، مذبذبین بین ذلك لالی هؤلاء ولا لی هؤلاء.

مهر خود و یار مهربانت نرسد آن خواه گراین و اگر آنت نرسد ارادت و عادت با یکدیگر نسازند تاریکی شب و روشنائی روز هر دو در یک حال مجتمع نشوند در یک دل دو دوستی نگنجد.

ایها المنکح الثریا سهیلاً عمرک الله کیف یلتقیان

هی شامیه^۱ اذا ما استقلت و سهیل^۲ اذا استقل یسان^۳

منافقان که بر مؤمنان استهزاء میکردند و جز زانک در دل داشتند بزبان می گفتند و اشیاطین سران خود یکی شدند تا بر مؤمنان کیدها ساختند و عذاب ایشانرا در حال می نگرفت، آن نه از تناوستن الله بود با ایشان یا از فرو گذاشتن ایشان - کلاً! و حاشا! فان الله تعالی یسهل و لایهمل. الله زودگیر و شتابنده نیست، که شتابنده بعدب کسی باشد که از فوت ترسد - و الله تعالی بر همه چیز بهمه وقت قادر بر کمال است، و تونده با هر کارنده - بوی هیچ چیز در نگذرد و از وی فائت نشود. فرعون چهار صدسال دعوی خدائی کرد و سراز ربقه بندگی بیرون برد و الله تعالی ویرا در آن شوخی و طغیان فرا گذاشت و عذاب نفرستاد. نه از آنک با وی می تناوست یا در مملکت می دریاست، و لکن خداوندی بزرگوارست و بردبار و صبور، از بزرگواری و بردباری وی بود که اورا زود نگرفت، و بزبان موسی کلیم بوی پیغام فرستاد و گفت: «یا موسی، انطلق برسالاتی فانک بعینی و سمعی و معک ایدی و نصری، الی خالق ضعیف من خلقی بطر نعمتی و آمن مکرری، و غرته الدنیا حتی جحد حقّی و انکر ربوبیتی، و عبد دونی، و زعم انه لایعرفنی و انی اقسام بعزّتی لولا العذرو الحجة اللذان و ضعت بینی و بین خلقی لبطشت بهبطشة جبار بغضب یغضبه السموات والارض والجبال والبحار، فان امرت السماء حصبته، و ان امرت الارض ابتلعتة، و ان امرت الجبال دمرتة، و ان امرت البحار غرقته؛ و لکنه هان علی و سقط من عینی، و وسعه حلمی، فاستغیت عن عبیدی، و حقّ لی انّی انا الغنی لا غنی غیری، فبلغه رسالتی و ادعه الی عبادتی، و ذکره بایامی، و حدّره نقمّتی و بأسی، و اخبره انّی انا الله الی العفو و المغفرة اسرع منی الی الغضب و العقوبة، و قل له اجب ربّک، فانّه واسع المغفرة. فانّه قدامها لک اربع مئة سنة و هو یطر علیک السماء و ینبت لک الارض و ینبت لک التمر و لم تسقم و لم تهرم و لم تفقر و لم تغلب. ولو شاء ان یمعلّ ذلك بک فعل و لکنه ذواناة و حلم عظیم». ذکره و هب بن منبه. قال قال الله عزّوجل لموسى علیه السلام و ذکر الحدیث بطوله.

«مثلهم کمثل الذی استوقد ناراً» - این مثل کسی است که بدایتی نیکو

دارد حالی پسندیده، و وقتی آرمیده، تن بر خدمت داشته، و دل با صحبت پرداخته روزی چند درین روشنائی رفته، و عمری بسر آورده ناگاه دست قدر از کمین گاه غیب در آید و او را از سر وقت خود در رباید، و آن روشنائی ارادت به ظلمت حرص بدل شود، و طبع جافی بر جای وقت صافی نشیند. در بند علاقت چنان شود که نیز از آن رهایی نیابد. آنکه روزگاری در طلب حطام دنیا و زینت آن بسر آرد، و از حلال و حرام جمع کند، و آلوده تبعات و خطرات شود. پس چون کارد دنیا و اسباب آن راست کرد و دل بر آن نهاد برید مرك کمین گاه مکر بر گشاد! که هین رخت بردار که نه جای نشستن است و نه وقت آرمیدن! آن مسکین آه سرد میکشد و اشک گرم از دیده می بارد، و بروز گار خود تحسّر میخورد، و بزبان حسرت این نوحه میکند که:-

گلها که من از باغ وصال چیدم درها که من از نوش لب دزدیدم
آن گل همه خارگشت در دیده من و آن درهمه از دیده فرو باریدم
و کان سراج الوصل ازهر بیننا فهبّت به ریح من البین فانطفی

ینست اشارت آیت که ربّ العالمین گفت:

« فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ

لَا يُبْصِرُونَ. » - و لکن صاحب دلی باید که اسرار قدم قرآن بگوش دل بشنود و بداند و بدیده سز حقایق آن به بیند و بشناسد. اما ایشان که « صُمُّ بُكُمْ عُمَى » - صفت ایشان و حکم حرمان رقم بیدولتی ایشان، نه گوش دل دارند تا حق شنوند نه زبان حال تا با حق مناجات کنند، نه دیده سر تا حقیقت حق بینند، « لَهم قلوبٌ لا یفقهون بها و لَهم اَینٌ لا یُبصرون بها و لَهم آذانٌ لا یسمعون بها. و لو شاء الله لَذَهبَ بسمعهم و أَبْصارهم » - اگر الله خواستی شنوائی و بینائیی از ایشان دریغ داشتی، چنانک روشنائی دانائیی دریغ داشت. یا اگر خواستی برق اسلام فرا دل ایشان گذاشتی تا بخود ربودی و به اسلام درآوردی، و اگر خواستی آنرا تواننده بودی که وی خداوندیست هر کار را تواننده و بهر چیز رسنده و بهیچ نماونده!

النوبة الاولى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» ای مردمان، «اعْبُدُوا رَبَّكُمْ» خداوند خویش را پرستید - و او را بندگی کنید، «الَّذِي خَلَقَكُمْ» آن خداوند که شما را آفرید - «وَالَّذِي مِنْ قَبْلِكُمْ» و ایشان را که پیش از شما بودند - «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ»^{۲۱} تا مگر از خشم و عذاب او پرهیزده آئید.

«الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ». آن خداوند که شما را این زمین کرد «فِرَاشًا» بساطی باز گسترده، «وَالسَّمَاءَ بَنَاءً»، - و آسمان کازی (۱) برداشته، «وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً»، و فرو فرستاد از آسمان آبی، «فَأَخْرَجَ بِهِ» تا بیرون آورد به آن آب یا «مِنَ الثَّمَرَاتِ» - از میوه های گوناگون «رِزْقًا لَكُمْ» - شما را روزی ساخته انداخته بهنگام، «فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا» - خدا را پس همایان مگوئید «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ»^{۲۲} که میدانید که آسمان و زمین او آفرید و او ساخت روزی «وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ» و اگر شما در شور دل و گمان میباشید، «مِمَّا نَزَّلْنَا» از آنچه فرو فرستادیم، «عَلَىٰ عَبْدِنَا» بر رهی و بنده خویش از پیغام، «فَأْتُوا» بیارید «بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ» یک سوره هم چون قرآن، «وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ» و آنکه پس این معبودان که دارید ایشانرا خدا میخوانید «مِنْ دُونِ اللَّهِ» فرود از خدا «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»^{۲۳} اگر این که از شما خواستن توانید و در توان نمودن راست گوئید.

«فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا» - ار پس نکنید که نتوانید، «وَلَنْ تَفْعَلُوا» و خود نتوانید، «فَاتَّقُوا النَّارَ»، پس از آتش پرهیزید، «الَّتِي وَ قُودُهَا النَّاسُ»

(۱) کاز - بنا و سایبان و خانه محقر - نگاه کنید بفرهنگ رشیدی.

وَالْحِجَابَةُ « آن آتش که هیزم آن مردم است و سنگ ، « أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » ۲۴
 بساختند آن آتش ناگروید گانرا .

« وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا » - و شاد کن ایشانرا که بگرویدند ، « وَ عَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ » و کارهای نیک کردند ، « أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ » که ایشانراست بآخرت
 بهشت ها « تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » می رود زیر درختان آن جویهای روان .
 « كُلُّمَا رُزِقُوا » - هر گه که ایشانرا روزی دهند ، « مِنْهَا » از آن درختها ،
 « مِنْ ثَمَرَةٍ » میوه « رِزْقًا » روزی ساخته ، « قَالُوا » گویند ، « هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا »
 این آن میوه است که مارا روزی داده بودند ، « مِنْ قَبْلُ » ، پیش از ما در دنیای ،
 « وَأَنْتُمْ بِهِ » و آرند پیش ایشان آن میوه بهشت ، « مُتَشَابِهًا » مانند میوه دنیا . بنام ،
 « وَلَهُمْ فِيهَا » و ایشانراست در آن بهشت ، « أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ » هم جفت های پاک
 کرده ، « وَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » ۲۵ و ایشان در آن سرای جاویدانند .

النُّبُوءَةُ الثَّانِيَّةُ - « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » - عِلْمُ مَعْمُودِ بْنِ مَرْثَدٍ شَاكِرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
 از ائمه و ثقات تابعین است میگوید - هر چه در قرآن « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » است خطاب
 اهل مکه است ، و « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » خطاب اهل مدینه ، از بهر آن که آن وقت
 مکه دارالشرك بود و مدینه دارالایمان ، و مدینه سرای ایمان پیش از مکه شد . و لهذا
 قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ - « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ » . ابن عباس گفت : -
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ - اینجا خطاب فریقین است ، مؤمنان و کافران : مؤمنانرا میگوید بر ایمان
 و طاعت داری پاینده باشید ، و قدم بر جاده اسلام و سنت استوار دارید ، و از آن بمرگردید .
 و کافرانرا میگوید - الله را پرستید و به یگانگی وی اقرار دهید و اورا طاعت دار باشید ،
 و بدان که رب العالمین این امرا در قرآن بینج ندا باز خواند : - از آن سه عام اند
 و دو خاص - این سه که عام اند یکی - يَا أَيُّهَا النَّاسُ - است دیگر - يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ -
 سدیگر - يَا بَنِي آدَمَ - این سه ندا از کرامت و نواخت خالی اند ، بر عموم می خواند

هم دوست و هم دشمن، هم آشنا و هم بیگانه. و آن دو که خاص اند یکی - یاعبادی - است و دیگر - یا ایها الذین آمنوا - . و یا ایها الذین آمنوا در قرآن هشتاد و هشت جای است همه ندای قبول و نواخت و کرامت، و بنده را گواهی داد بایمان و طاعت و عبودیت. و هشتاد و نه - یا ایها المؤمنون - است و این از آن همه تمامتر و بنده را نیکوتر، که این نام نهادن است و آن حکایت فعل. و تغییر و تبدیل در فعل کذب و در نام نگنجد. و در قرآن شانزده جایگاه - یا ایها الناس - است. و در سورة البقرة و فاتحه سورة النساء، و یکی (۱) پس آن، و دو در یونس و فاتحه سورة الحج، و دو پس آن، و یکی در نمل، و یکی در لقمان، و یکی در سورة الملائكة (۲) و یکی در حجرات، و قل یا ایها الناس - چهار اند یکی در اعراف، و دو در یونس، و یکی در سورة الحج، آن گه گفت: «اعبدوا ربکم» - چون بر خواند فرمان داد - گفت خداوند خود را پرستید و او را گردن نهید و طاعت دارید که مستحق عبادت و طاعت اوست. از دو وجه: - یکی آنک آفریدگار است و خداوند، و عبادت آفریدگار واجب باشد، دیگر آنک دارنده و روزی دهنده است و ولی نعمت، و شکر ولی نعمت واجب باشد.

«الَّذِي خَلَقَكُمْ» یعنی - و لم تکنوا شیئاً - نبودید و شما را بیافرید. او خداوندی است از نبود بود آرد و از نیست هست کند. جای دیگر گفت: - هل آتی علی الانسان حین من الدهر لم یکن شیئاً مذکوراً - برآمد بر مردم زمانی و هنگامی که وی چیزی یاد کرده و یاد کردنی نبود. معنی خلق آفریدن است و از عدم در وجود آوردن، چنانک خواهد نه فعل خلاف خواست بود و نه خواست جدا از فعل، و مخلوق را افتد که فعل چون خواست نیاید و خواست چون فعل نبود.

«وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» - و ایشانرا آفرید که پیش از شما بودند از قوم قوم و گروه گروه، جهانداران و جهانیان، و خود اقرار میدهند و میدانید که آفریننده همه اوست. «و لئن سألتهم من خلقهم لیقولنَّ الله» - میگوید اگر ازین کافران پرسى که آفریننده ایشان کیست گویند که الله - رب العالمین. حجت آرد بر ایشان و گفت

(۱) و نیز در سورة النساء در سه آیه - ۱۷۱ و ۱۷۴ یا ایها الناس آمده که جمع آن آیات ۱۶ میشود.

(۲) در سورة الملائكة نیز در سه آیه - ۳ و ۵ و ۱۰ همان کلمه آمده است.

چون میدانید و اقرار میدهید که آفریدگار شما و پیشینیان ما ایم پس چرا بتان می پرستید؟ و ایشان نه آفرینند و نتوانند! - افمن یخلق کمن لایخلق - سؤال کنند که کافران چون دانسته بودند که آفریدگار ایشان الله است دانستند که آفریدگار پیشینیان هم اوست پس « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » اینجا چه فایده دهد؟ جواب آنست که این پندی بلیغ است که بر سبیل تذکیر و تنبیه گفت، تا ایشان بدانند که آفریدگار و میراننده و هلاک کننده اوست، چنانکه گذشتگانرا هلاک کرد ایشانرا نیز هلاک کند، و این اندیشه سود دارد ایشانرا و بایمان در آرد اگر توفیق با آن رود.

« لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - لعل حرف تر ج و طمع، معناه « اعبدوا الذی خلقکم علی حالة الرّجاء والخوف » - میگوید خداوند خودرا پرستید و بوی امید میدارید و از عقوبت وی می ترسید چنانکه موسی و هرون را گفت - « فقولا له قولاً لیّناً لعلّه یتذکر او یخشی » - فرعون را سخن نرم گوئید و بکنیت خوانید و امید میدارید و طمع کنید بایمان وی، و ما خود دانا ایم بکار فرعون و سرانجام وی که چون خواهد بود. و گفته اند « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » یعنی - لکی تکنونوا متّقین فتنجوا من العذاب - مرا پرستید تا متّقیان شوید و آنکه از عذاب من پرهیزید. ابن عباس گفت - لعل در همه قرآن بمعنی لکی است. الا در سورة الشعراء. و ذلك فی قوله تع « و تتخذون مصانع لعلکم تخلدون » - ای کائنکم تخلدون. و لعل در لغت عرب سه معنی را گویند: - بمعنی استفهام چنانکه گوئی لعلک خارج، و بمعنی تمنی چنانکه گوئی لعل الله ان یرزقنی، - و بمعنی شک چنانکه کسی خبر کند تو گوئی لعل ذلك، ای اظن ذلك.

پس آنکه صنع و قدرت و نعمت خویش باز نمود که چیست گفت: « أَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا » - جعل فعلی است که در قرآن بچهار معنی آید - یکی بمعنی - خلق - چنانکه الله گفت: « و جعل الظّلمات والنّور » و « يجعل لکم نوراً تمشون به » - « وجعلنا فی قلوب الذّین اتبعوه رافعة » . دوم بمعنی - تسمیه - چنانکه

گفت « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً » - ای سموهم إناثاً لا تبه قال
 فی موضع آخر « ليسمون الملائكة تسمية الانثى » - سيم بمعنى - إلقاء - چنانك
 گفت « ويجعل الخبيث بعضه على بعض » - ای يلقى بعضه على بعض، يدل عليه
 قوله - « فيركمه جميعاً » . چهارم جعل بمعنى - صير - چنانك گفت - « إنا جعلناه
 قرآناً عريثاً » ای صيرناه وقال تعالى « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشاً » - اين
 هم از قسم چهارم است . « فِرَاشاً » . ای مهاداً او وطاءً لم يجعلها حزنَةً غليظةً لا يمكن
 الاستقرار عليها . ميگويد او خداوندی است که شمارا اين زمين پهن باز گرفت و مستقر
 و آرامگاه شما ساخت ، تا در آن می نشينيد گاهی و گاهی بر آن ميرويد و منفعت ميگيريد ،
 چنانك گفت :- « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقهِ » درين گوشه ها و كنارهای
 زمين برويد و روزی خوريد و اعتقاد كنيد ، که بردارنده و پروراننده شما مايم - وذلك
 فی قوله - « وجعلناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات » - و لفظ فراش ر د است
 براهل تنجيم که ميگويند اين زمين همچون گوئی است مدور ، که اگر مدور بودی
 فراش نكفتی که فراش باز گسترده باشد پهن ، و دليل برين دريا است که از كنارها آن
 راست است و آب در آن راست قرار گرفته ، که اگر مدور بودی بريك گوشه آن آب
 بودی و كنارها با شيب و فراز بودی ، واليه اشار ابن مسعود : - فقال : « بنى السماء
 على الارض كهيئة القبة فهي سقف على الارض » . وقال تع « وجعلنا السماء سقفا محفوظاً »
 و فِرَاشاً نه آنرا گفت که اين زمين هامون است و راست که در زمين هم کوه است و هم
 وتل ، و هم دريا و هم بيابان و شکسته ، و اين همه بكار است آدميانرا و منفعت ايشانرا ،
 پس معنى آنست - که آرامگاه و ايستادن گاه شماست و معايش و مصالح شما در آنست ،
 و اين تمامتر که آدمرا چون مادر است و فرزندانرا چون جدّه . قال الله تعالى - « والله
 ابتسم من الارض نباتاً » و قال تعالى - « هوا علم بكم اذا نشاكم من الارض » و قال
 تعالى - « خلقكم من ترابٍ » - يعنى آدم - « ثم من نطفةٍ » يعنى ذريته . و قال
 الهمي صلعم : « ما من مولودٍ الاّ وقد ذرّ على نطفته من تربة حفرة » و قال صلعم :
 « تراب ارضنا شفاء سقمنا » - ميگويد - خساك زمين ما شفاء بيمارى ماست و اين از

بهر آن گفت که الله تعالی زمین را مبارك خوانده یعنی برکت در آن کرده : هم در جمله و هم بتفصیل - در جمله میگوید « وجعل فیها رواسی من فوقها و بارک فیها » و در تفصیل جای کعبه را مبارك خواند ، و صخره بیت المقدس و وادی مدین جای شجره موسی مبارك خواند . اما نظیر این آیت و ردّ در قرآن جایها است : « آلم نجعل الارض مهاداً » - « الم نجعل الارض كفاتاً » میگوید ما این زمین را چون بستری بازگسترده و آرامگاه شما بکردیم - ما این زمین را پنهان دارنده بکردیم که تاهم زندگان را می پوشد هم مردگان را . زندگان را مادرست و مردگان را چادرست . ما این زمین را پاره پاره زنده و مرده نکردیم ، پاره اغبران پاره آبادان ، پاره صحرا و بیابان پاره گلزار و درختستان . جای دیگر گفت « والارض فرشناها فنعم الماهدون » این زمین ما باز گسترديم و نیک گسترندگان که مائیم - و كان الحسن يقول فی خلق الارض والسماء : « انه لم یکن خلق غیر العرش والماء فخلق الله عزوجل طینه کالفهر ، ثم خلق فوق الطینه دخاناً فكان لازقاً بالطینه ، ففتق الدخان عن الطینه فاصعد الدخان فصار سماءً ، فذلك قوله « كانت ارتقا ففتقناهما » ودحا الارض بعد ما اصعد الدخان ، وذلك قوله « والارض بعد ذلك دحاها » . يقول الحسن قال الله عزوجل للطینه اذهبی هكذا فذهبت ، ثم قال اذهبی هكذا فذهبت حتی بسطها علی ما اراد . و روى عن النبى صلعم انه قال : « لما اراد الله تعالى دحی الارض نزل ببطن وجّ (؟) فدحیها ، و دحیها ان اجری فیها الانهار و خلق فیها الاشجار و ارسى فیها الجبال وهو قوله « والارض بعد ذلك دحیها ، اخرج منها ماءها ومرعاها ، والجبال ارساها » ثم صعد فی الصخرة . وقال ابو هريره اخذ رسول الله صلعم ببندی فعمد فیها اصابعی و قال « خلق الله التربة يوم السبت ، و خلق الجبال يوم الاحد ، و خلق الانهار و الاشجار يوم الاثنين ، و خلق المكروه يوم الثلاثاء ، و خلق النور يوم الاربعاء ، و بتّ فیها الدواب يوم الخميس و خلق آدم يوم الجمعة ، فیما بین العصر الى اللیل . »

« وَالسَّمَاءُ بَـنَاءً » و آسمان بیافرید کازی برباد بداشته ، و بی ستون نگاه داشته و بقدرت بداشته ، و بستارگان و اختراش فروزندگان نگاشته . جای دیگر گفت : « رفع سمکها فسویها » کاز آن بالا داد و آنرا راست کرده که در آن فطوری و شقوقی

نه . جای دیگر گفت « و بنینا فوقکم سبعاً شداداً » از زبر شما بیوراشتیم هفت آسمان ، نخست آسمان دنیا - موج مکفوف - آسمان دوم سنک ، سیم آهن ، چهارم مس ، پنجم سیم ، ششم زر هفتم یاقوت . این آسمانها جمله گر انبار است از بس که در آن فریشتگان است . مصطفی ع گفت اَطَّلَ السَّمَاءَ وَ حَقَّ لَهَا أَنْ تَنْطُ ، مَا فِيهَا مَوْضِعُ اَرْبَعِ اصَابِعٍ اِلَّا عَلَيْهَا مَلَكٌ رَاكِعٌ اَوْ سَاجِدٌ . « اهل آسمان دنیا بر مقام تائبان اند ، خدایرا عَزَّ وَجَلَّ بچیا و خجل پرستند که از آن فریشتگانند که گفتند : « اَتَجْمَلُ فِيْهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيْهَا » - و در بسیط زمین تائبان اُمّت بمقام ایشانند . اهل آسمان دوم خدایرا عَزَّ وَجَلَّ بر خوف و وجل پرستند . زاهدان و نرسندگان اُمّت بمقام ایشانند . اهل آسمان سوم خدایرا عَزَّ وَجَلَّ بر جا و حسن الظن پرستند ، ابرار و صالحان اُمّت بمقام ایشانند . و از آسمان چهارم تا به هفتم خدایرا عَزَّ وَجَلَّ به استحقاق جلال وی پرستند نه خوف و طمع خود را و نه رغبت و رهبت را ، عارفان و صدیقان اُمّت بمقام ایشانند . اهل آسمان دنیا از آن روز باز که ربّ العالمین ایشانرا آفرید بر سر انگشتان پای نشسته اند و الله را عبادت میکنند ، که يَاكَ لِحِظَةٍ دَرِيشَان فِتْرَتِ نِه لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ . و اهل آسمان دوم در رکوع اند و اهل آسمان سیم در سجود ؛ و اهل آسمان چهارم در تشهد ، و اهل آسمان پنجم در تسبیح ، و اهل آسمان ششم در تهلیل ، و اهل آسمان هفتم در تکبیر . روز رستخیز با این همه عبادت چون عظمت و جلال و کبریا خداوند جلّ جلاله بینند گویند « سُبْحَانَكَ مَا عَبْدُكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ » و بالای این هفت آسمان دریائی است که از قعر آن تا بروی آب پانصد ساله را هست آن هشت و عل است ، و عل گوسپند کوهی بود که از سنب ایشان تا بزانو پانصد ساله را هست ، و بالای ایشان عرش عظیم ربّ العالمین است جلّ جلاله و تعالت صفاته و اسمائه . بیان ذلك فی الحدیث الصحیح الذی رواه العباس بن عبدالمطلب رض قال « کنت جالساً فی عصابةٍ و رسول الله صلعم جالسٌ اذ مرّت سحابةٌ علیهم فنظروا الیهَا فقال رسول الله هل تدرون ما اسم هذه ؟ قالوا نعم هذه السحاب فقال رسول الله والمزن قالوا والمزن فقال رسول الله والعنان ، قالوا والعنان فقال رسول الله کم بعد ما بین السماء والارض ؟ قالوا - والله ما ندري - قال فان بُعِدَ ما بینهما اِمّا واحدةٌ و اِمّا اثنتانِ و اِمّا

ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً. وَ فِي رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ : « خَمْسٌ مِائَةٌ سَنَةً قَالِ السَّمَاءُ الثَّانِيَةُ فَوْقَهَا حَتَّى عَدَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ، ثُمَّ قَالَ وَ فَوْقَ السَّابِعَةِ بَحْرٌ مَا بَيْنَ أَعْلَاهُ إِلَى اسْفَلِهِ كَمَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ ، وَ فَوْقَ ذَلِكَ ثَمَانِيَةُ أَوْ عَشْرَ مَا بَيْنَ أَظْلَا فُهْنٍ إِلَى رُكْبَهِنَّ كَمَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ ، وَ فَوْقَ ذَلِكَ الْعَرْشُ وَاللَّهُ تَعَالَى فَوْقَ الْعَرْشِ . »

« وَ أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ » - وَ فَرُوفِرْ سِتَادُ آسْمَانِ بَارَانِ تَا زَمِينِ مَرْدِه بَوِی زنده گشت ، بجنید و انواع نبات بر آورد . جای دیگر « وَ تَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ وَ انْبَسَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ » جای دیگر گفت « وَ أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ نَبَاتٍ شَتَّى » میگوید - بیرن آوردیم بیاران همتها از نبات زمین پر کننده رنگا رنگ و بویابوی .

« رِزْقًا لَكُمْ » - ای طعاماً لکم و علفاً لدوا بکم ، این همه که آفریدیم شما را آفریدیم و روزی شما ساختیم خود میخورید و ستوران و چهارپایانرا علف میدهد ، و میکوشید که همانست که گفت « کُلُوا وَ ارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ » آنکه شکر این نعمت درخواست و گفت : « کُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ » پس چون گفت آفریننده منم و پروراننده منم و روزی رساننده منم چرا بتان عاجز که نه آفرینند و نه روزی گمارند پرستید و ایشانرا خدایان خوانید ، مکنید چنین -

« فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » - هم کافر ارامیگوید هم مؤمنانرا : کافر ارامیگوید مرا هامتایان مگوئید ، و انبازان مگیرید ، و فرود از من بتان رامپرستید و خود میدانید که آفریننده منم نه ایشان . و مؤمنانرا میگوید - از شرك خفی بپرهیزید . مگوئید « لَوْلَا كَلِمَتَا لَدْخُلِ اللَّصِّ دَارَنَا » و خود میدانید که نگه دارنده منم نه سگ . عبد الله مسعود گفت « يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ ذَنْبٍ أَعْظَمُ » قال « أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا وَهُوَ خَلْقُكَ . » وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ - « قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَ شَتَّى فَقَالَ أَجَعَلْتَ لِلَّهِ نِدَاءً مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ . » ابْنُ مَسْعُودٍ كَفَتْ : « فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا » ای اكفاءً مِنَ الرِّجَالِ تَطِيعُونَهُمْ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

سؤال کنند که مشرکانرا درین آیت علم اثبات کرده که گفت : « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » -

و در آیت دیگر گفت « افعير الله تأمروني اعبداً ايها الجاهلون » جهل اثبات کرد وجه جمع میان هر دو آیت چیست ؟ جواب آنستکه اثبات این علم آن جهل از ایشان زائل نگرداند ، که معنی اینعلم آنست که شما میدانید که آفریدگار آسمان وزمین و روزی دهندهٔ خلقان خداست و کافر و مؤمن باینعلم مشترك اند ، ولهذا قال تع « ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله » و میدانستند کافران که بتان آفریننده و صانع نیستند و آنکس را که این علم باشد و آنکه باین علم خالق را عبادت نکنند اسم آن جهل ازوی به نیفتد که آن علم که ضد آن جهل است آنست که الله گفت « انما يخشى الله من عباده العلماء » و آن علم در کفر نیست پس معلوم گشت که میان هر دو آیت بحمدالله تناقض نیست .

« وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ » - چون کافران گفتند - « وَاِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ مَرِيْبٍ » - « اِنْ نَظُنُّ الْاَظْهَارَ وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ » - مادر گمان و در شور دلیم از آنچه ما را با آن میخوانی . رب العالمین این آیت فرستاد بجواب ایشان « وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنْ اِنْ بِمَعْنَى اِذَا اسْتَ مِیْگوبد اکنون میگوئید ما در شور دل ایم و در گمان ، هر چند که نه جای گمان است و نه جای شور دل ، « مِمَّا نَزَّلْنَا » - از آنچه بر بندهٔ خویش فرو فرستادیم از آیات و سوره قرآن نجم و یاره پاره چنانکه لایق بود و درخور . نزلنا دلیل است بر تکرار انزال که بناء مبالغت و تکثیر است - یعنی به بیست و سه سال فرو فرستادیم این قرآن سورهٔ سوره و آیت آیت . « لَمْ نَبْتِغِ بِهِ فُؤَادَكَ » - تا دل تو بوی بر جای بداریم و نیرو میدهم . کان رسول الله صلعم اُمِّیًّا لَا یَكْتُبُ فَلَوْ اَنْزَلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً لَّیَشْقَ عَلَیْهِ اخْذُهَا حِفْظًا . وقيل معناه - لَمْ تَقْوِ وَنَشَجَّعْ بِهِ قَلْبُكَ فِی اَذَى قَوْمِكَ ، بما نقص علیك من تَحْمِلِ الْاَنْبِیَاءِ قَبْلُكَ . نظيره قوله « وَ قرآنًا فرقتاه لتقرأ علی الناس علی مَكْثٍ » میگوید - این قرآن پراکنده فرستادیم نه چون **توراة موسی** که بیکبار فرو فرستادیم لاجرم حوصله بنی اسرائیل طاقت کشش آن نداشت ، چنانکه طفار القمه بزرگ در دهان

نهی طاقت ندارد بیفکند ایشان نیز طاقت آن نداشتند و قدر آن ندانستند بهیائی اندک بفروختند، چنانکه الله گفت «لِيشْتَرُوا بِهِ كَمَنًا قَلِيلًا».

«فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ» - من اینجا زیادتست که جای دیگر گفت «قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ» میگوید - اکنون که در گمان افتادید و دعوی میکنید که ما نمیدانیم که این کلام آفریدگار است، بشما که اهل براعت و فصاحت و زیرکی اید، مانند این قرآن بیارید - و ذلک فی قوله «فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ» پس واکم کرد و گفت اگر نتوانید کتابی آرید ده سوره بیارید «فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ مَقْرِيَاتٍ» دیگر باره واکم کرد و گفت اگر ده سوره نتوانید یک سوره بیارید «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ» آنکه گفت اگر یک سوره نتوانید حدیثی مانند این بیارید «فَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ» و اگر خود توانائی ندارید.

«وَادْعُوا شُهَدَاءَ كُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ» ای استعینوا بکبرائکم واماثلکم - بیاری گیرید این سران و مهتران شما که پناه و ایشان داده اید، و در مجامع و محافل شوند و شما را در تکذیب خدا و رسول معاونت میدهند دست در ایشان زنید تا شما را یاری دهند بچنین سورتی آوردن و از برخویش نهادن، اگر راست میگوئید که این قرآن محمد از برخویش نهاد.

معنی دیگر «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَ كُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ» میگوید - سورتی چون قرآن بیارید از برخویش اگر میتوانید و آنکه که این توانائی دارید آن خدایانرا که بمعبودی گرفته اید میگوئید که فردا ما را گواهان و شفیعان اند ایشانرا خدایان میخوانید و می پرستید.

«إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» - اگر در توان نمودن راست گوئید توان خویش و انمائید باین قول، معنی دعا عبادتست و بآن قول اول - استعانت - و دعا در قرآن بر وجوه است یکی بمعنی - عبادت - چنانکه گفت «وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ» . «قُلْ ادْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ» . یکی بمعنی - قول - چنانکه بهشتیانرا میگوید «وآخر

دعویهم « یکی بمعنی - سؤال - چنانکه گفت - « ادعونی استجب لکم . » یکی بمعنی ندا - چنانکه گفت « یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده » یکی بمعنی - استعانت - کتوله « وادعوا شهداءکم » و نظیر الایة قوله تعالی^۱ « قل لئن اجتمعت الانس والجن الایة ». سؤال کنند که قرآنرا مثل نیست چه معنی را گفت « فأتوا بسورة من مثله » ؟ جواب آنست که سورتی مثل قرآن بیارید برزعم شما که میگوئید این قرآنرا مثل است که دروغ است و اساطیر الاولین . جوابی دیگر گفته اند یعنی که سورتی مثل قرآن بیارید در بیان و اعجاز، نه در حرف و کلمات که از آنجا که حروفست کلام عرب بیکدیگر مانده و او را مثل است . و از هاهامسانی در حروف عربیت هاهامسانی در بیان و نظم و اعجاز نیاید ، و هذا قرع باب عظیم فی اثبات الصفات لله عزوجل و لیس هذا موضع شرحه .

و گفته اند « من مثله » اشارت ها با عبد است یعنی با محمد صلعم میگوید سورتی از مردی که مثل محمد باشد بیارید اگر چنانست که شما میگوئید که محمد این سخن از بر خویش نهاده و ساخته است پس وی بشری همچون شماست یکی را مثل او بیارید که در صدق و امانت چون او بود ، و انگه نویسنده و دبیر نباشد تا سورتی چنان بیارد . گفته اند که در این سخن تنبیه است که مثل محمد بیاوردن خود در طوق بشر نیست ، قالوا و هذا امر تعجیز لانه علم عجزاً لعباده عنه و لکشف اراهم ذلک فی انفسهم . و برین قول من تبعیض راست و بر قول اول ابتدا را .

« فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا » - اگر در گذشته نکردید « وَلَنْ تَفْعَلُوا » - و در آینده نتوانید « فَأْتُوا النَّارَ » - معنی آنست که چون عجز شما با فصاحت و عبارت که دارید ظاهر شد و توانائی ندارید که سورتی از بر خویش بنهید و بدانستید که کلام رب العالمین منزل از آسمان ، چرا بدروغ میدارید و معاندت میکنید ؟ مکنید چنین ، و از آتش دوزخ بیرهیزید ، آن آتش که هیزم آن مردم است و سنگ کبریت - یعنی که سنگ کبریت حرارت آن صعب تر است و تیز تر . « وَ قُودٌ » هیزم باشد که آتش بدان افروزند و در دوزخ بجای هیزم مردم است و سنگ . مردم آنست که مصطفی ع گفت : « وان

أُمِّي من يعظمه الله للنَّارِ حتى يكونَ بعضُ زواياها - و سنگ آنست که ابن عباس گفت «هی حجاره من کبریت اسودیعذبون بهامع النار.» عبدالله مسعود گفت سنگهای کبریت است که الله تعالی آن روز که آسمان و زمین آفرید آن سنگها بیافرید در آسمان دنیا تا فردا از گردنهای کافران درآویزند تا آتش در آن گیرد و حرارت آن برویها و سرهای ایشان میرسد و ایشانرا بآن عذاب میکنند. و گفته اند این سنگها بتان اند که از سنگ ساخته اند فردا همان بتان و هم بتپرستان هیزم دوزخ خواهند بود، و ذلك فی قوله تعالیٰ «إِنَّكُمْ وَمَنْ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ». و قيل - إِنَّ أَهْلَ النَّارِ إِذَا عَمِلَ صَبْرَهُمْ بَكَوْا وَ شَكَوْا، فَتَنْشَأُ سَحَابَةٌ سَوْدَاءَ مَظْلَمَةٍ، فَيَرْجُونَ الْفَرْجَ وَ يَرْفَعُونَ رَأْسَهُمْ إِلَيْهَا، فَتَمْطُرُهُمْ حِجَارَةٌ عَظَمَاءُ كَحِجَارَةِ الرَّحَى، فَتَزِدُّ النَّارَ تَقْدَادًا وَ التَّهَابُ كَنَارِ الدُّنْيَا إِذَا ازید حطبلها ازداد لهبها. و عن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلعم تحسبون ناركم هذه مثل نار جهنم؟ انها لاشد سواداً من القار».

و در بعضی کتب آورده اند که الله تعالی با موسی گفت - که در دوزخ وادی است که در آن وادی سنگهاست که از آن روز باز که من بر عرش خود مستوی شدم آتش بر آن می افروزند و آن سنگها را گرم میکنند «أُعِدَّتْ لِكُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ لِمَنْ حَلَفَ بِاسْمِي كَذِبًا» - ای موسی ساخته شد آن سنگها هر گردنی را ستیزه کش که بنام من سوگند بدروغ یاد کند، موسی گفت یارب آن سنگها چیست؟ گفت «کبریت فی النار علیها مستقر قدمی فرعون، و عزتی لو قطرت منها قطرة فی بحور الدنيا لآجدهت کل بحر، و لهدت کل جبل، و لتشققت الارضون السبع من حرها. و روى ان النبى صلعم قال «اشتكت النار الى ربها فانذنها في نفسين فشدت الحر من حرها و شدت البرد من زمهريرها.» «أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ» - این رداست بر معتزله که گفتند دوزخ هنوز نیافریده اند

و موجود نیست و معلومست که لفظ «أُعِدَّتْ» جز موجود نگویند اگر آفریده نبودی أُعِدَّتْ نگفتی، یشهدله قوله تعالی «اغرقوا فادخلوا ناراً». اگر کسی گوید - که در دوزخ جز کافران نشوند که میگوید «أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ»؟ جواب آنست که

این آیت دلالت میکند که کافران در دوزخ شوند اما دلالت نمیکند که غیر کافران در آن نشوند. این همچنانست که بهشت را گفت «أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ» آنکه اطفال و مجانبین و فسّاق امت که از اهل توحیدند اندر بهشت شوند و از تقوی در ایشان چیزی نیست، همچنین اصحاب کبائر در دوزخ شوند هر چند که نه از کفار اند که جائی دیگر گفت «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظَالِمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَهُمْ لَا يَسْمِعُونَ شَيْئًا» جای دیگر گفت - «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذًّا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نَصْلِيهِ نَارًا.»

«وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا» - بشارت هم دوستان را گویند هم دشمنان را - دوستان را بر سبیل اعزاز و کرامت و امید دادن بر رحمت و دشمنان را بر سبیل اهانت و مذلت و اخبار از عقوبت. چنانکه گفت «بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» - میگوید منافقان را خبر ده که شما را بجای بشارت عذابی دردناکست سهمناک، و معنی بشارت آنست که ایشان را خبر کن که اثر آن خبر بر بشره ایشان پیدا شود، اگر خیر باشد و اگر شر هر دو را گویند، اما غلبه خیر دارد و بر جانب شادی بیشتر گویند «وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا» - میگوید شاد کن ایشان را که ایمان آوردند و حق پذیرفتند و رسالت که شنیدند بشناختند و گردن نهادند و بمولی یار گردیدند.

«وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ» - و کارهای نیک کردند، نمازهای فریضه گزاردند، و روزه ماه رمضان داشتند، و زکوة از مال بیرون کردند، و نوافل عبادات چندانکه توانستند بجای آوردند. عثمان عفان گفت «عمل صالح - اخلاص - است در اعمال بدلیل قوا» - «فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً» ای خالصاً و المنافق المرائی لا يكون عمله صالحاً و گفته اند - اداء امانت - است بدلیل قوله «وكان ابوهما صالحاً» ای امینا. و گفته اند لزوم توبه - است بدلیل قوله «وتكونوا من بعده قوماً صالحين» ای تائبین - و گفته اند اداء نماز فریضه - است که گفت «واقاموا الصلوة انالنا نضيع اجر المصلين» ای المصلين معاذ جبل گفت - عمل صالح آنست که چهار چیز در وی موجود بود علم، و نیت، و صبر، و اخلاص. سهل تستری گفت - عمل صالح آنست که موافق سنت است و اعمال مبتدعان

در تحت آیت نشود که آن موافق سنت نیست .

« اَنْ لَهُمْ جَنَّاتٍ » - جنّه - بستان باشد و بستان خرماستان بود ، پس اگر در آن انگور بود آنرا فردوس گویند . و در بهشت درجات و طبقاتست درجه برترین فردوس است ، و بالای فردوس عرش مجید است . **مصطفی** ع گفت بروایت **ابو امامه** « سلوا الله عزوجل الفردوس فانها سرّة الجنة » و ان اهل الفردوس يسمعون اطيظا العرش و بروایت **ابوهریره** **مصطفی** گفت « ان في الجنة مائة درجة اعدّها الله للمجاهدين في سبيله ، بين كلّ درجتين كما بين السماء والارض ، فاذا سألتمو الله ، فاسألوها الفردوس فانّه وسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجّر انهار الجنة » - و **مصطفی** را پرسیدند « كيف بناء الجنة ؟ » قال « لبنّة من ذهب ولبنّة من فضّة ، ملاطها مسكٌ اذفر وحصابؤها اللؤلؤ و الياقوت ، وترابها الزعفران » .

آنکه صفت آن بستانها کرد گفت « تَجْرى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » - زیر درختان آن بر روی زمین جویهای روان است ، آب و شیرومی و انگبین - هر جا که بهشتی بود بر بام کوشکها و منظره ها جویهای روان پیش خویش بیند ، چون برخیزد جوی روان بر جای خویش بیند نه در کندی باشد نه جامه بوی آلوده شود .

« كُلُّمَا رَزِقُوا مِنْهَا » - یعنی من الاشجار . « مِنْ أَمْرَةٍ » من اللّٰتین ، وقیل -

للتبعیض « رَزَقًا » نصب لانه مفعول ثانٍ « قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ » - معنی آنست که هر گه که بهشتیان را از آن بهشتها و درختها میوه دهند گویند - این آن میوه است که ما را یکبار دادند ، از بهر آنکه برنگ و صورت یکسان باشند و بطعم مختلف ، بهشتی يك سيب از درخت بچیند برنگ سيب بود ، چون در دهان نهد طعم همه میوه ها دارد و این نهایت لطف است و غایت حکمت . **قال - یحیی بن ابی کثیر** « یؤتی اّحدهم بالصّحفة فیأکل منها ثم یؤتی باخری فیقول هذا الذی آتینا به من قبل ، فیقول الملك کُلْ فاللون واحد والطعم مختلف » . و گفته اند - هذا الذی رزقنا من قبل - ای هذا الذی وعدنا نبینا صلعم فی الدنیا ان نرزق فی الجنة « وقیل هذا ثواب عملنا الذی عملناه فی الدنیا . وقیل هذا الرّمان الذی کان فی الدنیا علی جهة التعجب من فضله علی ما کان

فی الدنيا، کماتری الرجل فی حال تستعظمها، وقد کان قبل ذلک صغیراً، فتقول هذا فلان الذی کان بالامس، ای الیوم له زیادة علی ماضی.

« وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا » - و آن میوه ها که پیش وی آرند همه بیکدیگر مانند بنیکوئی و پاکی و بی عیبی، نه چنانک بعضی نیکو بود و بعضی بد چنانک میوه های دنیا. معنی دیگر: « وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا » و آن میوه بهشت که پیش ایشان آرند مانند میوه دنیا آرند، بنام هام نام آن باشد، چندانک ایشان بجای هم نام آرند که کدام میوه است. اما بحقیقت نه چنان بود که میوه بهشت از درخت رسیده بیرون آید، هر رنگی که خواهی در آن میوه بینی و هر طعمی و بوئی که خواهی در آن یابی، رنگها همه نیکو و بویها همه خوش و طعمها همه شیرین، و آنکه هر میوه صورتی نیکو دارد و آوازی خوش و نغمه لطیف از وی روان، و شکوفه بر سر و نوری از وی تابان، و چنانک در دنیا از میوه تخم بیرون آید از آن حورا بیرون آید و غلام، گه پیاده گه سواره چون میوه بچینند هم در آن حال دیگری از درخت بیرون آید از آن پیشین نیکوتر و خوشبو تر. در بعضی آثار است که بهشتی را خوانچه فرستند از یاقوت سرخ، دستار خوانی بر سر آن فرو گرفته از مروارید سپید مهر بر آن نهاده. چون سر آن باز کند سیبهای گوناگون بیند، در هر سیبی حورا چون لعبتی آراسته و عروسی نگاشته. حورا از آن سیب بیرون آید بهشتی سیب در دهان گیرد طعمی یابد شیرینتر و لذیذتر از هر چه در بهشت خورد. آنکه قوتی عظیم در وی پدید آید آن لعبت دوشیزه را بیاسد (۱) لذتی یابد که از دیگر جقتان چنان لذت نیافت، و هر بار که پیش وی باز شود او را دوشیزه یابد از اول بار نیکوتر و بکمالتر. پس آن لعبتها هر ساعتی برنگی باشند و دیگر جمالی نمایند، و همچنین سیبها دیگر گون شوند. بهشتی با خود گوید این لعبت نه آنست و این سیب نه آن! گمانش افتد که طعمش نیز بگشت چون طعم آن باز گیرد بداند که بطعم همانست و برنگ نه آن، اینست که میگوید: « وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ».

(۱) کذا فی نسخه الف. بیاید - فی نسخه ج.

و ایشانراست در آن بهشت زنان آدمی، هر مردی را دو زن و حورا بر آن عدد که الله داند. **مصطفی** ع گفت در بهشت عزب نیست و لکّل رجل منهم زوجتان اثنان یری منّح سوقهما من وراء الثیاب.

« **مُطَهَّرَةٌ** » - پاک کرده از عیبها و آفتها که در زنان دنیا موجود باشد از حیض و نفاس و قضاء حاجت و فضولهای تن و بیماری و پیری و بد خوئی و مرگ. **ابوهریره** گفت از **مصطفی** ع پرسیدند که در بهشت بازنان صحبت باشد **مصطفی** گفت: « نعم - و الذی نفسی بیده ان المؤمنین لیفضی فی الیوم الواحد الی الف عذراء » قال « و مامن غدوة من غدوات الجنة و کل الجنة غدوات الا انه تزف الی ولی الله فیها زوجة من الحور العین اذ ناهن الّتی خلقت من زعفران ». و قال **عبدالله بن وهب** ان فی الجنة غرفة یراقبها - العالیة - فیها حوراء یراقبها - الغنجة - اذا اراد ولی الله ان یاتیها اتیها **جبرئیل** فاذنّها ، فقامت علی اطرافها معها اربعة آلاف وصیفة یجمعن اذیالها و ذوائبها و یبخرنّها بمجامر بلانار . « - جهودی از **مصطفی** پرسید - که تو میگوئی در بهشت نکاح باشد و خوردن و آشامیدن ، و هر که خورد و آشامد از وی فضولها رود و بهشت چگونه جای فضول بود ؟ **مصطفی** گفت « و الذی نفسی بیده ان فیها لا کلا و شرباً و نکاحاً یخرج من بطونهم عرق طیب من ریح المسک » فقال رجل من القوم - صدق رسول الله خلق الله خلقاً یأکل ممّا نأکل و یشرب ممّا نشرب و منه یشرب من بطونهم عسل سائغ - فقال رسول الله - وفقت ، هذا مثل طعام اهل الجنة » .

« وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . » - ای دائمون ، و الخلود الدوام و لیس من شرطه التابید ، بل یجوز ان یکون مؤبداً او غیر مؤبد ، و الدلیل علیه انه قید بابد ، و الله عزوجل یوصف بالقدم و لا یجوز ان یوصف بالخلود لعدم التوقیف ، و لان القدم لا ابتداء له و الخلود له ابتداء ، و هو جلّ جلاله اول بلا ابتداء « وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . » - معنی آنست که ایشان در آن بهشت جاوید شوند که نعمت آنکه هنی باشد و تمام که بریده نشود و با آن بمانند . **مصطفی** ع گفت « مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ یحیی لایموت و ینعم

لایبوس لایبالی ثیابه و لایغنی شبابه .

النوبة الثالثة - قوله تعالى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُم » - اینست خطاب

خطیر و نظام بی نظیر، سخنی پر آفرین و بردلها شیرین، جانرا پیغام است و دلرا انس، و زبانرا آئین. فرمان بزرگوار از خدای نامدار میگوید - بلخلف خویش بسزای کرم خویش: « اَعْبُدُوا رَبَّكُم » بندگان من مرا پرستید و مرا خوانید و مرا دانید، که آفریدگار منم، کردگار نامدار بنده نواز آمرزگار منم، مرا پرستید که جز من معبود نیست، مرا خوانید که جز من مجیب نیست، آفریننده منم چرا دیگرانرا می پرستید بخشنده منم چونست که از دیگران می بینید؟! یقول جلّ جلاله - انا والملاء فی بناء عظیم، اخلق فی عبد غیری و اُنعم فی شکر غیری. وقال جلّ و عزّ - « یا ابن آدم انا بَدَکَ لازم فاعمل لِبَدَکَ، کل الناس لک منهم بدّ و لیس منی بدّ. » و روی انّ اسعد بن زرارة اقام لیلۃ العقیبة فقال « یا رسول الله لربک و اشترط لنفسک و اشترط لاصحابک » فقال « اما شرطی لربی فان تعبدوه ولا تشرکوا به شیئاً، و اما شرطی لنفسی فان تمنعونی مما تمنعون منه انفسکم و اولادکم، و اما شرطی لاصحابی فالمواساة فی ذات ایدیکم » قالوا « فای شیء لنا اذا فعلنا ذلک » قال « لکم الجنة قال ايسطيدک ابايعک »

« اَعْبُدُوا رَبَّكُم » - گفته اند که این خطاب عوام است که عبادت ایشان بر دیدار نعمت بود و بواسطه تربیت، و آنجا که گفت « اعبدوا الله » خطاب با اهل تخصیص است که عبادت ایشان بر دیدار منع بود بی واسطه تربیت و بی حظ بشریت. همانست که جای دیگر گفت « یا ایها الناس اتقوا ربکم »، جای دیگر گفت « یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله » با خطاب تعمیم « اتقوا ربکم » گفت و با خطاب تخصیص « اتقوا الله ». آن بهشتیانراست و این حضریانرا. جنید ازینجا گفت - آن روز که در جمع عوام نگرست که از جامع المنصور بیرون میآمدند - « هؤلاء حشوا الجنة و للحضرة قوم آخرون. » و در آخر آیت گفت - « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - این تنبیه است که عبادت الله بنده را بنهایت تقوی رساند، و از نهایت تقوی بنده به بدایت دوستی حق و پیروزی جاودانه رسد. چنانکه

جای دیگر گفت «وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» وهم ازین بابست «اعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون»

پس آنکه راه شناخت خویش باز نمود گفت: «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً» - آنکه عجایب قدرت و بدایع حکمت در زمین و در آسمان دلیل است بر خداوندی و آفریدگاری و گواهیست بر یکتائی و دانائی و توانائی او آن هفت قبه خضرا از بر یکدیگر بی عمادی و پیوندی بر باد بداشته . نشان قدرت او این هفت کله اغبر بر سر آب بداشته ، بیان حکمت او آن یکپرا گفته « وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ » واین یکی را «فرشناها فنعم الماهدون»، وآنکه این مثال دو کبوتر سیاه و سپید بین که در فضاء گنبد اُزرق بیرون آمده ، بر جناح یکی رقم « فمَحْنُونَا آيَةَ اللَّيْلِ » و بر آن دیگر « وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً » این سیاه از آن سپید زاده و آن سپید ازین سیاه پدید آمده ، « يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ » ، یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل ، پاکی و بی عیبی خدا را که روشنائی روز از شب دیجور بر آورد و تاریکی شب دیجور از روشنائی روز پدید کرد . از این عجب تر که روشنائی دانائی در نقطه خون سیاه دل نهاد ، و روشنائی بینائی در نقطه سیاهی چشم نهاد - تا بدانی که قادر با کمال بخشنده با فضل و افضال ، این روز روشن نشان عهد دولت است ، و آن شب تاریک مثال روزگار محنت ، میگوید . ای کسانی که اندر روشنائی روز دولت آرام دارید ایمن مباشید که تاریکی شب محنت بر اثر است ، و ای کسانی که اندر شب محنت بی آرام بوده اید نومید مباشید که روز روشن بر اثر است . همین است احوال دل گهی شب قبض و گاه روز بسط : اندر شب قبض هیبت و دهشت و با روز بسط انس و رحمت ، در حال قبض بنده را همه زاریدن است و خواهش از دل ریش ، و در حال بسط همه نازیدن است و رامش در پیش .

پیر طریقت گفت : « الهی گرزارم در تو زاریدن خوشست ، و رنازم بتو نازیدن خوشست . الهی شاد بدانم که بر در گاه تو میزارم ، بر امید آنکه روزی در میدان فضل بتو نازم ، تو من فایذیری و من فانو پردازم ، یکک نظر در من نگری و دو گیتی ببآب

لایبوس لایبلی ثیابه و لایفنی شبابه .

النوبة الثالثة - قوله تعالى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » - اینت خطاب

خطیر و نظام بی نظیر، سخنی پر آفرین و بردلها شیرین، جانرا پیغام است و دلرا انس، و زبانرا آئین. فرمان بزرگوار از خدای نامدار میگوید - بلطف خویش بسزای کرم خویش: « أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » بندگان من مرا پرستید و مرا خوانید و مرا دانید، که آفریدگار منم، کردگار نامدار بنده نواز آمرزگار منم، مرا پرستید که جز من معبود نیست، مرا خوانید که جز من مجیب نیست، آفریننده منم چرا دیگرانرا می پرستید بخشنده منم چونست که ازدیگران می بینید؟! يقول جلّ جلاله - أَنَا وَالْمَلَأُ فِی بِنَاءِ عَظِيمٍ، آخلق فی عبد غیرى و أنعم فی شکر غیرى. وقال جلّ و عزّ - « يَا ابْنِ آدَمُ انا بَدَلُكَ لَازِمٌ فَاعْمَلْ لِبَدَلِكَ، کُلِ النَّاسُ لَكَ مِنْهُمْ بَدَلٌ وَلَيْسَ مِنْى بَدَلٌ. » و روی انّ اسعد بن زرارة اقام ليلة العقبة فقال « يا رسول الله اشترط لربك واشترط لنفسك و اشترط لاصحابك » فقال « اما شرطى لربى فان تعبدوه ولا تشرکوا به شیئاً، و اما شرطى لنفسى فان تمنعونى ممّا تمنعون منه انفسکم و اولادکم، و اما شرطى لاصحابى فالمواساة فى ذات ابديکم » قالوا « فای شیء لنا اذا فعلنا ذلك » قال « لکم الجنة قال « ابسط یدک اُبایعک »

« أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » - گفته اند که این خطاب عوام است که عبادت ایشان بر دیدار نعمت بود و بواسطه تربیت، و آنجا که گفت « اعبدوا الله » خطاب با اهل تخصیص است که عبادت ایشان بر دیدار منعم بود بی واسطه تربیت و بی حظ بشریت. همانست که جای دیگر گفت « يا ايها الناس اتقوا ربكم »، جای دیگر گفت « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله » با خطاب تعمیم « اتقوا ربكم » گفت و با خطاب تخصیص « اتقوا الله ». آن بهشتیانراست و این حضراترا. جنید ازینجا گفت - آن روز که در جمع عوام نگرست که از جامع المنصور بیرون می آمدند - « هؤلاء حشوا الجنة و للحضرة قوم آخرون. » و در آخر آیت گفت - « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - این تنبیه است که عبادت الله بنده را بنهایت تقوی رساند، و از نهایت تقوی بنده به بدایت دوستی حق و پیروزی جاودانه رسد. چنانکه

جای دیگر گفت «وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» وهم ازین بابست «اعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون»

پس آنکه راه شناخت خویش باز نمود گفت: «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً» - آنکه عجایب قدرت و بدایع حکمت در زمین و در آسمان دلیل است بر خداوندی و آفریدگاری و گواهیست بر یکتائی و دانائی و توانائی او آن هفت قبه خضرا از بر یکدیگر بی عمادی و پیوندی بر باد بداشته . نشان قدرت او این هفت کله اغیر بر سر آب بداشته ، بیان حکمت او آن یکپرا گفته « وَزَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ » و این یکی را «فرشناها فنعم الماهدون»، و آنکه این مثال دو کبوتر سیاه و سپید بین که در فضاء گنبد ازرق بیرون آمده ، بر جناح یکی رقم « فمحونا آية الليل » و بر آن دیگر « وجعلنا آية النهار مبصرة » این سیاه از آن سپید زاده و آن سپید ازین سیاه پدید آمده ، « يَكُوِّرُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُوِّرُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ » ، یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل ، پاکی و بی عیبی خدا را که روشنائی روز از شب دیجور بر آورد و تاریکی شب دیجور از روشنائی روز پدید کرد . از این عجب تر که روشنائی دانائی در نقطه خون سیاه دل نهاد ، و روشنائی بینائی در نقطه سیاهی چشم نهاد - تا بدانی که قادر با کمال بخشنده با فضل و افصال ، این روز روشن نشان عهد دولت است ، و آن شب تاریک مثال روزگار محنت ، میگوید . ای کسانی که اندر روشنائی روز دولت آرام دارید ایمن مباشید که تاریکی شب محنت بر اثر است ، و ای کسانی که اندر شب محنت بی آرام بودماید نومید مباشید که روز روشن بر اثر است . همین است احوال دل گهی شب قبض و گاه روز بسط : اندر شب قبض هیبت و دهشت و با روز بسط انس و رحمت ، در حال قبض بنده را همه زاریدن است و خواهش از دل ریش ، و در حال بسط همه نازیدن است و رامش در پیش .

پیرو طریقت گفت : « الهی گرزارم در تو زاریدن خوشست ، و رنازم بتو نازیدن خوشست . الهی شاد بدانم که بر درگاه تو میزارم ، بر امید آنکه روزی درمیدان فضل بتو نازم ، تو من فایذیری و من فائز پر دازم ، یک نظر در من نگری و دو گیتی بآب

اندازم . « ارباب حقایق این آیت را تفسیری دیگر کرده اند و رمزی دیگر دیده اند - گفته اند - که این مثالهست که الله زد درین آیت ، زمین مثل - تن - است و آسمان مثل عقل - و آب که از آسمان فرو آید مثل - علم - است که بواسطه عقل حاصل شود و ثمرات - مثل کردار نیکوست که بنده کند بمقتضای علم ، اشارت میکند که - الله آن خداوندست که شمارا شخص و صورت و تن آفرید و آن تن بجمال عقل بیاراست ، و اینکه بواسطه عقل علم داد و زیر کی و دانش ، تا از آن علم ثمرهای بزرگوار خاست ، آن ثمرتها کردار نیکوست که غذاء جان شما و حیوة طیّبه شما در آنست . آن خداوندی که مهر بانی وی و رحمت وی بر شما اینست چرا در عبادت وی شرك می آرید و دیگری را باوی انباز میگیرید ؟ « فَلَا تَجْهَلُوا اللَّهَ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » - مکنید ، و باوی انباز مگیرید « وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا » - آیه اول در اثبات توحید حجت

است بر مشرکان عرب و این در اثبات نبوت حجت است بر اهل کتاب و ذمت . و کلمه شهادت مشتمل است بر هر دو طرف بانیات توحید و اثبات نبوت ، تا بهر دو معترف و معتقد نشود و بر موجب هر دو عمل نکند بنده در دایره اسلام در نیاید . و اثبات نبوت آنست که مصطفی را صلعم گزیده حق و بهینه خلق دانی ، و نبوت و رسالت وی بجان و دل قبول کنی ، و گفتار و کردار و سنن و سیروی پیشرو و رهبر خود گیری - و بحقیقت دانی که قول او وحی حق است و بیان او راه حق است و حکم او دین حق است ، و نفس و بلاغ او در حال حیوة و ممات حجت حق است . آدم هنوز در پرده آب و گل بود که سرفطرت محمد بر درگاه عزت کمر بسته بود - و نظر لطف حق بجان وی پیوسته . و هوالمشار الیه بقوله صلعم : « کنت نبیاً و آدم بین الماء والعین »

« فَأَنُؤَا بِسُورَةٍ مِنْ مِثَالِهِ » نشر بساط عزت قرآنست از طی قدس خویش تا نا محرم را

دست رد بسینه باز نهد و سوخته عشق را نقاب جمال فرو گشاید .

بینی بی نقاب آنکه جمال چهره قرآن چو قرآن روی بنماید زبان ذکر گویا کن

« وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا » - این آیت نواخت دوستانست و امید دادن ایشان بنواز

و نعیم جاودان ، و ترغیب مؤمنان وحث ایشان بر طاعت و طلب زیادت نعمت . و آیت

پیش تحذیر بیگانگانست از شور دل و شرک زبان ، و بیم دادن ایشان از آتش عقوبت و سیاست قطیعت حق ، مؤمن آنست که چون آیت اول شنود بترسد و بی آرام شود ، و از عذاب دوزخ باندیشد . و چون آیت دوم شنود شاد شود و دل در بندد و امید قوی کند و آرام در دل آرد . رب العالمین هر دو کسرا بستود ، آن ترسنده و این آرمیده - ترسنده را میگوید « اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » و آرمیده را میگوید « الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ » - و سنت خداوند کریم جل جلاله آنست که هر جا که آیت خوف فرستد و بندگانرا بآن بترساند از پی آن آیت رجا و رحمت فرو فرستد و دل ایشانرا آرام دهد تا نومید نشوند .

« وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا » - هر که امروز در میدان خدمت است بشارتش باد

که فردا در مجمع روح و ریحان است ، و نه هر که بیهشت رضوان بکرامت روح و ریحان رسید . بهشت رضوان غایت نزهت متعبدان است ، و روح و ریحان قبله جان محبانست بهشت رضوان علیین و دارالسلام است ، و روح و ریحان در حضرت عندیة تحفه جان عاشقانست ، هر که حرکاترا پاس دارد بیهشت رضوان رسد - هر که انفاس را پاس دارد بروح و ریحان رسد . این روح و ریحان که تواند شرح آن و چه نهند عبارت از آن ، چیزی که نیاید در زبان شرح آن چون توان ، بادی در آید از عالم غیب که آنرا باد فضل گویند میغی فراهم آرد که آنرا میغ بر گویند ، بارانی بیارد که آنرا باران لطف گویند سیلی آید از آن باران که آنرا سیل مهر گویند -

سیلی باید که هر دو عالم ببرد تا نیز کسی غمان عالم نخورد

آن سیل مهر بر نهاد آب و خاک گمارند تا نه از آب نشان ماند نه از خاک خبر ، نه از بشریت نام ماند نه از انسانیت اثر - هر شغل که خاست از آب و گل خاست ، هر شور که آمد از بشریت و انسانیت آمد . هر دو بگذار تا بنیستی رسی و از نیستی بر گذر تا بروح و ریحان رسی .

دیدیم نهان گیتی و اصل جهان از علت و عار بر گذشتیم آسان
آن نور سیه زلا نقط بر تر دان زان نیز گذشتیم نه این ماند و نه آن

النوبة الاولى - قوله تم « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي » - الله تم شرم نکند « أَنْ يُضْرِبَ » که زند « مَثَلًا مَا » مثلی هرچه بود « بِعُوضَةٍ » به پشه « فَمَا قَوْ قَهَا » - یا چیزی که فزون از آن بود « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا » - اما ایشان که گروید گانند « فَيَعْلَمُونَ » میدانند « أَنَّهُ الْحَقُّ » که آن مثل راست است و نیکو و بر عیار حکمت « مِنْ رَبِّهِمْ » - از خداوند ایشان . « وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » و اما ایشان که کافر اند « فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ » - چه خواست الله ؟ « بِهَذَا مَثَلًا » باین مثل که زد « يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا » - بآن مثل که میزند فراوانی را بی راه میکند از رسیدن بمعنی حکمت آن « وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا » و فراوانی را بآن راه مینماید . « وَ مَا يُضِلُّ بِهِ » و بی راه نکند بآن « إِلَّا الْفَاسِقِينَ »^{۲۶} مگر ایشانرا که از فرمانبرداری بیرون شده اند .

« الَّذِينَ يَنْقُضُونَ » - ایشان که می شکنند « عَهْدَ اللَّهِ » پیمان خدا که وریشان گرفت ، « مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ » از پس محکم بستن پیمان او - « وَ يَقْطَعُونَ » و می برند « مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » آنچه الله فرمود که آنرا به پیوندند « وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ » و در زمین تباهی میکنند « أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »^{۲۷} ایشانند که زیان کار اند .

« كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » - چو نیست که کافر میمانید بخدای . « وَ كُنْتُمْ آمَوَاتًا » و شما نطفه های مرده بودید « فَأَحْيَاكُمْ » پس شمارا مردمان زنده کرد ، « ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » آنکه بمیراند شما را « ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » پس زنده میگرداند شمارا « ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ »^{۲۸} آنکه شمارا فا او خواهند گردانید .

« هُوَ الَّذِي » - او آن خداوندست « خَلَقَ لَكُمْ » که بیافرید شمارا

« مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » هر چه در زمین چیز است همه ، « ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ »
 آنکه آهنگ بالا کرد « فَسَوَّيْنَهَا » راست کرد و راغ آت آسمانها را « سَبَّحَ
 سَمَوَاتٍ » هر هفت آسمان « وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ »^{۲۹} ، و او خداوند بهر چیز دانست .
 النوبة الثانية - قوله تم « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي » - اقوال مفسران مختلف است در

سبب نزول این آیت ، بعضی گفتند چون رب العالمین منافقانرا مثل زد که « مَثَلُهُمْ
 كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا » و گفت « أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ » - منافقان گفتند
 این نه سخن خداست که الله تم از آن بزرگوار تر است که چنین مثل زند - فانزل الله
 هذه الآية . و گفته اند سبب نزول آنست که جهودان در قرآن ذکر عنکبوت و مگس
 شنیدند و ذلك فی قوله تم « مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ..
 الآية » وقال تم « إِنَّ الَّذِينَ تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً .. » - جهودان چون
 ذکر مگس و تننده درین هر دو آیت شنیدند بطریق استهزاء گفتند این چه سخن
 است ! وجه مثل ! و خدا را عزوجل چه حاجت بذکر مگس و عنکبوت ؟ - پس ایشانرا
 این جواب آمد که :

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا » - الله شرم نکند اگر مثل به پشه
 زند یا کم از پشه . اینست که گفت « بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا » - ای فما فوقها فی الصغر
 کما تقول فلان صغیر فتقول « و فوق ذلك - ای هو اصغر مما ترى » . گفته اند که
 رب العالمین این مثل به پشه از بهر آن زد که از عجائب و لطائف در پشه بدان کوچکی
 وضعیفی بیش از آنست که در پیل بدان بزرگی و عظیمی . و تفاوت در جسم و اعضاء پشه
 بیش از آنست که در جسم و اعضاء پیل ، و پیل را چندان رنگ نیست که پشه را که بر همه
 رنگهای دنیا بسته است ، و از آنک عمرش اندک است دنیا همیشه از او پر است ، و هر چه
 پیل را هست از قوایم و خرطوم و دیگر اعضاء همه پشه را هست و زیادت ، که پشه بینی

که دو دنب دارد و دو پر و باشد که چهار دارد و دست و پای بسیار ، و پیل و شیر و نهنگ و مار و کژدم ازو گریزان و بر حذر . و اورا متورع آورده اند کسه در نجاست نیفتد چنانک مگس افتد ، و غذاء وی در پوست آدمی نهاده اند خرطومی دارد سر آن تیز بیوست آدمی فرو برد و خون بر کشد و تا گرسنه است زندگی می یابد چون سیر شود در حال بمیرد . يقال - « انا جاعت البعوضة قویت فطارت و اذا شبعتم تشقت و تلفت كذلك الانسان ليطغى ان رآه استغنى » .

شعبی را پرسیدند که هیچ چیز از حکمت خالی نیست در آفرینش آن ، در این پشه و عنکبوت آفریدن چه حکمت است ؟ جواب داد که حکمت اندر آفرینش آن اگر خود آن بودی که **نمرود** طاعی پیشه هلاک کرد و **مصطفی** را بخانه عنکبوت که بر در غار ساخت از دشمن برهانید اگر همین بودی حکمت اندر آفرینش آن کفایت بودی . **شافعی** پیش **هرون الرشید** نشسته بود مگسی بر روی هرون نشست هرون برآند دیگر باره باز آمد ، هرون گفت « یا ابن ادريس لِمَ خَلَقَ اللهُ الذَّبابَ ؟ » الله مگسرا از بهر چه آفرید ؟ **شافعی** گفت « مذلةً للملوك » خواری و بیچارگی ملوک زمینرا - قال « فاستحسنه وَ وَصَلَهُ » . اینجا لطیفه نیکو گفته اند - الله تم مگسرا ضعیف آفرید و با ضعف وی وقاحت آفرید و شیر را قوی آفرید و با قوت وی نفرت آفرید - اگر آن وقاحت کسه در مگس است در شیر بودی در زمین کس از زخم وی نرستی ، لیکن بکمال حکمت و نفاذ قدرت هر چیز را سزای خویش بداد و باضعف مگس وقاحت سزا بود و با قوت شیر نفرت سزا بود ، همه چیز بجای خویش آفرید و بسزای خویش بداشت . يقول تع « اُدِّبرَ عِبَادِي بَعْلَمِي اَنْبِي بَعْبَادِي خَبِيرٌ بَصِيرٌ » . **جهودان** می پنداشتند که هر چه بزرگتر باشد و عظیمتر قدر آن بنزدیک الله بیشتر و آفرینش آن عظیمتر ، و هر چه کمتر و حقیرتر آفرینش آن سهلتر و قدر آن کمتر . و نیز می پنداشتند که رب العالمین از ذکر چیزهای حقیر شرم دارد چنانک ایشان از آن شرم میداشتند . الله تم ایشانرا جواب داد - که من شرم نکنم و مثل زخم به پشه یا کسم از پشه ، چون دانم که مؤمنان را در آن پندست و زیادت بصیرت و بر معاندان دین حجت و دلالت .

بعضی مفسران در تأویل آیت گفته‌اند « **إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي** » ای - لا یخشی - گفتند استحیا بمعنی خشیت آید چنانک خشیت بمعنی استحیا . و ذلك فی قوله تع « و تَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ » و اشتقاق حیا از حیوة است ، و حیا اول منزل عقل است نه بینی که کودک را اول که امارت عقل وی پدید آید حیا بود ، پس اول منزل عقل حیا است و آخر منزل عقل ایمان و **مُصْطَفَى** ع گفت : « لا ایمان لمن لاهیاء له » یعنی که چون باول منزل نرسد آخر منزل در حق وی محال بود .

و معنی ضرب اینجا وصف است « **أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا** » - یعنی آن یصف شبهاً شبهه به - کما قال « **ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ** » ای وصف لکم . هر جا که ضرب مَثَل است در قرآن و در لغت عرب آن ضرب بمعنی وصف و بیان است و در قرآن ضرب است بمعنی - الزام - چنانک گفت « **ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ** » و ضرب است بمعنی - سیر - چنانک گفت « و آخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ » - و الضرب بالعصا معروف است چنانک گفت « فاضرب بعصاك البحر » .

« **مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ** » - این - مانکرت گویند بمعنی شیئی است تقدیره . . مثلاً شیئاً بَعُوضَةٌ - کقوله تعالی « **هَذَا مَالِدَى عَتِيدٌ** » ای هذا شیئی لَدَى عَتِيدٌ و « **بَعُوضَةٌ** » را نصب است بر بدل یعنی بدل ما - و البعوض صغار البق و واحدة منها بَعُوضَةٌ .

« **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ** » - نظیر این در سورة المائدة « **وَلَا يَرْتَابُ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا فِي الْكِتَابِ وَالْمُؤْمِنُونَ** . » « **وَلَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ...** » آلیه « - میگویند مؤمنان و گرویدگان راست می شنوند و بسزا می بینند ، و بیمار دلان عیب می جویند و نا دریافتنی می پرسند ، مؤمنان میدانند که این مثلها دلها را چون آئینه است رویها را - چنانک در آئینه نگرند هر چه دروی است بینند ، دلها را ایشان درین مثلها نگرند هر چه غیب است و بودن بی چشم دل به بینند ، یقین ایشان در غیب پدید آید و ایمان بیفزاید و بیمار دلا را شور دل بیفزاید . پس رب العالمین خبر داد این دریافت جز دانایان وزیر کائرا نیست - « **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ** »

و مثل زدن پدید کردن مانند است ، و الله را رسد که مثل زند بندگان را و بندگان را نیست که مثل زند الله را . چنانک گفت : « فلاتضربوا لله الامثال » ای الاشباه - خدا را عز و جل همتا مسازید و انباز مگوئید ، و جز انک الله خویشتر گفت صفت مکنید ، که بآن شناخت که وی خود را شناسد شما ویرا نشناسید .

« يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا » - این جواب ایشانست که گفتند - الله چه خواست باین مثل که زد ؟ رب العالمین گفت این مثل بدان زد تا گروهی را از رسیدن بعین حکمت آن بیراه کند ، و گروهی را راه نماید بدانستن و رسیدن بعین حکمت آن . « وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ » - فاسقان ایشانند که از فرمانبرداری بیرون اند ، فسوق خروج است از طاعت يقال « فسقت الرطبة اذا خرجت عن الكوى » و سُمِّيت - الفارة فَوْسَقَةً - لخروجها عن جحرها . و قال تعالى في صفة ابليس - ففسق عن امر ربه - ای خرج عن طاعته . آنکه ایشان را صفت کرد به نعتهای مذموم و گفت : « الَّذِينَ يَنْقُضُونَ » - ایشان که پیمان الله را می شکنند و عهدی که الله و ایشان گرفت در توریت و در زبور و در زبان موسی و داود بوفاء آن باز نیامدند . و عهد آن بود که « أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » و أَنْ يُؤْمِنُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَعم و يخبروا بنعته و صفته و يؤمنوا بجميع الانبياء عليهم السلام » - پیمان ستند از ایشان بتوحید الله و بتعديق مصطفی ع و قبول بلاغ او از او ، و الله بریشان در آن عهد و پیمان گواه .

« مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ » العهد ، و قيل مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِ اللَّهِ . و الميثاق مفعالٌ مِنَ الْوُثُوقِ واصله مَوْثَاقٌ فَانْقَلَبَتِ الْوَاوُيَاءُ لَا نَكْسَارَ مَا قَبْلَهَا كَمِيزَانٍ وَمِيقَاتٍ . نظیر این در سورة الاعراف « أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْإِيقَاقُ » و گفته اند . « الَّذِينَ يَنْقُضُونَ ... » اخبار است از جمله کافران و منافقان علی العموم و عهد که بریشان گرفته بودند آنست که روز ميثاق رب العزة ایشانرا از کتف آدم بیرون آورد و گفت : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا بَلَى » و در قرآن جایها فرمود است که بعهد وفا کنید و به پیمانها باز آئید قال الله تعالى و اوفوا بعهد الله اذا عاهدتم - و اوفوا بعهدی اوف بعهد کم » « اوفوا

بالعقود» وبعهدالله آوفا» - میگوید اگر عهدی کنید یا عقدی بندید باخالق یا بامخلوق بوفاء آن باز آئید . وعهد باخالق نذر باشد وتوبه وسوگندان وبامخلوق شرطها وعقدها که در معاملات میان ایشان رود و وعده ها که یکدیگر را دهند .

« وَ يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » - ومی برند آنچه الله فرمود که آنرا

به پیوندند از تصدیق انبیاء که فراهم پیوندند ، و تصدیق محمد فراتصدیق موسی پیوندند وتعظیم آدینه امروز فرا تعظیم شنبه روزگار پیوندند . و روی دادن بکعبه امروز فرا روی دادن به بیت المقدس روزگار پیوندند ، و گردن نهادن قرآن را فرا گردن نهادن توره وانجیل و زبور پیوندند . قتاده گفت «أمرُوا بالقول والعمل فقالوا فلمْ يعملوا فلمْ يصلوا القول بالعمل» ایشانرا فرمودند که عمل رافرا قول پیوندند که ایمان قول وعمل است ، و نه پیوستند . و قیل - یرید بذلك قطع الرحم فإن قریشاً قطعوا رحم النبی صلعم بالمعاداة معه . و گفته اند - که ایشانرا فرمودند که پیغامبرانرا همه براست دارید فآمنوا بالبعض و كفروا بالبعض ، والمؤمنون وصلوا ، فقالوا لانفرق بين احدٍ من رسله . « وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ » - تباهاکاری ایشان آن بود که عامه خویش را از اسلام باز میداشتند ، وضعیفان مسلمانان را در شک می افکندند ودلها را می شورانیدند وراهها به بیم می کردند وراه میزدند وسخن چینی می کردند وبید گوئی مردم را درهم می افکندند .

« أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ » - زیان کاران ایشانند که نقص وخسران در حظ خویش آوردند ، که ایشانرا هر یکی در بهشت مسکنی بود - چنانک در خبر است ، وفردا از ایشان فاستانند و بمؤمنان دهند .

« كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » - كيف استفهام عن حال الشیء ، ولم استفهام عن علة الشیء وما عن جنس الشیء « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » - این خطاب باجهودان ومشرکان عرب است هر چند که آن مشرکان بوجود صانع و آفریدگار معترف بودند - چنانک الله گفت - « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » و مصطفی ع پدر عمران حصین را پرسید -

آنکه که هنوز مشرک بود - «کم تعبد الیوم آلهاً قال سبعة واحداً فی السماء وستة فی الارض قال رسول الله صلعم فایهم تعدّه لیوم رغبتک و رهبتک؟ قال الذی فی السماء» - این خبر دلیل است که ایشان بوجود صانع ایمان داشتند اما نبوت مصطفی را صلعم منکر بودند و بوی کافر، و هر که بفرستاده کافر بود بفرستنده کافر باشد ازین جهت گفت:

«کَیْفَ تَکْفُرُونَ بِاللّٰهِ» و این سخنرا دو مخرج است: - یکی تعجب - و التّعجب هو الاخبار عن عظیم فعلهم. یقول - «ایها المؤمنون تعجبوا من هؤلاء کیف یکفرون الله وقد ثبتت حجة الله علیهم» - میگوید شگفت مانید و تعجب کنید ازین کافران که حجت توحید و ریشان ثابت است و روشن، و نمی گروند. و مخرج دیگر - تویخ - است و ملامت، میگوید - ای پیغامبر من وای مؤمنان این کافرانرا ملامت کنید و گوئید چون است که بالله نمیگردید و نشانه‌های هستی و یکتائی و دانائی و توانائی وی شمارا پیدا است آنکه نشانه‌های روشن برشمرده گفت - «وَكُنْتُمْ آمَوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ» قومی گفتند - این واو حال است وقد - در آن مضمحل یعنی «کَیْفَ تَکْفُرُونَ بِاللّٰهِ» وقد «كُنْتُمْ آمَوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ». قومی گفتند نه واو حال است که واو - ابتدا - است و برین قول «تکفرون بالله» وقف کنی جائز است، آنکه ابتدا کنی «وَكُنْتُمْ آمَوَاتًا» - و الاموات جمع - الموت. و الموت یکون اسماً و مصدرأ - كالصوم و العدل و النظر. «و كنتم امواتاً» ای لم تكونوا شیئاً حتی خلقکم. عرب موت بجای قول الذکر نهند، و حیوة بجای شهرگی - یقال للشیئی الدارس و الامر خامل الذکر هذا شیئٌ میّت و امرٌ میّت. و للذکر و الامر المتعالم فی الناس هذا امرٌ حی. میگوید شما چیزی یاد کرده و یاد کردنی نبودید نام و نشان و رسم و طلل شما نبود تا بیا فرید شمارا و مردمان زنده گردانید که شمارا می شناسند و زکر می کنند. این موت اول است و احیاء اول. پس گفت «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» - یعنی یقبض ارواحکم عند انقضاء آجالکم - پس چون روزگار عمر شما برسد می میراند شمارا تا چنان گرداند که در اول که نبودید - «ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» - یعنی للمبعث و القیمة - پس آنکه شما را زنده گرداند

بعث و نشور را . اینست دو مرگ و دو حیوة - که آنجا گفت : - « امتنا اثنتین و احييتنا اثنتین . » این قول ابن عباس است و مجاهد . وقال قتاده « كُنْتُمْ أَمْوَاتًا » ای نطفاً فی الارحام لانها تكون ميتة بعد مفارقتها الرجل - لقوله صلعم « ما این من حی » فهو ميت - « میگوید شما نطفه های مرده بودید در رحم مادران - اول نطفه پس علقه ، پس مضغه پس استخوان و گوشت ، پس شمارا زنده گردانید بنفخ ارواح . و به قال النبی صلعم - یدخل الملك علی النطفة بعد ما تستقر فی الرحم باربعین او بخمس و اربعین ، فيقول ای رب اشقئ ام سعيد ؟ اذ كر ام انثی ؟ فيقول الله تعالى و یکتبان - ثم یکتب عمله و رزقه و اجله و اثره و مصیبه - ثم تطوى الصحيفة فلا یزاد فیها و لا ینقص منها . »

« ثُمَّ يَمِيتُكُمْ » - آنکه شمارا می میراند بخواب ، و زنده میگرداند به بیداری و آنکه شمارا آخر بمیراند و فردا شمارا زنده گرداند . و قيل « وَ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا » یعنی بعد اخذ الميثاق ردهم الى ظهره فاماتهم فاحياكم بان آخر جكم من بطون امهاتكم « ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » میگوید آنکه شمارا با او خواهند گردانید و سوی او خواهند برد . این همچنانست که گفت « ثُمَّ رُدُّوا اِلَى اللَّهِ » و اگر « تُرْجَعُونَ » خوانی بفتح تا بر قراءت یعقوب ، معنی آنست که آنکه و ازو شنید (۱) و کردار شمارا پاداش دهند و این کلمه دلیل است که الله تعالی بر جهتی است از جهت های عالم و آن جهت بالاست بدلیل ده آیت از قرآن « یخافون ربهم من فوقهم » - « هو القاهر فوق عباده » - « اَ اَمْنَمُ مِنْ فِی السَّمَاءِ اَمْ اَمْنَمُ فِی السَّمَاءِ » - « اِلَيْهِ یصعد السَّكَلَمُ الطَّيِّبُ » - « اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ وَ رَافِعُکَ اِلَیَّ » - « بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ یَدُّ بَرِّ الْأَمْرِ مِنَ السَّمَاءِ اِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ یُعْرِجُ اِلَیْهِ » - « تُعْرِجُ الْمَلَائِکَةَ وَ الرُّوحَ اِلَیْهِ » - « یَا هَامَانَ اِبْنِ لَیْ صِرْحًا لَعَلَّی اَبْلُغَ الْاَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَاطْلُعَ اِلَى اِلَهِ مُوسَى » و خبر درست است که مصطفی ع گفت : « ارحموا من فی الارض یرحمکم فی السماء » اما معتزلی که عذاب گور را منکر است دست درین آیه میزنند و میگوید دوزندگی گفت : یکی در دنیا و یکی در قیامت و زندگی در گور و عذاب

(۱) کذا فی نسخه الف . « باز او خواهد گشت » فی نسخه ج .

نگفت. جواب وی آنست که زندگی قوم موسی پس از صاعقه که رسید ایشانرا نگفت درین آیه ودالات نکرد که نیست وذلك فی قوله تعالى « ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ » و همچنین امت حزقیل که از بنی اسرائیل بمردند به طاعون و رب العالمین ایشانرا زنده کرد، آن زندگی ایشان پس از مردن هم نگفت درین آیه ودلیل نبود وذلك قوله « الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم » الآية. زندگی در گور و عذاب قبر اگر درین آیت منصوص نیست نفی آن در آیت هم (۱) [نیست. آنکه در اخبار درست بروایت ثقات و بزرگان صحابه چون عمر خطاب و علی بن ابیطالب و عبدالله مسعود و عبدالله بن عباس و عبدالله بن عمر و جریر بن عبدالله و جابر و ابوهریره و ابوسعید خدری و ابویوب انصاری و انس بن مالک و براء بن عازب بروایت ایشان درست شده است از مصطفی ع حیوة و عذاب قبر، و هر که آنرا منکر است ضالست و مبتدع.

« هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » - مشرکان عرب چون حدیث مرده زنده گردانیدن و بعث و نشور شنیدند منکر شدند گفتند - من یعیدنا اذا متنا و کنا تراباً و عظاماً؟ کیست که مارا برانگیزاند و زنده گرداند پس از آنکه خاک شدیم؟ الله گفت بجواب ایشان « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » - آنکس که هر چه در زمین چیز است از آدمی و غیر آدمی همه بیافرید، قادر است که شمارا پس از آنکه خاک شدید باز آفریند. « هُوَ الَّذِي » در قرآن بیست جایست و « هُوَ الَّذِي » با او نوزده جایست - هو - اشاره فراموجود است اگر موجود نبودى - هو - معنی نداشتی و « هُوَ » بآن گفت تاشنونده گوش باز دارد و جوینده بآن راه یابد و نگرنده فرآن بیند. پس اینکلمه نه نام نه صفت اشارتست فرا هست. « الَّذِي » کنایتست از هست تاشنونده آشنا گردد و جوینده بینا و خواننده دانا، و گفته اند « هو » اشارتست به ذات، « الَّذِي » اشارت به صفت، « خَلَقَ » اشارت به فعل. « خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » میگوید بیافرید هر چه در زمینست

(۱) آنچه که مابین هلالین [] گذارده شده منقول از نسخه ج است و در نسخه الف يك صفحه

از کوه و دریا و هر چه در آنست از جواهر و معادن و چشمها و جویها و نبات و حیوان صامت و ناطق و پرنده و زنده و چرنده و گرما و سرما و نور و ظلمت و سکون و حرکت . این همه نعمت برای شما آفریدم و شما خود شمردن آن طاقت ندارید چنانکه فرمود « وَ إِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا » ، و این جمله نعمت و شما را از بهر دو چیز آفریدم - یکی آنکه تا به نعمت من دنیا بسر میبرید و روزگار میرانید و منفعت میگیرید . دیگر آنکه منعم را بآن میشناسید و از مصنوعات به وحدانیت صانع دلیل میگیرید .

و گفته اند این آیت رد است بر قدریان که علی الاطلاق بی تقیید گفت - « خَلَقَ لَكُمْ مَا فِی الْأَرْضِ جَمِيعًا » و کفر و فساد و معاصی در تحت آن شود لامحالة ، و نه چنانست که قدری گفت آن در اجسام مخصوص است و افعال و اعراض از آن بیرونست که در آیت تغییر و تخصیص نیست ، و مقتضی لفظ اطلاق جز عموم و استغراق نیست بعضی متکلمان گفتند « خَلَقَ لَكُمْ » دلیلیست که حظر نیست و هر چه در دنیا است هر کسرا مباح است ! جواب آنست که این لام نه لام تملیک است و نه اضافت تخصیص بلکه اضافت بیان و تعریفست ، فَكَاْنه یعرفنا انه خلقها لاجل منافعنا و موقع حاجاتنا ، بعضها لا تتفایع و بعضها لا اعتبار ، فكیف که حظر و منع درین آیت نیست در نصوص اخبار و سنن هست ، که بعد ازین آیه نصوص اخبار و آثار بیان کرد و تفصیل داد بعضی حرام کرد و بعضی حلال و گشاده . و سنت را رسد که بر کتاب حکم کند - کقوله تع « و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم » ولیس هذا موضع شرحه . قومی گفتند این خطاب با مؤمنانست و بحکم این آیت هر چه کافرانند در زمین و مال ایشان فی مسلمانانست .

« ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ » - استوی در قرآن نه جایست دواز آن به - الی - پیوسته یکی اینست و یکی در حم السجده . و آن هفت دیگر به علی پیوسته یکی در - سورة الاعراف ، دوم در یونس ، سوم در رعد ، چهارم در طه ، پنجم در فرقان ، ششم در الم تنزیل ، هفتم در سورة الحديد .

واستوی در لغت سه معنی دارد : واز آن سه معروفتر و مشهورتر - استقرار - است
چنانکه جای دیگر گفت « واستوت علی الجودی » ای : (استقرت) . و سوار را که
بر پشت ستور آرام گیرد میگویند « لتستوا علی ظهوره » دیگر معنی - استوا - راست
شدنست از کثری - و راست ایستادن . سه دیگر معنی - علو - است چنانکه گویند استوی
رسول الله علی المنبر ثم استوی الی السماء که در قرآن است هر دو جایگه بمعنی علواست
میگویند بر شد و آهنگ بالا کرد .

« فَسَوَّيْنِ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » - و هر هفت آسمان راست کرد . خلیل بایاری از
آن خود نزد ابوریعنه کلابی شدند که از فصحاء عرب بود ازو پرسید که : « استوی الی »
معنی چیست ؟ او را بر بامی یافتند ایشانرا دید که روی بوی داشتند گفت (استویا الی)
یعنی - ارتقا الی - ایشان باز گشتند گفتند لهذا جئنا ؟ فاخذ الخلیل هذه الكلمة فوضعها
فی تفسیر القرآن .

اگر کسی گوید « ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ » در هر دو آیه پس از آفرینش زمین
گفت و این دلیل است که پیشتر زمین آفرید آنکه آسمان پس آنچه گفت « والارض
بعد ذلك وحیها » چه معنی دارد ؟ جواب وی آنستکه : ابن عباس گفت آنکه که از
وی همین مسئله پرسیدند و این خبر در صحیح است - گفت اول زمینرا بدوروز بیافرید
یعنی یکشنبه و دوشنبه ، چنانکه گفت « قل انکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین »
پس قصد بالا کرد و آسمانها را راست کرد به دوروز یعنی سه شنبه و چهارشنبه ، چنانکه
گفت « فَقَضَّيْنِ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِی یَوْمَیْنِ » پس بزمین نزول کرد و دوحی زمین کرد ، و
دوحی آن بود که گیاهزار و مرغزار و کوه و دشت و راهها پیدا کرد و جوینها براند پس
زمین و هر چه در آنست [به چهار روز آفریده باشد اینست که میگوید - فی اربعة ایام
سواءً للسائلین - پس آسمانها و زمینها بشش روز آفریداست - چنانکه گفت « فی ستة ایام »
ثم قال فی آخر الآیه « وَهُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ » خود را در قرآن از علم چهار
نام گفت : - عالم و علیم و علام و اعلم - علیم از عالم مه است و علام از هر دو مه معنی
آنست که من خداوندم که هفت طبقه آسمان و هفت طبقه زمین بیافریدم و هر چه

در آنست از حرکات و سکناات جانوران تا آن مورچه که در زیر هفتم طبقه زمین است و در خود بجنبند همه میدانم، پس بدانید که اعمال و ضمائر شما نیز میدانم، بطاعت مشغول شوید تا از عقوبت من برهید.

النوبة الثالثة - قوله تع « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا » الآية بدانکه

خدا را عزوجل نامهای بزرگوار است. وصفتهای پاک، نامهای نیکو وصفتهای پسندیده، نامهای ازلی وصفتهای سرمدی، خود را بآن صفتها بستود و در پیغام و نامه خویش آن صفتها و اخلاق نمود. از آن ها یکی - حیاست الله تع بآن موصوف و اثبات آن در آیت و در خبر معلوم. آیت آنست که گفت جل جلاله: « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا » جای دیگر گفت « وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ » - و خبر درست است از مصطفی صلی الله علیه و آله که روزی نشسته بود با یاران سخن میرفت در میان ایشان سه مرد از دور می آمدند روی بوی داده، یکی از آن سه بکران آنجا یگه نزدیک مردمان رسید. هم آنجا بنشست، رسول خدا گفت - « استحیی فاستحیی الله منه » و هم در خبر است که « إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ كَرِيمٌ »، استحیی من عبده اذا مدیده « الحدیث - این صفت حیا و امثال این هر چه درست شود بنصوص کتاب و سنت واجب است بر بنده خدا که چون آن شنود یا خواند بر نام و صفت بیستد و زبان و دل از معنی آن خاموش دارد و از دریافت چگونگی آن نومید باشد که خرد را فرا دریافت آن بتکلف و تأویل راه نیست، میگوید جل جلاله: « وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا » - معنی آنست که خلق بخود و بعقل خود ویرا در نیابند، مگر که ویرا بآن صفت که خود کرد خود را و بآن نام که خود را بُرد خود را بشناسد، شناختنی و تصدیقی و تسلیمی گردن نهاده، و نادر یافته پذیرفته، و تهمت بر عقل خود نهاده، هر که این راه رود و بجز این طریق خود را نپسندد سنی عقیدت است پاکیزه سیرت پسندیده طریقت - ازینجا گشاید چشمه حکمت و صدق فراست و نور معرفت، و این منزلت کسی را بود که چون دیگران از خلق شرم دارند و قبول خلق طلبند وی از حق شرم دارد، و قبول حق طلبد، و از حق کسی شرم دارد که در دل بینائی دارد و

در سرآشنائی ، و داند بهر حال که باشد که الله بوی نگرانست و بر کردار وی دیده ور و نگه بان . يقول نعم - « الم يعلم بان الله یری » - فی الخبر - « اعبدا الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک » - بیچاره آدمی که کشته غفلت است و گرفته جهالت ، از خلق می شرم دارد و از الله شرم می ندارد ، و رب العالمین بکرم و حلم خود این فاخواست میکند و میگوید که - « ونخشی الناس والله احق ان نخشاه » - میگوید از مردم شرم داری والله سزاوارتر بآن که از وی شرم داری . يقول الله جل جلاله « ما انصفنی عبدی یدعونی فاستجیبی ان ارده و یعصینی ولا یتجیبی منی » .

در خبرست که فردا در قیامت چون بنده بصراط باز گذرد نامه دردست وی نهند مهر بر آن نهاده ، چون سر آن باز کند در آن نوشته بیند - بنده من - فعلت ما فعلت ولقد استجیت ان اظهر علیک ، فاذهب فانی قد غفرت لک . قال یحیی بن معاذ فی هذا الخبر سبحان من یدنب العبد فیستجیبی هو .

پیر طریقت گفت : - « شرم حصار دین است و مایه ایمان و نشان کرم . و خلق درین مقام بر سه گروه اند : - غافلان و عاقلان و عارفان . غافلان از خلق شرم دارند ایشان ظالمان اند ، عاقلان از فرشته شرم دارند ایشان مقتصدانند ، عارفان از حق شرم دارند ایشان سابقان اند . و گفته اند - حیاء هفت وجه است : حیاء جنایت - چنانک حیاء آدم (ع) ، آنکه که در زلت افتاد و تاج و حله از وی بر بودند ، چون متواریان ازین گوشه بدان گوشه می شد . خطاب آمد که - « یا آدم افراراً فقال لا ، بل حیاء مناک » دوم - حیاء تقصیر - چنانک حیاء فرشتگان آنکه گویند سبحانک ما عبدناک حق عبادناک . سوم حیاء اجلال - چنانکه حیاء اسرافیل تسربل بجنایه حیاء من الله عز وجل . چهارم حیاء کرم - چنانک حیاء مصطفی (ع) - کان یتجیبی من الصحابة اذا دخلوا بیته ان يقول لهم اخرجوا ، فقال الله عز وجل « ولكن اذا دعیتهم فادخلوا فادعیتهم فانتمشوا ولا مستأنین لحدیث » پنجم - حیاء حشمت - چنانک حیاء علی علیه السلام حین سأل المقداد حتی سأل رسول الله صلعم عن حکم المذی لمکان فاطمة . ششم - حیاء استحقار - چنانک حیاء موسی (ع) - حین قال انه تعرض لی الحاجة

من الدنيا فاستحيي ان اسألك يا رب، فقال الله سلني حتى ملح عجينك و علف شاتك .
هفتم - حياء حق است جلّ جلاله و تقدست اسماءه و تعالت صفاته و قد مضى ذكره .

« كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » - از روی اشارت میگوید - ای گم کرده سر رشته خویش ای افتاده در چاه بشریت خویش ، راه ازین روشنتر خواهی چونك می نروی ؟ میدان ازین کشیده تر خواهی چونك سواری نكنی ؟ شمع ازین افروخته تر خواهی چونك از جاده می بیفتی ؟ ای سالها بر تو گذشته و هنوز بوئی نیافته ، ای بر هزار خوان نشسته و هنوز گرسنه ! ای هزاران لباس پوشیده و هنوز برهنه . مسلمانان ! میدان فراخست سواران کجا اند ؟ دیوان فرو نهادند متظلمان کجا اند ؟ طیب حاضر است بیماران کجا اند ؟ جمال در کشف است عاشقان کجا اند ؟

« وَ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ » - میگوید - اگر مرده بودید زنده کردم چون كه ننگرید ؟ اگر جاهل بودید دانانان کردم چون كه در نیابید ؟ راهنما نمودم چرا می نروید ؟
مرد باید كه بوی داند برد ورنه عالم پراز نسیم صباست

پیر طریقت گفت - « الهی بنده با حکم ازل چون بر آید و آنچه ندارد چه باید جهد بنده چیست ؟ کار خواست تو دارد بنده بجهد خویش نجات خویش کی تواند ؟
« ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » - گفته اند مرگ بر سه قسم است : وزند گانی بر سه قسم : مرگ لعنت ، و مرگ حسرت ، و مرگ کرامت . مرگ لعنت کافرانراست و مرگ حسرت عاصیانراست و مرگ کرامت متقیانراست . وزند گانی سه قسم است : یکی زند گانی بیم ، دیگر زند گانی امید ، سوم زند گانی مهر - زند گانی بیم در بر پیدا ، زند گانی امید در خدمت پیدا ، زند گانی مهر در یاد پیدا . زنده بیم روز مرگ او را ایمن کنند كه : « لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا » ، زنده امید را روز پسین فا نوازند كه « ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون » ، زنده مهر را از دوست بر بساط کرم در مجلس انس این کرامت آید كه « ارجعني الى ربك راضية مرضية . »

پیر طریقت گفت - « الهی ای سزای کرم وای نوازنده عالم ! نه باجز تو شاد است

نه بایاد توغم، خصمی و شفیع و گواهی و حکم. هر گز بینما نفسی با مهر تو بهم،
آزاد شده از بند وجود و عدم، باز رسته از زحمت لوح و قلم، در مجلس انس قدح شادی
بر دست نهاده دمام.»

جز عشق تو بر ملک دلم شاه مباد وز راز من و تو خلق آگاه مباد
کوته نشود عشق تو ام زمین دل ریش دستم ز سر زلف تو کو تاه مباد

«هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» - جای دیگر گفت «وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ» - میگوید هر چه مملکت زمین است همه برای
شما آفریده ام و مسخر شما کردم، عطاء ما مختصر نبود، کرامت ما در حق سوختگان ما
سر سری نبود، نواخت ما را در حق شما هر گز تراجع نبود، و چنان نیست که بر مملکت
زمین اقتصار کردم که آسمانها را هم از بهر نظر شما و زحمت بصر شما و خزینة روزی شما
راست کردم، بنده من! چون قدم در کوی عهد ما نهی تو ندانی که آسمانها را و زمینها را
چه بشارت رسد و یکدیگر را چه تهنیت کنند، آن من دانم که من هر چیز را داننده ام
و بهر کس رسنده «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ»

درین آیت لطیفه ایست، نگفت (خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا) که گفت «خَلَقَ لَكُمْ
مَا فِي الْأَرْضِ» یعنی که هر چه مملکت زمین و آسمانست از بهر تو آفریدم بنده من! و ترا
از بهر خود آفریدم، نه بینی که علی الخصوص موسی را گفت. «وَأَسْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي»
و علی العموم خلق را گفت - «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» - قدر این
خطاب مصطفی دانست و شکر این نعمت وی گزارد، که آن شب قرب و کرامت که
که ویرا با آسمان بردند هر چه آفرینش بود و ممالك کونین همه نثار قدم صدق وی کردند،
و آن مهتر بگوشه چشم بهیچ باز ننگرست و گفت ما را برای این نیافریده اند - «ما زانغ
البصر و ما طغی» - نوش باد! بویزید بسطامی که در راه سنت مصطفی نیکو رفت
و ادب حضرت نیکو بجای آورد گفت -: «لَمْ آزَلْ أَقْطَعْ الْمَمَالِكَ حَتَّى وَجَدْتُ
الْمَمَالِكَ، ثُمَّ تَرَكْتُ الْمَمَالِكَ حَتَّى وَصَلْتُ إِلَى شَوَاهِدِ الْمَالِكِ، فَقُلْتُ - الْجَائِزَةُ - فَقَالَ -
قَدْ وَهَبْتُ لَكَ كُلَّ مَا رَأَيْتُ، قُلْتَ أَنْتَ الْمَرَادُ قَالَ - فَاَنَا لَكَ كَمَا أَنْتَ لِي.»

بیرطریقت گفت :- « الهی! نسیمی دمید از باغ دوستی دلرا فدا کردیم بوئی یافتیم از خزینۀ دوستی پیداشاهی بر سر عالم ندا کردیم ، برقی تافت از مشرق حقیقت آب و گل کم انگاشتیم و دو گیتی بگذاشتیم ، یک نظر کردی در آن نظر بسوختیم و بگذاختیم ، بیفزای نظری و این سوخته را مرهم ساز و غرق شده را دریاب که « می زده را هم بمی دارو و مرهم بود » وفی معناه اُنشد :

تداویت من لیلی بلیلی من الهوی کما یتداوی شارب الخمر بالخمر

النوبة الاولى - قوله تعالى « وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ « نیوش تا گوئیم ای محمد آنکه که گفت خداوند تو فریشتگانرا ، « إِنِّی جَاعِلٌ « من کردگار و آفریدگارم « فی الارضی » اندر زمین « خَلِیْفَةً » ازپس شما در رسیده ، « قَالُوا » گفتند « أَتَجْعَلُ فِیْهَا » می خواهی آفرید در زمین « مَنْ یُفْسِدُ فِیْهَا » کسیرا که در آن تباهکاری کند ، « وَ یَسْفِكُ الدِّمَاءَ » و خونها ریزد ، « وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ » و ما بستايش تو ترا می ستائیم « وَ نُقَدِّسُ لَكَ » و بآفرینهای نیکو ترا یاد میکنیم . « قَالَ » خداوند گفت فریشتگانرا « إِنِّی أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ »^۳ « من آن دانم که شما ندانید .

« وَ عَلَّمَ آدَمَ » - آنکه در آدم آموخت « الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » نامهای همه چیز ، « ثُمَّ عَرَضَهُمْ » آنکه نمود آن چیزها همه « عَلَى الْمَلَائِكَةِ » فرافریشتگان . « فَقَالَ » و گفت ایشانرا « أَتَمْنُونِی » خبر کنید مرا « بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ » بنامهای آن چیزها که چیست « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ »^۴ اگر می راست گوئید که بخلافت شما سزاوارتر اید از وی . « قَالُوا » فرشتگان گفتند « سُبْحَانَكَ » پاکی و بیعیبی ترا « لَا عِلْمَ لَنَا » مارا دانش نیست « إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا » مگر آنچه تو آموختی مارا « إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ »^۵ توئی دانا راست دانش راست کار .

« قَالَ يَا آدَمُ » الله گفت « أَنْبِئْهُمْ » خبر گوی فرشتگان را « يَا سَمَائِهِمْ » از نامهای ایشان قَلَمًا أَنْبَأَهُمْ » چون آدم فرشتگان را خبر کرد « يَا سَمَائِهِمْ » آن نامهای ایشان « قَالَ » گفت الله فرشتگان را ، « أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ » نگفتم شما را « إِنِّي أَعْلَمُ » که من دانم « غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » نهانها و پوشیده ها در آسمان و زمین ، « وَ أَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ » و میدانم آنچه می نمایید و پیدای میکنید « وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ »^{۳۳} و آنچه نهان میداشتید .

النوبة الثانية - قوله تعالى - « وَإِذْ قَالَ » هر جا که در قرآن - « وَإِذْ » گفت بجای آنست که گویند نبوش تا گویم که چه بود ، و این اشارت بیدو خلق آدم است یعنی ابتداء آفرینش شما آن بود که رب العالمین فرشتگان را خبر داد و گفت من آفریدگار خلیفتی ام در زمین - یعنی آدم - و این اظهار شرف آدم را گفت و فضیلت وی که الله تع چون بنده را تشریف دهد پیش از آفرینش وی خبر دهد ، چنانکه فرشتگان را و انبیاء را خبر داد از **مصطفی** صلح پیش از آفریدن وی و ذلك فی قوله تع - « و اذ اخذنا للهِ ميثاق النبیین لما اتیتکم من کتاب وحیة . . الى الآخرة » - و عیسی را فرمود تا از وی خبر دهد پیش از آفرینش وی و ذلك فی قوله - « اِنِّی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدئ من التوریه و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه اُحمد » - واصحاب ویرا در **توریه و انجیل** صفت کرد پیش از آفرینش ایشان و ذلك فی قوله تع « ذلک مثلهم فی التوریه و مثلهم فی الانجیل » ای صفتهم و ذکرهم . و قیل انما اخبرهم بکونه قبل ایجادہ تطبیبا لقلوب الملائکة - ، و ان لا ینازعهم بالعزل عن الولاية . کقول **ابراهیم** - اِنِّی اری فی المنام اِنِّی اذبحک - تطبیبا لقلبه لیكون مستعدا للمأمور به متأهبا .

« وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ » - نام فرشته در عربیت از پیغام گرفته اند عرب پیغام را - ما لکه - گویند و ما لکه - گویند و - الوک - گویند یقال آلک لی و آلکنی ای ارسلنی . و بر قیاس این اشتقاقی ما لکه است نه ملائکة بر وزن مفاعله ، لکن الهمزة منقولة من موضعها فقیل ملائکة . مفسران گفتند این فرشتگان ایشان بودند که زمین

داشتند پس از جان ، و سبب آن بود که الله تع آنکه که زمین را بیا فرید جان را و فرزندان ویرا از آتش دود آمیغ بیا فرید چنانک گفت « وخلق الجن من نار » و ایشانرا ساکنان زمین کرد و قومی شهوانی بودند و در راه شرع مکلف ، ایشان تباهاکاری کردند در زمین و خونها ریختند ، رب العالمین ابلیس را که خازن بهشت بود آن هنگام با لشکری از فریشتگان بزمین فرستاد و اولاد جان را بجزیره های دریا راندند و خود بجای ایشان نشستند و الله را عبادت میکردند و تسبیح و تهلیل می آوردند . ابلیس عجیبی در خود آورد که من الله را آنهمه عبادت کردم هم در آسمان هم در زمین ، از من بهتر و مهتر همانا که کس نیست . راست که تکبر و عجب برخود نهاد اورا معزول کردند . ابتداء عزل وی این بود که « قَالَ رَبِّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » - آدمرا خلیفه نام کرد از بهر آن که برجای ایشان نشست که پیش از وی بودند در زمین و فرزندانیش هر قرن که آیند خلف و بدل ایشان باشند که از پیش بودند و به یقول الله « لِيَسْتَخْلَفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » - و فرق میان خلیفه و ملک آنست که **سلمان** گفت آنکه که از وی پرسیدند : - ما الخليفة من الملك فقال - الخليفة الذي يعدل في الرعية ويقسم بينهم بالسوية و يشفق عليهم شفقة الرجل على اهله و يقضى بكتاب الله عزوجل . و **عمر خطاب** روزی **سلمان** را گفت - أملك أنا ام خليفة ؟ فقال سلمان - إن انت اخذت من ارض المسلمين درهما أو اقل أو أكثر و وضعته في غير حقه فانت ملك . قال فاستعبر عمر . - و كان معاوية يقول على المنبر يا ايها الناس إن الخلافة ليست بجمع المال ولا تفرقة ولكن الخلافة العمل بالحق والحكم بالعدل و اخذ الناس بأمر الله عزوجل . وقال النبي صلعم - « الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكاً » .

« قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » - فریشتگان گفتند : خداوند! میخواهی آفرید در زمین کسی را که تباهاکاری کند چنانک بنو الجان کردند - فاسوا الشاهد على الغائب بعضی مفسران گفتند - اینجا ضمیری محذوفست یعنی : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » آَم تجعل فيها من لا يفعل هذا ، كقوله نعم - « آمَنْ هُوَ قَاتُ أَنْاء اللَّيْلِ » یعنی - کمن هو غیر

قانت. سدی گفت چون رب العالمین ایشانرا گفت - « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » ایشان گفتند - و مایکون من الخليفة واصحابه ؟ از آن خلیفه واصحاب وی چه آید ؟ الله گفت عزّ جلاله - یکون منهم سفك الدماء والحسد والفساد از ایشان خون ریختن وحسد و تباهاکاری آید ، آنکه ایشان گفتند « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » از بهر آنکه ایشان علم غیب نداشتند تا الله ایشانرا از آن خبر ندادی نگفتندی . و به قال عزّ وجلّ - « لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ » وقال تع « يخافون ربهم من فوقهم و يفعلون ما يؤمرون »

و اشارت فساد و خون ریختن هر چند که از روی لفظ با آدم میشود اما از روی معنی با فرزندان شود ، که آدم نه خون ریخت و نه تباهاکاری کرد بل که فرزندان کردند . و این در لغت عرب رواست چنانکه گفت « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ » لفظ عام است و آدم بآن مخصوص ، فانه خلق من الطین والخلق بعده من النطف .

« وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ » - حسن بصری گفت « سبحان الله و بحمده می گفتند » بوذر از مصطفی پر سید - ای الکلام افضل قال - ما اصطفاها لِملائکته - سبحان الله و بحمده - و گفته اند - تسبیح اینجا نماز است و حمد - بمعنی - امر - ای : (نُصَلِّيْ لَكَ بِأَمْرِكَ) کتوله « یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده » ای بامره ، و گفته اند « نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ » این باموضوع حال است ای : (نُسَبِّحُ حَامِدِينَ لَكَ - کما یقال - خرج زید بسلاحه ای متسلحاً . « وَتَقْدِیسُ » ای ننزهات عما لا یلیق بک ؟ و قيل تطهر لك قلوبنا من الشرك و ابداننا من المعصية وذلك بحمدك لا بانفسنا . تسبیح در لغت عرب تنزیه است چیزی را نزه و بی عیب خواندن و تقدیس تطهیر است پاک داشتن در دانش و پاک گفتن در یاد . و از بس که فرشتگان و پیغامبران بزمین مقدسه فرو آمدند و خلق را از ضلالت و معصیت پاک میکردند و بر خدای عزّ وجل میخواندند آنرا بیت المقدس نام کردند . و تسبیح و تقدیس دو نامست خدایرا عزّ وجل - سُبَّوحٌ و قُدُّوسٌ - سُبَّوح در خبر است و قُدُّوس در قرآن ، سُبَّوحٌ ای تنزیه لله و قُدُّوسٌ ای طهارة لله جل ثناؤه -

و قدّوسٌ یُنصبُ قاف و رفع آن هر دو گویند قال رُقوبہ .

دَعَوْتُ رَبَّ الْعِزَّةِ الْقَدَّوسَا دُعَاءَ مَنْ لَا یَعْبُدُ إِلَّا قَوْسَا

« وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ . » - این سخن از فریشتگان نہ اظہار ممت

است کہ این غایت نواضع است . چنانکہ عرب گوید بخندمت درخواستن . استمعین بغیری
وانا مجد فی خدمتک ؟ و علی ذلک قوله « وَاِنَّا لَنَحْنُ الصّٰوِفُونَ وَاِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ » .

چون فریشتگان چنین گفتند ، اللہ تعالیٰ ایشانرا جواب داد : « اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ »

من آن دانم کہ شما ندانید ، از آدم توبہ دانست و از ابلیس معصیت . و ایشانرا باین دو هیچ
علم نہ بود و گفته اند - اِنِّیْ اَعْلَمُ - یعنی میدانم کہ از آدم پیغامبران و رسولان و صالحان فرزندان

در وجود آیند کہ مرا تسبیح و تقدیس کنند . و قیل - اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ -

لَا تَعْلَمُونَ فساد جوارحهم و انا اعلم محبة قلوبهم و محبة قلوبهم شفیع فساد جوارحهم
و فی ذلک یقول القائل :

و اذ الحبيب اُتِیٰ بذنبٍ واحدٍ جاعت محاسنهُ بالفِ شفیع

و یقال - اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ - من انکسار قلوبهم و ان ارتکبوا قبیح افعالهم

و صولة قلوبکم عند اظہار تسبیحکم و تقدیسکم فانتہم فی تہ وفاقکم و فی عصمة افعالکم

و فی تحمل تسبیحکم ، و ہم منکسرون عن شواہدہم متذلّلون بقلوبہم . و ان الانکسار

قلوبہم عندنا ذماماً قویاً . قال تعالیٰ لبعض انبیائہ - انا عند المنکسرة قلوبہم من اجلی .

« وَ اَعْلَمُ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا . » - فریشتگان چون این خطاب بشنیدند کہ

اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً - با یکدیگر گفتند ان یخلق خلقاً اعلم منا - هر کس

را کہ آفرید از ما عالمتر نباشد . پس رب العالمین آدم را بیافرید و اورا بریشان افزونی

داد بعلم و نام هر چیز اورا در آموخت فذلک قوله - « وَ اَعْلَمُ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا »

و سَمِیَّ اَدَمَ لَا نَهْ خُلِقَ مِنْ اَدَمِ الْاَرْضِ یَدُلُّ عَلَیْهِ مَا قَالَ النَّبِیُّ - اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی خَلَقَ

الْاَدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ قَبْضُهَا مِنْ جَمِیعِ اَدَمِ الْاَرْضِ ، فجاءت بنو آدم علی قدر الارض ، منهم الاحمر

والابيض والاسود و بین ذلک ، والسهل والحزن والخبیث والطیب - خبر مصطفیٰ در آفرینش

آدم وبرداشتن خاك آدم از زمين اينست. اما اثر صحابه آنست كه - **عبداللّه مسعود** و جماعتى از صحابه گفتند - لما فرغ الله من خلق ما احب استوى على العرش ، وقال للملائكة « **إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً إِلَى قَوْلِهِ إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** » من شأن ابليس فبعث جبريل الى الارض لى آتية بطين منها - فقالت الارض انى اعوذ بالله منك ان تنقص منى او تشينى ، فرجع ولم يأخذ . فقال - يا رب انى قد عاذت بك فاعذتها . فبعث **ميكائيل** فقالت مثل ذلك ، فرجع . فبعث ملك الموت فعاذت منه . فقال وانا اعوذ بالله ان ارجع ولم انفذ امره ، فاخذ من وجه الارض وخلط ، فلم يأخذ من مكان واحد واخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء ، فلذلك خرج بنو آدم مختلفين ، فصعد به قبل ترابه حتى عادطيناً لازباً - واللازب هو الذى يلتزق بعضه ببض ، ثم لم يزل حتى انتن وتغير . فذلك حين يقول - من حماء مسنون - قال منتن . قال للملائكة - انى خالق بشراً من طين فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين - فخلقه الله بيديه لكيلا يتكبر ابليس عليه ليقول الله تكبر عما عملت بيدي ولم أتكبر عنه فخلقته بشراً ، فكان جسداً من طين اربعين سنة من مقدار يوم الجمعة ، فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما رأوه ، و كان اشدّهم فزعاً منه ابليس . فكان يمر به و يضر به فيصوّت الجسد كما يصوّت الفخار . فتكون له صلصلة فذلك حين يقول - من صلصال كالفخار - ويقول الامر ما خلقت ، و دخل فى فيه و خرج من دبره . فقال للملائكة - لا ترهبوا من هذا فهو اجوف و لكن سلطت عليه لاهلكته . فلما بلغ الحين الذى يريد الله ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة - اذا نفخت فيه من روحى فاسجدوا له - فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح فى رأسه عطس فقالت له الملائكة - قل الحمد لله فقال - الحمد لله . فقال الله عز وجل - رحمك ربك - فلما دخل الروح فى عينيه نظر الى ثمار الجنة ، فلما دخل فى جوفه اشتهى من الطعام ، فوثب قبل ان يبلغ الروح فى رجليه عجلان الى ثمار الجنة ، فذلك حين يقول خالق الانسان من عجل . « **وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا .** » - **ابن عباس** گفت - حتى القصعة و القصيعة و الفسوة و الفسيوة - الله در آدم آموخت نامهاى همه چيزها تا كاسه بزرگ و كاسه كوچك

و باد که از جانور رود نرم و نیم نرم . **ربیع** گفت - نامهای فریشتگان دروی آموخت .
ابن زید گفت - نامهای ذریت آدم ولغتها که در آن سخن میگویند - عربی و پارسی
و عبرانی و سریانی و غیر آن ، هر لغت که فرزند آدم در آن سخن میگویند . **ضحاك**
از **ابن عباس** گفت - اسمای اجناس بود چون مردم و پری و چهار پای مرغان و ددان
بیابان و درختان و زمین و آسمان و مانند آن . **مقاتل** گفت - جانوران و جهادات را
همه فرا آدم نمود که همه آفریده بود در آن شش روز از پیش ، و آدم را از پس همه آفرید
در آخر روز جمعه ، چنانك در خبرست آنكه نام يك يك ویرا در آموخت و گفت - یا آدم
هذا فرسٌ و هذا بغلٌ و هذا حمارٌ الی آخرها - **عطیة بن بشر** گفت - علمه الف حرفه
ثم قال - قل لا ولدك ان اردتم للدنیا فاطلبواها بهذه الحرف ولا تطلبواها بالدین . اهل
اشارت گفتند - مقتضی لفظ عموم آنست که هر چه اسما بود آدم را در آموخت هم اسماء خالق
هم اسماء مخلوقات ، پس آدم بدانستن اسماء مخلوقات از فرشتگان متمیز شد و متمخصص ،
و افزونی وی بریشان پیدا شد و علم وی بنامهای آفریدگار خود سَرّی بود و متمخصص
و افزونی وی بریشان پیدا ، و علم وی بنامهای آفریدگار خود سَرّی بود میان وی و میان
حق که فریشتگان را بر آن اطلاع نبود ، پس ثمره علم نام مخلوق در حق آدم آن بود
که مسجود فریشتگان گشت ، و ثمره علم خالق آنك بمشاهده حق رسید و کلام حق شنید .
« **ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ .** » - پس آن مسمیات و اشخاص را فرافریشتگان
نمود و در میان ایشان عقلا بودند از ملائکه و انس و جن و شیاطین از بهر آن گفت :
« **ثُمَّ عَرَضَهُمْ** » . **ابن زید** گفت - رب العالمین فرزندان آدم را از پشت آدم بیرون آورد
و بفریشتگان گفت :- « **أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ** » مرا خبر کنید که نامهای ایشان چیست؟
اگر می راست گوئید « **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** » - که از شما عالمتر کس نیافریدم . این
امر تعجیز گویند ، الله تع خواست تا عجز ایشان بریشان پیدا شود در شناخت نامهای
آنچه می بینند بچشم سر ، چون عاجز آید از علم آنچه ندیدند و در آنچه غیب است
اولیتر که عاجز باشند .

پس فرشتگان بزبان اعتذار و عجز گفتند: «سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا». پاکی و بیعیبی ترا و کس را بر علم غیب جز از تو اطلاع نیست، و ما را دانش نیست مگر آنچه تو آموختی ما را، دانا بحقیقت توئی، که بی تعلّم دانائی و دردانش بیهمتائی و خداوندی را سزائی، که راست دانش و راست کاری، تو دانی که خلافت را که سزاست و آن پنداشت ما جمله خطاست.

آنکه آدم را گفت: «أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ» - فریشتگان را خبر کن از نامهای ایشان - این آیت دلیل است که آدم پیغامبری بود مرسل بفریشتگان - و قیل کان رسولاً الی ولده. بوامامه باهلی گوید مردی پیش رسول آمد گفت - یا رسول الله انبیاء کان آدم؟ قال نعم، مکلم.

پس چون آدم نامهای ایشان فریشتگان را بازگفت، الله گفت فریشتگان را بر سبیل تو بدیخ و ملامت فرمود: «أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ» - نه گفتم شما را که من غیب آسمان و زمین دانم، چنانکه این نامها ندانستید و اشخاص را نشناختید و از شما پنهان کردم و آدم را در آموختم. احوال آدم و ذریت و سر خلافت ایشان و معصیت و طاعت ایشان من دانم و شما ندانید، چرا گفتید؟ «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا»

پس گفت: «وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» - و چنانکه غیب آسمانها و زمینها دانم نهان و آشکارای شما نیز دانم، آنچه آشکارا گفتید که - «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» - دانستم، و آنچه پنهان گفتید بایکدیگر که «لَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا أَعْلَمُ مِنَّا» دانستم، و آنچه ابلیس با خود اندیشید - لَنْ فَضَّلْتُ (۱) علیه لاهل کتبه و لَنْ فَضَّلَ عَلَى لَاعِمِيْنَه هم دانستم، که آن گفت و این اندیشه کرد همه آفریده منست، و آفریده من از من پنهان نباشد. درین قصه باز نمود که فضل علم بر تر از فضل عمل است که فریشتگان بر آدم فضل داشتند بدرازی ایام طاعت و فراوانی طاعت و عبادت بی فترت، و آدم بریشان فضل

داشت بیک علم، و آن یک علم از عبادت ایشان بحکم الله مه آمد و فریشتگان با آن همه عبادت فضل آدم بر خود بسبب آن یک علم اسماء بدانستند. و مصطفی گفت «فضل العلم خیر من فضل العبادت» وقال النبی «فقیه واحد أشد على الشیطان من الفاعبد»، وقال صلعم - «مسئلة واحدة تعلمها المؤمن خیر له من عبادة سنة وخیر له من عتق رقبة من ولد اسمعیل»، و ان طالب العلم والمرأة المطیعة لزوجها والولد البار بوالديه یدخلون الجنة مع الانبیاء بغير حساب» و گفته اند - علم بر عمل شرف دارد از چهار وجه: - یکی آنست که مقام علم مقام نبوت است و علما بجای پیغمبرانند و به قال صلعم «العلماء ورثة الانبیاء» و مقام عمل مقام ولایت است و صاحب عمل بر مقام اولیاست، چندانکه میان انبیاء و اولیاء فرق است نیز همچندان میان عالم و عامل فرق است. وجه دیگر آنست که عمل لازم است، از عامل فراتر نشود و بدیگری سرایت نکند، و علم متعدی است نفع آن و اثر آن بدیگران تعدی کند، راست همچون چراغست که خود روشن است و دیگرانرا روشن دارد، روشنائی خود بدیگران دهد و از وی چیزی نکاهد، عالم همچنانست. وجه سوم آنست که عمل بی علم بکار نیاید و عبادت نبود و علم بی عمل بکار آید و عبادت بود. وجه چهارم آنست که عمل از ماست و علم از خداست. و روی عن النبی صلعم انه قال «العلماء مفاتيح الجنة وخلفاء الانبیاء» وقال صلعم - «أتدرون ما قال لی جبرئیل؟ قال - یا محمد لا تحقرن عبداً اتاه الله علماً وان الله لم یحقره حین علّمه، ان الله جامع العلماء فی بقیع واحد فبقول لهم انی لم استودعکم علمی الا لآخر ادرته بکم، قد غفرت لکم علی ما کان منکم» وفی رواية اخرى - «لم استودعکم حکمتی وانا أريد ان اعذبکم ادخلوا الجنة برحمتی».

النوبة الثالثة - قوله تع «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ

خَلِيفَةً» - عالمی بود آرمیده در هیج دل آتش عشقی نه، در هیج سینه تهمت سودائی نه، دریای رحمت بجوش آمده خزائن طاعات پر بر آمده، غبار هیج فترت بر ناصیه طاعت مطیعان نانشسته، و علم لاف دعوی «وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ» بعیوق رسانیده،

هر چه در عالم جوهری بود کی آن لطافتی داشت بخود در طمع افتاده، عرش مجید بعظمت خود مینگرست و میگفت مگر رقم این حدیث بما فرو کشند، کرسی در سعت خود مینگریست که مگر این خطبه بنام ما کنند، هشت بهشت بجمال خود نظر میکرد که مگر این ولایت بمادهند، طمع همگنان از خاک بریده، و هر يك در تهمتی افتاده، و هر کس در سودائی مانده. ناگاه از حضرت عزت و جلال این خبر در عالم فریشتگان دادند که «إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» این نه مشاورت بود با فریشتگان که این تمهید قواعد عزت و عظمت آدم بود، و نه استعانت بود که نشر بساط توقیر آدم بود. گفت حکم قهر ما کاری راند و قلم کرم را فرمودیم تا از سر دیوان عالم تا بآخر خطی در کشد، و از منقطع عرش تا منتهی فرش سکن هر دو کونرا عزم نامه نویسد، تا صدر ممالك آدم خاکی را مسلم شود، و سینه عزیز وی بنور معرفت روشن، و لطائف کرم و صنایع فضل مادر حق وی آشکارا، زلزله هیبت از عزت این خطاب در دل های مقرران افتاد، گفتند این چه نهادی تواند بود که بیش از آفرینش بر سده جمال وی عزت قرآن گوش خلافت وی میکوبد و وی هنوز در بند خلقت نه، و جلال تقدیر از مکنونات غیب خبر میدهد که گردمیدان دولت آدم مگردید که شما سر فطرت وی شناسید، عقاب هیچ خاطر بر شاخ دولت آدم نه نشست، دیده هیچ بصیرت جمال خورشید صفوت آدم در نیافت، این شرف از چه بود؟ و آن دولت از چه خاست؟ زاناک آدم صدف اسرار ربوبیت بود و خزینة جواهر مملکت. ای بسا در گرانمایه و لؤلؤ شاهوار که در آن صدف تعبیه بود، و باهر دری شبهی سیاه منظوم در رشته کشید، با جواهر هر يك از انبیا شبهی در برابر ایشان داشت - دری چون آدم صفی باوی شبهی چون شیطان شقی. دری چون ابراهیم خلیل باوی شبهی چون نمرود طاغی. دری چون موسی عمران باوی شبهی چون فرعون بی عون، دری چون عیسی بن مریم باوی شبهی چون طایفه پر از ضلالت و غی. دری چون مصطفی عربی باوی شبهی چون بو جهل پر جهل.

فریشتگان چون این خطاب هایل بشنیدند قرار و آرام از ایشان بر مید و تماسک عقل و صبرشان برسید. زبان سؤال دراز کردند و جمله آواز بر آوردند که: «أَنْجَلْ

فِيهَا مَنْ يَفْسُدُ فِيهَا» خداوندا و پادشاهان بزرگوارا و کردگارا! این آدم خاکی طرازوشی
 تقریب را بدست عصیان ملطخ گردانند، و سر از ربه طاعت بیرون کشد، و ما را از قدس
 و تقدیس آفریده، سینه های ما بتهلیل و تسبیح آراسته و این اسباب ما را ساخته؟ چنین
 گویند آتشی از مکنونات غیب پدید آمد و قومی فریشتگان را بسوخت، و بنعت عزت
 این خطاب برفت که - «إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» - شما که نظارگیان اید نظاره همی
 کنید شما را با خزائن اسرار الهیت ما چه کار؟ و در مکنونات غیب ربوبیت ما چه
 تصرف؟ تعبیه الهیت ما و مکنونات اسرار ربوبیت ما ما دانیم، خواطر مختصر را علوم و
 عقول جز ویرا فهمهای معلول و بصائر محدث را با سرار الهیت ما چه راه! «و عنده
 مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو» - ما درازل حکم چنان کردیم که چراغ حقایق معرفت در
 سینه آدم خاکی روشن گردانیم، و منشور ولایت خاکی بدست او دهیم، و رایت ممالک
 زمین در قلب لشکر او نصب کنیم، شما که مقربان مملکت اید پیش تخت دولت آدم
 چا کروار سماطین برکشید، و او را سجود کنید، و شما که گرد عرش ما طواف میکنید
 جنایت نا کرده ذریت آدم را که هنوز در وجود نیامدند استغفار میکنید و روش ایشان را
 سلامت میخواهید، و سلم سلم میگوئید، تا چون در وجود آیند قدم ایشان را بر بساط
 عبودیت فتوری نباشد. و شما که نقیبان حجب اید، اهل غفلت را از ذریت آدم میگیرید
 تا بسبب گریستن شما معصیت ایشان بمغفرت خود پیوشیم. و شما که اهل رفر فاید،
 ازین زلال که زیر عرش ما موج میزند راویۀ نور بر گیرید، و روز رستاخیز که ایشان
 سر از زمین بر آرند تشنه ایشان را سقایتی کنید، و شما که معصومان سدرۀ منتهی اید،
 منتظر باشید تا چون فرع اکبر در قیامت پدید آید، و دارا داروگیرا گیر هیبت و سیاست
 برخیزد، مؤمنان ایشان را از آن فرع امن دهید و سلام ما بایشان رسانید. اینهمه بآن
 فرمودیم تا شما که فریشتگانید شرف خاکیان بدانید و بر حکم ما اعتراض نکنید.
 در خبر درست است که ملاً اعلی و مقربان درگاه عزت گفتند - خداوندا خاکیان را عالم
 سفلی دادی عالم علوی بماده، که ما نیز پرندگان حضرتیم و طاوسان درگاه عزت. ایشان را
 جواب آمد - لا اجعل صالح ذرية من خلقته بیدی کمن قلت له کن فکان.

ما مونس عشقیم و شما برگزید
از زشتی یار من شماغم چه خورید؟
در چشم من آئید و بدو درنگرید.

النوبة الاولى - قوله تعالى - « وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ - و گفتیم فریشتگان را
« اسْجُدُوا لِاٰدَمَ » سجود کنید آدم را، « فَسَجَدُوا » سجود کردند فریشتگان
« اِلَّا ابْلٰیْسَ » مگر ابلیس « اَبٰی » سر و اُزد « وَ اَسْتَكْبَرَ » و برتری جست
« وَ كَانَ مِنَ الْكَافِرِیْنَ »^{۳۴} - و در علم خدا خود از کافران بود.

« وَ قُلْنَا يَا اٰدَمُ » گفتیم ای آدم « اَسْكُنْ اَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ » - با
جفت خویش در بهشت بنشین، « وَ كُلَا مِنْهَا » - و میخورید از آن « رَغَدًا » - فراخ و
بناز و خوش و آسان، « حَيْثُ شِئْتُمَا » - هر جا که خواهید، « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » -
و نزدیک این يك درخت مگردید، « فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِیْنَ »^{۳۵} - که اگر از آن
بخورید از ستمکاران باشید بر خویش.

« فَازْلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا » - پس بیو کند دیو ایشانرا هر دو از بهشت و بگردانید
از طاعت، « فَاخْرَجَهُمَا » - پس ایشانرا بیرون آورد « مِمَّا كَانَا فِيْهِ » از آنچه در آن
بودند از شادی و ناز، « وَ قُلْنَا اهْبِطُوا » - و گفتیم فروریزید « بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » -
یکدیگر را دشمن و بر یکدیگر گماشته « وَ لَكُمْ فِي الْاَرْضِ » - و شما را است در
زمین، « مُسْتَقَرٌّ » - آرام گاهی، « وَ مَتَاعٌ » - بر خورداری جای، « اِلٰی حَیْنٍ »^{۳۶} -
هر کس را تا مرگ و خلقتا تا رستاخیز.

« فَتَلَقٰی اٰدَمُ » - فرا گرفت آدم « مِنْ رَبِّهِ » - از خداوند خویش « کَلِمَاتٍ »
سخنانی، « قُتَابَ عَلَیْهِ » - توبه داد او را و باز پذیرفت و با خود آورد، « اِنَّهُ
هُوَ التَّوَابُ الرَّحِیْمُ »^{۳۷} - که اوست خداوند توبت پذیر عذرنموش مهربان.

« قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا » - گفتیم فروروید همگنان از بهشت ، « جَمِيعًا » - همگنان بهم ، « فَأَمَّا يَا تَيْنُكُم مِّنِّي » - اگر بشما آید از من ، « هُدًى » ، پیغامی و نشانی ، « فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ » - هر که پی برد پیغام و نشان من ، « فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ » - بیمی نیست و ریشان که این کردند ، « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » ^{۳۸} - و فردا هیچ اندوهگن نباشند .

« وَالَّذِينَ كَفَرُوا » - ایشان که کافر شدند ، « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » - و سخنان و نشان مادروغ شمردند ، « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ » - ایشان آتشیانند و دوزخیان ، « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » ^{۳۹} - ایشان در آنند جاودان .

النوبة الثانية - قوله تم « وَإِذْ قُلْنَا » معطوفست بر آیه پیش ، و در موضع نصب است فکانه قال از کریم محمد : « إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ » الله تم نعمتهای خویش و منتها بر بندگان می شمارد و در یاد ایشان میدهد ، ایشان که در عهد رسول خدا بودند و پس از ایشان تا بقیامت . میگویند - من آن خداوندی که هر چه در زمین از بهر شما آفریدم و منافع و معایش شما در زمین پدید کردم چنانکه گفت « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » - پس با آدم که پدر شما بود کرامتها کردم و نواختها افزودم . از آن کرامتها یکی آنست که از بهر وی با فریشتگان این خطاب کردم که - « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » دیگر آنکه فریشتگان را فرمودم که ویرا سجود کنید ، فذلك قوله - « وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ » . اینجا گفت سجود کنید آدم را ، جای دیگر گفت « فَقُمُوا لَهُ سَاجِدِينَ » او را بسجود افتید شما که فریشتگانید . فَسَجَدَ الْمَلَأِئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ - فریشتگان همه سجود کردند « كُلُّهُمْ » گفت تا خلق دانند که همگنان سجود کردند نه جوکی از ایشان . و « اجمعون » گفت و همه بهم ، تا دانند که بیکبار بیک آهنگ بودند نه پراکنده و در هنگامهای گسسته .

از عمر عبدالعزیز آورده اند که اول کسی که سجود کرد از فریشتگان اسرافیل بود فانابه الله عز و جل ان کتب القرآن فی جبهته . و حکمت در سجود فرمودن آن بود تا فضل آدم بر فریشتگان پیدا شود و نافرمانی ابلیس آشکارا گردد . مفسران گفتند سجود تعظیم و تحیت بود نه سجود طاعت و عبادت . چنانکه برادران یوسف را گفت در پیش تخت یوسف « وَخَرُّوْا لَهُ سُجَّدًا » وذلک انحاء یدل علی التواضع - پشت خم دادن بود بر سمیل تواضع نه روی بر زمین نهادن . و این تحیت بدین صفت رسم و آئین عجم بود در جاهلیت . و امروز در اسلام نیست بلکه رسم و آئین مسلمانان سلام است مصطفی ع گفت - السلام تحیه لمثلنا و امان لذنبتنا - و روی آن النبی صلعم لما سجدت له الشجرة و الجمل الشارد و غیر هما قال له اصحابه - یا رسول الله نحن اولی بالسجود لک من الشجرة و الجمل - فقال - انه لا ینبغی السجود الا لله رب العالمین ، و قال لا ینبغی لمخلوق ان یسجد لاحد الا الله ، و لو جاز ان یسجد احد لاحد الا الله لامرت المرأة ان تسجد لبعالها لعظیم حقہ علیها . و روی ان معاذ بن جبل رجع من الیمن ، فیسجد الرسول صلعم ، فتغیر وجهه رسول الله و قال ما هذا ؟ فقال رأیت الیهود یسجدون لاحبارهم و النصارى یسجدون لقسیسهم ، فقال رسول الله - مه یا معاذ کذبت الیهود و النصارى ، انما السجود لله عز و جل . قومی مفسران گفتند - مقتضی لفظ مطلق آنست که بر سجود حقیقی نهند . روی بر زمین نهادن دو معنی دارد . یکی آنکه آدم قبله بود همچون کعبه و سجود خدا را بود عز و جل . دیگر آنکه آدم خدا را سجود میکرد و فریشتگان از پس آدم بودند خدا را بمتابعت آدم سجود کردند . و این یک قول گفت ابن مسعود رضی . قتاده گفت - کانت الطاعة لله و السجود لآدم ، و هو الاصح و الی الصواب اقرب .

پس ابلیس را از فریشتگان مستثنی کرد گفت - « اَلَا اِبْلِیْس » و این استثنا نه از جنس گویند که درست آنست که ابلیس نه از جنس فریشتگان بود بلکه از جن بود ، چنانکه گفت جای دیگر « کان من الجن ففسق عن امر ربه » . شعبی گفت - ابلیس ابو الجن کما ان آدم ابو الانس - و قيل ابو الجن هو الجان ، و ابلیس ابو الشیاطین فالشیاطین اولاد ابلیس و کلهم فی النار الا شیطان رسول الله فان الله اعانه علیه فاسلم .

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا هُمْ فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الصَّادِقِينَ
وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ سَوْفَ نُصَوِّرُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَهُمْ فِي آتُونَ
مِنْ نَارِهَا . وَمَعْنَى ابْلِيسَ نُوْمِدُ اسْتِ يَعْنِي أَبْلِيسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَبِشْ اَزْ آنَكَ لَعْنَتْ
بِرُوى آشكارا شد نامِوى عزازیل بود گفته اند حارث بود و کنیت وی ابو کردوس بود
« أَبِیْ وَاسْتَكْبَرَ » - سؤال کنند که ابلیس از فرمان سر وازد مستحق لائمه

و عقوبت گشت و آسمان و زمین از فرمان سر وازدند، گفت « فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا » و
بقول بعضی مفسران اهل آسمان و زمین سر وازدند و آنکه درین ابا مستوجب عقوبت
نگشتند چه فرقت ؟ جواب آنست که اباء ابلیس اباء استکبار و عجب بود و لهذا
قال تع - « أَبِیْ وَاسْتَكْبَرَ » - و مستکبر مذموم بود ، و اباء آسمان و زمین و اهل
آن اباء اشفاق و ترس بود چنانکه گفت « وَاسْتَفْقَنَ مِنْهَا » و ترسیده معذور بود .

گفتند آدم را فرمودند که گرد شجره مگرد فرمانرا خلاف کرو و ابلیسی را
فرمودند که سجود کن نکرد و فرمانرا خلاف کرد ، هردو نافرمانی کردند پس ابلیس
مستوجب لعنت گشت و آدم نه ، چه حکمت است ؟ جواب آنست که نافرمانی آدم از جهت
شهوت بود و نافرمانی ابلیس از عجب و تکبر ، و تجبر و تکبر مزاحمت ربوبیت و وجب نعمت
است . گفتند از آدم يك زلّت آمد در حال ویرا از بهشت بیرون کردند ، و از فرزندان
هر روز چندین معاصی و زلّات آید و آنکه عقوبت نمیرسد ؟ جواب آنست که آدم بر بساط
قربت معصیت آورد و فرزندان بر بساط محنت ، و يك زلّت بر بساط قرب صعب تراست از
هزاران گناه بر بساط محنت ؛ و لهذا قال ابراهيم « يَا رَبِّ لِمَ أَخْرَجْتَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ ؟ »
فَقَالَ أَمَاعِلَتَ أَنْ جَفَاءَ الْجَبِيبِ شَدِيدُ « وَقِيلَ أَخْرَجَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ لِأَنَّ الْجَنَّةَ لَيْسَتْ
بِدَارِ التَّوْبَةِ فَأَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ الدُّنْيَا فَيَتُوبَ ثُمَّ يَرْدُّ إِلَى الْجَنَّةِ .

روی ان الله عزوجل قال - يا آدم لو غفرت لك في الجنة لغفرت لرجل واحد
فكيف يتبين كرمي و رحمتي ، اخرج الى الدنيا و ائت بالعصاة من ذريتك حتى اغفر لك
معهم ليتبين كرمي و جودى و رحمتي .

« أَبِیْ وَاسْتَكْبَرَ » - میگوید نافرمانی کرد ابلیس و برتری جست که او را سجود نکرد و گفت - بالاخر من - ابو العالیه گفت - لما ركب نوح السفينة اذا هو بابليس على كوثلها - وهى مؤخر السفينة . فقال له - و يحاك قد غرق الناس من اجلك قال - فما تأمرنى - قال - تب - قال - سل ربك هل لى من توبة - قال فقيل له ان توبته ان يسجد لقبر آدم ، فقال تركته حياً واسجد له ميتاً ؟ - وقال النبى صلعم - اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى يقول - ياويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، وامرت بالسجود فعصيت فلى النار .

« وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ » - میگوید در علم خدا پیش از آفرینش وی از جمله کافران بود ، و قيل ، صار من الكافرين حين أبى السجود - ومعنى كان در قرآن بر وجوه است - بمعنی - مستقبل - چنانك گفت « و كان يوماً على الكافرين عسيراً » « فى يوم كان مقداره الف سنة » و بمعنى - حال - چنانك گفت « كنتم خيرامة » « كيف تكلم من كان فى المهد صبياً » و بمعنى - وقوع - چنانك گفت « وان كان ذو عسرة » و بمعنى صيرورت - چنانك گفت « فكان من المغرقين » . « وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ » و بمعنى ماخى و حال و مستقبل چنانك گفت « و كان الله غفوراً رحيماً » « و كان الله سميعاً عليماً » .

« وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ » - این آیت رداست بر مهزله که میگویند بهشت نیافریدند هنوز ، و موجود نیست ، و وجه دلالت روشن است که اگر موجود نبودى رب العالمين آدم را نگفتى « اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ » . يقال للمرأة زوج و زوجة ، والزوج افسح وهو لغة القرآن ، والزوج اثنان و واحد قال الله نعم « وَ إِنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ فَجَعَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا زَوْجًا » . والزوج بمعنى الصنف فى قوله « خلق الأزواج كلها » - يعنى الاصناف ، و فى قوله - « ثمانية أزواج من الضأن » - اى ثمانية اصناف ، و فى قوله « كم ابتنا فيها من كل زوج كريم » . اى من كل صنف حسن . والزوج القرين فى قوله نعم « وخلق منها زوجها »

رفی قوله « احشروا الذین ظلموا وازواجهم » ای قرناء هم ، و فی قوله « و اذا النفوس زوجت » - ای قرنت نفوس الکفار بعضها ببعض .

اما قصه آیت آنست که مفسران گفتند - آدم در بهشت مونسى هم جنس خویش نداشت مستوحش میشد ، خواب بروی افتاد بخفت . رب العالمین از استخوان پهلوی ری از جانب چپ آن یکی زیر ترین که - قصیری - خوانند **حو** را بیافرید و آدم از آن هیچ خبر نداشت ، و هیچ رنج بوی نرسید که اگر رنج رسیدی بوی مهربان نبودى . قال النبى صلعم - إِنَّ اللَّهَ تَعَمَّ خَلْقَ الرِّجَالِ مِنَ التُّرَابِ فَهَمَّتْهُمْ فِي التُّرَابِ يَعْنِي فِي الْعِمَارَةِ ، وَخَلَقَ النِّسَاءَ مِنَ الرِّجَالِ فَهَمَّتْهُنَّ فِي الرِّجَالِ . پس چون آدم بیدار شد زینرا دید بر بالین وی نشسته سخت باجمال و بانیکوئی ، او را پرسید که تو کیستی ؟ گفت - من هم جفت توام مرا بدان آفریدند تا ترا مونس باشم و بمن آرام گیری . گفته اند که نخست آدم فرا **حو** خاست و او را پرسید - ازینجاست که خطبه یعنی زن خواستن از جانب مردانست ، و اگر نخست **حو** خاستی فرا آدم خطبه از جانب زنان بودى . و گفته اند که **حو** از آدم درخواست - که دعا کن تا الله تم مرا رفیقی سازد که مرا انیس و دمساز بود تا باوی برون می آیم و در بهشت میگردم . قال فجعل معها العنقاء فكانت تخرج فتطوف هي والعنقاء آنکه ملائکه امتحان علم آدم را پرسیدند از وی یا آدم ماهنه ؟ این چیست ؟ گفت زنی . گفتند نام وی چیست ؟ گفت - **حو** گفتند چرا **حو** نام است ؟ گفت - لا نه خلقت من حی - گفتند او را دوست داری ؟ گفت آری . پس **حو** را پرسیدند که تو او را دوست داری ؟ گفت نه و دوستی وی آدم را بیشتر بود و تمامتر ، لکن راست نگفت فقالوا لوصدقت امرأةً فی حبها لزوجها لصدقت **حو** . وقال النبى ص ان المرأة خلقت من ضلعٍ ، ان تستقيم لك على طريقةٍ ، فان ذهبت تقيمها كسرتها و ان استمعت بها استمعت بها وفيها عوجٌ .

« وَكَلَامُهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا » - و عیشی فراخ و خوش بی رنج میکنید

درین بهشت ، و هی الفردوس وسط الجنة و اعلاها ، و میخورید بی حساب هر چه خواهید ، چنانک خواهید ، هر جا که خواهید « لَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ »

درختی نمود بایشان گفت گرد این درخت مگردید و ازین مخورید که آنکه از جمله ظالمان باشید ، یعنی : - ان عملتما باعمال الظالمین صرتما منهم و کنتما من الناقصین لانفسکما الضارین لها - اما آن درخت منهی ، میگویند - که آن درخت علم بود هر که از آن بخوردی چیزها بدانستی و میوه های گوناگون در آن بود . **سعید بن جبیر** گفت درخت انگور بود . **ابن عباس** و جماعتی گویند گندم بود و دانه آن گندم از روغن نرمتر بود و از عسل شیرینتر ، **معتزله** گفتند درخت منهی دلیلیست که آن نه بهشت بود بلکه بوستانی بود از بستانهای دنیا ، و اگر بهشت بودی در آن هیچ چیز حرام نبودی . جواب ایشان آنست که در بهشت ولدان و غلمان هستند و استمتاع بایشان حرامست و این بمثابت آنست . **معتزلی** گفت اگر بهشت بودی با آدم در آن تکلیف نرفتی که بهشت جای تکلیف نیست . جواب آنست که دنیا جای تکلیف است علی العموم ، و پس قومی را بتکلیف از آن بیرون کرد و هم الاطفال و المجانین . همچنین جایز باشد که بهشت در حق همگنان نه جای تکلیف باشد و در حق آدم علی الخصوص فی وقت دون وقت جای تکلیف بود ، والله را رسد که در ملک و ملک خود آن کند که خود خواهد هر چند که تکلیف در بهشت مستبعد نیست ، که اجتماع مسلمانان آنست که اهل بهشت بمعرفت الله همه مأمورند و مکلف ، **معتزلی** گفت - بهشت سرای اندوه و بلا نیست ، و آدم اندوه و بلا دید ! گوئیم - عجب نیست از قدرت خداوند عز و جل که جمع کند میان دوزخ و چنانکه آتش سوزنده است و **خلیل** را نسوخت ، و در حق وی چون بستان و ریحان شد . محنت در بهشت در حق آدم چنانست که نعمت در آتش در حق **خلیل** . و سر این آنست که تابنده در محنت نوید نشود و در نعمت ایمن نگردد . **معتزلی** گفت اگر بهشت بودی آدم بیرون نیامدی که الله میگوید - وما هم منها بمخرجین - جواب آنست که هر که ثواب را در بهشت شود هرگز بیرون نیاید ، و آدم که در بهشت بود نه ثواب اعمال را در بهشت بود همچون **رضوان** و خازنان بهشت ، که ایشان از بهشت بیرون می آیند از بهر آنکه نه جزاء اعمال و ثواب را در بهشت اند .

« فَأَرْلَهُمُ الشَّيْطَانُ » این هم چنانست که جای دیگر گفته « انما استزلهم الشیطان »

وذلك من الزلل الذي هو الخطاء - اى طلب زللهم وكسبه لهم . حمزه خواندتها فازالهما
الشیطان اى نحاها عنها يعنى عن الجنة ، وقيل عن الطاعة ، و اضاف الفعل الى **الشیطان**
لانه سبب ذلك ، كقوله تم - رب انهن اضللن كثيراً من الناس - اضاف الاضلال الى الاصنام
لانهن سبب الضلالة . میگوید - شیطان ایشانرا از بهشت بیو کند و از فرمانبرداری
ایشان را بنافرمانی در آورد ، یا آنک ایشانرا وسوسه کرد ، و ذلك فى قوله تم - « -
فوسوس لهم الشیطان » دیو در دل ایشان داد ، و براستاد کرد برانیدشۀ ایشان تا ایشان
را با نروز آورد که پیدا کرد آنچه پوشیده بود از عورتهاى ایشان . گفته اند این وسوسه
شیطان از بیرون بهشت بآدم رسید که شیطان را پس از آنک از بهشت بیرون کردند به
بهشت باز رسید . و گفته اند که از دهان مار با وی سخن گفت . **وهب منه** گفت مار را
چهار دست و پای بود بر مثال شتر بختی ، و نیکوتر چهار پای در دنیا آنکه مار بود ،
و شیطان در شکم وی شد تا چون بر خزنه بهشت گذر کند ایشان ندانند که يك بار
پیش از آن رفته بود و خزنه او را منع کرده بودند ، پس در شکم مار شد آنکه در
بهشت از شکم وی بیرون آمد ، و آن لذت و رایحه که بهشتیان یابند ویرا نبود و نیافت
آنکه از آن درخت منهی چیزی گرفت و نخست به **حوا** داد ، گفت می بینی که چه
نیکوست رنگ و بوی و طعم این میوه و هر که از این میوه بخورد جاوید در بهشت بماند
و شما را نهی از آن کردند تا جاوید در بهشت نمایند . **ابن اسحق** گفت - ابتداء کیدوی
آن بود که نوحه در گرفت و بر **آدم** و **حوا** میگریست ایشان گفتند چرا میگری؟
گفت بر شما میگیرم که بمیرید و از چنین ناز و نعمت و کرامت بیفتید !
و آن سخن دریشان اثر کرد ، و در دل ایشان افتاد آنکه **ابلیس** گفت یا **آدم** هل
ادلک علی شجرة الخلد و ملک لا یبلى ؟ . « گفته اند - که آنچه گرفته بود از درخت
منهی اول بحوا داد و **حوا** از آن بخورد آنکه **حوا** به **آدم** داد و گفت من خوردم و
زیان نکرد پس چون **آدم** بخورد - بدت لهما سوأتهما - عورت ایشان پیدا شد هر دو
را عقوبت رسید . اگر کسی گوید - چه حکمت بود چون حوا تنها خورد او را عقوبت
نرسید ؟ پس چون **آدم** بخورد هر دو را عقوبت کردند ؟ جواب آنست که **آدم** اصل بود

و پیش رو و حوا رعیت وی ، و مادام که پیشرو برصفت صلاح رود فساد رعیت را اثری نبود ، بپسرت صلاح پیش رو . و الیه اشار النبى صلعم - « إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْفَاسِقِينَ »
 « اِنْ كَانَتْ ظَالِمَةً اِذَا كَانَتِ الْاِثْمَةُ هَادِيَةً »

پس چون عورت ایشان پیدا شد ، آدم شرمسار شد ، در میان درختان گریخت .
 رب العالمین ندا کرد - با آدم این انت ؟ کجائی ای آدم ؟ و خود دانایر بود . آدم گفت
 انا هذا رب - اينك منم خداوندا ! در میان درخت . قال ألا تخرجُ - یا آدم بیرون نیائی ؟ - قال -
 استحيى منك ، گفت از تو شرم دارم خداوندا - قال ألم انهكما عن تلكما الشجرة ؟ نه
 شما را گفتم که ازین درخت مخورید ؟ فقال - آدم - انه حلف لى بك و لم اكن اظن ان
 احداً من خلقك يحلف بك كاذباً ، فذلك قوله - « وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين »
 پس رب العالمین حواریا گفت « انت غررت عبدى ، فانك لا تحمدين حملاً الاحملة كرها ، فاذا
 اردت ان تضعى ما فى بطنك اشرفى على الموت مرارا . ثم قال للحیة - انت التى دخل
 الملعون فى جوفك حتى غر عبدى ، ملعونة انت لارزق لك الا التراب ، انت عدو بنى آدم
 وهم اعداؤك . و هب بن منبه گفت الله تع پس از آن که آدم را در بهشت بنشاندا انگشتی
 بوی داد و گفت یا آدم هذا خاتم العز خلقته لك لاتنس فيه عهدى ، فاخلمه . یا آدم این
 انگشتی بتو دادم و عز تو درین بستم نگر تا عهد من فراموش نکنی ، که اگر
 عهد من فراموش کنی من این خاتم عز تو از تو واستانم و بدیگری دهم .
 عکرمه گفت - مربع بود چهار سوی بر یک جانب نبشته - انا الله لم ازل و بر دیگر
 جانب نبشته - انا الحى القيوم - بر سه دیگر جانب نبشته - انا الله العزيز لا عز لى غیرى الا من البسته
 خانمی یعز بعزى ، بر جانب چهارم نبشته آية الكرسي و با آخر گفته محمد رسول الله خاتم الانبياء
 پس گرد این حرفها نبشته - لن يستقر هذا الخاتم على من عصى الرحمن - گفته اند - چون
 آدم آن انگشتی در انگشت کرد از انگشت آدم چنان می تافت که آفتاب در دنیا
 می تابد درختان و دیوار بهشت از آن روشن شده و زمین بهشت از آن بویا گشته ، پس
 چون آدم عاصی شد - طار الخاتم من اصبعه - از انگشت وی انگشتی بیاید ، گفته اند
 که در شاخ سدره المنتهى آویخت و گفته اند بر کن عرش در آویخت ، گفت الهی هذا

آدمُ قد نقض عهدك ، وانك جعلتني لاهل الطهارة . فقليل له - استقر ، فلك الامان وانك تبعث الى وليٍّ من اوليائي يقال له سليمان بن داود ، لتدخل الدنيا كلها راعمة في طاعته ولا يملكه بعده احد .

« وَ قُلْ اِهْبِطُوا » - گفتیم همه فرود روید . آدم بکوه سر نديب در زمين هند فرو آمد و طعام وی از اين جوز هندی بود و حوا بجمله فرود آمد و مار با صفت هان و ابليس با بله سوی مشرق . و گفته اند که آدم چون بزمن فرو آمد بالای وی از زمین تا آسمان بود از بس که سر با آسمان باز می نهاد پاره موی سر وی باز شد . اين صلح در فرزند آدم . از آنست آدم آواز فریشتگان می شنید ، و طواف فریشتگان گرد عرش مجید می دید ، و بوی بهشت می یافت و استیناس بآن می گرفت .

روی جابر بن عبد الله أنَّ آدم (ع) لما هبط الى الارض هبط بالهند وان رأسه كان ينال السماء ، و ان الارض شكت الى ربها ثقل آدم ، فوضع الجبار يده على رأسه فانحط منه سبعون ذراعاً . فلما هبط قال رب هذا العبد الذي جعلت بيني وبينه الشيطان عداوةً و ان لم تكن عليه لا اقوى عليه . فقال لا يولد لك ولدٌ الا وكلت به ملكاً . قال رب زدني . قال اجازي بالسيسة السيئة و بالحسنة عشرًا الا ما أزيد . قال رب زدني - قال باب التوبة مفتوح مادام الروح في الجسد . فقال ابليس يا رب هذا العبد الذي اكرمته عليّ ان لم تكني عليه لا اقوى عليه ، قال لا يولد له ولد الا ولدك ولدٌ ، قال رب زدني ، قال تجرى فيه مجرى الدم و تتخذ في صدورهم بيوتاً ، قال رب زدني ، قال - اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد .

قوله تع - « بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » - شما دشمن يكديگر و بر يكديگر گماشته ، دشمنی ابليس و آدم و فرزندان آنست که بوی حسد برد او را سجود نکرد و گفت انا خير منه - و دشمنی آدم و فرزندان و ابليس از آنست که ابليس بالله کافر شد و نافرمانی کرد و دشمن داشتن کافران و مخالفان حق و اجبست لقوله تع « لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء » ، و قال تع « لا تجد قوماً يؤمنون بالله و اليوم الآخر يوادون من حاد الله و رسوله » و دشمنی آدميان و امار آنست که ابليس را در بهشت برد تا آدم را وسوسه

کرد. و سئل رسول الله صلعم عن قتل الحیات، فقال « خلقت هی والانسان کل واحد منهما عدو لصاحبه، ان رآها فزعه، وان لدغته اوجعته، فاقتلها حیث وجدتها » وقال صلعم « اذا ظهرت الحیة فی المسکن، فقولوا لها انا نسئلك بعهد نوح و بعهد سلیمان بن داود ألا تؤذینا، فان عادت فاقتلوها »

« وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ » - مستقر و متاع گیتی است، قرارگاه و معیشت. و « حین » مرگ است و قیامت، گیتی بخلق سپرد و خلق را بمرگ سپرد، میگوید شما را در زمین است قرارگاهی و معیشتی، هر کس را تا مرگ و خلق را تا قیامت و اصل متاع منفعت است، چنانکه گفت - « جعلناها تذکرةً و متاعاً للمقوین » « متاعاً لکم و لانعامکم » « و طعامه متاعاً لکم، » غیر مسکونه فیها متاع لکم و منه متعة المطلقة، و المتاع الآلات ینتفع بها - کقوله تم « ابتغاء حلیةٍ او متاعٌ زبدٌ مثله » و اصل حین - هنگام - است، چنانکه گفت - « حین تمسون و حین تصبحون » پس آن هنگام باشد که قیامت بود چنانکه درین آیت گفت « وَ مَتَاعٌ اِلٰی حین ». و باشد که مرگ خواهد، چنانکه گفت - « اثنائاً و متاعاً اِلٰی حین ». بعضی علما گفتند که الله تم آدم را از بهشت آن روز بیرون کرد که با فریشتگان میگفت « اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً » آدم که در زمین خلیفه می بایست که باشد در بهشت چون بماندی؛ و خبر درست است از مصطفی (ع) که گفت - التقی آدم و موسی فقال موسی یا آدم « انت ابونا خلقك الله بیده و نفخ فیک من روحه، و اسحب بک ملائکته خبیثتنا و اخرجتنا من الجنة. » فقال آدم - « انت موسی کلمک الله تکلیماً، و خط لك التوریه بیده و اصطفاک برسالته فبکم و جدت فی کتاب الله » « وَ عَصٰی اٰدَمَ رَبُّهُ فَفَعَوٰی » - قال باربعین سنة. قال افتلوا منی علی امر قدره الله علی - قبل ان یخلقنی باربعین سنة؟ فقال فجیح آدم موسی (ع) خلافت میان علما که بر انبیا معاصی رود یا نه و مذهب اهل حق درین مسئله آنست که کبایر بریشان البته روانیست که ایشان پاکان و گریذگان حق اند. یقول الله تم -

« الله يصطفى من الملائكة رُسلًا و من الناس » و صاحب الکبائر فاسق است ، و نسبت پیغامبران با فسق کفرست و الحاد و انکس که از وی کبیره آید در دنیا محدود است و در عقیب معذب ، و پیغامبران ازین معصومانند ، و رب العالمین خلق را بر طاعت رسول خواند . و فرمان وی بردن ، و رسالت وی شنیدن و قبول کردن ، واجب کرد و گفت « و اطيعوا الله و اطيعوا الرسول » جای دیگر گفت - « ان جاءکم فاسقٌ بنباء فتبينوا » یعنی لا تقبلوا من الفساق شيئاً - این دلیل است که بریشان فسق و کبایر نرود ، اما نوعی صغایر بریشان رواداشته اند بحکم ظاهر **قرآن** - که چند جایگه دلالت میکند در حق آدم گفت « وَ عَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ » و حکایت از وی « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا » و در حق **یونس** گفت « سُبْحَانَكَ اِنِّی کُنتَ مِنَ الظَّالِمِیْنَ » و در حق **موسی** « اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِی » و در حق **مصطفی** « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ » و در حق **داود** - « فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ » . و در حق **یوسف** « وَ هُمْ بِهَالُولٍ اِنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ » و قال تم « وَ مَا اَبْرَأُ نَفْسِی اِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ اِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّی » الی غیر ذلك من الآیات الدَّالَّة علی أنَّ صغائر الذنوب تجری علیهم . و من استوحش من ذکرها کان ذلك من قصور رأی و ضعف علم ، اذ لیس فی تلك الصغائر للانبياء معابٌ ولا ينسبون الی سبابٍ ، اذ لم یکن ذلك عن اعتقادٍ متقدِّمٍ ولا نيةٍ صحيحةٍ ، ولا همّةٍ بمعاودةٍ ، و لهذا یقال عَصَىٰ **آدم** رَبَّهُ فَغَوَىٰ - و لا یقال هو عاصٍ و غاوٍ و هذا حسنٌ لمن تأمله .

اما وجه حکمت در زلات انبیا - گفته اند که تا بخود معجب نشوند و همواره در حالت انکسار بزبان افتقار عذری میخوانند و نیازی می نمایند . روی آن **داود** (ع) قال یاربِّ لِمَ اوقعتنی فی الذَّنْبِ ؟ قال لانک قبل الذنب کنت تدخل علی کما تدخل الملوک علی عبيدهم ، و الآن تدخل علی کدخول العبيد علی ملوکهم . و نیز کسی که هرگز هیچ زلت از وی نیاید و پیوسته بر طهارت و عصمت و روحان عاصیان نداند ، و شکستگی و سوختگی ایشان خبر ندارد ، و از بهر ایشان شفاعت نکند ، **الآتري** ؟ ان **داود** (ع) کان قبل الذنب یقول « اللهم اهلک العصاة » فلما وقع فی الذَّنْبِ - قال « اللهم اغفر للعصاة و اغفر لداود معهم »

ساق عرش نام وی قرین نام تو دیدم ، دانستم که بنده ایست بر تو عزیز ، الله - گفت روکت آمرزیدم . از اینجا گفت **مصطفی صلعم** « کنت نبیاً و آدم محبولٌ فی طینته ، ولقد کنت وسیلته الی ربی » .

و گفته اند کلمات کی **آدم** از حق گرفت حروف تهجی است که مفردات الفاظ و مقدمات از آن مرکب است ، و از مفردات و مقدمات ادله و اخبار مرکب است ، و از ادله صحیح و اخبار صادق بحقایق علوم رسند ، و از حقایق علوم باعمال صالحه رسند ، آنکه بمجموع علم و عمل ایمان حاصل شود و محقق گردد ؟ و بتحقیق ایمان بنده بحقیقت توبه رسد ، و محبوب رب العزه گردد ، چنانکه گفت - « ان الله یحب التوابین و یحب المتطهرین » اینست که رب العالمین گفت - : « قَنَابَ عَلَیْهِ » توبه پذیرفت خدای عزوجل از آدم و با خود آورد او را ، توبه نامیست پسند را و نواخت را ، و تَوَّاب نامیست از نامهای الله و هو الذی یرجع الی تیسیر اسباب التوبه لعباده مره بعد اخری بما ینظر لهم من آیانه ، و یسوق الیهم من تنبیها نه ، و یطلعهم علیه من تخفیفانه و تحذیراته ، حتی اذا اظلموا بتعریفه علی غوائل الذنوب استشعروا الخوف بتخویفه ، فرجعوا الی التوبه فرجع الیهم فضل الله بالقبول .

تَوَّاب اوست که اسباب توبه بندگان را میسر گرداند و بنده را بر توبه دارد ، آنکه بفضل و رحمت خود آن توبه وی قبول کند ، تَوَّاب اوست که باز پذیرد باز آیندگان را و نیکو نیوشد عذر خواهانرا و بنوازد صلح جویانرا ، آنکه نام « رَحیم » در « تَوَّاب » پیوست که آنچه کرد از نواخت بنده و پذیرفتن توبه بر رحمت و فضل خود کرد ، نه باسحقاق بنده ، که بنده را بر خداوند حقی نیست . روی عن **قناده** « ان الیوم الذی تاب الله فیهم علی آدم کان یوم عاشوراء » . و منه قول النبی « ان نوحاً هبط من السفینه علی الجودی فی یوم عاشوراء فصام نوح و امر من معه بالصیام شکر الله عزوجل ، قال و فی یوم عاشوراء تاب الله عزوجل علی آدم ، و علی اهل مدینه یونس ، و فیه فلق البحر لنبی اسرائیل ، و فیه ولد ابراهیم و عیسی علیهما السلام ،

و عن عایشه قال « لما اراد الله تم ان یتوب علی آدم ع طاف سبعاً بالبيت والبيت

یومئذٍ لیس بمبنی هی ربوۃ حمراء، ثم قام وصلی رکعتین، ثم قال - اللّٰهُمَّ انک تعلم سریرتی وعلانیتی فاقبل معذرتی، و تعلم حاجتی فاعطنی سؤلی، و تعلم ما فی نفسی فاغفر لی ذنوبی، اللّٰهُمَّ انی اسألك ایماناً ثابتاً یبشر قلبی، و یقیناً صادقاً حتی اعلم انه لا یصیبنی الا ما کتبت لی، والرّضا بما قسمت لی - فاوحی الله تم الیه انی قد غفرت لک ولن یأذیننی احدٌ من ذریتک فیدعونی بمثل الذی دعوتنی به الا غفرت له و کشفتم غمومه و همومه، و نزعتم الفقر من بین عینیہ، و انجزت له من وراء کلّ ناجز، و جاءته الدنیا و هی راغمةٌ و ان کانت لا یریدها. « و قدری ذلک مرفوعاً ایضاً الی النبی صلعم.

« قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِیعًا » - این هبوط از بهشت است تا بآسمان. و در آیت اول گفت « وَ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِیعًا لِبَعْضٍ عَدُوٍّ » - آن هبوط از آسمان است تا بزمین تا معلوم شود که هردو یکسان نیست، و در قرآن تکرار بی فایده نیست. « قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِیعًا » گفتیم فرو روید همگان بهم آدم و حوا و ابلیس و مار « فَأَمَّا يَا تِیْمُتُکُمْ » ما - صلت است و نون مبالغت. صلت سخن - فان یا تکم - است. میگوید اگر بشما آید یعنی چون بشما آید چنانکه فارسی گویند - اگر یکبار باد سرد برخیزد خود بینی، یعنی چون باد سرد برخیزد خود بینی « هُدًی » پیغامی و بیانی و نشانی پیغام کتابست و بیان حلال و حرام، نشان معجزه. قتاده گفت « هدی » یعنی محمد صلعم.

« فَمَنْ تَبِعَ هُدًای » - لفظ عام است و معنی خاص، ای من تبع هدای من بنی آدم دون ابلیس، فانه خارج منه لانه آیس من رحمة الله عزوجل. قال الله تعلم « و ان علیک لعنتی الی یوم الدین »، و قال « لا ملان جهنم منک و ممن تبعک منهم اجمعین » « فَمَنْ تَبِعَ هُدًای » - میگوید هر کس که پی برد پیغام و نشان من، و برباستد برپی راهنمونی من بر زبان فرستاده من.

« فَلَا خَوْفَ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ » - فلا خوف منصوب بی تموین قراءه یعقوب است. میگوید بیمی نیست و ریشان و هیچ اندوهگن نباشند و در قیامت چنانکه

جای دیگر گفت - « لاخوفٌ علیکم الیوم ولا انتم تحزنون ». هر چه اصناف خیر و عافیت است و ضروب نعمت در تحت این دو کلمه است . از بهر آنکه تا از هر چه آفات است نرهد بی بیم نشود ، و تا بهر چه لذات است نرسد اندوه فوت از وی زائل نشود . اگر کسی گوید چونست که الله تعالی اینجا نفی خوف از دوستان خود کرد و بگردانید خوف از ایشان از کمال نعمت شمرد و جای دیگر ایشانرا در خوف بستود و گفت - « یخشون ربهم و یخافون الحساب ». جواب آنست که :- این لاخوف هر چند در لفظ خبر است اما بمعنی نهی است ، ای لا تخافوا ولا تحزنوا . جواب دیگر آن است که آن خوف که ایشانرا بستود در دنیا است ، اما در عقبی ایشانرا همه امن و راحت است چنانکه در خبر است - من خاف الله فی الدنیا آمنه الله فی الآخرة - و علی ذلك قال الله عز وجل حکایة عنهم « وقالوا الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن » و قال نعم « لا یحزنهم الفزع الاکبر » .

« وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » - الکفر ضربان :- احدهما کفران النعمه ، و الثانی تکذیب بالله عز وجل ، کفر بر دو قسم است - یکی کفران نعمت چنانکه در قصه سلیمان پیغامبر گفت « لیبطلونی ءاشکرام اکفر » دیگر سرباز زدن از توحید ، چنانکه کفر کفران ، پس یکی از اقرار به یگانگی الله سرباز زد چنانکه بت پرستان اند ، و یکی از اقرار بنبوت محمد ع سرباز زد چنانکه قریسایان و جهودان اند ، و یکی از فرمان الله سرباز زد چنانکه ابلیسی است . پس رب العالمین درین آیت همه فراهم گرفت و گفت - « وَالَّذِينَ كَفَرُوا » - ای ستروا نعم الله عنهم « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و آیات الله حججه و ادلته علی وحدانیته و ما جاءت به الرسل من الاعلام والشواهد علی ذلك . میگوید - ایشان که نعمت خداوند خود را ناسپاس آمدند و منت و افضال او بر خود بیوشیدند و سخنان و نشان او دروغ شمردند و رساننده را استوار نداشتند و فرمان نبردند .

« أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - اهل آتش ایشان اند که جاوید در آنند ، ایشانرا هرگز از آن رهائی نه ، وزان بیرون آمدن نه . و این در قرآن نه جای است جززانکه گفت « فی جهنم خالدون » « وفی العذاب هم خالدون » - این نهایت قصه آدم

است و از اینجا قصه بنی اسرائیل در گرفت و سخن در آن رود ان شاء الله تعالی .

النوبة الثالثة - قوله تعالى « وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ... » الآية

جلیل است و جبار خدای جهان و جهانیان ، کرد کار نامدار نهان دان ، قدیم الاحسان و عظیم الشان ، نه بر دانسته خود منکر نه از بخشیده خود پشیمان ، نه بر کرده خود بتوانان . خداوندی که ناپسندیده خود بر یکی میآراید و پسندیده خود بچشم دیگری زشت می نماید . ابلیس نومید را از آن آتش بیافریند و در سدره المنتهی ویرا جای دهد و مقربان حضرت را بطالب علمی پیش وی فرستد ، با این همه منقبت و مرتبت رقم شقاوت بروی کشد و زُ نار لعنت بر میان وی بندد ، و آدم را از خاک تیره بر کشد ، و ملا اعلی را همان پایه تخت او کند ، و کسوت عزت و رو پوشد ، و تاج کرامت بفرق او نهد . و مقربان حضرت را گوید که « اسجدوا لآدم »

در آثار بیارند که - آدم را بر تختی نشانند که آنرا هفتصد پایه بود از پایه تا پایه هفتصد ساله راه . فرمان آمد که یا جبرئیل و یا میکائیل شما که رئیسان فرشتگان اید این تخت آدم بر گیرید و با سمانها بگردانید تا شرف و منزلت وی بدانند ، ایشان که گفتند « اتجعل فیها من ینفسد فیها » - آنگه آن تخت آدم را بر اعرش مجید بنهادند و فرمان آمد ملائکه را که شما همه سوی تخت آدم روید و آدم را سجود کنید . فرشتگان آمدند و در آدم نگرستند همه مست آن جمال گشتند ،

روئی که خدای آسمان آراید گردست مشاطه را نه بیند شاید

جمالی دیدند بی نهایت ، تاج « خلق الله علی صورته » بر سر ، حله « ونفخت فیهِ

من روحی » در بر ، طراز عنایت « یحبهم و یحبونه » بر آستین عصمت ،

هر چند غریبم و دل اندروائیم ما چاکر آن روی جهان آرائیم

و هب منبه گفت در صف خلقت آدم : قال - لما خلق الله تع آدم خلقه فی احسن

صورة و البسه حلی الجنة ، و ختمه فی عشرة اصابع ، و خلخله فی ساقه ، و البسه الاساور فی ساعديه ، و توجه بالتاج و الاکلیل علی رأسه و جبینہ ، و کتاه باحب اسمائه الیه و قال له یا ابا محمد در فی الجنة و انظر هل ترى لك شیها ، او خلقت احسن منك خلقاً ؟ فطاف

آدم فی الجنة وزَّها و خطر فی الجنة - فاستحسن الله منه ذلك فناداه من فوق عرشه -
 ازه یا آدم ، فمثلك من زها ، احببت شیئاً فخلقته فرداً لفرد - فنقل الله ذلك الزهو فی ذریته
 فهو فی الجهال نخوةٌ ، و فی الملوك الکبر ، و فی الاولیاء الوجد .

جان و جهان با دولت بازی نیست و سعادت بهائی نیست ، رنج روزگار و کدّ کار
 ابلیس دید و بهشت آدم رسید . طاعت بی فترت ابلیس را بود و خطاب « اُسکنْ
 اَنْتَ وَ زوجك الجنة » آدم یافت آورده اند که ابلیس وقتی بر آدم رسید گفت - بدان که
 ترا روی سپید دادند و ما را روی سیاه . غره مشو که مثال ما همچنانست - که باغبانی درخت
 بادام نشان در باغ ، و بادام ببر آید آن بادام بدکان بقال برند و بفروشند ، یکی را
 مشتری خداوند شادی باشد و یکی را مشتری خداوند مصیبت - آن مرد مصیبت زده
 آن بادامها را روی سیاه کند و بر تابوت آن مرده خویشتن می پاشد ، و خداوند شادی
 آن را با شکر بر آمیزد و هم چنان سپید روی بر شادی خود نثار کند . یا آدم آن
 بادام سیاه که بر سر تابوت می ریزند ما ایم ، و آنچه بر سر آن شادی نثار میکنند کار
 دولت تست ، اما دانی که باغبان یکی است و آب از یک جوی خورده ایم ، اگر کسی
 را کار با گل افتد گل بوید و اگر کسی را بخار باغبان افتد خار در دیده زند .

گفتم که ز عشق همچو مویت باشم همواره نشسته پیش رویت باشم
 اندیشه غلط کردم و دور افتادم من چاکر پاسبان کویت باشم
ذوالنون مصری گفت - در بادیه بودم ابلیس را دیدم که چهل روز سر از سجود
 بر نداشت . گفتم یا مسکین بعد از بیزاری و لعنت این همه عبادت چیست؟ گفت یا ذالنون
 اگر من از بندگی معزولم او از خداوندی معزول نیست .

شوریده شد ای نگار دهر من و تو پر شد ز حدیث ما بشهر من و تو
 چون قسمت وصل کرده آمد بازل هجر آمد و گفت و گوی بهر من و تو
سهل عبدالله تستری گفت - روزی بر ابلیس رسیدم گفتم - اعوذ بالله منك ، گفت
 یا سهل ان كنت تعوذ بالله منی فانی اعوذ بالله من الله یا سهل اگر تو میگوئی فریاد
 از دست شیطان ، من میگویم فریاد از دست رحمان ، گفتم یا ابلیس چرا سجود نکردی

آدم را؟ گفت۔ یاسهل بگذار مرا از این سخنان بیهوده، اگر بحضرت راهی باشد بگوی که این بیچاره را نمیخواهی بهانه بروی چه نهی؟ یا سهل همین ساعت بر سر خاک آدم بودم هزار بار آنجا سجود کردم و خاک تربت وی بردیده نهادم، بعاقبت این ندا شنیدم۔ لا تتعب فلسنا نریدک۔

پیش تو رهی چنان تباه افتاده است کز وی همه طاعتی گناه افتاده است
این قصه نه زان روی چوماه افتاده است کین رنگ گلیم ما سیاه افتاده است
سهل گفت۔ آنکه نبشته بمن داد که این برخوان و من بخواندن آن مشغول شدم و از من غایب گشت در آن نبشته این بیت بود:

ان کنْتُ اُخطَاْتُ فما اُخطَا القدر ان شئت یا سهل فلمنی او فذر
بویزید بسطامی گفت۔ که از الله درخواستم تا ابلیس را بمن نماید، ویرا درحرم یافتیم او را در سخن آوردم۔ سخنی زیر کانه میگفت، گفتم یا مسکین با این زیر کی چرا امر حق را دست بداشتی؟ گفت یا بایزید، آن امر ابتلا بود نه امر ارادت، اگر امر ارادت بودی هر گز دست بنداشتمی۔ گفتم۔ یا مسکین مخالفت حق است که ترا با بن روز آورد؟ گفت مَهْ یا ابایزید، المخالفة تكون من الضد علی الضد و لیس لله ضدٌ، والموافقة من المثل للمثل و لیس لله مثلٌ، افتری ان الموافقة لما وافقته کانت منی والمخالفة حين خالفته کانت منی، کلاهما منه، و لیس لاحد علیه قدرة، و انا مع ما کان ارجو الرحمة فانه قال «و رحمتی وسعت کل شیء» و انا شیءٌ، فقلت۔ یتبعه شرط التقوی فقال۔ مَهْ الشرط یقع من لا یعلم بعواقب الامور و هو رب لا یخفی علیه شیءٌ۔ ثم غاب عنی۔
«فَاَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا»۔ این عجب نگر که زاول رهی را بنوازد شغل کهایش بر سازد با آخر غوغا فرستد و ساخته بر اندازد و در خم چو گان عتاب آرد۔

بیر طریقت گفت۔ «الهی تو دوستان را بخصمان می نمائی، درویشان را بغم و اندوهان میدهی، بیمار کنی و خود بیمارستان کنی، درمانده کنی و خود درمان کنی، از خاک آدم کنی و باوی چنددان احسان کنی، سعادتش بر سر دیوان کنی و بفردوس اورا مهمان کنی، مجلسش روضه رضوان کنی، نا خوردن گندم با وی پیمان کنی، و خوردن آن

در علم غیب پنهان کنی، آنگه او را بزندان کنی، و سالها گریبان کنی، جباری تو کار جباران کنی، خداوندی کار خداوندان کنی، تو عتاب و جنگ همه با دوستان کنی «
پیر طریقت را پرسیدند - که در آدم چگوئی در دنیا تمامتر بود یا در بهشت؟
 گفت « در دنیا تمامتر بود از بهر آنکه در بهشت در تهمت خود بود و در دنیا در تهمت عشق » آنگه گفت « نگر تا ظن نبری که از خواری آدم بود که او را از بهشت بیرون کردند، نبود که آن از علو همت آدم بود، متقاضی عشق بدر سینه آدم آمد که یا آدم جمال معنی کشف کردند و تو به نعمت دارالسلام بماندی - آدم جمالی دید بی نهایت، که جمال هشت بهشت در جنب آن ناچیز بود همت بزرگ وی دامن وی گرفت که اگر هر گز عشق خواهی باخت بر این در گه باید باخت.

گر لابد جان بعشق باید پرورد باری غم عشق چون توئی باید خورد
 فرمان آمد که - یا آدم اکنون که قدم در کوی عشق نهاده از بهشت بیرون شو،
 که این سرای راحتست و عاشقان درد را با سلامت دارالسلام چه کار؟ همواره خلق عاشقان در حلقه دام بلا باد!

عشقت بدر من آمد و در در زد در باز نکردم آتش اندر در زد
 آدم نه خود شد که او را بردند، آدم نه خود خواست که او را خواستند، فرمان آمد که مخدّره معرفت را کفوی باید تا نام زد وی شود. هژده هزار عالم بغربال فرو کردند کفوی بدست نیامد که قرآن مجید خبر داده بود « لیس کمشله شیئی » - کز رویان و مقربان در گاه عزت سر بر آوردند تا مگر این تاج برفرق ایشان نهند و مخدّره معرفت را نامزد ایشان کنند، ندا در آمد که شما معصومان و پاکان حضرت اید، و مسیحیان در گاه عزت، اگر نامزد شما کنیم گوئید این از بهر آنست که ما را باوی کفایتیست از روی قدس و طهارت. وحاشا که احدی ترا کفوی یاشبهی بود - « کم یلد و کم یولد ولم یکن له کفو احد » - عرش با عظمت و بهشت با زینت و آسمان با رفعت هر یکی در طمع افتادند و هیچ بمقصود نرسیدند. ندا در آمد - که چون کفوی پدید نه آمد مخدّره معرفت را، ما بفضل خود خاک افکنده برداریم و نامزد وی کنیم - والزمهم کلمه التقوی و کانوا احق بها و اهلها.

مثال این پادشاهی است که دختری دارد و در مملکت خود اورا کفوی می نیابد ،
 آن پادشاه غلامی از آن خویش بر کشد و اورا مملکت و جاه و عزت سازد ، و بر لشکر
 امیری و سالاری دهد . آنگه دختر خویش بوی دهد تا هم کرم وی در آن پیدا شود و هم
 شایسته وصلت گردد ، و مثال آدم خاکی همین است - هم زاول اورا نشانه تیر خود ساخت ،
 يك تیر شرف بود که از کمان تخصیص بید صفت بانداخت ، نهاد آدم هدف آن تیر آمد .
 يك تیر بنام من ز تر کش بر کش وانگه بکمان عشق سخت اندر کش !
 گر هیچ نشانه خواهی اینک دل و جان از تو ز دنی سخت و ز من آهی خوش !
 پس چون تیر بنشانه رسید خبر داد **مصطفی** (ع) در عالم حکم که « خالق الله
 آدم علی صورته و طولہ ستون ذراعاً » - و خبر درست است که رب العالمین قبضه خاک
 برداشت و آدم را از آن بنگاشت ، پس از پستاختی و نزدیکی بجائی رسید که چون
 ویرا از بهشت سفر فرمود تا بزمین ، گفت - خداوند مسافران بی زاد نباشند زاد ما درین
 راه چه خواهی داد ؟ رب العالمین سخنان خویش اورا بشنوانید و کلماتی چند اورا تلقین
 کرد ، گفت یا آدم یاد کرد ما ترا در آن غریبستان زادست و ز پس آن روز معاد ترا
 دیدار ما میعادست . که رب العالمین گفت - « قَتَلْتَنِي آدَمُ مِنْ رِيَّةِ كَلِمَاتٍ » - آنگه
 سر بسته گفت و تفصیل بیرون نداد تا اسرار دوستی بیرون نیفتد و قصه دوستی پوشیده
 بماند . « قد قلت لها قفي فقاتل قاف - لم يقل وقفت سترأ على الرقيب ولم يقل لا اقف
 مراعاةً لقلب الحبيب .

اهل اشارت گفته اند . هر چند که زبان تفسیر باین ناطق نیست اما احتمال کند
 که دوستان بوقت وداع گویند « اذا خرجت من عندي فلا تنس عهدي ، وان تقاضوا
 عنك يوماً خبري فإياك ان تؤثر علينا غیری » یا آدم - نگر تا عهد ما فراموش نکنی ،
 و دیگری بر ما نگزینی . و زبان حال جواب میدهد .

دلسم کو با تو همراه هست و همبر چگونه مهر بندد جای دیگر

دلی کورا تو هم جانی و هم هوش از آن دل چون شود یادت فراموش

النوبة الاولى - قوله تعالى : « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ » - ای فرزندان یعقوب

أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» - یاد کنید نواخت من که شما را نواختم
و آن نیکوئی که با شما کردم، «وَأَوْفُوا بِعَهْدِي» - و باز آئید پیمان مرا «أَوْفِ
بِعَهْدِكُمْ» - تا باز آئیم شما را به پیمان شما، «وَإِيَّايَ فَارْهَبُون»^{۴۱} - و از من
بترسید.

«وَأَمِنُوا» - واستوار گیرید «بِمَا أَنْزَلْتُ» - با آنچه فرو فرستادم از کتاب
و پیغام «مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ» - استوار گیر و گواه آن کتاب را که با شماست،
«وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ» - و اول کفری مباشید بکتاب و فرستاده من،
«وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» - و بفروختن نامه و سخنان من و پیغامهای من
بهاء اندک بخريد و رشوت مستایند تا سخنان من پنهان کنید «وَإِيَّايَ فَاتَّقُون»^{۴۱} - و از
خشم و عذاب من بپرهیزید.

«وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ» - حق بیاطل بیامیزید «وَلَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ»
و آنچه حق است و راست (از نبوت مصطفی) پنهان مکنید، «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ»^{۴۲} -
و شما دانید (که او رسول حق است).

«وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ» - و نماز بیای دارید، «وَأَتُوا الزُّكَاةَ» - و زکوة
بدهید، «وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ»^{۴۳} - و با نمازکنان نماز کنید.

«أَتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ» - مردمان را به نیکی میفرمائید «وَتَنْهَوْنَ
أَنْفُسَكُمْ» - و خویش را فرو گذارید و نفرمائید، «وَأَنْتُمْ تَقْلُونَ الْكِتَابَ» -
و شما نامه من میخوانید، «أَفَلَا تَعْقِلُونَ»^{۴۴} - آیا پس در نمی یابید.

«وَأَسْتَعِذُّ بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ» - یاری خواهید بشکیبائی و نماز «وَأِنَّهَا
لَكَبِيرَةٌ» و شکیبائی و نماز کردن باری گرانست و شغلی بزرگ «إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ»^{۴۵}

مگر بر فرو شکسته دلان و تیمار داران .

« الَّذِينَ يَفْتَنُونَ » - ایشان که بی گمان میدانند « أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ » که ایشان با خداوند خویش هام دیدار خواهند بود و او را خواهند دید ، « وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ »^{۴۶} « و بی گمان میدانند که ایشان با وی خواهند گشت .

« يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ » - ای فرزندان یعقوب « أَذْكُرُوا نِعْمَتِي » یاد کنید نواخت و نیکوئی من « أَلَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ » - آن نیکوئی که باشما کردم و نواخت که بر شما نهادم ، « وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ »^{۴۷} - شمارا افزونی و بیشی دادم بر جهانیان روزگار شما .

« وَاتَّقُوا يَوْمًا » - و پرهیز کنید از بدروزی ، « لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » که بسنده نبود و بکار ناید کس کس را بهیچ چیز ، « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » - و از هیچ تن نپذیرند شفاعت شفیع ، « وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا دَلٌّ » - و از هیچ تن فدای نستانند و ویرا باز نفروشند ، « وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ »^{۴۸} - و ایشانرا بر الله یاری ندهند .
النوبة الثانية . قوله تعالى « يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ » - ابتدای قصه بنی اسرائیل است

وسخن بایشان پس از هجرت است . در روزگار مقام مصطفی صلعم بمدينه . اول منتهای خود و نواخته های خود و ریشان یاد کرد آن گه گله ها از ایشان در پیوست ، و در همه حجت الزام کرد و تاوان بیان کرد ، و تهدید مهر کرد - « يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ » - مردان و زنانرا میگوید همچنانک « يَا بَنِي آدَمَ » ذکر پسران و دختران در آن داخل اند ، و عرب بسیار گوید - و اخوانی - و بدین مردان و زنان خواهد و اسرائیل نام یعقوب بن اسحق بن ابراهیم . است و پنج کس را از پیغمبران در قرآن هر یکی دونام است محمد و احمد ، و الیاس و الیاسین ، و یونس و ذوالنون ، و عیسی و مسیح ، و یعقوب و اسرائیل ، و در قرآن شش جای ایشانرا باین ندا باز میخواند و اصل ایشان دوازده

پسر یعقوب اند. و رب العالمین ایشانرا در قرآن اسباط خوانده است، چنانک عرب را قبایل گفت. و در بنی اسرائیل نبوت در یک سبط بود، و ملک در یک سبط، نبوت، در فرزندان یوسف بود و ملک در فرزندان یهوذا. و هب منبه گفت پنج تن از بنی اسرائیل در زیر پوست نیم انار می شدند و خوشه انگور که بر چوب افکنده بودند به بیست و اندکس بر می توانستند گرفت. و اسرائیل نام عبریست و هر نام عبری که بدین لفظ آید چون جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل و شمعائیل صاحب بر آنها نماز است، و حزقیل که پیغامبری است از پیغامبران بنی اسرائیل. معنی این همه - عبدالله - است. - اسر - نام بنده و - ایل - نام خداوند.

یا «بنی اسرائیل» - ایشانرا بر خواند آنگه نعمت خود دریاد ایشان داد و گفت «أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» جهودان بنی اسرائیل را میگوید ایشان که در عهد رسول صلح بودند اهل توریة و مقام ایشان بمعدینه بود، رب العالمین آن نواختها و نیکوئیها که وایدران ایشان کرده است دریاد ایشان میدهد و میگوید «أَذْكُرُوا» یاد دارید فراموش مکنید آن نواختها که در پدران شما نهادم، هم از ایشان پیغامبران فرستادم بایشان، و ایشانرا کتاب دادم و از بهر ایشان دریا شکافتم، تا ایشانرا از دشمن برهانیدم، زان پس جویهای روان ایشانرا از سنک براندم و در تیه از ابر بر سر ایشان سایه افکندم - و مَنْ وَ سَلَوٰی - بی رنج ایشانرا روزی دادم، و در شب تاریک ایشانرا بجای شمع عمود نور فرستادم تا ایشانرا روشنائی دادم، این همه نعمت و شرف پدران شمارا دادم و شرف پدران شرف پسران باشد، اکنون بشکر آن چرافرستاده من مصطفی را براست ندارید و او را طاعت داری نکنید؟ پس از آنک در آن عهد با من کرده اید پیمان و شما بسته ام، و ذلك فی قوله تعالی «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوهُ» میگوید رب العالمین زاهد توریة پیمان ستد که فرستاده مرا محمد براست دارید و استواری و راستگوئی و پیغام رسانی وی مردمانرا پیدا کنید و پنهان مدارید.

آنکه بوفاء این عهد باز آمدن از ایشان درخواست و گفت « وَ أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ » يقال و فیتُ بالعهد فانا و افیتُ بالعهد فاناموفی ، والاختیار اوفیت . و به نزل القرآن فی مواضع کثیره - میگوید باز آئید پیمان مرا تا باز آیم پیمان شما را در آنچه گفتم - یؤتکم کفالدین من رحمته - شمارا دو بهره تمام از مزد دهم بر حمت خویش ، یک مزد بر پذیرفتن کتاب اول و دیگر مزد بر پذیرفتن کتاب آخر . پس هر کس بوفاء عهد باز آمد ویرا دو مزد دادند ، چنانک گفت « اولئک یؤتون اجرهم مرتین » و هر که پیمان شکست و کافر شد دوبار خشم خداوند آمد بروی ، چنانک گفت ، « فباؤا بغضب علی غضب » آنکه ایشانرا بر نقض عهد تهدید کرد گفت « وَ إِيَّايَ فَاَرْهَبُونِ » . گفته اند این اشارت بزاهدانست که در ترس و رهبت مقام ایشان است .

« وَ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ » - وایمان آرید با آنچه فرو فرستادیم بمحمد از قرآن که موافق کتاب شما است ، که آنچه در قرآن است از بیان نعت مصطفی و ثبوت نبوت وی در توریه و انجیل همچنانست . پس اگر قرآن را تکذیب کنید کتاب خود را تکذیب کرده باشید ، مکنید این ! « وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ » یعنی بمحمد و بالقرآن اول کسی مباشید که تکذیب کند و نگرود که آنکه در ضلالت پیشوا باشید و گناه پس روان بر شما نهند . قال تم « وَ لِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَ أَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » و قال صلعم « مِنْ سَنٍّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَ أَجْرٌ مِنْ عَمَلٍ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ، وَ مِنْ سَنٍّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِمْ وَ زُرْهَا وَ زُرْ مِنْ عَمَلٍ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ » و روا باشد که « اول کافر به » باینها کنایت از توریه نهند ، پس معنی آن بود که چون شما ذکر و نعت مصطفی (ع) که در توریه است ببوشید و بدان کافر شید ، بجمله توریه کافر گشتید ، همچون کسی که بیک آیت از قرآن کافر شد بهمه آن کافر شد . يقال هم بنو قریظه و انضیر کانوا اول کافر به ثم کفر به اهل خبیر و فذلک و تتابع علی ذلک الیهود من کل ارض .

« وَلَا تَشْرَوْا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا » - این راسه معنی گفته اند :- یکی آنست که از آیات دین خواهد و بشمن قلیل - دنیا ، میگوید - دنیا را بدین مخیرید فان الآخرة خیر

لمن انقی « و خدای عزوجل در قرآن جایها ذم کرده است ایشانرا که دنیا بردین اختیار کردند . فقال تم « ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة » وقال تم « بل تؤثرون الحياة الدنيا » وقال تم « اولئك الذين اشتروا بالحياة الدنيا بالآخرة » الآية . معنی دیگر آنست که **کعب اشرف** و اصحاب او که علماء **جهودان** بودند نعت **مصطفی** که در توریة خوانده بودند پنهان میداشتند از سفله و عامه ایشان و از مهتران خویش که جنک میکردند با **رسول خدای** ، بدان سبب رشوتها میبستند و می ترسیدند که اگر بیان نعت **محمد** کنند آن رشوتها ازیشان فائت شود ، پس این آیت در شأن ایشان آمد . سدیگر معنی آنست که **ابوالعالیه** گفت - لاناخذوا علیه اجرا میگوید - چون مسلمانی را دین حق آموزید بدان مزد میخواهید . و در توریت است - یا ابن آدم علم مجانا کما علمت مجانا - و قال تم لنبيي ع « قل ما اسألكم عليه من اجر »

« وَ آيَايَ فَاتَّقُون » میگوید - از من ترسید نه از دیگری ، که چون از من ترسید هر چه مخلوقاتست از شما بترسد . **مصطفی** ع گفت - من خاف الله خوف الله منه کل شیء ، و من لم يخف الله خوفاً من كل شيء - اصل تقوی پرهیز گاری است ، و متقیان بر سه قسم اند : مهینه و کهنه و میانه . کهنه آنست که توحید خود بشرک و اخلاص خود بنفاق و تعبد خود ببدعت نیالاید و میانه آنست که خدمت بریا و قوت بشبهت و حال بتضییع نیالاید ، و مهینه آنست که نعمت بشکایت نیالاید و جرم خود بجهت نیاراید ، و ز دیدار منت نیاساید . جای این متقیان بهشت باقی است و نعیم جاودانی و ذلك فی قوله تم « تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً » .

« وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » - گفته اند حق اینجا تصدیق توریة است و باطل تکذیب قرآن . میگوید - تصدیق توریة بتکذیب قرآن تباه مکنید ، و گفته اند این خطاب بامنافقانست که بظاهر کلمة شهادت میگفتند و آن حق بود ، و در دل کفر میداشتند که باطل بود ، رب العالمین ایشانرا گفت - این شهادت ظاهر بکفر باطن بمیامیزید . و گفته اند این خطاب با **جهودان** است قومی که میگفتند این **محمد** فرستاده حق

است و راستگوی . اما بقومی دیگر فرستاده اند نه بما و برما نیست که بوی ایمان آریم .
 الله تم گفت اول سخن شما حق است و آخر باطل ، آن حق باین باطل بمیامیزد ، که
 او را بهمه خلق فرستاده اند بهر رنگی که خلق اند - و لهذا قال صلعم « بُعِثَ إِلَى الْأَحْمَرِ
 وَالْأَسْوَدِ وَالْأَبْيَضِ » . **ابن عباس** گفت - حق اینجا **توریه** است و باطل آنچه جهودان
 در آن آوردند از تحریف و تبدیل . **قتاده** گفت - حق دین اسلام است و باطل دین
جهودی و ترسانی - میگوید دین حق با بدعت **جهودان** و آئین **ترسایان** میامیزد .
 و گفته اند حق صدق است و باطل دروغ یعنی که صدق با دروغ بمیامیزد ، **مصطفی** ع
 گفت « عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ فَإِنَّهُ يَهْدِي إِلَى الْبَرِّ وَهُمَا فِي الْجَنَّةِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ فَإِنَّهُ يَهْدِي
 إِلَى الْفَجْرِ وَهُمَا فِي النَّارِ . » « وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ » ای ولا تكتُموا الحق ، راست گفتن و
 گواهی دادن و اقرار ببعثت **مصطفی** و صدق **قرآن** و پیغام پنهان مکنید . « وَأَنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ » - و خود میدانید در کتاب خوانده اید که پیغام بر راست است و **رسول** بحق .
 و بدانك ذكر حق در **قرآن** فراوان است و معانی آن جمله بریازده وجه گفته اند : -
 یکی از آن معانی - الله - است جل جلاله - وذلك فی قوله نعم « وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ »
 و فی قوله نعم « وَتَوَّصَّوْا بِالْحَقِّ » ، ای بالله انه واحدٌ جل جلاله . دوم حق بمعنی -
قرآن - است ، چنانکه الله گفت « حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ » و قال نعم « فَلَمَّا
 جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ » ، و قال نعم « بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ » ، « فَلَمَّا
 جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا » . سوم حق است بمعنی - اسلام - چنانکه گفت « وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ
 وَزَهَقَ الْبَاطِلُ » - و چهارم حق است بمعنی - عدل - چنانکه گفت « افْتَحْ يَبْنَؤَيْنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا
 بِالْحَقِّ » ای بالعدل ، و قال نعم « يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ » یعنی حسابهم العدل ،
 « وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ » ای العدل البين . پنجم حق است بمعنی - توحید -
 چنانکه گفت « بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ » ، جای دیگر گفت - « أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ
 بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ » ششم حق است بمعنی - صدق - چنانکه در سورة **یونس** گفت - « وَعَدَ اللَّهُ
 حَقًّا » ای صدقاً فی المرجع الیه « وَیَسْتَبْشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ » یعنی - اُصدق هو - همانست که
 در سورة الانعام گفت « قَوْلُهُ الْحَقُّ » یعنی الصدق « وَلَهُ الْمُلْكُ » . هفتم حق است نقیض - باطل -

چنانك در سورة الحج گفت «ذلك بان الله هو الحق» وغيره من الالهة باطل، همانست كه در سورة يونس و در انعام گفت «ثم ردوا الى الله مولا هم الحق» هشتم حق است بمعنی - مال - چنانك در سورة البقره گفت «وليممل الذي عليه الحق» اى المال. نهم حق است بمعنی - اولی - چنانك گفت - «ونحن احق بالملك منه» دهم حق است بمعنی - حفظ - چنانك گفت «وفى اموالهم حق معلوم» اى حفظ مفروض. يازدهم حق است بمعنی - نبوت محمد صلعم - وذلك فى قوله نعم «ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون». «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» - ميگويد - نماز بپاي داريد كه نماز شعار مسلمانانست

وشفاء بيماران، وسبب گشايش كارهاى فرو بسته. حذيفه يمان گفت - كان رسول الله صلعم انا احز نه امر فزع الى الصلوة - هر كه كه رسول خدا براى كارى سخت پيش آمدى در نماز شدى، و آن كار بر وى آسان گشتى. و مصطفی صلعم بوهريره را ديد كه از درد شكم مى ناليد و بر وى در افتاده بود گفت - يا اباهريره قم فصل فان فى الصلوة شفاء «وقال صلعم - خيار عباد الله الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والاذلة بذكر الله عز وجل».

«وَأَتُوا الزَّكَاةَ» - زكوة در نماز پيوست و در قرآن هر جاى كه ذكر نماز كرد ذكر زكوة در آن پيوست، چنانك در نماز تقصير رواينست در زكوة هم رواينست. بوبكر صديق گفت آنكه كه قتال اهل رده در گرفت - «والله لا افرق بين ما جمعه الله عز وجل» والله كه آنچه خداى درهم پيوست من از هم باز نبرم - يعنى نماز و زكوة. اندر نماز عبادت حق است و اندر زكوة خلق با خلق است. معنى زكوة افزودن است و زكوة را بدان نام كردند كه سبب افزودن مال است، هر مالى كه زكوة از آن بيرون كنند بيفزايد، و شرح آن فيما بعد گفته شود ان شاء الله.

«وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» - بعضى از نماز ياد كرد و همه نماز خواست، چنانك جاى ديگر گفت «وقوموا لله قانتين» قيام فرمود و بان جمله نماز خواست. «وتقبلك فى الساجدين» سجود ياد كرد و مقصود همه نماز است، و گفته اند - «وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ»

حادث است بر نماز جماعت، **مصطفی ع** گفت «يك نماز بجماعت چنانست كه بيست و پنج نماز به تنها» بروایتی بیست و هفت . صحَّح عن رسول الله صلعم انه قال - «تفضل صلوة الجميع على صلوة احدكم بخمسة وعشرين جزءاً» . وروى «صلوة الجماعة تفضل صلوة القذ بسبع وعشرين درجة» ، وروى - «فضل صلوة الرجل في جماعته على صلوة في بيته و صلوة في سوقه خمس وعشرون درجة» - وقال ع - «ان اعظم الناس اجراً في الصلوة ابعدهم فابعدهم مشأً والذي ينتظر الصلوة حتى يصلّيها مع الامام اعظم اجراً من الذي يصلّيها ثم ينام» - وقيل في قوله «وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» - اى كونا فى امة محمد ومنهم . وقيل - اقتدوا بآثار

السلف فى الاحوال و تجنبوا سنن الانفراد ، فان الشيطان مع الفتون عن الاثنين ابعد .

«آتَا مُرُوءَ النَّاسِ بِالْبِرِّ» - ميگويد - مردمان را بر راست گفتن میفرمائید و خود دروغ میگوئید؟ بوفای میفرمائید و خود عهد می شکنید؟ باقرار میفرمائید و خود انکار میکنید؟ بگواهی دادن میفرمائید و خود پنهان میکنید؟ بنماز کردن میفرمائید و زکوة دادن و خود نمی کنید؟ روى عن النبي صلعم انه قال - «مررت ليلة اسرى بى على قوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار، فقلت من هؤلاء يا جبرئيل؟ قال هؤلاء الخطباء من امتك، يأمرون الناس بالبر وينسون انفسهم» - «وانتم تملون الكتاب افلا تعقلون» . - وقال النبي «يطلع قوماً من اهل الجنة الى قوم من اهل النار، فيقولون لهم ما ادخلكم النار وانما ادخلنا الله فى الجنة بفضل تاديبكم وتعليمكم، وقالوا انا كنا نأمر بالخير ولا نفعله» . مردی پیش ابن عباس شد گفت - خواهی که امر معروف کنی و نهی منکر بجای آرم . ابن عباس گفت اگر نترسی که ترا فضیحت آید بسه آیت از قرآن این کار بکن :- یکى - «آتَا مُرُوءَ النَّاسِ بِالْبِرِّ وَ تَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ» - دیگر «لَمْ تَقُولُوا مَا تَفْعَلُونَ كَبِرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ ان تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ» سدیگر «وما اريد ان اخالفكم الى ما نهىكم عنه» . وقيل فى معنى الاية - «تبصرون من الخلق مثقال الذرّ و مقياس الحب و تسامحون لانفسكم امثال الرمال والجبال» و به قال النبي ع «يبصر احدكم القذاة فى عين اخيه ويدع الجذع فى عينه» وفى معناه انشدوا :-

و تبصر فی العین منی القذی و فی عینک الجذع لا تبصره
 « وَ أَنْتُمْ تَتَلَوْنَ الْكِتَابَ » - معنی آنست که شما دیگرانرا میفرمائید که
 دین محمد گیرید و بوی ایمان آرید و خود نمیکنید ، پس از آنک در توریة نبوت
 محمد و تنزیل نامه او می یابید و میخوانید . « أَفَلَا تَعْقِلُونَ » - در نمی یابید زشتی
 این کار و ناهمواری که میکنید ؟ و ذلك ان اليهود كانت تقول لاقربائهم من المسلمين -
 اثبتوا علی ما كنتم علیه و هم لا يؤمنون - فانزل الله هذه الایة توبیخاً لهم .
 « وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » - مجاهد گفت - این صبر بمعنی صوم است
 و خطاب با جهودان است ، و ایشان در بند شره و ریاست بودند ، ترسیدند که اگر
 بیان نعت مصطفی کنند آن ریاست و معیشت که ایشانرا از سفلۀ ایشان فایده میبود
 بریشان فائت شود ، رب العالمین ایشانرا بر روزه و نماز فرمود . و روزه بدان فرمود تا شره
 ببرد ، و نماز بدان فرمود تا کبر ببرد و خشوع آرد ، و هر چند که نماز و روزه از فروغ
 دین است نه از اصول اما بمذهب شافعی و جماعتی از ائمه دین کافران بفروع دین مخاطب
 اند ، و این اصل را شرحی است بجای خویش گفته شود ان شاء الله تعالی .
 بعضی مفسران گفتند - این خطاب با مسلمانان است ، میگوید شما که مسلماناناید
 و بهشت جاودانه و رضاء حق طلب میکنید - « اسْتَعِينُوا » علی ذلك « بالصبر »
 علی الطاعة و الصبر علی المعصية ، بر اداء طاعت شکمیا باشید و بر باز ایستادن از
 معصیت شکمیا ، و خطاب شرع امر است بطاعت و نهی از معصیت ، طاعت خلاف
 هوای نفس و معصیت موافق هوای نفس ، پس در هر دو صبر می باید هم بر طاعت
 که خلاف نفس است و هم بر باز ایستادن از معصیت که نفس خواهنده آنست ، پس
 رب العالمین مسلمانانرا علی العموم ازینجا بصبر و نماز فرمود گفت « وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
 وَالصَّلَاةِ » مصطفی را علی الخصوص فرمود ، فقال تم « و اصبر علی ما یقولون و سبح
 بحمد ربك » . و روی ان ابن عباس نعی الیه بنت له و هو فی سفر فاسترجع ، ثم قال
 عورة سترها الله ، و مؤنة ، کفاها الله ، و اجر ساقها الله ، ثم نزل و سلمی رکعتین ، ثم قال

صنعنا ما امر الله عز وجل .

« وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّالَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ » - این-هائ- کنایت نماز است خصها بالذکر لانها الاغلب والافضل والاعم، میگوید- این نماز شغلی بزرگ است و کاری گران . « إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ » ای الخائفین المؤمنین حقاً، مگر بر ترسندگان و مؤمنان برآستی و درستی . خشوع بیمی است با هشیاری و استکانت، خاطر را از حرمت پر کند و اخلاق را تهذیب کند، و اطراف را ادب کند، و خشوع هم در علانیت است و هم در سر، در علانیت ایثار تحمل است و در سر تعظیم و شرم .

« الَّذِينَ يَظُنُّونَ » - ظنّ را دو معنی است - هم یقین و هم شک و، در قرآن جایها ظن است بمعنی یقین و ذلك فی قوله نعم « انی ظننتُ انی ملاقٍ حسابه » « وَ ظَنَّ دَاوُدُ اَنَّمَا فَتْنَاءُ » « اِنْ ظَنَّا اَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ » و ظن بمعنی - شك - آنست که گفت « اِنْ نَظُنَّ الْأَظْنَاءُ مَا نَحْنُ بِمُسْتَقِیْنِ » و عرب که یقین را ظن گوید از بهر آن گوید که اول دانش پنداره بود تا آنکه که بی گمان شود . معنی آیت آنست که نماز باری گرانست بر آنکس که بر ستاخیز ایمان ندارد و بدیدار الله امید ندارد و از رسیدن بر الله بیم نبود، اما قومی که بر ستاخیز و ثواب و عقاب و بدیدار الله ایمان دارند طاعت و عبادت بریشان گران نیاید، که گوش بشواب آن میدارند و بدیدار حق امید میدارند و از رسیدن بر الله بیم میباشند، و بحقیقت بدان که روز رستاخیز آن آشنای خوانده بر الله رسد و آن بیگانه را نده هم بر الله رسد، و بهر دو حدیث صحیح است : اَمَّا بِيْغَانُهُ رَا مِصْطَفٰی (ع) گفت بروایت بوهریره و بوسعید - یؤتی بالرجل یوم القیمه فیقول الله الم اجعل لك مالاً وولداً، و سَخَّرْتُ لَكَ الْاَنْعَامَ وَالْخِیْلَ وَالْاَهْلَ، و اَنْذَرْتُكَ رَاسَ و تَرْبِعَ؟ قال فیقول - بلی یارب - قال - هل ظننت انك ملاقی؟ - فیقول - لا - فیقول - الیوم انساك کمانسیتنی » - این خطاب هیبت است که الله تع با شقی بصفه هیبت سخن گوید و شقی کلام حق بهیبت شنود و حق را بصفه غضب بیند، و یک دیدار حق بصفه غضب صعب تر است از هزار ساله عقوبت بآتش دوزخ، نعوذ بالله من غضب الله و سخطه . اَمَّا بِنَدَءِ مُؤْمِنٍ اَللهُ رَا بَصِفَتْ رِضَا بَیْنَدِ، و سَخْنُ اَللهِ بِالطَّفِّ وَ رَحْمَتِ شَنُودِ، اَبْنِ عَمَرٍ گفـ

سمعتُ رسولَ الله صلعم يقول « يَدْنُو الْمُؤْمِنُ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَضَعَ كَنْفَهُ عَلَيْهِ ، فَيَقْرَرُهُ بِذُنُوبِهِ - فَيَقُولُ لَهُ - اَتَعْرِفُ كَذَا وَكَذَا - فَيَقُولُ يَا رَبِّ نَعَمْ فَيَعْرِفُهُ ذُنُوبُهُ - فَيَقُولُ - اِنِّى سَتَرْتُهَا فِى الدُّنْيَا وَاَنَا اَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ . »

« يَا بَنَى إِسْرَائِيلَ » - شرح این آیه رفت . « وَاتَّقُوا يَوْمًا » - این هم چنانست که گفت « وَاخْشَوْا لَا يَجْزَى وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ » میگوید - بترسید از عذاب روزی که پدر پسر را بسننده نبود و او را هیچ چیز بکار نیاید ، و نه پسر پدر را . جای دیگر گفت - « يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ » نه خواسته بکار آید آن روز و نه پسران ، و قال تم « يَوْمٌ لَا يَغْنَى مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ » و آن حال ازدو بیرون نیست : یا از آن باشد که هر کسی بکار خویش درمانده بود و از فزع و هول رستاخیز بکس نپردازد ، چنانک گفت عز سبخانه - « لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ » - یا آنک خویش و پیوند از یکدیگر بریده شوند چنانک یکدیگر را و ندانند - و ذلك فى فوقه له تم « فَلَا انْصَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ » و قال تم « تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ » و قالت عايشه - يا رسول الله « هل تذكرون اهل اليكم يوم القيمة ؟ فقال الا فى ثلثة مواضع فلا عند الصراط والحوض والميزان » . و قال رسول الله صلعم يوما و هى عنده « يبعثون يوم القيمة عراة حفاة عزلاء » فقالت - « و اسوء تاء للنساء من الرجال - فقال رسول صلعم « يا عايشة ان عن ذلك لشغلا »

« وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » جهودان میگفتند . پدران ما پیغامبران بودند ایشان از بهر ما شفاعت کنند ، رب العالمین ایشانرا نومید کرد و گفت « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » . تقبل بقاء قراءه هکى و بصرى است میگوید هیچ تنرا شفاعت شفيعى نپذیرد یعنی هیچکس از بهر کافران شفاعت نکند تا بپذیرند و گفته اند ، « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » معنی آنست که هیچ شفاعت نپذیرند مگر شفاعتى که بدستورى حق تم بود چنانک گفت « مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » - و مصطفى را مقام شفاعت است و او را دستورى داده اند ، گفت - « لیس من نبى الا وقد اعطى دعوة مستجابة و انى اختبأت دعوتى شفاعة لامتى » و قال « شفاعتى لاهل الکبائر من امتى »

« وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ » - ای فدیة . و منه قوله نعم « وَأَنْ تَعْدَلَ كُلَّ عَدْلٍ » .

ای وان تفدر کل فدیة لا یؤخذ منها. و سئل النبی صلعم عن الصرف والعدل فقال - « الصّرف التوبة ، والعدل الفدیة » - معنی آیت آنست که هیچ تن را باز نفروشند که از آن بدلی ستانند یا فدائی پذیرند .

« وَلَا لَهُمْ يَنْصَرُونَ » - و ایشانرا بر الله یاری ندهند ، چنانک ایشانرا شفیع نیست روز رستخیز ایشانرا یاری دهنده نیست .

النوبة الثالثة - قوله نعم « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ » - اشارتست بلطف و گرم حق و ابندگان و مهربانی وی بریشان ، منت می نهد بریشان که منم خداوند کریم و سپاس دارنده و بررهی بخشاینده و بهر جفائی برریش آئنده ، ورهی را با همه جرم و امدح خود خواننده ، و شکر نعمت خود از وی درخواست کرده ، اینست کسه بنی اسرائیل را گفت « اذْكُرُوا نِعْمَتِي » - ای فرزندان اسرائیل - شکر نعمت من بگزارید و حق نعمت من بر خود بشناسید ، تا مستحق زیاده گردید و نیکنام و بهروز شوید ، بسافرقا که میان بنی اسرائیل است و میان این امت - ایشانرا گفت ، « اذْكُرُوا نِعْمَتِي » - و این امت را گفت « اذْكُرُونِي » - ایشانرا گفت نعمت من فراموش مکنید ، و این امت را گفت مرا فراموش مکنید ، ایشانرا نعمت داد و این امت را صحبت داد ، ایشانرا بشهود نعمت از خود بازداشت و اینانرا بشرط محبت با خود بداشت . و لسان الحال یقول فسرت اليك في طلب المعالي و سار سوای فی طلب المعاش

پیرو طریقت گفت - الهی ! کار آن دارد که باتو کاری دارد ، یار آن دارد که چون تو یاری دارد ، او که در دو جهان ترا دارد هرگز کی ترا بگذارد ! عجب آنست که او که ترا دارد از همه زارتر میگذارد ، او که نیافت بسبب نیافت می ز آرد ، او که یافت باری چرامیگذارد ،

دربرا آنرا که چون تو یاری باشد گر ناله کند سیاه کاری باشد

«وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» - نظیر این در قرآن فراوانست :- «ادعونی استجب لکم» ، «اذ کرونی اذ کر کم» بنده من دری بر گشای نادری بر گشایم ، در انابت بر گشای تادربشارت بر گشایم ، «وانابوا الی اللہ لهم البشری» . در انفاق بر گشای تادرخلف بر گشایم ، «وما انفقتم من شیئی فهو یخلفه» ، در مجاهدت بر گشای تادرهدایت بر گشایم ، «والذین جاهدوا فینا لنهیدینهم سبلنا» ، در استغفار بر گشای تا در مغفرت بر گشایم ، «ثم یتستغفر الله یجد الله غفوراً رحیماً» ، در شکر بر گشای تا در زیادت نعمت بر گشایم ، «ولئن شکرتم لازیدنکم» بنده من بعهد من واز آی تا بعهد تو واز آییم .
 «وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» .

گفته اند - که خدایرا واینده عهدهای فراوانست ودر هر عهدی که بنده را در آن وفاء است از رب العالمین در مقابله آن وفاء است . اول آنست که بنده اظهار کلمه شهادت کند از رب العزة در مقابله آن حق دما و اموال است ، وذلک فی قوله صلعم «من قال لا اله الا الله فقد عصم منی ماله ودمه» . و آخر آنست که بنده نظر خویش پاک دارد و خاطر خویش را پاس دارد ، از رب العزة در مقابله آن این کرامت است که «اعدت لعبادی الصالحین مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر» . و میان آن بدایت و این نهایت وسائط فراوانست ، از آن عهدها که الله را بایند گانست از بنده کردار و گفتار و از الله ثواب بشمار . و منها ما قال بعضهم اَوْفُوا بِعَهْدِي بحضور الباب ، اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ بجزیل الثواب ، اَوْفُوا بِعَهْدِي بخفظ اسراری اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ بجمیل مباری ، اوفوا بعهدی فی ان لاتؤثروا علی غیری ، اوف بعهدکم فی ان لا تمنع منکم لطفی و خیری ، اَوْفُوا بِعَهْدِي بحسن المجاهدة ، اوف بعهدکم بدوام المشاهدة . اوفوا بعهدی بصدق المحبة ، اوف بعهدکم بکمال القربة ، اوفوا بعهدی فی دار محنتی علی بساط خدمتی بحفظ حرمتی ، اوف بعهدکم فی دار نعمتی علی بساط قربتی بسرور و صلتی ، اوفوا بعهدی الذی قبلتم یوم الميثاق ، اوف بعهدکم الذی ضمنتم لکم یوم التلاق ، اوفوا بعهدی بان تقولوا ابدأ ربی ، اوف بعهدکم بان

اقول لکم عبدی .

« وَآيَاتِي فَارْهَبُون » - همانست که گفت « وَايَاتِي فَاتَّقُون » - رهبت و تقوی
 دومقام است از مقامات ترسندگان ، و در جمله ترسندگان راه دین برشش قسم اند : -
 تایبان اند و عابدان و زاهدان و عالمان و عارفان و صدیقان - تایبانرا خوف است چنانکه
 گفت - « يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار » و عابدانرا وجل - « الذين اذا ذكر الله
 وجلت قلوبهم » و زاهدانرا رهبت - « يدعوننا رغباً ورهباً » و عالمانرا خشیت - « انما يخشى الله
 من عباده العلماء » ، و عارفانرا اشفاق - « ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون » - و
 صدیقانرا هیبت - « ويحذرکم الله نفسه » . اما خوف ترس تایبان و مبتدیان است حصار
 ایمان و تریاق و سلاح مؤمن ، هر کرا این ترس نیست او را ایمان نیست که ایمنی را
 روی نیست ، و هر کرا هست بقدر آن ترس ایمانست . و وجل ترس زنده دلان است که
 ایشانرا از غفلت رهائی دهد و راه اخلاص بریشان گشاده گرداند و امل کوتاه کند ،
 و چنانکه وجل از خوف مه است رهبت از وجل مه ، این رهبت عیش مردبیرد و او را از
 خلق ببرد ، و در جهان از جهان جدا کند - این چنین ترسنده همه نفس خود غرامت بیند
 همه سخن خود شکایت بیند همه کرد خود جنایت بیند . گهی چون غرق شدگان فریاد
 خواهد ، گهی چون نوحه گران دست بر سرزند ، گهی چون بیماران آه کند : و ازین
 رهبت اشفاق پدید آید که ترس عارفان است . ترسی که نه پیش دعا حجاب گذارد نه پیش
 فراست بند ، نه پیش امید دیوار ، ترسی گدازنده کشنده که تاندا « أَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا
 و ابشروا » نشنود نیار آمد . این ترسنده را گهی سوزند و گاه نوازند ، گهی خوانند
 و گاه کشند ، نه از سوختن آه کند نه از کشتن بنالد .

کم تقتلوا کم نجبکم یاعجبا کم نجب من قتلا

از پس اشفاق هیبت است - بیم صدیقان - بیمی که از عیان خیزد و دیگر بیمها از خبر ،
 چیزی در دل تابد چون برق ، نه کالبد آنرا تابد نه جان طاقت آن دارد که باوی بماند ،
 و بیشتر این در وقت وجد و سماع افتد - چنانکه کلیم را افتاد بطور « وخر موسی صعقا »
 و تانگوئی که این هیبت از نهید افتد که این از اطلاع جبار افتد

يك ذره اگر كشف شود عين عيان نه دل بر همد نه جان نه كفر و ايمان
 هذا هو المشار اليه بقوله صلعم - « حجابہ النور لو كشفها لاحرق سبجات وجهه
 كل شيء ادر كه بصره » .

« وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » - نگر تاحق و باطل در هم نیامیزی ، راست و
 دروغ پسندیده و ناپسندیده در هم نکنی ، نگویم باطل را مشناس بیاید شناخت تا از آن
 بهره‌ری و حق بیاید شناخت تا بر پی آن باشی - مصطفی گفت - « اللَّهُم ارنا الحق
 حقاً وارزقنا اجتنابه و ارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه » ارباب حقائق گفته اند
 در معنی « وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » - حظ نفس و غذاء دل در هم میامیزد که با
 یکدیگر در نوازند ، خداوند دل بحق حق مبسوط است و بنده نفس بحظ نفس مربوط
 است ، پس یکدیگر کی رسند ؟ دنیا خمیس است و عقبی نفیس بایکدیگر چون بسازند ؟
 دوستی خالق سعادت ازلی وابدی است و دوستی مخلوق وبال نقدی دریك دل چون بهم
 آیند ؟ « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » - خویشتن پرستی و خدا پرستی یکدیگر
 را ضد اند - دریك نهاد چگونگی مجتمع شوند ؟

مهر خود و یار مهربانت نرسد این خواه گر آن که این و آن نرسد
 « وَاسْتَمِعُوا بِالْصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » - فرمان آمد یا سیّد امت خویش را بگویی
 که در کارها صبر کنید تا بمراد رسید که « الصبر مفتاح الفرج » - هر که صبر مردان ندارد
 تا گرد میدان مردان نگردد .

پای این مردان نداری جامه مردان میپوش بر گنج بیبرگی نداری لاف بیخوبشی مزن
 آن مهتر عالم زان پس که قدم در این میدان نهاد يك ساعت او را بی غم و بی اندوه
 نداشتند ، اگر یک ساعت مربع نشست خطاب آمد که بنده وار نشین ، یکبار انگشتی
 در انگشت بگردانید تا زبانه عتاب فرو گذاشتند که : « افحسبتم انما خلقناكم عبثاً » ،
 یکبار قدم به بستخی بر زمین نهاد گفتند او را « ولا تمش فی الارض مرحاً » - چون کار
 بغایت رسید و از هر گوشه بلا بوی روی نهاد ، نفسی بر آورد و گفت « ما اودى نبی قطّ
 بمثل ما اودیت » - خطاب آمد از حضرت عزت که ای مهتر کسی که شاهد دل و جان

وی ما باشیم از بار بلا بنالد، هر چه در خزائن غیب زهر اندوده بود همه را يك قحح گردانیدند و بر دست وی نهادند، و ز آنجا که سراسر پرده برداشتند که ای مهتر این زهر ها بر مشاهده جمال مانوش کن - « و اصبر لحکم ربك فانك باعیننا » - و لسان الحال بقول .

ولو یبدا الحبيب سقیة سمّاً لكان السمّ من یده یطیبُ

ار دستت از آتش بود مارا زگل مفرش بود

هر چ از تو آید خوش بود خواهی شفا خواهی الم

« وَ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ » - خشوع از شرط نماز است و بنده را

نشان نیاز است، و خاشعان اندر نماز ستودگان حق اند و گزیدگان از خلق. قال الله عزوجل « قد افلح المؤمنون الذين هم فی صلوٰتهم خاشعون » - و خشوع اندر نماز هم از روی ظاهر است و هم از روی باطن: ظاهر آنست که جوارح خویش بشرط ادب داری و بر است و چپ ننگری، اندر حال قیام چشم بموضع سجود داری، و در حال رکوع بر پشت پای، و در حال سجود بر سر بینی، و در حال تشهد در کنار خود. رسول خدا گفت - باز نگرستن اندر نماز ابلیس را نصیب دادن است. و قال صلعم « ان العبد اذا قام فی الصلوة فانما هو بین عینی الرحمن عزوجل، فاذا التفت يقول الله عزوجل ابن آدم الی من تلتفت الی خیر لك منی تلتفت؟ ابن آدم اقبل علیّ فاذا خیر لك من تلتفت الیه. » و خشوع باطن ترسکاری دلست از ذکر و فکری یا از سکری و شکری. رسول خدا چون نماز کردی خشوع باطن وی چنان بودی که جوش دل وی همی شنیدند. چنانک در خبرست - و لجوفه ازیز کازن المرّجل من البکاء - روزی بمردی برگذشت که اندر نماز بود و بدست باموی بازی میکرد، رسول گفت ع « لو تواضعت قلبه لخشعت جوارحه، اگر این مرد را دل ترسکارستی دست وی بنعت خشوع استوارستی.

و در آثار بیارند که علمی ع در بعضی از آن حربهای وی تیری بوی رسید چنانک

پیکان اندر استخوان وی بماند جهد بسیار کردند جدا نشد گفتند تا گوشت و پوست بر ندارند و استخوان نشکنند این پیکان جدا نشود، بزرگان و فرزندان وی گفتند اگر

چنین است صبر باید کرد تا در نماز شود، که ما ویرا اندر ورد نماز چنان همی بینیم که گوئی ویرا از این جهان خبر نیست. صبر کردند تا از فرائض و سنن فارغ شد و بنوافل و فضائل نماز ابتدا کرد، مرد معالج آمد و گوشت بر گرفت و استخوان وی بشکست و پیکان بیرون گرفت و علی اندر نماز بر حال خود بود. چون سلام نماز باز داد گفت - درد من آسان تر است. گفتند - چنین حالی بر تو رفت و ترا خبر نبود. گفت اندر آن ساعت که من بمناجات الله باشم اگر جهان زیر و زبر شود یا تیغ و سنان در من میزنند مرا از لذت مناجات الله از درد تن خبر نبود. و این بس عجیب نیست که تفریل بحید خبر میدهد از زنان مصر که چون زلیخا را بدوستی یوسف ملامت کردند زلیخا خواست که ملامت را بر ایشان غرامت کند ایشانرا بخواند و جایگاهی ساخت و ایشانرا بترتیب بنشانند و هر یکی را کاردی بدست راست و نرنجی بدست چپ داد، چنانکه گفت جل و علا «و آتت کل واحدة منهن سگیناً» چون آرام گرفتند، یوسف را آراسته آورد و او را گفت بریشان بر گذر - «اخرج علیهن» برون شو بریشان. چون زنان مصر یوسف را با آن جمال و کمال بدیدند در چشم ایشان بزرگ آمد «فلما رأينه اکبر ند» همه دستها بریدند و از مشاهده جمال و مراقبت کمال یوسف از دست بریدن خود خبر نداشتند. پس بحقیقت دانیم که مشاهده دل و سر جان علی مر جلال و جمال و عزت و هیبت الله را بیش از مشاهده زنان بیگانه بود مر یوسف مخلوق را - پس ایشان چنین بیخود شدند و از درد خود خبر نداشتند اگر علی چنان گردد که گوشت و پوست وی ببرند و از درد آن خبر ندارد عجب نباشد و غریب نبود.

النوبة الاولى - قوله تم «وَإِذْ نَجَّيْنَاهُكُمْ» - و رها نیدیم شما را «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» از کسان فرعون «يَسْؤُمُو نَكُمْ» می رسانیدند و می جنبانیدند شما را «سُوءَ الْعَذَابِ» رنج عذاب «يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ» میکشند پسران شما «وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ» و زنده میگذاشتند زنان شما «وَفِي ذَٰلِكُمْ» در آنچه میبود بشما «بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ» آزمونی بود از خداوند شما «عَظِيمٌ» ۴۹ - آزمایشی بزرگ.

«وَأَذَقْنَا كُمُ الْبَحْرَ» - باز شکافتیم و آب دریا از هم جدا کردیم شما را،
 «فَأَنْجَيْنَا كُمْ» تا رها نمودیم شما را، «أَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ» و بآب بکشتیم کسان
 فِرْعَوْنَ را «وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» - پیش چشم شما و شما می نگریستید.
 «وَأَذُوا عَادَ نَا مُوسَى» و ساختیم و هنگام نهادیم موسی «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» چهل
 شب، «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ» پس آنکه شما گوساله بخدائی گرفتید، «مِنْ بَعْدِهِ»
 از پس غائب شدن موسی «وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ»^{۵۱} و شما در آن برخویشتن ستمکاران
 بودید.

«ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ» پس آنرا فرو گذاشتیم بر شما «مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ» پس
 آنک گوساله را بخدائی گرفته بودید «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»^{۵۲} تا مگر از من
 سپاس دارید و آزادی کنید

«وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى» - و دادیم موسی را، «الْكِتَابَ» نامه «وَالْفُرْقَانَ»
 و آنچه بآن حق از باطل جدا شود، «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ»^{۵۳} - تا بحق راه بیرید و
 فرا صواب یابید.

«وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ» - موسی گفت. قوم خویش را که که گوساله پرست
 شدند، «يَا قَوْمُ إِنِّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ» ای قوم شما ستم کردید بر خویشتن،
 «بِاتِّخَادِكُمُ الْعِجْلَ» بخدائی گرفتن شما گوساله را، «فَتَوْبُوا» اکنون پس باز گردید
 «إِلَىٰ بَارِئِكُمْ» با خداوند و آفریدگار خویش، «فَاذْكُلُوا أَنْفُسَكُمْ» خویشتن را
 بکشید «ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ» آن به است شما را «عِنْدَ بَارِئِكُمْ» بنزدیک آفریدگار
 شما، «فَتَابَ عَلَيْهِمْ» چون این کردید خداوند شما را باز پذیرفت، «إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ
 الرَّحِيمُ»^{۵۴} که او خداوندیست باز پذیرنده مهربان.

«وَأَذَقْتُمْ يَا مُوسَى» - وگفتیدای موسی «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» استوار نداریم ترا ونگردیم، «حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» تاالله را بهیینیم آشکارا، «فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ» پس بگرفت شما را زلزله بیانگک جبرئیل «وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» چشمهاتان گشاده نگران ازفرع.

«ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ» - پس آنکه برانگیختیم وزنده کردیم شمارا، «مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ» ازپس مردگی شما «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» آنرا کردیم تا از من سپاس دارید و آزادی کنید.

النوبة الثانية - قوله تم :- «وَأَذَقْنَاكُمْ» از - ابتداء سخن را ودر گرفتن قصه را گفت ودر قرآن فراوانست ازین - اذ - وبقول بعضی علما آنرا حکمی نیست، میگوید شمارا رهانیدیم وپدران ایشانرا رهانیده بود و سپاس بر فرزندان نهاد که حصول فرزندان ببقاء پدران بود. «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» - آل فرعون گفت و فرعون در آن داخل یعنی شمارا از فرعون و کسان وی برهانیدیم و کسان وی قبطیان بودند که فرعون را کار میساختند و بنی اسرائیل را سخره می گرفتند. فرعون بقوت ایشان بنی اسرائیل را می رنجانید و فرعون نامی است ملوک عمالقه را چنانکه ملک روم را قیصر گویند و ملک پارس را کسری گویند همچنین ملک مصر را از عمالقه فرعون میگفتند. و نام فرعون موسی ولید بن مصعب بن ریان بن ثروان بود، کنیت وی ابو العباس قبطی، و اقداح عباسی که مقامران دارند بوی باز خوانند. اما فرعون ابراهیم که بروز گار خلیل بود او را نمرود بن کنعان میگفتند نام وی سنان بود و کنیت وی ابومالك.

«يَسْأَلُكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ» - میگوید شما را می رنجانیدند و عذاب بد می رسانیدند دربار بر نهادن و کار فرمودن و مزد بن دادن. ابن اسحق گفت هر فرقتی را ازیشان کاری پدید کرد قومی را بنا و عمارت، قومی را حرایت و زراعت، قومی چون

بردگان در خدمت خود بداشت، و کسی که صنعتی ندانست و بشغلی مشغول نکرد جزیت بروی نهاد. گفته‌اند تفسیر «سوء العذاب» آنست که گفت «يَذِبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ» - نود هزار کودک آن ایشان بکشت، پسران خرد، و سبب آن بود که فرعون را بخواب نمودند که آنشی از جهت بیت المقدس در مصر افتادی و جمله قبطیان و خانه های ایشانرا بسوختی، و بنی اسرائیل را نسوختی، فرعون جادوان و کاهنان را برخواند و قصه بگفت. ایشان گفتند در بنی اسرائیل غلامی پدید آید که زوال ملک تو در دست وی بود. پس فرعون بفرمود تا پسران ایشانرا میکشند. یکی از جمله علماء گفت فرعون سخت نادان و احمق بود با آنچه فرمود از کشتن کودکان، از بهر آنکه آنچه جاودان گفتند خواب یا راست بود یا دروغ اگر دروغ بود چرا قتل میکرد و خود میدانست که گفت ایشان دروغ است؟ و اگر راست بود در کشتن ایشان چه فایده بود؟ که ملک وی ناچار در زوال بود.

«يَذِبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ» کودکانرا میکشت و پیران میرفتند، چند سال برآمد بنی اسرائیل کم ماندند قبطیان با خود گفتند اگر ایشانرا همچنین می کشیم ایشان برسند و هیچ نمانند، و خدمتگاری فرعون جمله بما بازافتد اتفاق کردند که از این پس یکسال بکشیم و یکسال نه، و در آن سال که نمیکشند هارون را زادند برادر موسی صلع و دیگر سال که میکشند موسی را زادند و رب العزة او را از دشمن نگه داشت و این قصه بجای خویش گفته شود انش.

«يَذِبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ» - پسرانرا میکشند و زنانرا زنده میگذاشتند و کارهای صعب بایشان میفرمودند، و نیز حاجت مردانرا میداشتند. صد سال در دنیا درین بلیت و محنت بودند. رب العالمین میگوید «وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» - این است عظیم بلائی و فتنه که بشما بود از ایشان - و اگر بالای نعمت نهی و این در لغت رواست معنی آنست که این است نعمتی عظیم که از من بر شما است که شما را ازین فتنه ها و بلیته ها برهانیدم.

« وَ إِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ » - این منتهی دیگرست و نعمتی دیگر که الله تعالی در یاد ایشان میدهد . « وَ إِذْ فَرَقْنَا » ابن عباس دفت - اوحی الله الی موسی آن اسر - یعبادی کیلاً اَنکُمْ مَتَّبِعُونَ » - الله تعالی بموسی وحی فرستاد که یا موسی این بندگان مرا بشب از مصر بیرون بر که دشمن بر پی شماست . موسی فرمود تا در خانه ها چراغ برافروختند همه شب تا قبطیان را گمان افتاد که ایشان بخانه ها ساکن نشسته اند . موسی بفرمان خداوند عز و علا از مصر بیرون شد و با وی ششصد هزار مرد جنگی و بیست هزار بود که سن ایشان کم از شصت و بیش از بیست بود ، چون بیرون آمدند راه نبردند متحیر فرو ماندند ، تا ایشانرا بقبر یوسف نشان دادند در جوف نیل ، و صندوق مرمر که یوسف در آن نهاده بود بیرون نیاوردند تا با خود بشام برند ، چنانکه یوسف از برادران درخواست بود ، و آن نشان پیرزی داد چنانکه در خبر است ، تا این نکردند راه بریشان گشاده نشد - پس فرعون بدانست که ایشان از مصر بیرون شدند تا فرمود تا چون خروه (۱) بانک کند جمله قبطیان ساخته باشند تا از پی ایشان بروند . و رب العزة تقدیر چنان کرد که آن شب هیچ خروه ببانک نیامد ، تا بوقت اسفار . پس فرعون و قبطیان بیرون آمدند لشکری انبوه و جمعی عظیم . گفته اند که هزار هزار و هفتصد هزار بودند و از جمله هفتاد هزار اسب هام گوف هام رنگ هم بالا بودند ، و هامان در مقدمه ایشان ، تا به موسی و بنی اسرائیل نزدیک شدند . پس لشکر موسی چون بکناره دریا رسیدند ، در پیش دریا دیدند و از پس دشمنان ، فریاد برآوردند که - یا موسی او دینا من قبل ان تأتینا و من بعد ما جئتنا ، هذا البحر اما منا ، و العدو خلفنا فما الحيلة ؟ - یا موسی پیش از آمدن تو ما بدست ایشان رنج و شکسته و کوفته بودیم و پس از آمدن تو همچنان ، خود این رنج و عذاب ما روزی بسر نیاید و از ما باز نشود اینک دریا در پیش و دشمن از پس ؟ موسی گفت - « عسی ربکم ان یهلك عدوکم و یستخلفکم فی الارض » - چه دانید ، باشد که خداوند شما آن دارنده و پروراننده شما

(۱) خروه - فی نسخه الف . خروس - فی نسخه ج

دشمن شما را هلاک گرداند، و شما را بجای ایشان بنشانند. چون دشمن نزدیکتر در رسید و ایشان همچنان متحیر مانده گفتند - **یا موسی** « انا لمدركون » اینك ما را دریافتند. موسی گفت « كلا ان معی ربی سیهدين » - چون درماندگی بنی اسرائیل بغایت رسید، الله تعالی وحی فرستاد بموسی که « ان اضرب بعصاك البحر » عصا در دریا زن. **موسی** عصا در دریا زد یکبار و فرمان نبرد، دیگر باره وحی آمد که یا **موسی** دریا را بکنیت برخوان و عصا دروزن، **موسی** دیگر باره عصا بر دریازد و گفت - « انفلق یا ابا خالد باذن الله » فانفلق فکان کل فرق کالطود العظیم - ابن اسحق گفت - پیشتر وحی رسید بدریا که فرمان **موسی** را منتظر باش و چون عصا بر تو زند شکافته شو، گفت دریا از هیبت خداوند بلرزید و تلاطم امواج در وی افتاد و پاره پاره خود را بر یکدیگر میزد، تا آنکه که **موسی** عصا بر وی زد، دوازده راه در آن بریده شد آشکارا، هر سبطی از اسباط بنی اسرائیل یک راه. پس الله تعم باد را فرمود و آفتاب را تا بر قعر دریا تافت و خشک کرد. **سعید جبر** گفت - **معوینه** از ابن عباس رض که در زمین چه جای است که آفتاب یکبار بر آن تافت و نتافت؟ جواب داد که آن راهها که در قعر بحر نهاند بنی اسرائیل را، پس چون **موسی** با لشکر خویش در دریا شد، قومی گفتند موسی را که « این اصحابنا لراهم، قال سیروافانهم علی طریق مثل طریقکم، قالوا لانرضی حتی نراهم، فقال موسی - اللهم أعنی علی اخلاقهم السيئة - فإوحى الله اليه ان قل بعصاك هكذا - فاذا ضرب موسی عصاه علی البحر فصار فيه کوی ينظر بعضهم الى بعض فصاروا حتی خرجوا من البحر .

اینست که رب العالمین گفت « وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ » - پس **فرعون** را و کسان ویرا با آب بکشت.

چنانك گفت « وَ أَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ » - گفته اند که چون فرعون بکناره دریا رسید و آن راهها بریده دید در قعر بحر، کسان خود را گفت دریا از هیبت من شکافته شد فرو روید بر پی ایشان. گویند اسب **فرعون** از دریا باز رمید و در نمیشد تا جبرئیل فرو آمد برمادیانی نشسته و آن مادیان از پیش فرعون بدریا در کشید اسب

فرعون از پی آن در رفت ، و جمله لشکر از پی وی در شدند ، و میکائیل با آخر قوم بود ایشانرا میراند تا جمله در دریا شدند . پس بفرمان خداوند عزوجل دریا بهم باز افتاد و جمله هلاک شدند . فرعون چون سلطان قهر خداوند دید و مذلت و خذلان خود گفت : « آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ **بنو اسرائیل** و انا من المسلمين » او را گفتند : « آلآن وقد عصيت قبل و كنت من المفسدين » اکنون میگوئی و سرکشی کرده ییش ازین و از تباهکاران بودی ! این سخن او را بدان گفتند که ایمان پس از آن آورد که باس و بطش حق بدیدی . و رب العزة جائی دیگر میگوید : « فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا » وقال تعالى : - « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل » و میگویند آن روز ، روز **عاشوراء** بود دهم ماه محرم - و **موسی و بنی اسرائیل** آن روز روزه داشتند شکر نعمت را و دفع بلیت را .

« وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » - قيل اخرجوا لهم بعد ذلك فنظروا اليهم فغرقوهم . پس از آنك غرق شدند الله تع دریا را فرمود تا موج زدا ایشانرا بیرون او کند . و بنی اسرائیل در ایشان مینگریستند و پس از آن دریا هیچ غریق را نپذیرفت هر که را غرق کرد بر سرافکنند .

« وَ إِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ » - قراءة ابو جعفر و بصريان « وَ اَعَدْنَا » بی الف است ، و « وَاَعَدْنَا » بالف قراءة باقی ، و معنی هر دو یکسانست . میگوید وعده نهادیم و هنگام ساختیم موسی را بر کوه **طور** چهل روز تا شما را **توریه** بستاند ، چهل روز مرادست اما چهل شب گفت از بهر آنك ابتداء ماه از شب در گیرند آنکه که ماه نو بینند . و گفته اند که اربعین لیلة بآن گفت که ویرا درین چهل روز روزه وصال فرمودند ، چنانك در شب افطار نکنند و اگر اربعین یوماً گفتی روزه معروف از آن مفهوم شدی امساك روز و افطار شب ، والله تع ویرا درین چهل صوم درین وصال فرمود و این لفظ بآن نزدیکتر است و بمعنی موجز تر ، فان معناه - وعدناك اربعین یوماً لتصومها ولا تفطر فيها لیلاً و نهراً ، وهذا من جوامع الكلم الذی اختصر له صلعم اختصاراً . **ابوبکر** نقاش آورده است در **شفاء الصدور** که **موسی ع بنی اسرائیل** را گفته بود آنکه که در **مصر** بودند که

اگر از اینجا بیرون شویم شما را کتابی آرم از نزدیک خداوند عزوجل، کتابی که دین شما بر شما روشن کند و کردنی و ناکردنی در آن پیدا گرداند. پس چون از مصر بیرون آمدند دریا را باز گذاشته و دشمن ایشان بآب کشته، موسی را گفتند «ما آیتینا بکتاب کما وعدتنا» کتاب خداوند را که وعده دادی ما را نیاوردی؟ موسی گفت - ازین پس تا چهل روز شما را کتاب آرم که خداوند عزوجل مرا این وعده نهاد. گویند ماه ذی القعدة بود و ده روز از ذی الحجه - همانست که در سورة اعراف گفت «وواعدنا موسی ثلاثین لیلة واثممنها بعشر». موسی هارون را بجای خود نشاند و بر بنی اسرائیل گماشت و ذلک فی قوله «اخلفنی فی قومی و اصلح» موسی هارون را گفت خلیفه باش مرا و از پس من کارران در قوم من و نیکی کن و مهربان باش و دلها را مراعات کن، و قوم فراهم دار و راه تباہ کان را پی مبر. موسی این بگفت و ایشانرا چهل روز وعده داد و بمیعاد حق شتافت. بنی اسرائیل وعده خلاف کردند شبانروزی بدوروز می شمردند و پس از غیبت موسی به بیست شبانروز عاصی شدند، و گوساله سامری را بخدائی گرفتند.

اینست که رب العالمین گفت :- «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» - و ذلک تنبیہ علی ان کفرهم بمحمد صلعم لیس با عجب من کفرهم و عبادتہم العجل فی زمن موسی ع. و عن عکرمۃ عن ابن عباس رض قال - لما هجم فرعون علی البحر و هاب ان یتقحم فیہ، تمثّل له جبرئیل علی فرس انشی، فعرف السامری جبرئیل، و کان السامری من قوم موسی من اهل باجر (۱) و انشأ من قوم کانوا یعبدون البقر، و هو ابن عم موسی و اسمه موسی بن ظفر. و انما عرف جبرئیل لان امه حیث خافت ان ینذبح جعلته فی غار و اطبقت علیہ و کان جبرئیل یاتیمہ فیغنوه باصابعہ، یجد فی احدی اصابعہ لبناً و فی الاخری عسلاً و فی الاخری سمناً، فلم یزل یغنوه حتی نشأ فلما عاینه عرفه، فقبض قبضۃ من اثر فرسه. و القی فی روع السامری - انک لا تلقیہا علی شیئی فتقول کن کذا و کذا الاکان، فلم تزل القبضۃ معہ حتی مضی موسی لوعدر بہ، و کان مع بنی اسرائیل

(۱) باجر فی نسخه الف و باصر فی نسخه ج.

حلی آل فرعون ، قد تعوّروه بعلّة العرس ، وکأنهم تأثموا منه ، فاخرجوه و قذفوه فی حفرة لتنزل النار فتاكله ، فلما جمعوه قال **السامری لهارون** وکانت القبضة فی یدیه - یا نبی الله القی مافی یدی؟ قال هارون نعم و ظن انه لبعض ما جاء به غیره من ذلك الحلی فقفزه فیها وقال - کن عجلاً جسداً له خوارٌ - فصارعجلاً جسداً له خوار - ای صوتٌ ، قیل کان یخورٌ ویمشی ، فقال هذا الهکیم و اله **موسی** ، فعکفوا علی عبادته .

فذلك قوله « **ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظَالِمُونَ** » - اصل الاتخاذ ابتداءُ عمل الشیء ، قال الله تع - « **وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ** » ، وقديکون مدحاً ویکون ذمّاً ، فاذا کان مدحاً کان بمعنی الاصطفاء کقوله تع « **واتخذ الله ابراهيم خلیلاً** » ، واذا کان ذمّاً کان بمعنی التصحیر کقوله . « **اتخذناهم سخریاً** » .

« **ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ** » - تر کنا کم فلم نستأصلکم - پس شما را عفو کردیم و در حال عقوبت نفرستادیم تا از شما فرا گذاشتیم . « **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** » - آنرا کردیم تا مگر شکر کنید و نعمت عفو من بر خود بشناسید و سپاسداری کنید . روی ان **موسی** ع قال « یارب کیف استطاع **آدم** ان يؤدی شکرما اجريت علیه من نعمک ، خلقتہ بیدک واسجدت له ملائکتک واسکنته جنتک ، فاوحی الله عزوجل الیه ان **آدم** علم ان ذلک منی ومن عندی فلذلک شکره » وعن **داود** ع قال « سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شکره شکراً ، کما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة » .

« **وَ اِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** » - و **موسی** را نامه دادیم یعنی **توریه** « **وَالْفُرْقَانَ** » - فرقان آن معانی و علم و احکام است که در **توریه** بود که بآن میان حق و باطل جدائی پیدا شد . و گفته اند - فرقان - اینجا - انفلاق البحر - است و بردشمنان نصرت . و روز **بلدر** را از آن - يوم الفرقان - خواندند که مؤمنانرا بر کافران نصرت بود . **قطرب** گفت - فرقان اینجا **قرآن** است و در آیت ضمیری است مخدوف یعنی - آتینا **موسی** الکتاب و **محمد** الفرقان . و گفته اند فرقان درهمه **قرآن** بر سه وجه آید و معانی آن سه قسم است :- یکی بمعنی نصرت چنانکه درین آیت است بقول بعضی مفسران .

نظیر این « ولقد آتینا موسی و هارون الفرقان » یعنی یوم النصر فنصر الله موسی و اهلک فرعون - جائی دیگر گفت - یوم الفرقان یوم التقی الجمعان - یعنی یوم النصر ، فنصر الله فیہ المسلمین و هزم الکافرین . وجه دوم - فرقان آنست که بنده را از شبهة بیرون آرد تا در یقین وی بیفزاید و ذلك قوله فی الانفال - « ان تتقوا الله يجعل لکم فرقاناً » همانست که در سورة البقره گفت « و بینات من الهدی والفرقان » - یعنی المخرج فی الدین من الشبهة والضلالة . وجه سوم - فرقان است بمعنی قرآن و ذلك فی قوله « تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده » ، در آل عمران گفت « و انزل الفرقان لعلکم تهتدون » هر چند که این خطاب با ایشان است که در عهد مصطفی ع بوده مراد باین اسلاف ایشانند - آنانکه در عهد موسی ع بودند و اهتداء ایشان و راهبردن ایشان بحق در توریة بود . و روا باشد که گوئی « لعلکم تهتدون » - ایشانرا خواهد که در عهد رسول مابودند ، و اهتداء ایشان به توریة از راه توحید و اصول دین بودند از راه فروع ، و در اصول توحید کتابهای حق یکسانند و خلق با آن مخاطب .

« وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ » - ابن جریر گفت - موسی بزبان عبری - موسی - گویند و موآب - باشد - و شا - درخت یعنی او را بنزدیک آب و درخت یافتند آنکه که یافتند در سرای فرعون . و موسی از فرزندان لاوی بن یعقوب بود : موسی بن عمران بن یصمر بن ناهث (۱) بن لاوی بن یعقوب .

مفسران گفتند - که پرستندگان گوساله پس از آن پشیمان شدند و بدانستند که از راه حق دور افتاده اند ، و الیه الاشارة بقوله « ولما سقط فی ایدیهم و رأوا انهم قد ضلوا » - آنکه که پشیمان شدند و بدانستند که حق گم کردند « قالوا لئن لم یرحمنا ربنا » گفتند اگر خداوند ما برمانبخشاید و ما را نیامزد ناچاره از زبان کارانیم .

و موسی ایشانرا میگفت : - « اِنَّکُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَکُمْ » - شما بر خویشتان ستم کردید که عبادت گوساله کردید . گفتند یا موسی اکنون حیات چیست ؟ موسی گفت : « فَتَوْبُوا اِلٰی بَارِئِکُمْ » - الباری - الخالق - و البریة المخلوقون - يقال -

(۱) ناهث فی نسخه الف ، قاهت فی نسخه ج .

برأ الله الخلق و يبرأ منهم برأ - میگوید - که راه شما آنست که توبه کنید از معصیت، بطاعت بازگردید و از کرده پشیمان شوید، و از آفریدگار عذری بازخواهید. گفتند - یا موسی بمجرد عذر کارما راست شود یا نه؟ موسی گفت - نه که شما مرتد گشتید بدانکه کوساله را معبود گرفتید و حکم مرتد قتل است: «فَاَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» - معنی نه آنست که خود را بدست خویش بکشید بل که میگوید یکدیگر بکشید - هذا کقوله تع «ولا تقتلوا انفسکم» ای لا يقتل بعضکم بعضاً، و کقوله «ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسکم» - ای نظراء کم فی الدین. گفته اند ظلمتی و تاریکی دریشان پیچید چنانکه یکدیگر را نمی دیدند و نمی شناختند و هر یکی را تیغی در دست نهادند و فرمان آمد که یکدیگر را بکشید. ابن عباس گفت - موسی ایشانرا گفت توبه شما آنکه بپذیرد که ایشان که عبادت گوساله نکرده اند شمارا میکشند و شما صبر میکنید در پس زانو نشسته که هیچ باز نکوشید و ننگرید - گفتند همه صبر کنیم چنانکه فرمانست. پس هرون بیامد و با وی داوزده هزار مرد بود که گوساله پرستی نکرده بودند و منادی ندا کرد. «آلَا أَنْ هَؤُلَاءِ أَخَوَانُكُمْ قَدْ آتَوْكُمْ شَاهِرِي السَّيْفِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا فَلَعَنَ اللَّهُ رَجُلًا حَلَّ حَيَاتِهِ أَوَاقَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ، أَوْ مَدَّ طَرَفَهُ إِلَيْهِمْ وَأَوْتَقَاهُمْ بِيَدٍ أَوْ رَجُلٍ، فَيَقُولُونَ آمِينَ فَيَقْتُلُونَ إِلَى الْمَسَاءِ. موسی که آن قتل فراوان دید بگریست و زاری در گرفت، «يَا رَبِّ هَلَكْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ» فرزندان یعقوب بسیار هلاک شدند، بقیتهی بگزار. رب العالمین دعاء موسی اجابت کرد و فرمان داد تا از قتل باز ایستادند و هفتاد هزار کشته بودند موسی دلتنگ شد بآن حال که برفت، رب العالمین وحی فرستاد به موسی که. «أَمَّا رِضِيكَ إِنِّي ادْخَلُ الْقَاتِلَ وَالْمَقْتُولَ الْجَنَّةَ، فَكَانَ مِنْ قَتْلِ مَنْهُمْ شَهِيدًا وَمِنْ بَقْيِ مَنْهُمْ مَكْفَرًا عَنْهُ ذَنْبُهُ» - الله تع موسی را خشنود کرد به آنکه کشتگان را شهید کرد و باقی که زنده مانده بودند عفو کرد.

اینست که رب العزة گفت «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» - ای فعلتم ما امرتم به فتاب علیکم و تجاوز عنکم. «إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» - يعود الی العبد بالطافه و بتیسیره، التوبه له

و بر حتمه المنجیه من عقوبته ،

« وَ اذْ قُلْتُمْ يَا مُوسٰی لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ » - مفسران گفته اند آنگه که موسی از

طور باز آمد خشمناک شد بر قوم خویش به پرستیدن گوساله ، و از خشم لوحها که در آن تورات نبشته بود بیو کند ، و بابرادر و با سامری سخن درشت گفت ، آنگه گوساله را بسوخت و بر روی آب به پرا کند ، و قصه چنانک رفت تا بآخر ، پس موسی بیارمید و خشم وی باز نشست . چنانک رب العالمین گفت « ولما سکت عن مری الغضب اخذ الالواح » - موسی آن لوحها برداشت و راهنمونی و بخشایش حق که در آن بود ایشانرا بیان کرد و گفت - من بالله سخن گفتم و از وی سخن شنیدم ایشان گفتند : « لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰی نَرٰی اللّٰهَ جَهْرَةً » - فیکلمنا چهاراً و یشهد لك بتکلیمه ایّاك - استوار نداریم ترا که الله سخن گفت باتو ، تا آنگه که الله را به بینیم تا گواهی دهد ترا بدانک میگوئی موسی ازیشان بحق نالید گفت - خداوندا تو خود دانایتری که چه میگویند . رب العالمین گفت « ادعهم الی الطور » ایشانرا بطور خواند ، فاختار موسی منهم سبعین رجلاً - موسی هفتاد مرد را برگزید ازیشان و ایشانرا روزه و طهارت و غسل فرمود و پاکی جامه ، پس ایشانرا بطور برد . گفتند - یا موسی نریدان نسمع کلام ربنا - خواهیم تا سخن خداوند خویش بشنویم . موسی گفت بر جای خود می باشید تا میغ در کوه گیرد و نداء حق شنوید آنگه نزدیک شوید و بسجود در افتید ، پس موسی بکوه بر آمد و حاجابی پیدا شد میان ایشان و میان موسی تا موسی را نه بینند ، که موسی هر آنگه که با حق سخن گفتی نوری بر وی تافتی که هیچکس از آدمیان طاقت نداشتی که در وی نگرستی ، چون خداوند عزوجل با موسی سخن در گرفت ایشان بسجود افتادند ، و کلام حق بشنودند و امر و نهی بدانستند ، و از حق شنیدند که گفت « انا الله ربکم لاله الا انا الحی القيوم لاله الا انا ذوبکة اخرجتکم من ارض مصر ، فاعبدونی ولا تعبدوا غیری » و بروی عن مقاتل - انه قال فسمعوا من السحابة صوتاً مثل صوت السّور - پس چون موسی از مناجات فارغ شد و بانزدیک ایشان آمد ، ایشان گفتند - یا موسی « لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰی نَرٰی اللّٰهَ جَهْرَةً » - تا خدایرا عزوجل معاینه نه بینیم بتو ایمان نیاریم ، در آن حال

بگرفت ایشانرا صاعقه ، چنانکه الله گفت : « فَأَخَذَ تَكُمُ الصَّاعِقَةُ » گفته اند صاعقه درین آیت بانگک جبرئیل بود که بریشان زد بفرمان حق زلزله در زمین افتاد و ایشان از آن فزع جان بدادند . گفته اند اصل صاعقه بانگک صعب است و آواز سخت و باشد که با آن مرگ بود و باشد که آتش افتد از آن ، و باشد که عذاب رسد از آن ، و هر سه وجه در قرآن بیاید « فصعق من فی السموات ومن فی الارض » . « فَأَخَذَ تَكُمُ الصَّاعِقَةُ » این هر دو مرگ است . « انذر تکم صاعقهُ مثل صاعقه عادٍ و ثمودٍ » این عذاب است « و یرسل الصواعق » این آتش است و صاعقه و صاعقه متقارب اند و فرق آنست که صاعقه از هوا و سوی آسمان در آید و صاعقه از اجسام زمین بدر آید .

« وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » - میگوید شما در آن عذاب می نگرستید یعنی وقت نزوله قبیل الموت - هذا کقوله « ولقد کنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وانتم تنظرون » - یعنی تنظرون الی اوائل الموت وما یظهر منه - این آیت دلیل است که آفریدگار جل جلاله دیدنی است و رد است بر معتزله که رؤیت را منکرند و وجه دلیل آنست که از موسی نکیری پیدا نشد بریشان بآن سؤال ، و اگر مستحیل بودی بر موسی انکار آن واجب بودی ، که بر پیغامبران واجب باشد که چون منکری به بینند آنرا منکر شوند و از آن نهی کنند . اگر معتزلی گوید - که صاعقه که رسید ایشانرا بآن رسید که دیدار خواستند و اگر حق بودی ایشانرا صاعقه نرسیدی ؟ جواب وی آنست که صاعقه نه بآن رسید ایشانرا که دیدار خواستند ، و مستحیل بود که موسی هم خواست و ویرا صاعقه نرسید ، بل که اقتراح آیات بعد آیات کردند ، و هر آنکه که آیتی از آیات نبوت بر پیغامبر پیدا شود و بشکروند و دیگر آیتی خواهند عذاب واجب شود . و گفته اند - ایشانرا صاعقه بآن رسید که رؤیت حق جل جلاله از مقدمات بشر بشمردند بآنچه گفتند « ارنا الله جهرة » و اگر بجای آن « سل الله ان یرینا » - گفتندی ، بودی که ایشانرا صاعقه نرسیدی والله اعلم . و گفته اند - درین آیت اثبات

نبوت **مصطفی** است که بیان قصه پیشینیان و ذکر احوال گذشتگان از علوم اهل کتاب بود نه از علوم عرب، و ایشان میدانستند که **مصطفی** از عرب است، کتاب ایشان ناخوانده و ناآموخته، و آنکه از آنچه در کتاب ایشان بود خبر میداد و بیان میکرد تا بدانند که آن جز از وحی حق نیست، و نبوت وی جز صدق نیست.

«ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ» - **موسی** چون آن قوم را دید، فزع زده و جان داده، گریستن در گرفت و زاری میکرد و میگفت «ماذا اقول لِّبنی اسرائیل؟ اذا اتیتهم وقد اهلكت خیارهم لوشئت اهلكتهم من قبل وایای» - خداوند بنی اسرائیل را چه گویم و چون برایشان باز شوم، که بهینۀ ایشانرا هلاک کردی! آنکه از سر ضحرت گفت - «لوشئت اهلكتهم من قبل وایای» اگر خواستی تو ایشانرا هلاک کردی هم در خانه هاشان بمیرانیدی و مرا نیز با ایشان بهم، تا کفن یافتندی و جای دفن، «اتهلکنا بما فعل السفهاء منا» می هلاک کنی ما را با آنچه نادانی چند کردند از ما - یعنی عبادت گوساله - پس رب العزة ایشانرا يك يك زنده کرد و در یکدیگر می نگر بستند آنکه که زنده می شدند. مفسران گفتند مرگ عبرت بود نه مرگ فنا - پس از مرگ دیگر باره مکلف بودند.

الله تع مننت نهاد بریشان و گفت «ثُمَّ بَعَثْنَاكُم» پس شمارا برانگیختم و زنده کردم و با **موسی** سپردم تا زندگی و روزی که شما را مقدر است بتمامی بشمارسد - «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» - این را از بهر آن کردم تا از من آزادی کنید و سپاس دارید. این آیت حجت است اهل حق را بر منکران بعث، و حجت است بر قومی **فلاسفه** که گفتند - بعث و نشور ارواح راست نه اجساد و اعیانرا، و معلوم است که رب العالمین اینانرا که بعث کرد اجساد و اعیان ایشان کرد و امثال این فراوانست در قرآن که حجت است بریشان. **عزیر** را گفت - «فاما نهلک ما نة عام ثم بعثه» قوم حزقیل را گفت «موتوا ثم احياهم» **اصحاب کهف** را گفت «بعثناهم لیتساءلوا بینهم» وجه الاستدلال بهذه الآيات ظاهر لمن تدبره و تأمل فیہ.

النوبة الثالثة - قوله تع : « وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » - کریم است و

مهربان ، لطیف است و نگاهبان ، خداوند جهان و جهانیان ، فریادرس نومیدان ، ذخیره منقطعان ، چارۀ بیچارگان ، نوازندۀ رنجوران ، رهانندۀ بندوران ، درنگر بحال پیغمبران و رسولان که هریکی را ازیشان رنجی دیگر بود و اندوهی دیگر ، منت نهاد بریشان و جهانیانرا گفت باز برنده اندوهان و رهاننده ایشان منم . آنک **نوح** پیغمبر در دست قوم خویش گرفتار شده و درمانده ، و شخص عزیز وی نشانه زخم ایشان شده . رب العالمین گفت « وَنَجَّيْنَاهُ وَاهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ » - آخر او را از دست ایشان رهانیدیم ، و اندوهان ویرا پایان پدید کردیم . و در حق **لوط** پیغامبر گفت « وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ » . و در حق **ایوب** پیغامبر گفت - « فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ » و در حق **یونس** گفت - « وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ » او را از غم برهانیدیم و از ظلمتها بیرون آوردیم و درد ویرا مرهم پدید کردیم . در حق **موسی** و **بنی اسرائیل** همین میگوید ، و منت می نهد - « وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » - در عذاب و رنج **فرعون** بودند کارهای دشوار و بارگران بریشان می نهاد و فرزندان ایشان را میکشت ، آخر آن محنت ایشانرا پایان پدید کردیم ، و آن رنج ازیشان برداشتیم ، و آن غم و آن هم ازدل ایشان برگرفتیم .

تبارک الله سبحانه ما كل هم هو بالسرم

آخر بسوی سعادت آید را هم بیرون جهد از محاق روزی ما هم

« وَإِذْ قَرَّبْنَا بَعْثُ الْبَحْرِ » - الایه - بیان ثمرۀ سفر **موسی** است . **موسی** را

دو سفر بود : یکی سفر طرب دیگر سفر هرب . بیان سفر طرب آنست که گفت « ولما جاء **موسی** لمیقاتنا » باین سفر مناجات حق یافت و قربت خداوند جل جلاله . و سفر هرب آنست که گفت « وَاَوْحَيْنَا اِلَى **موسی** اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِي » باین سفر هلاک دشمن و رستگاری ازیشان یافت ، چنانک گفت « وَإِذْ قَرَّبْنَا بَعْثُ الْبَحْرِ فَانْجَيْنَاكُمْ » و چنانک **موسی** را دو سفر بود نیز **مصطفی** را دو سفر بود - یکی سفر ناز دیگر نیاز : - سفر نیاز از مکه بود تا مدینه بود ازدست کفار و کید اشرار ، و سفر ناز از خانه **ام هانی**

بود تا بمسجد اقصی، و از مسجد اقصی تا بآسمان دنیا، و از آسمان دنیا تا بسدره منتهی از سدره منتهی تا بقاب قوسین او ادانی. فرقت میان سفر کلیم و سفر حبیب، کلیم بطور رفت تا ویرا گفتید «و قربناه نجیاً» حبیب بحضرت رفت - تا از بهروی گفت - «دناقتدلی» - از قربناه - تا دنا - راه دورست و او که این بصر ندارد معذور است. «وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» - موسی از میان امت خویش چهل روز

بیرون شد، امت وی گوساله پرست شدند و اینک امت محمد پانصد و اندسال گذشت (۱) تا مصطفی ع از میان ایشان بیرون شده، و دین و شریعت او هر روزه تازه تر، و مؤمنان بر راه راست و سنت او هر روز پاینده تر، بنگر پس از پانصد سال (۲) رکن دولت شرع او عامر، عود ناضر، شاخ مثمر، شرف مستعلی، حکم مستولی، نیست این مگر عزّ سماوی و فر خدائی، و لطف ازلی و مهر سرمدی، در هر دل از سنت وی چراغی و در هر جان از مهر وی داغی بر هر زبان از ذکر وی نوائی، در هر سر از عشق وی لوائی، من اشد امتی لی حباً ناس^۲ یکونون بعدی یوذا حدهم باهله و ماله - نه از گزاف مصطفی ایشانرا برادران خواند، و خود را از ایشان شمرد، و ایشانرا از خود، فقال صلعم «این اخوانی الذین انا منهم و هم منی، ادخل الجنة و یدخلون معی».

لطیفه آخری یتعلق بهذه الآیه - موسی ع که بمیعاد حق پیوست و آن سفر در پیش در گرفت هارون را خلیفه خود ساخت و امت را بوی سپرد، گفت «اخلفنی فی قومی» - لاجرم در فتنه افتادند، و سامری ایشانرا از راه حق برگردانید. و مصطفی صلح با آخر عهد که طلعت مبارک ویرا مرکب مرگ فرستادند، و آلهیت بنعت عزت آن طلعت را از مرکب مرگ در ربود. و در کنف احدیت گرفت؛ بلال مؤذن در سر بوی بگفت «هلا استخلفت علینا؟» قال «الله خلیفتی فیکم» - امت خود با حدیث سپرد، احدیت ایشانرا در قباب حفظ بداشت، لاجرم اگر متمردان عالم و شیاطین الانس و الجن

(۱) فی نسخه ج :- «پانصد و اند - یعنی از زمان این تصنیف (و تحریر) این کتاب شریف هشتصد و اند سال گذشت.»

(۲) ایضاً فی نسخه ج :- پس از هشتصد سال.

گرد آیند. تا يك بنده مؤمن را از راه حق برگردانند نتوانند و از آن درمانند و عاجز آیند.

« ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ » - اگر ایشانرا قدری و خطری بودی آن چنان جرم عظیم را بدین آسانی و زودی عفو نیامدی. سرعة العفو علی عظیم الجرم يدل علی حقارة قدر المَعْفُو عنه - باز دیکان و عظیم قدران مضایقه بیش رود. زنان رسول را صلح میگوید « مَنْ يَأْتِ مَنْكُنْ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ يَضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » این نه از مذلت و اهانت ایشان بود بل که این از تعزز و کرامت ایشان بود. بنی اسرائیل را چنان گفت، که بی قدر و بی خطر بودند و این امت را گفت « وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » فهذا العظم قدرهم و ذلك لقلّة خطرهم.

« وَ اذْآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ » - موسویانرا فرقان بظاهر داد و محمدیان را فرقان در باطن نهاد، فزون از ظاهر و فرقان باطن نور دل دوستانست که حق از باطل بدان نور جدا کنند، والیه الاشارة بقوله تع « ان تتقوا الله يجعل لکم فرقاناً » - و زینجا بود که مصطفی ع و ابصه را گفت « استفت قلبک » و گفت « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَانه ينظر بنور الله » - و کسیرا که این فرقان در باطن وی پدید آید شرب و همت اواز غبار اغیار پاک گردانند، مذهب ارادت اواز خاشاک رسوم صیانت کنند، بساط روزگار او را از کدورات بشریت فشانده دارند، دیده وقت اواز دست حدثان نگه دارند تا آنچه دیگرانرا خبر است او را عیان گردد، آنچه علم الیقین است عین الیقین شود، که در مملکت حادثه در وجود نیاید که نه دل ویرا از آن خبر دهند. مصطفی ع را پرسیدند که این را نشانی هست؟ فقال - اذا دخل النور القلب انشرح الصدر - نشانش آنست که سینه گشاده شود بنور الهی، چون سینه گشاده شود همت عالی گردد، غمگین آسوده شود، پراکندگی بجمع بدل گردد، بساط بقا بگسترده، فرش فنا در نوردد، زاویه غمان را در ببیند، باغ وصال را در بگشاید، بزبان حال از سر ناز و دلال گوید :-

در کوی امید منزلی دارم خوش	در قصه عشق مشکلی دارم خوش
تفصیل دلم چه پرسی ای جان جهان	در جمله همی دان که دلی دارم خوش

« وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلَ » - موسی گفت قوم خویش را - نگر تا باین عبادت گوساله که شما کردید گمان نبرید که جلال صمدیت را از آن زیانی است ، یا پادشاهی و خداوندی ویرا نقصانی است . بل که زیان کاری و بد روزی شماراست ، اگر بدافتادی هست شماراست که از چنوخداوندی بازماندید . ورنه اوچون شما بندگان فراوان دارد . **سهل عبدالله** گفت - الله با موسی سخن گفت بر کوه طور و از عزت کلام بار خدا آن کوه چون عقیق شد . موسی را نظر باخود آمد که چون من کیست ؟ که خدای جهان وجهانیان بامن سخن میگوید بی واسطه ، و قدم گاه من عقیق گشته ! الله تم ازوی درنگداشت گفت - یا موسی یکی بر است و چپ خویش نگاه کن تاجه بینی . موسی باز نگر یست هزار کوه دید از عقیق بر مثال کوه طور ، بر هر کوهی مردی بصورت موسی چون او گلیمی پوشیده ، و کلاهی بر سر و عصائی در دست ، و با خداوند عالم سخن میگوید . زبان حال موسی گوید .

پنداشتمت که تو مرا يك تنه کی دانستم که آشنای همه درویشی را دیدند که با خدای رازی داشت ، و میگفت - اللهم ارض بی محباً فان لم ترض بی محباً فارض بی عبداً ، فان لم ترض بی عبداً فارض بی کلباً » - گفت خداوند مرا بدوستی به پسند ، اگر اهل دوستی نیم به بند گیم به پسند ، و اهل بندگی نیم بسگیم به پسند تا سگ در گاه تو باشم .

گرمی ندهی بصد رحمت بarm باری چوسگان برون درمیدارم
« فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ » - از روی باطن این خطاب با جوانمردان طریقت است که نفس خود را بشمشیر مجاهدت سر بر گیرند تا بمارسند « والذین جاهدوا فینا لنهْدینهم سبلنا » . و نگر تا نگوئی که این قتل نفس از روی مجاهدت آسان تراست از آن قتل که در بنی اسرائیل رفت . که آن قتل ایشان خود یکبار بود ، و از آن پس همه آسانی و آرام بود ، و این جوانمردان را هر ساعتی و لحظه قتلای است .

لیس من مات فاستراح بمیت انما المیت میّت الاحیاء
و عجیب آنست که هر چند آسیب دهره بلاییش بینند ایشان هر روز عاشق تراند ،
و بر فتنه خویش چون پروانه شمع هر روز فتنه تراند .

نور دلی ارچه جفت نارم داری تاج سری ارچه خاکسارم داری
چون دیدم عزیزی ارچه خوارم داری شادم بتو گرچه سوگوارم داری
چنانستی که هر ساعت بجان این عزیزان از درگاه عزت برید حضرت بنعت الهام
پیغام می آرد - که ای جوانمرد آغاز این کار قتل است و آخر ناز ، ظاهر دوستی خطر
است و باطن راز . من احبّتی قتلته و من قتلته فانادیته

گر کشته دست رادیت دینار است مر کشته عشق رادیت دیدار است
« وَ اِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسٰی اَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰی نَرٰی اللّٰهَ جَهْرَةً » - مطالعات
بر کمال و تعرض رؤیت ذی الجلال چون نه بنعت هیبت و شرط مراقبت رود ترك حرمت
بود ، و ترك حرمت موجب صاعقه باشد لامحاله ، از آن بگرفت ایشان را صاعقه که بزبان جهل
و ترك حرمت دیدار خواستند . و موسی هر چند بزبان هیبت و نعت حرمت بر دوام مراقبت
دیدار خواست اما بتصریح خواست نه بتعریض ، لاجرم جوابش بتصریح دادند که : « لن ترانی » -
و بهر درگاه ملوک شرط ادب و مقتضای حرمت آنست که سؤال بتعریض کنند ، چنانکه
مصطفی ع تقاضای رؤیت کرد بر سمیل تعریض ، و شمه از آرزوی دل خویش باز نمود
باشارت جبرئیل را دید و گفت « هل رأیت ربّک ؟ جبریل چون این سخن بشنید از
هیبت و عزّت آن معنی بر خود بگذاخت ، پس ، چون بحضرت عزّت باز رفت ، الله گفت
یا جبرئیل تو مقصود آن دوست ما در نیافتی ، بآنچه گفت وی را تقاضای دیدار بود که
میکرد ، یا جبریل رو و او را بیار که مانیز بوی مشتاقیم « و اِنّی الی لقائهم لَا شَدُّ شَوْقًا »
النّوبه الاولى - قول تم - : « وَ ظَلَلْنَا عَلَیْکُمْ الْعَمَامَ » - و سایه کردیم بر
شما میغ « وَ اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ » فرو فرستادیم بر شما از میغ « الْمُنَّ وَالسَّلْوٰی »
ترنجبین و مرغ سلوی ، « کُلُوْا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاکُمْ » میخورید از پاکیزه و خوشیها

از آنچه شمارا روزی کردیم بی رنج بردن و بی جستن «وَمَا ظَلَمُونَا» و ستم نه بر ما کردند
«وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ»^{۵۷} لکن ستم برخویشتن کردند.

«وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا» - و گفتیم ایشانرا که در روید «هَذِهِ الْقَرْيَةُ» درین
شهر - بیت المقدس - «فَكُلُوا مِنْهَا» میخوردید از آن «حَيْثُ شِئْتُمْ» هر جا که
خواهید «رَغَدًا» آسان و فراخ، «وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا» و چون در روید پشت
خم داده در روید، «وَقُولُوا حِطَّةٌ» و میگوئید حطه - فرونه از ما گناهان
«تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ» تا بیا مرزیم شمارا گناهان شما «وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ»^{۵۸}
و ما نیکوکارانرا به نیکوئی بیفزائیم.

«فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا» - بدل کردند آن ستمکاران آن سخن که ایشانرا فرمودیم
«قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ» بسخنی جز زانک ایشانرا گفتند «فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ
ظَلَمُوا» فرو فرستادیم برایشان که برخود ستم کردند «رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ» عذابی از
آسمان «بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ»^{۵۹} بآنچه از فرمان بیرون شدند.

«وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ» - موسی آب خواست قوم خویش را در تیه
«فَقُلْنَا» گفتیم اورا «إِصْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ» عصای خود بر سنگ زن «فَانفَجَرَتْ
مِنْهُ» پس از آن بیرون گشاد «إِثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا» دوازده چشمه، «قَدْ عَلِمَ كُلُّ
أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ» مردمان همه میدانستند - هر سبطی آبشخورایشان «كُلُوا وَاشْرَبُوا»
ایشانرا گفتند میخورید و می آشامید «مِنْ رِزْقِ اللَّهِ» از آنچه روزی داد الله شمارا بی رنج
و بی جستن، «وَلَا تَعْلَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ»^{۶۰} و بگزار و تباهکاری و خود کلمی
در زمین مروید.

« وَ إِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى - مُوسَى رَا كَفْتِيدَ » لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ »
 شکیبائی نمیتوانیم کرد بر یک طعام ، « فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ » خداوند خود را خوان و از وی
 خواه « يُخْرِجْ لَنَا » تا بیرون آرد ما را « مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ » از آنچه زمین رویانداز
 خود « مِنْ بَقْلِهَا » از تره آن « وَ قَتَائِهَا » و خیار آن « وَ فَوْمِهَا » و گندم آن
 « وَ عَدَسَهَا » و دانچه آن « وَ بَصَلِهَا » و پیاز آن ، « قَالَ » گفت « أَتَسْتَبْدِلُونَ »
 می بدل جوئید « أَلَّذِي هُوَ أَذْنِي » آنچه بدتر است « بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ » از آن
 چیزی که بهست ، « إِهْدُوا مِصْرًا » از آن تیه و بیابان فروشید در شهر « فَإِنْ لَكُمْ
 مَا سَأَلْتُمْ » که شما را دهند آنچه میخواهید « وَ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ » و بریشان
 زدند خواری در دلهای خلق و سستی در چشمها « وَ الْمَسْكَنَةَ » و فرومایگی و فروتنی
 « وَ بَأْسًا وَ بَعْضًا مِنَ اللَّهِ » و خویشتن بخشم خدا آوردند و بخشم خدا باز گشتند .
 « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » آن بدان بود که آیات و سخنان
 خداوند خویش کافر می شدند ، « وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ » و میکشتند پیغامبران
 خود را بجزور و دلیری نه بحق ، « ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا » این آن بود که سر کشیدند از
 پذیرفتن حق « وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ ^{۶۱} » و اندازه می در گناشتند .

النوبة الثانية - قوله : « وَ ظَلَلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ » - سدی و جماعت مفسران

گفتند پس از آنکه رب العالمین آن قوم را بپایان طور زنده گردانید ، و توبه ایشان که
 گوساله پرستیدند قبول کرد ، ایشانرا فرمود که بزمین مقدسه روید . و ذلك فی قوله تع -
 « ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم » . و زمین قدس و فلسطین و اریحا است .
 گویند اریحا ولایتی است که در آن هزار پاره دیه است ، و در هر دهی هزار بستان ،

ایشان بفرمان حق آمدند تا بنهر **الاردن** نزدیک **اریحا** . **موسی** دوازده مرد از ایشان برگزید از هر سبطی مردی ، و ایشانرا باریحا فرستاد تا از آنجا میوه آرند و استعلام احوال جباران کنند . وجباران بقایاء قوم **عاد** بودند ساکنان **زمین قدس** ، آن دوازده مرد آمدند ، و **عوج** از جباران **عما لقه** بود بایشان فراز رسید و همه را زیر کش برگرفت با هر چه داشتند ، و بنزدیک پادشاه ایشان بردگفت - ای ملک عجب نیست این که چنین قومی ضعیفان بحنگ ما آمدند ! فرمای تا ایشانرا همه را در زیر پای آرم و خرد کنم ! ملک بفرمود - که همچنین کن . اما زن وی گفت - کشتن ایشانرا روانیست ، باز فرست ایشانرا به قوم خویش ، تا ایشانرا از ما خبر دهند و باز گویند آنچه می بینند که ایشان خود از ما بهراسند و با ما نکلوند . پس ایشانرا رها کردند تا با قوم خویش آمدند و آنچه دیدند باز گفتند . پس قوم **موسی** گفتند - « یا **موسی** انا لن ندخلها ابداً ماداموا فیها - فاذهب انت و ربك فقاتلا انا ههنا قاعدون » - یا **موسی** مادر آن زمین نرویم هرگز تا آن جباران در آن زمین اند ، تو رو با خداوند خویشتن و کشتن کنیدی که ما اینجا نشستگایم .

در خبر است که قومی از یاران **رسول** صلعم گفتند : « یا رسول الله لانقول کما قالت بنو اسرائیل - اذهب انت و ربك فقاتلا انا ههنا قاعدون - ولكن اذهب انت و ربك فقاتلا انا معکم مقاتلون » فشتان ما هما . پس موسی برایشان خشم گرفت و ضجر شد از سر ضجرت برایشان دعاء بد کرد . رب العالمین ان زمین برایشان حرام ساخت و گفت حرام کردم بر آن زمین که ایشانرا بیرون گذارد تا چهل سال ، و ذلك فی قوله تع « فانها محرمة علیهم اربعین سنة یتیهون فی الارض » - مفسران گفتند آن زمین میان **فلسطین** و **ایله** است ، دوازده فرسنگ طول آن و شش فرسنگ عرض آن ، رب العالمین ایشانرا در آن تیه من و سلوی فرستاد و زبا بر سایه ساخت . اینست که میگوید عز جلاله : « وَ ظَلَّلْنَا عَلَیْکُمْ الْغَمَامَ » - و چون آفتاب بر آمدی بروز تابستان ، الله تع میخ فرستادی بر سرایشان بسایه وانی ، میخی نم دار خنک تا آنکه که آفتاب فرو شدی . میگویند همان میخ بود که روز **بدر** فرشتگان از آن بزیر آمدند نصرت **مصطفی** را

و تقویت لشکر اسلام را . پس چون ایشانرا در آن آفتاب گرم سایه حاصل شد گفتند :
یا موسی هذا الظل قد حصل فاین الطعام ؟ سایه نیکوست و جای خنک اما طعام از
کجا آریم درین بیابان ؟ فانزل الله علیهم المنّ ، خدای عز و جل بریشان منّ فرو فرستاد
از میخ . **مجاهد** گفت این - منّ - مانند صمغ بود که بر درختان افتادی ، رنگ
رنگ صمغ بود و طعم طعم شهد . **سدی** گفت غسل بود که بوقت سحر بر درختان افتادی
شعبی گفت این غسل که می بینی جزو یست از هفتاد جزو از آن منّ . و **ضحاك** گفت
ترنجبین است . **قناده** گفت از وقت صبح تا بر آمدن آفتاب آن منّ ایشانرا بیفتادی
مانند برف . و **هب** گفت نان حواری (۱) است . **زجاج** گفت - علی الجملة طعامی بود
ایشانرا بی رنج و بی کدّ . منّ بدان خواند که الله بریشان منّت نهاد بدان . و عن
ابی هریره - أوّله العجوة من الجنة وفيها شفاء من السمّ والكماة وقال النبي « الكماة
من المن وماءها شفاء للعین ، یعنی سبیلها سبیل المنّ الذی کان یسقط علی بنی اسرائیل
لانه لم یکن علی احد مؤنة فی سقی و لا بدر » گویند هر شخصی را هر شب یک
صاع می بود . پس گفتند : یا موسی قتلنا هذا بحلاوته ، فاطعمنا اللحم - فانزل الله
علیهم السلوی - گوشت خواستند الله تم ایشانرا کرجفو (۲) فرستاد . **مقاتل** گفت - ابری
بر آمدی و از آن ابر مرغهای سرخ باریدن گرفتی چندانک ایشانرا کفایت بودی ،
قناده گفت باد جنوب آوردی آن مرغ سلوی ، و روز آدینه دو روزه رامی برگرفتند
که روز شنبه نیامدی که ایشانرا روز شنبه عبادت بود .

« کُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » - ای قلنا لهم کُلُوا ، ما ایشانرا گفتیم می خورید

از پاکها و خوشها که شما را روزی کردیم بی رنج و بی جستن در دنیا و بی تبعات در
عقبی ، و از آن هیچ ادّخار مکنید و فردا را هیچ چیز برمگیرید ، ایشان فرمان نبردند
و فردا را برگرفتند ، تا آن برگرفته ایشان تباه شد و خورنده در آن افتاد . **مصطفی ع**

(۱) الحواری - بالضم الدقیق الا بیض .

(۲) کرجفو - « بر وزن لبلبو پرنده باشد از تیهو کوچکتر و آنرا بعر بی سلوی (السمانی) و

بتر کی بلدرچین گویند » برهان .

گفت - **لَوْ اَبْنَوْا سِرَائِيلَ لَمْ يَخْزِرِ الطَّعَامَ وَلَمْ يَخْبَثِ اللَّحْمَ ، وَ لَوْ اَحْوَاءُ لَمْ تَخْنِ** انشی زوجها » .

« **وَمَا ظَلَمُونَا** » - ای نحن اعز من ان نُظلم ، واعدل من ان نُظلم . ما از آن عزیزتریم که بر ما ستم کنند و از آن عادلتریم که خودستم کنیم . « **وَلَكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** » - نه بر ما ستم کردند بآنك فرمان نبردند و اذخار کردند بل که بر خود ستم کردند که از آن روزی بی رنج و هنی بازماندند .

« **وَ اِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ** » - و گفتیم ایشانرا در روید درین شهر یعنی بیت المقدس . بقول مجاهد و قتاده و ربیع و سدی ، اما جماعتی دیگر گفتند از مفسران که اریحا بود . « **فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا** » - و فراخ میخورید و بآسانی هر جا که خواهید عیش خوش میکنید که شمارا در آن حساب و تبعات نیست . و این آنکه بود که از تیه بیرون آمدند فرمود ایشانرا تا در شهر روند پشت خم داده ، چنانك گفت : « **ادْخُلُوا الْاَبَابَ سُجَّدًا** » یعنی رُکعاً - و که در روید پشت خم داده در روید و گوئید - « **حِطَّةٌ** » ابن عباس گفت : هو احد ابواب بیت المقدس يدعى باب الحِطَّة ، و كان له سبعة ابواب - ایشانرا گفتند از باب حِطّه در روید . « **وَقُولُوا حِطَّةٌ** » - یعنی حُطَّ عَنَّا ذُنُوبَنَا - فرونه از ما گناهان ما ، رب العالمین ایشانرا استغفار فرمود و توبه از گناهان تلقین کرد ، گفت از گناهان توبه کنید و از ما آمرزش خواهید - « **نَغْفِرْ لَكُمْ** » . نافع « **يَغْفِرْ لَكُمْ** » بیاء مضمومه خواند ، و ابن عامر « **تَغْفِرْ** » بتاء مضمومه خواند . باقی بنون خوانند . میگوید شما آمرزش خواهید تا ما گناهان شما بیامرزیم و نافرمانیها در گذاریم . و قال بعضهم فی قوله تع « **وَقُولُوا حِطَّةٌ** » ای نحن نزول تحت امرك وقضائك ، مُحِطِّينَ لامرك ، خاضعين غیر متکبرین .

« **وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ** » و هر که در نیکوکاری بیفزاید ویرا در نیکوئی بیفزائیم ، و هر که در صدق نیت و تعظیم فرمان بیفزاید ویرا در نیکوئی پاداش و در بزرگی نواخت بیفزائیم .

« فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا » - تبدیل و تغییر متقارب اند - اما تغییر جائی استعمال کنند بر غالب احوال که صفات چیزی بگردد و اصل آن چیز بر جای بود ، چنانکه آب سرد هم بر جای گرم شود . و تبدیل بیشتر آنجا استعمال کنند که چیزی از جائی برگیرند و آنرا بدل نهند ، و زاهدانرا که ابدال گویند از آنست که قومی میروند از دنیا و دیگران بجای ایشان می نشینند . و گفته اند از آنست که احوال بهیمی باحوال ملکی بدل میکنند . « فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ » - میگوید آن ستمکاران بر خویشتن آن سخن که ایشانرا فرمودیم بدل کردند نه آن گفتند که فرمودیم بجای حَطَّةٍ حَنْطَةٌ گفتند - قَتِيبِی گفت - حَطًّا سَمَقَانًا^(۱) گفتند بر طریق استهزاء ، و این کلمه بر لغت ایشان - حنطه حمراء - باشد .

و روایت است از مصطفی ع در تفسیر این آیت که - اَدْخُلُوا الْبَابَ الَّذِي امْرَاؤُكُمْ يَدْخُلُونَ فِيهِ سَجْدًا عَلَى اسْتِأْذَنِهِمْ وَقَالُوا حَنْطَةٌ فِي شَعِيرَةٍ .

قال الله عز وجل: « فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ » - چون این کلمه بگردانیدند و نا فرمانی کردند عذابى از آسمان بیامد و دریشان افتاد ، و هفتاد هزار ازیشان هلاک شدند . و گفته اند که طاعون بگرفت ایشانرا ، یعنی مَرَك سَاعَتِي تا در يك ساعت هفتاد هزار بمردند . « رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ » از بهر آن گفت که عذاب بردو قسم است - یکی آنك بر دست آدمی رود یا از جهت مخلوقی بود چون هدم و غرق و و حرق و امثال آن ، دفع این عذاب بوجهی از وجوه صورت می بندد و ممکن میشود . و قسمی دیگر عذابى بود آسمانى چون طاعون و صاعقه و مرگ مفاجات و امثال آن ، و این يك قسم آنست که دفع آن ممکن نشود بقوت آدمی . رب العزة گفت عذاب ایشان از آسمان فرستادیم که آدمی را بدفع آن هیچ دسترس نیست ، آنکه گفت - « بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ » این عذاب بریشان بآن فرستادیم که از فرمان ما بیرون شدند .

(۱) فی نسخه ج : حنطه سمقما .

« وَ إِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ » - ابن عباس گفت و قتاده ، که امت موسی

آنکه که در زندان تیه بماندند و تشنه شدند ، گفتند - یا موسی من این الشراب ههنا و قد عطشنا ؟ یا موسی بیابان بی آب است و ما تشنه تدبیر چیست ؟ فاحی الله الی موسی « اضرب بِمِصْرَاكَ الْحَجَرَ » - بموسی وحی فرستاد که عصا بر سنك زن . گفتند : عصای موسی شاخی بود از مورد بهشت که آدم بسا خود آورده بود ، و پس از آدم پیغامبران بمیراث می بردند تا به شعیب پیغامبر رسید و شعیب بموسی داد . و بالای آن ده گز بود و سر آن دو شاخ بود ، شب تابریک هر دو شاخ می افروختی چنانك دو قنديل ، و کارهای موسی بسی در آن بسته بود و معجزها بر آن ظاهر شد . ابن عباس گفت - موسی را بجای چهار پای بود آن عصا که زاد و مطهره و قماش که داشتی بر آن نهادی ، چون بر زمین زدی طعامی و شرابی که موسی را در بایست بودی از آن پدید آمدی ، چون شب در آمدی موسی را یاسبانی کردی ، و حشرات زمین چون مار و کژدم و غیر آن از وی بازداشتی ، اگر گرگ در گله افتادی چون سگی گشتی پیش گرگ باز شدی ، اگر موسی را دشمن پدید آمدی چون مرد جنگی با آن دشمن جنگ کردی ، چون موسی بسر آب چاه رسیدی با وی دلو و رسن نبودی آب عصا ویرا چون دلو و رسن شدی تا آب بدان بیرون کردی ، اگر موسی را آرزوی میوه خاستی عصا بزمین فرو بردی آن میوه که آرزوی وی بودی از آن پدید آمدی ، ازین عجب تر که موسی را چون رفیق مونس بودی اندوه و شادی خود با وی بگفتی ، سبحان المقدر کیف يشاء سبحانه .

« فَقُلْنَا اضْرِبْ بِمِصْرَاكَ الْحَجَرَ » موسی را گفتیم - عصاء خویش بر سنك زن

تا چشمه های آب از آن روان شود . وهب بن منبه گفت سنگی مخصوص نبود که عصا بر هر سنك که زدی آب از آن روان شدی ، بنی اسرائیل گفتند اگر موسی عصا گم کند ما از تشنگی بمیریم فرمان آمد که - لَا تَقْرَ عَنْ الْحِجَارَةِ وَلَكِنْ كَلِّمَهَا تَطْعَمُكَ لَعَلَّكُمْ يَعْتَبِرُونَ - نیز عصا بر سنك مزن ، یا موسی سنك را فرمان ده تا آب بیرون دهد . موسی چنین می کرد . ایشان گفتند - کیف بنا لو افضینا الی الرمل والارض الّتی لیست فیها

حجارة - اگر بريك استانی فرود آئیم که سنك نبود ما آب از کجا آریم؟ فرمان آمد که یا موسی اکنون که چنین میگویند سنگی با خود میدار تا آنجا که فرود آئید شمارا آب دهد. ابن عباس دفت - سنگی بود مخصوص و معین که موسی از طور برگرفته بود و با خود آورده چندان که سر آدمی یا سرگوسپندی از رخام، در آن گوشه جوالی افکنده، هر گه که ایشان آب خواستندی بیرون آوردی. و آن سنك چهار سوی بود چون عصا بر آن زدی از هر سوئی سه جوی روان گشتی، هر سبطی را جدا گانه جوئی تا با یکدیگر از بهر آب در نه شورند و بر هم نیاویزند،

اینست که رب العالمین گفت: «فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضْبَةً عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ» - هر سبطی میدانست که جوی ایشان کدامست، هر روزی ششصد هزار نفر از آن سنك آب خوردندی. پس از آنك آب خورده بودند موسی دیگر باره عصا بر سنك زدی تا خشك شدی و آب در وی پنهان گشتی.

«كُلُوا وَاشْرَبُوا» - ایشانرا گفتند مَنْ و سَلَوُی میخورید و آب خوش می آشامید، و شکر این نعمت همنی و روزی بی رنج را می کنید و اندر زمین تباهاکاری مکنید و گزاف کار مپاشید. زنادقه گفتند بر سبیل طعن - که چه صورت بندد و کدام عقل دریابد که سنگی بدان کوچکی و وزنش بدان مختصری باضعاف وزن آن آب بیرون دهد و چند جویها از آن روان شود؟ جواب ایشان آنست که سبیل این سبیل معجزات است و معجزات خرق عاداتست، و از قدرت آفریدگار چه عجب است که اصل سنك می بیافریند اگر در آن سنك اضعاف وزن آن آب بیافریند که نه در قدرت او عجز است نه در علم او نقصان و هم ازین باب است که مصطفی بغزائی بود و ایشان را آب نرسید و از سر انگشتان رسول خدا جویهای آب روان گشت، چندانك هزار و چهار صد کس از آن سیراب گشتند. و در خبرست بروایت جابر بن عبد الله - لو كنّا خمسين ألفاً لكفانا.

«وَ اِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلٰی طَعَامٍ وَاحِدٍ» - حسن بصری گفت قومی

برزیگران بودند از اهل گندنا و پیاز و حبوب، ایشانرا بمن و سلاوی فرو گرفتند، نان

خواری و مرغ بریانی و ترنجبین . بسی بر نیامد که آن طباع ایشان ایشانرا بر آن داشت تا آرزوی آن غذاهای ردی کردند . **بوبکر نقاش** در تفسیر آورده است : که ایشانرا در آن روزی که به ایشان می رسید همه یکسان بودند ، نبات زمین طلب کردند تا ایشان را زراعت و عمارت باید کرد ، « وَیَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَخِرِیَا » تا همه یکسان نباشند و زیرستان را کار سازند و قومی را بچاگری و بندگی گیرند .

« لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ » - گفتند - یا موسی بر یک طعام شکیبائی نتوانیم کرد . اگر کسی گوید من و سلوی دو چیز است چرا « عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ » گفت ؟ جوابش آنست که نان و نانخورش بود ، و بر عرف نان و نانخورش بیک طعام شمرند . « فَأَدْعُ لِمَا رَبَّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُنْمِيتُ الْأَرْضُ » - ای سَلِّ لِأَجْلِنا رَبِّكَ وَ قُلْ لَهُ - اُخْرِجْ يَخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْمِيتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَ فَوَائِهَا وَ فَوَمِهَا وَ عَدْسِهَا وَ بَصْلِهَا - خداوند خود را بخوان و بگوی ازین ترّهای زمین خیار و سیر و گندم و پیاز و عدس از بهر ما بیرون آراز زمین . - فوم - در لغت عرب هم گندم است و هم سیر ، وَفِي الْخَبَرِ عَلَيْكُمْ بِالْعَدَسِ فَانْهَ مَبَارَكٌ مُّقَدَّسٌ ، و انه یرقق القلب و یکثر الدمعة . پس موسی ع برایشان خشم گرفت و گفت - « أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنٰی بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ » - ادناهم از - دنائت - است و هم از - دُنُو - يقول - اُتَأْخِذُونَ الَّذِي هُوَ اَخْسَ بَدَلًا مِنَ الَّذِي هُوَ اَجَلُّ وَ اَشْرَفُ ، اَوْ تَأْخِذُونَ الَّذِي هُوَ اقْرَبُ تَنَاولًا لِقَلَّةٍ قِيَمَتِهِ بَدَلًا مِنَ الَّذِي هُوَ اَرْفَعُ قِيَمَتِهِ . « اِهْبِطُوا مِصْرًا » یعنی بلدة من البلدان ، فَإِنَّ الَّذِي سَأَلْتُمْ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْبِلَادِ وَالْأَمْصَارِ - در شهری فرود آئید که آنچه میخواهید در شهر یابید . گفتند کدام شهر یا موسی ؟ گفت الارض المقدّسة التی کتب الله لکم . جماعتی مفسران گفتند ایشانرا به مصر فرعون فرستادند . وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَع - كَذَلِكَ وَ اَوْرَثْنَاها بَنِي إِسْرَآئِيلَ - قالوا فلم یكونوا لیرثوها ثم لا ینتفعوا بها .

« وَ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ » - خواری و فرومایگی بریشان

زدند . گفته اند - این خواری آنست که چون ازیشان جزیت ستانند ایشانرا برپای بدارند و گریبان فراز گیرند و سیلی زنند .

« وَ بَاؤُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ » - بخشمی از الله باز گشتند ، اینجایک خشم گفت و جای دیگر دوخشم - « فَبَاؤُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ » . اهل تأویل غضب خدا را بر انتقام و عقوبت می نهند . و تأویل در صفت تعرض است ، مذهب اهل حق آنست که خدا را عز و جل غضب است و در آن غضب از ضجر پاك است نه چون غضب مخلوقان که با ضجر است . شافعی گفت - لایقاس بالناس - نه او را با خلق در قیاس می نهند تا غضب او با ضجر دانند چنانکه غضب ایشانست ، الله را غضب صفت است و خشنودی صفت است و در هر دو قیوم است و بدین صفت جزوی خداوند نیست و خلق را درین باوی مانند گی نیست .

« ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » - الّتی انزلت علی محمد و موسی و عیسی ، لانهم كفروا بالجميع ، خشم و لعنت خداوند بریشان بآنست که پیغامبرانرا استوار نمیگرفتند و حجت توحید و علامات نبوت که بر زبان موسی و عیسی و محمد فرستادند قبول نمیکردند .

« وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ » - و پیغامبران خود را بناحق میکشتند چنانکه شعیا و زکریا و یحیی را کشتند . یروی انّ الیهود قتلوا سبعین نبیاً فی اول الثّهار و قامت سوق بقلهم من آخر الثّهار - و روایت کرده اند که جهودان هفتاد پیغمبر در اول روز بکشتند و چندین زاهدان برخاستند تا امر معروف کنند و ایشانرا از آن قتل باز دارند و در آخر روز ایشانرا نیز بکشتند .

« ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ » - ای ذلك الكفرو القتل بشؤم معاصيهم ، آن کفر که می آوردند و آن قتل که میکردند از شومی نافرمانی و تباہکاری ایشان بود و از اندازه در گذشتن ایشان .

النوبة الثالثة - قوله تع « وَ ظَلَمْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ » آلایه - اشارت بلطف و کرم

خداوندست، و مهربانی او بر بندگان چنانست که رب العالمین میفرماید که ای بیچاره فرزند آدم چرا نه و امن دوستی کنی که سزاوار دوستی منم؟ چرا نه و امن بازار کنی که جواد و مفضل منم؟ چرا و امن معاملات درنگیری که بخشنده فراخ بخش منم؟ نه رحمت ما تنگ است نه نعمت از کس دریغ، یکی درنگر تاوا **بنی اسرائیل** چه کردم و چند نعمت بر ایشان ریختم، و چون نواخت خود بریشان نهادم در آن بیابان تیه. پس از آن که پیچیدند و نافرمانی کردند، ایشانرا ضایع فرو نگذاشتم، میغ را فرمان دادم تا بر سر ایشان سایه افکند، باد را فرمودم تا مرغ بریان در دست ایشان نهاد، ابر را فرمودم تا ترجین و انگین بایشان فرو بارید، عمود نور را فرمودم تا در شبی که مهتاب نبود ایشانرا روشنائی میداد، کودک که از مادر در وجود آمدی در آن بیابان تیه بادستی جامه که ویرادریاست بود در وجود آمدی، چنانک کودک می بالیدی جامه باوی میدالیدی، نه کهن شدی آن جامه بروی نه شوخ گرفتی، در حال زندگی زینت وی بودی و در حال مردگی کفن وی بودی، چه نعمت است که من بریشان نریختم! چه نواخت است که من بریشان نهادم! ایشان خود قدر ما ندانستند و شکر نعمت ما نگزاردند. ای بیچاره ترا هیچکس نخواند چنانک ما خوانیم، چونکه بیائی هیچکس ترا چنان نخرد چنانکه ما خریم، چون که خود را بفروشی دیگران بی عیب خردند و ما با عیب خریم، دیگران با وفا خوانند و ما با جفا خوانیم، اگر به پیرانه سر باز آئی همه مملکت را بحرمت بیارائیم، و اگر بعنفوان شباب حدیث ما گوئی فردا بر ستاخیز ترا در پناه خود گیریم.

اناسٌ عصوا دهرًا فعا دوا بخجلة فقلنا لهم اهلاً و سهلاً و مرحباً

«وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ» - از روی اشارت قریه اینجا احتمال کند که

حریم علم است، و حجر شریعت، چنانک **مصطفی** ع از روی اشارت خود را گفت «انامدینه العلم و علی بابها» «ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ» - میگوید بحجر شریعت در آئید و علم و عمل بروفق شریعت بکار دارید. «وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا» - و در علم و عمل عیشی هنی و نعیم جاودانه بدست آرید، امروز تلخی مجاهدت چشید تا فردا میوه

بهشت خورید .

« وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا » - در راه دین بر استقامت روید و باخضوع و خشوع باشید ، و هر کاری را از در دین خود در آورید تا بمقصد رسید ، و هوالمشار الیه بقوله تم « وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا » . آنکه گفت « وَقُولُوا حِطَّةٌ » اشارت است باستغفار و تضرع و دعا و گفتن که بار خدایا - حطّ عنا ذنوبنا - همانست که جای دیگر گفت - « رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاسْرَفْنَا فِي أَمْرِنَا » ، و جای دیگر گفت « فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكُفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ » .

« وَإِذَا سَأَلْتَهُ مُوسَى لِقَوْمِهِ » آلیه - چند فرق است میان موسی و عیسی و محمد مصطفی . موسی قوم خود را آب خواست چنانکه گفت - « وَإِذَا سَأَلْتَهُ مُوسَى لِقَوْمِهِ » عیسی قوم خود را نان خواست چنانکه گفت - « انزل علينا مائدة من السماء » باز مصطفی ع صدر و بدر جهان ، چراغ زمین و آسمان ، نه آب خواست نه نان ، بلکه رحمت خواست و غفران ، چنانکه الله گفت « غفرانك ربنا » موسی را گفت چه خواهی گفت آب روان از سنگ صفوان ، عیسی را گفت چه خواهی ؟ گفت خوان بریان فرستاد از آسمان . سید کونین را گفت تو چه خواهی ؟ گفت رحمت و غفران از خداوند مهربان . چون موسی آب خواست گفت یا موسی از چون منی آب خواهند ؟ آنکه سنگ و عصا بر سنگ زن و مراد خود بر گیر . چون عیسی نان خواست . گفت یا عیسی از چون منی نان خواهند ؟ فرمان داد به جبرئیل تا کرده چند و لختی بریان بر خوان نهاد و بایشان فرستاد ، گفت یا عیسی مراد خود بر گیر . چون نوبت بمهمتر عالم رسید ، شب قرب و کرامت که او را حاضر کردند گفت ای دوست ما بهمان آمده دندان مزد چه خواهی ؟ گفت « غفرانك ربنا » . الله تم گفت ای دوست ما حال امت تو از سه بیرون نیست : یا مطیعان اند ، یا عاصیان ، یا مشتاقان :- اگر عاصیانند رحمت من ایشانرا ، و اگر مطیعانند بهشت من ایشانرا ، و اگر مشتاقانند دیدار و رضاء من ایشانرا ، مصطفی گفت ع خداوند مراد ایشان نقدی بدادی از آن من در توقف نهادی ! گفت ای دوست ما ایشان حاجت که

خواستند از بهر امت خود خواستند و امت ایشان همان بودند که حاضر بودند مراد خود بیافتنند، تو آنچه میخواستی از بهر امت میخواستی و امت تو متفرقند تا قیام الساعة خواهند بود و دعوت و پیغامبری تو همیشه پیوسته خواهد بود، روز رستاخیز همه را جمع کنم و همه را از دوزخ آزاد کنم، همه را بیدار خود شاد کنم، همه را لباس کرامت پوشانم، همه را بزبور انس بیاریم، که ایشان بهینه امت اند، يك دل و يك قصد و يك همت اند، «وان هذہ امتكم امّة واحدة» نه چون بنی اسرائیل که از پراکندگی که بودند هم در دل و هم در قصد و هم در همت، در دین بمعبودی یگانه می اقتضای نکردند می گفتند - اجعل لنا الهًا کمالهم آلهة - و در دنیا بیک طعام قناعت نکردند گفتند «یا موسیٰ لَن تَصْبِرَ عَلٰی طَعَامٍ وَاحِدٍ». و فی معناه اُنشد.

همومُ رجالٍ فی امورٍ کثیرةٍ و همی من الدنیا صدیقُ مساعدُ

و گفته اند ذکر عصا در آیت اشارت است ب سیاست شرعی، کقوله ع ل ا ترفع عصاک عن اهلك - و عرب گوید - شقّ فلانُ العضا - اذا خرج عن السياسة المشروعة. و حجر اشارتست به بنی اسرائیل از آنک رب العالمین دلهای ایشان باسنگ برابر کرد و گفت «فهی کالحجارة او اشدّ قسوة» یعنی که موسی خواست تا بنی اسرائیل را با هم آرد و ایشانرا بر راه استقامت دارد، مداوایی طلب کرد. از بهر ایشان که بهمگان برسد هم عالم را و هم جاهل را، و ایشانرا فایده دهد بر عموم همچنانک باران فایده دهد بر عموم بقعته را هم آبادان و هم غیر آن. رب العالمین موسی را گفت ایشانرا بتازیانه شریعت سیاست کن و بر علم و عمل دار، آن علم و عمل که جمله ارکان اسلام و ایمان بدان باز گردد، و آن دوازده خصلت است، که مصطفی ع در آن خبر معروف بیان کرد، شش خصلت از آن بناء اسلامست :- یکی اقرار بوحدانیت الله، دیگر اثبات نبوت مصطفی سدیگر نماز کردن، چهارم زکوة دادن، پنجم روزه داشتن، ششم حج کردن. و شش خصلت از آن بناء ایمان است :- یکی ایمان دادن بالله جل جلاله، دیگر ایمان بفرشتگان سدیگر ایمان بکتابهای خداوند، چهارم بر رسولان وی، پنجم بروز قیامت، ششم ایمان

بقدر ، آن دوازده چشمه که درین آیت گفت اشارتست باین دوازده رکن که بناء اسلام و ایمان است والله اعلم .

النوبة الاولى - قوله تع « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » - ایشان که بگرویدند و فرستاده

را استوار گرفتند « وَالَّذِينَ هَادُوا » و ایشان که از راه بگشتند و جهود شدند « وَالنَّصَارَى » و ترسایان که در عیسی غلو کردند « وَالصَّابِّئِينَ » و ایشان که زبور در دست دارند و میان دو دین سدیگر گزینند ، « مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » هر که از همگان بخدای بگروید « وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » و بروز رستاخیز « وَعَمِلَ صَالِحًا » و کار نیک کرد ، « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ » ایشانراست مزد ایشان « عِنْدَ رَبِّهِمْ » بنزدیک خداوند ایشان « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ » و نیست بریشان بیمی فردا « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » ۶۲ و نه هرگز اندوهگن باشند « وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ » و چون پیمان ستدیم از شما و عهد گرفتیم بر شما « وَرَفَعْنَا » « فَوْقَكُمْ الطُّورَ » و فرمودیم تا کوه طور بر سر شما بازداشتند ، « نَحْنُ وَإِنَّا آتِئْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » و شما را گفتند با آواز از بالا گیرید این کتاب که شمارا دادیم بقوت یقین و تصدیق وجد « وَادْكُرُوا مَا فِيهِ » و یاد دارید آنچه در آن شما را وصیت کردند و فرمودند « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » ۶۳ تا مگر از عذاب و خشم خدا پرهیز یده آئید .

« ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » - پس از فرمان برگشتید ، « فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ » اگر نه فضل خدا بودی بر شما و مهربانی او شما را « لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » ۶۴ - از زیانکاران و نومیدان بودید شما .

النوبة الثانية - قوله تع « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » - سدی گفت این آیت بشان

اصحاب سلمان فرود آمد و سلمان مردی بود از جناب ساور بموصل افتاد ، میان احبار ترسایان ، و روزگاری دراز با ایشان عبادت کرد فراوان و بر دین عیسی بود از اول ، پس به هدینه افتاد و او را به بندگی بفروختند . زنی از جهینه او را بخرد ، و از بهروی

شبانی میکرد، و سلمان از علماء ترسیان شنیده بود که درین روز گار پیغامبری بیرون خواهد آمد که صفت وی آنست که مهر نبوت میان دو کتف دارد، و صدقات نستاند، و از هدیه‌ها خورد. روزی **سلمان** در صحراء **مدینه** گوسپندان بجرا داشت کسی او را گفت که امروز مردی به **مدینه** در آمده است و میگوید که من پیغامبرم و **سلمان** روزگاری بود تا درین انتظار بود، گوسپندان را فرو گذاشت و به **مدینه** در شد بنزدیک **مصطفی** ع و بوی می‌نگرست و در وی تأمل میکرد. **مصطفی** بفرست نبوی بدانست که حال وی چیست، جامه خویش از پشت فرو گذاشت تا مهر نبوت بر **سلمان** آشکارا شد. پس **سلمان** برفت و طعامی خرید و پیش **رسول** آورد **رسول** فرمود این چیست؟ **سلمان** گفت این صدقه، **مصطفی** گفت لاجاً لی اخرجها فلیأکل المسلمون - مرا باین صدقه حاجت نیست، رو بر مسلمانان بر تا ایشان بخورند. پس دیگر بار **سلمان** رفت و طعامی دیگر آورد **مصطفی** گفت این چیست؟ **سلمان** گفت هدیه، **مصطفی** فرمود اکنون بنشین تا بیکدیگر بخوریم. و **سلمان** رض حدیث آن قوم خویش که بر دین عیسی بودند در گرفت. و از عبادت فراوان ایشان و مجاهدت و ریاضت بسیار که میکردند لختی باز گفت، و عبادت ایشان آن بود که از روز یکشنبه تا یکشنبه دیگر هفته روزه میداشتند، روزه وصال که افطار ایشان جز در روز یکشنبه نبودی، و سخن گفتن با یکدیگر جز درین روز نبودی، یک هفته هر یکی در غاری نشسته و خورد و خواب و سخن بر خود حرام کرده، و زبان با ذکر و دل با فکر پرداخته، و یک لحظه از عمر خویش با کار دنیوی و آسایش تن نداده، **سلمان** وصف الحال ایشان میکرد. **مصطفی** ع گفت - «یا سلمان هم من اهل النار» قال **سلمان** - فَأَظَلَمْتُ عَلَى الْأَرْضِ - **سلمان** گفت جهان روشن بر چشم تاریک گشت چون از **مصطفی** شنودم که ایشان آتشیانند. ثم قال یا رسول الله لو ادر کون صدقوک و اتبعوک. و **سلمان** بروز گار از ایشان شنیده بود که مهینه پیغامبران پیغامبر آخر الزمانست و بهینه دینها دین اوست، گفت - یا رسول الله اگر ترا دریاقندی ترا پس رو بودندی و استوار داشتندی. آنکه رب العالمین این آیت فرستاد در شأن ایشان :-

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا .. » - و مصطفی ع گفت در تفسیر این آیت - « من مات علی دین عیسی و من مات علی الاسلام قبل ان یسمع بی فهو علی خیر، و من سمع بی الیوم و لم یؤمن بی فقد هلك . » گفت هر آنکس که پیش از بعثت ما بر شریعت و سنت عیسی بود و ما را در نیافت و در آن شریعت فرو شد، کار او همه خیر است، و عاقبت او رستگاری، و آنکس که ما را دریافت یا خبر بعثت ما بدو رسید و از هر دین که بر آن بود دست باز نداشت و بر پی ما و سنت ما نرفت او از جمله هالکانست .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » - هادوا از تهود است و تهود تحرك باشد، جهودانرا بدان یهود خوانند - لا نهم یتهودون عند قراءت التوریه چون توریت خوانند تحركی در خود آرند، و یقولون ان السموات والارض تحركت حين اتی الله موسی التوریه . - قال ابن جریج انما سمیت الیهود من قولهم - انا هدنا الیک - ای تبنا من عبادة العجل . و گفته اند نسبت ایشان با - یهودا - است ازین جهت ایشانرا یهود خوانند و ترسیان را - نصاری - بدان خوانند که از ده - نصره - بودند و نصره آن دیه بود که عیسی و مادرش بآن دیه فرو آمده بودند، مقاتل و قتاده گویند نام آن دیه - ناصره - بود فتنسبوا الیه . و قیل سمو نصاری لقوله تم - من انصاری الی الله - و هم الحواریون . و صابئان قومی بودند که مسکن به شام داشتند و ملائکه پرست بودند و نماز به کعبه می بردند و زبور میخواندند، و گفته اند - قومی از اهل کتاب بودند و بیرون از جهودی و ترسائی دینی دگر نو نهاده بودند میان جهودی و ترسائی، و علامت ایشان آن بود که موی از میان سر باز میکردند - یعنی دوست میداشتند که کشف عورت کنند و بیحجاب باشند و شرم از مردم ندارند - و یحبون منا کیرهم، و شره مردان از خود می بریدند .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » - اختلافست میان علما که این آیت محکم است یا منسوخ، جماعتی گفتند منسوخ است و ناسخ آنست که گفت عزّ جلاله « و من یتبع غیر الاسلام دیناً فلن یقبل منه » - ابن عباس گفت چنان می نماید که عمل صالح از جهودان و ترسیان و صابئان مقبول بود و بهشت ایشانرا موعود، بحکم این آیت

که گفت « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ ... » - پس چون آیت « ومن یتبع غیر الاسلام دیناً فلن یتقبل منه » فرود آمد این آیت منسوخ شد و این حکم بگشت . اما قول مجاهد و ضحاک آنست که این آیت محکم است و هیچ چیز از آن منسوخ نیست ، و تقدیرش آنست که - انّ الذین آمنوا و من آمن من الذین هادوا - و در معنی آیت دو طریق است : - یکی آنست که « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » مؤمنان بحقیقت میخواهد هم از این امت و هم از امتهای گذشته ، میگوید ایشان که از دل پاک و اعتقاد درست راست ایمان دارند بغیب ایمانی تصدیقی و تسلیمی ، گردن نهاده و گوش فرا داشته ، و رسالت و پیغام پذیرفته ، از هر پیغامبر که آمد بهر هنگام که بود . « وَالَّذِينَ هَادُوا » و علی الخصوص قوم موسی که بر دین موسی درست آمدند و تغییر و تبدیل نکردند و در انتظار بعثت مصطفی ع نشستند ، و بوی ایمان داشتند . و همچنین قوم عیسی که بر دین عیسی بودند و در عیسی غلو نکردند ، و به محمد ایمان بداشتند و برین اعتقاد از دنیا بیرون شدند ، و صابّان همچنین در وقت استقامت کار دین خویش . آنکه گفت .

« مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » - هر که از اینان برین اعتقاد و ایمان بماند ، و توفیق ثبات و لزوم ایمان یابد ، تا بر آن بمیرد « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » - و روا باشد که اینجا واوی مضمّر نهند ، یعنی - ومن آمن بعدك یا محمد الی يوم القيمة فلهم اجرهم عند ربهم . طریق دیگر آنست که - « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » از این امت منافقان اند که بزبان ایمان آرند و بدل نه ، و ز اُمتان گذشته ایشانند که به پیغامبران گذشته ایمان دادند و به محمد نه ، « وَالَّذِينَ هَادُوا » - جهودانند که بعد از موسی دین مبطل محرف گرفتند ، « وَالنَّصَارَى » ترسیانند که بعد از عیسی غلو کردند و از راه راست بگشتند ، « وَالصَّابِّينَ » - اصناف کفارند . « مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ... » - یعنی من آمن منهم بالله ، میگوید ازینان هر که بالله ایمان آورد و بروز رستاخیز .

« وَ عَمِلْ صَالِحًا » - یعنی بالایمان محمد صلعم. و به محمد ایمان آرد و ویرا استوار گیرد و نبوت وی گواهی دهد « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ایشان بشواب ایمان خویش برسند « وَلَا تَخَوْفَ عَلَيْهِمْ » یوم یخاف الناس، و آن روز که خلق همه در بیم و هراس باشند ایشان بی بیم و ترس باشند. « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » علی ما خلّفوا و رائفهم من الدّنيا و عیشها عند معاینتهم ما اعدّ الله لهم من النعم المقيم والثواب الجزيل - و هیچ اندوه نبود ایشانرا از مفارقت دنیا و نعیم این جهانی پس از آنک نعیم آخرت یافتند.

« وَ اِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ » - و چون پیمان ستدیم و عهد گرفتیم بر شما که چون شما را کتابی دهیم بپذیرید پس چون **توریت** فرستادیم گفتید نه پذیریم. مفسران گفتند آنکه که **موسی** از مناجات باز آمد و الواح **توریت** به **بنی اسرائیل** آورد، ایشانرا فرمود - که احکام **توریت** و امر و نهی که در آنست قبول کنید و آنرا کار بندد شوید. ایشان شریعتی بس گران دیدند نفرت گرفتند از آن، و قبول نکردند. « وَ رَفَعْنَا قَوْفَكُمْ بِالطُّورِ » رب العالمین کوهی را فرمود از کوههای **فلسطین** تا از بیخ برآمد و بر سر ایشان بداشت، چندانک لشکر ایشان بود گویند فرسنگی در فرسنگی بود نزدیک سر ایشان فرو آمد، و آتشی درپیش چشم ایشان برافروختند، و دریا از پس بود. پس ایشانرا گفتند « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » - ای خدو اما فترضنا علیکم فی کتابنا من الفرائض و اقبلوه و اعملوا باجتهاد منکم فی ادائه من غیر تقصیر ولا توان - میگوید گیرید و بپذیرید آنچه بر شما فریضه کردیم از احکام دین بجدی و جهدی تمام و آنرا کار بندد شوید. « وَ اِذْ كُرُوا مَا فِيهِ » و آنچه در کتابست از وعده و وعید و ترغیب و ترهیب برخوانید و یاد گیرید و بدان کار کنید و از آن غافل مباشید « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » تا مگر از هلاک دنیا و عذاب عقبی برهید. قوم **موسی** چون آن کوه دیدند

بر سر ایشان و آتش از پیش و دریا از پس بسهمیدند و از بیم و ترس قبول کردند و بسجود در افتادند، و در آن حال که سجود میکردند در کوه می نگرستند که برزبر ایشان بود و سجود ایشان بیک نیمه روی بود، ازینجاست که جهودان سجود بیک نیمه روی کنند، پس رب العالمین آن کوه از سر ایشان باز برد. ایشان گفتند یا موسی سمعنا و اطعنا و لولا الجبل ما اطعناک - اگر کسی گوید چه ثواب است ایشانرا در پذیرفتن کتاب و در آن مضطر بودند و مکره و معلوم است که با کراه بثواب نرسند؟ جواب آنست که در التزام مضطر بودند لاجرم ایشانرا در التزام ثواب نیست، اما بعد از التزام عمل کردند بآن و در عمل مضطر و مکره نبودند، ایشانرا ثواب که هست در عمل است « ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ » - ای آعرضتم عن امر الله و طاعته من بعد الميثاق و رفع الجبل - پس از آنکه عهد گرفتیم بر شما که طاعت دار باشید و کوه از سر شما باز بردیم، دیگر باره فرمان ما بگذاشتید و نقض عهد کردید.

« فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ » - اگر نه فضل خداوند بودی که شمارا

فرو گذاشت و مهلت داد و بعقوبت نشناخت تا قومی از شما توبه کردند و از آن تولی و نافرمانی پشیمان گشتند، اگر نه این فضل و رحمت بودی شما از هالکان و زیان کاران بودید. مصطفی گفت « لَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَىٰ أَدَىٰ يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ أَنَّهُ يَشْرِكُ وَ يَدْعُونَ لَهُ الصَّاحِبَةَ وَالْوَلَدَ، وَهُوَ يَرْزُقُهُمْ وَيَعَافِيهِمْ وَيُدْفَعُ عَنْهُمْ. » و بلال سعد مرا پند دادی و گفتی: - عباد الرحمن - اربع خصال جاریات علیکم من الرحمن، مع ظلمکم انفسکم و خطایا کم: اما رزقه فدار علیکم، و اما رحمته فغیر محجوبة عنکم، و اما ستره فسائغ علیکم، و اما عقابه فلم یعجل لکم، ثم انتم علی ذلك تجترئون علی الهکم! - و در قرآن ذکر رحمت فراوان است و جمله آن بده معنی باز کردند: یکی بمعنی - اسلام - است چنانکه رب العالمین گفت - « وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ » و « قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ » درین دو آیت اسلام را رحمت خواند از بهر آنکه بنده باسلام بر رحمت خدای میرسد هم در دنیا هم در عقبی. دیگر رحمت است بمعنی - رزق - چنانکه گفت « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ »، و نام رحمن جل جلاله ازینجاست یعنی که روزی دهند

جهانیانست، برّهم و فاجرهم. لا یمنع کافراً لکفره ولا عاصياً لعصیانه. سوم رحمت است بمعنی - شفقت - کقوله تم « وجعل بینکم مودة ورحمة » چهارم بمعنی - لطف - کقوله تعالی « فما رحمة من الله لنت لهم » پنجم رحمت بمعنی - عفو و مغفرت - کقوله تم - « کتب ربکم علی نفسه الرحمة » ششم رحمت است بمعنی - بهشت - و ذلك فی قوله - « واما الذین ابیضت وجوههم ففی رحمة الله ». هفتم رحمت گفت و مراد بآن رسول خدا است و ذلك فی قوله « و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین » هشتم رحمت است بمعنی - باران - و هو فی قوله - « وهو الذی یسل الراح بشراً بین یدی رحمته » . نهم رحمت است بمعنی - قرآن - و هو قوله « شفاء لما فی الصدور وهدی ورحمة للمؤمنین » . دهم رحمت است بمعنی - نعمت - چنانک درین آیت گفت « فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَتُهُ لَکُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِینَ » ای فلولا نعمة ربکم لصرتم من المغبونین الذین خسروا الرحمة و استوجبوا العذاب .

النبوة الثالثة - قوله تم - « إِنَّ الدِّینَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » - آلایه، هر چند که

کوشیدند ورنجها در دینداری کشیدند آن احبار جهودان و رهبان نرسیان، و چندانک توانستند در راه مجاهدت و ریاضت رفتند و نفس خود را از شهوات و مآلوفات بازداشتند و از دنیا و دنیا داران یکبارگی عزت گرفتند، و صومعه ها بر خود زندان کردند، با اینهمه که کردند ضایع است سعی های ایشان، بل که حقیقت خود آنست که تا به محمد ایمان نیارند و او را بر سالت و نبوت استوار نگیرند، آن عبادتها نا کرده گیر و آن طاعتها نا پذیرفته. روش دینداران و مقامات و احوال دوستان هم بر این نسق نهادند، تا بقیته از علایق بریشانست دعوی ایشان دریافت نسیم دوستی هذیانست. المکاتب عبد ما بقى علیه درهم .

تا هست ترا بنزد تو تکیه گهت مغرور دو عالمی و کار تبهت

تو تکیه بر پنداشت خود زنی، و سوداها در سر گیری و غوغا ها در دل، و ستور نفس را از راندن هیچ شهوت باز نگیری، آنکه طمع داری که با مردان راه درمیدان

حقیقت گوی زنی، هیهات!!

تا تو بر پشت ستوری بار او بر جان تست چون بترك وی بگفتی آتش اندر بارزن
 و رز چاه جاه خواهی تا بر آئی مردوار چنگ در زنجیر گوهر وار عنبر بارزن
 «وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ» - با همه عهد بست و از همه پیمان گرفت و همه اجابت
 کردند، اما قومی بطوع اجابت کردند و قومی بکراه - او که بطوع اجابت کرد عیان او
 را بار داد و مهر ازل ویرادست گرفت، و او که بکراه اجابت کرد حق بروی پیوشید تادر
 تاریکی و بیگانگی بماند. این میثاق بر عموم روزاول و در عهد ازل برفت، که احدیت بردلها
 متجلی شد، یکی را تجلی سیاست و عزت بود یکی را تجلی لطف و کرامت - آنها که اهل
 سیاست بودند در دریای هیبت بموج دهشت غرق شدند، خردهاشان حیران و دلهاشان
 تاریک، گرد بیگانگی بر رخسار ایشان نشسته، داغ جدائی بر پیشانی ایشان نهاده، که
 «اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم». و آنها که اهل لطف و کرامت بودند
 ایشانرا بزبور انس بیاز است و بنور توحید بیفر وخت، و این رقص تخصیص بر ناصیه
 دولت ایشان کشید که «اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده». آب آشنائی را در دل
 ایشان جوئی بریده و زرع دوستی را تخم سعادت پر کنده، و میوه بستاخی را درخت
 دولت نشانده، و دیدار منت را چراغ معرفت افروخته، و آنکه حوالت همه با فضل و
 رحمت خود کرده و گفته که - فلولاً فضل الله علیکم و رحمته لکنتم من الخاسرین.

آری چون دریای فضل بموج آید جوی معصیت را در تلاطم آن امواج صولت
 نماند. داود پیغامبر گفت - «الهی آیت اطباء عبادك لیداوونی، فكلهم علیك دلونی
 فبؤساً للقاطنين من رحمتك» گفت خداوند اگر همه طبیبان عالم بر آدمم تا درد مرا
 مرهمی سازند همگان مرا بتو راه نمودند، زیانکار و بینوا آنکس که از رحمت
 تو نومیدست. فضیل عیاض در روز عرفه در موسم عرفات بآن خلق نگرست و آن سوز
 و نیاز و آن ناز و راز ایشان دید، هر کسی دیگر دعائی و دیگر ثنائی میگفت، دستها
 همه سوی آسمان و چشمها گریان و دلها سوزان، فضیل گفت «چه بینید و چه حکم
 کنید؟ اگر این همه خلق دست نیاز سوی مخلوقی دراز کنند و دانگی سیم خواهند

از ایشان دریغ دارد یانه؟ گفتند نه - گفت بخدائی خدای که بندگان را بمغفرت خود نواختن بنزدیک حق آسانتر است از آن دانگی سیم آن مخلوق باین جمع فراوان .

النوبة الاولى - قوله تم - : « وَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ » - و نيك دانسته اید و شناخته

« الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ » ایشان که از اندازه در گذشتند از شما ، « فِي السَّبْتِ » درصید کردن روز شنبه ، « فَقُلْنَا لَهُمْ » گفتیم ما ایشانرا « كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ^{۶۵} . » کیان (۱) گردید خوار و خاموش .

« فَجَعَلْنَاهَا نِكَالًا » - آنرا نکالی کردیم « لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا » ایشانرا که فرایبشند « وَمَا خَلْفَهَا » و ایشان که پسانند ، « وَمَوْعِظَةً » و پندی کردیم « لِلْمُتَّقِينَ ^{۶۶} » ایشانرا که میخواهند که از عذاب و خشم خدا پرهیزیده آیند .

« وَ اِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ » - یاد کن آن زمان که موسی گفت قوم خویش را « اِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ » الله میفرماید شما را « اَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً » که گاوی ماده بکشید ، « قَالُوا » جواب دادند ایشان و گفتند « اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا » ما را می افسوس گیری « قَالَ » گفت موسی « اَعُوذُ بِاللّٰهِ » فریاد خواهم بخدای ، « اَنْ اَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ^{۶۷} » که من از نادانان باشم .

« قَالُوا ادْعْ لَنَا رَبَّكَ » - موسی را گفتند خداوند خویش را خوان و ازو خواه « يُمِیْنُ لَنَا مَا هٰی » تا ما را پیدا کند که آن گاو چه گاویست . « قَالَ » گفت موسی « اِنَّهُ یَقُولُ » که الله میگوید - « اِنَّهَا بَقَرَةٌ » آن گاویست « لافارض ^{۶۸} » نه سوده دندان و نه زاد زده ، « وَلَا بَكْرٌ » و نه خردی نیرونا گرفته « عَوَانٌ بَيْنَ ذٰلِكَ » نه پیراست و نه نوزاد ، میان این و آن - « فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ^{۶۹} » بکنید آنچه شمارا می فرماینده و میپسید .

(۱) کیان : جمع کی = بوزینه .

« قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ » - گفتند خداوند خویش را خوان و از خواه « يُبَيِّنْ لَنَا » تا پیدا کند مارا « مَالُوْنَهَا » که رنگ آن گاو چیست ، « قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ » گفت - وی میگوید که آن گاویست زرد رنگ « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ » روشن است رنگ آن « تَسْرُّ النَّاسَ أَنْ يُنْزَلَ إِلَيْهِمْ » نگرند گانرا شاد میکند از روشنائی .

« قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ » گفتند خداوند خویش را خوان و از وی خواه « يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ » تا پیدا کند مارا که آن گاو چیست ؛ « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْهِمْ » که جنس گاو بر ما مشتبه شد ، « وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ۝۷۰ » و ما اگر خدا خواهد بدان راهبرانیم .

« قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ » - گفت وی میگوید که آن گاویست « لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ » نه کارشکسته است و نرم چنانکه زمین شکافد ، « وَلَا تَسْقَى الْحَرثَ » و نه کشت زار را آب کشد ، « مُسَلَّمَةٌ » از عیبها رها نیده و رسته ، « لَا شَيْءَ فِيهَا » در همه یوست وی جز زان رنگ زردی رنگی نیست ، « قَالُوا » - گفتند موسی را « الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ » اکنون جواب بسزا آوردی ، « فَذَبْحُوهَا » پس آن گاورا بکشند « وَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۷۱ » و نزدیک بودی و خواستندی که آنرا نیابندی و نکشتندی از بس که پرسیدند و بیچیدند و حجّت میگرفتند .

النوبة الثانية - قوله نعم : « وَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ » الآية ، ابن عباس گفت خدای عزوجل

جهودانرا تعظیم روز آدینه فرمود چنانکه مسلمانانرا فرمود ، پس ایشان مخالفت کردند و روز شنبه اختیار کردند و آنرا معظم داشتند و فرمان حق بجای بگذاشتند ، الله تم درین روز شنبه کار بریشان سخت فرا گرفت ، تا هر چه ایشانرا بدیگر روزها حلال است از کسب کردن و ساز معیشت ساختن درین روز بریشان حرام کرد ، اکنون ایشان

تعظیم این روز بجای می‌آرند و مزد بدان نستانند از جهت عدم تعظیم روز جمعه، و اگر نافرمانی کنند بعقوبت رسند.

در بعضی روایات آورده‌اند که داود ع مردی را دید روز شنبه که هیزم بر پشت داشت بفرمود تا او را بردار کردند. و رب العزة جل جلاله از عهد گرفتن بریشان در تعظیم روز شنبه خبر میدهد و میگوید - « وَ قُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ » ایشانرا گفتیم در روز شنبه از اندازه درمگزید، و کسب نکنید که آن بر شما حرام است، و کسب ایشان ماهی گرفتن بود. روز شنبه ماهیان دریا جمله بر روی آب می‌آمدند، و خرطومهای خویش بیرون می‌کردند و روزهای دیگر بقعر دریا پنهان می‌شدند. و ذلک فی قوله تم « إِنْ تَأْتِيهِمْ حِيتًا نَّهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَ يَوْمٌ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » پس ایشان حیلست ساختند و گرد دریا حوضها فرو بردند و از دریا جویها بدان گشادند، تا روز شنبه دریا موج زدی و ماهیانرا در آن حوض کردی، پس نتوانستندی فایرون شدن، که آب اندر حوضها اندک بودی و راه آن بسته، پس روز یکشنبه آب ماهیان بیرون می‌کردند. و گفته‌اند شصها (۱) نیز در دریا می‌گذاشتند تا ماهی در آن افتادی، آنکه همچنان فرو گذاشته استوار می‌کردند تا روز یکشنبه روزگاری در آن بودند، و رب العزة ایشانرا فرا می‌گذاشت، تا دلهای ایشان سخت شد و بر نافرمانی دلیر شدند. پس رب العالمین ایشانرا فرا گرفت و عقوبت فرستاد. و همانست که مصطفی ع گفت - ان الله يمهل الظالم حتى اذا اخذه لم يفلته، ثم قرأ - « وَ كَذَلِكَ اخذ ربك اذا اخذ القرى و هي ظالمة » ابن عباس گفت: جمله اهل آن شهر هفتاد هزار بودند و بسه گروه شدند: - گروهی نافرمانی کردند و از تعظیم روز شنبه دست باز داشتند، و فسق و فجور و خمر و زمر درین روز پیش گرفتند، و عید خود ساختند، و قومی ایشانرا نهی می‌کردند و بعقوبت می‌ترسانیدند و بدان رضا نمیدادند، و سه دیگر خاموش بودند، نه خود می‌کردند و نه ایشانرا می‌باز زدند. ابن عباس گفت: نجی الناهون و اهلك المصطادون و لا ادری ما فعل بالساكتين. اما مسئله حیلست در شریعات. علما در آن مختلف‌اند. اصحاب رأی علی الاطلاق روا

(۱) الشص بالكسر قلاب جمعه، شصوص.

دارند ساختن حیلت تا حرامی حلال گردانند، ازینجا گفت **ابو یوسف** قاضی از اصحاب ایشان که ما نقموا علينا الا انا جئنا الى اشیاء حرام فاحتلنا حتى صارت حلالاً. و مالك و اصحاب وی البته بهیچوجه حیلت روا ندارند تا محظوری حلال گردانند و مذهب امام **احمد** همین است و گفت - اگر کسی سوگند یاد کند که با فلان کس سخن نگویم پس با وی نویسد سوگند دروغ کرد، و کفارت لازم آمد، که این نبستن حیلت آن سخن گفتن است: و حیلت ممنوع است. از **عائشه** پرسیدند که چه گوئی در مُحرم که گوشت صید دردیگ نهد و از آن طبیخ سازد، پس گوید - انا لا آكل اللحم و آكل المرقة - فقالت **عائشه** - اما صاحب المرقة فعليه لعنة الله. اما مذهب **شافعی** و اتباع وی آنست که بکاری مباح بمباح رسیدن جائز است، و حیلت در آن روا. اما بچیزی مُحَرَّم بمباح رسیدن روا نیست و حیلت در آن باطل است، که عین حرام بحیلت حلال نشود، نه بینی که بر **بنی اسرائیل** ماهی گرفتن باصل حرام بود، نه چنان که بر صفتی حرام بود و بر صفتی حلال. تا بر آن صفت که حلال بودی حیلت کردندی و بدست آوردندی، بلکه عین آن مُحَرَّم بود لاجرم هر حیلت که ساختند آن تحریم بر نخاست و عقوبت بایشان فرو آمد، که ایشان بچیزی مُحَرَّم مباح طلب میکردند، و این چنین حیلت روا نیست. و به قال **الشافعی**.

قوله نعم «وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ» - گفته اند این خطاب با آن جهودان است که در عهد **رسول** خدا بودند. میگوید نيك دانید شما احوال پدران و اسلاف شما که نافرمانی کردند و از اندازه در گذشتند، پس از آنك ایشانرا گفته بودند «لَا تَعُدُوا فِي السَّبْتِ». و این قصه در عهد **داود** پیغامبر رفت. و آن قوم اهل **ایله** بودند پیشین شهری از شهرهای **شام** که از **مدینه مصطفی** بشام روند **داود** دعاء بد کرد بر ایشان و گفت «اللهم ان عبادك قد خالفوا امرك، وتر كوا قولك، فاجعلهم آية و مثلاً لخلقك» بار خدایا، این بندگان تو فرمان تو بر کار نگرفتند، و پیمان تو بشکستند، ایشانرا نشانی کن میان خلق خود بر صفتی که دیگران بدان عبرت گیرند. رب العالمین گفت - «فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ» - ایشانرا گفتیم کییان گردید

خوار و بی‌سخن و نومید و دور از رحمت خداوند عزوجل . چنین گویند که قومی صالحان که در میان ایشان بودند و آنرا بدل منکر بودند و بزبان نهی میکردند اما تغییر آن حال نمی‌توانستند کرد که قوتی و شوکتی نداشتند ، این قوم جدائی گرفتند از ایشان ، و دیواری برآوردند میان هر دو گروه ، ترسیدند که اگر عذابی در رسد در همه گیرد . خبر درست است از **مصطفی صلعم** « ما من قوم یعمل بین ظهرائیهم بمعاصی الله عز و جل فلم یغیروا الاَعمهم الله بعذاب » و الیه الاشارة بقوله تم « كانوا لا یتناهون عن منکر فعلوه » و قال تم « لولا ینهیهم الربّانیون و الاحبار عن قولهم الانم . » و قال رجل لابی هریره - ان الظالم لا یضر الانفسه ، فقال ابو هریره و الذی نفس ابی هریره بیده ان الجباری لیموت فی و کرها و ان الضبّ یموت فی جحره من ظلم بنی آدم - و عن زینب - ان النبی صلعم - استیقظ یوماً من نومه محمراً وجهه . و هو یقول - لا اله الا الله و یل للعرب من شرّ قد اقترب . فتح الیوم من ردم **یا جوج** و **ما جوج** مثل هذه ، و عقد تسعین ، قالت زینب یا رسول الله انه لک و فینا الصالحون . قال نعم اذا کثر الخبث .

رجعنا الی القصة - روزی از روزها آن قوم که اهل صلاح بودند از خانه‌های خویش بیرون آمدند و ایشان که اهل فساد بودند از جانب خویش دروازه باز نهاده بودند ، و نیز حس و حرکت و آواز قوم که هر روز می‌شنیدند آن روز نشنیدند . مردی بر سر دیوار کردند نگرست دریشان ، همه کپیا نرا دید که در یکدیگر می‌افتادند . گفته‌اند در تفسیر که هر چه جوانان بودند کپیان گشتند و هر چه پیران بودند خنازیر شدند . سه روز بر آن صفت بودند و پس از آن هیچ نماندند . **عبدالله مسعود** گفت - از مصطفی پرسیدم که این کپیان و خوگان از نسل جهودان اند . فقال رسول الله صلعم - ان الله عزوجل لم یلعن قوماً قطّ فمسخهم فکان لهم نسل حتی یهالکم ، و لکن هذا خلق کان ، فلما غضب الله علی الیهود مسخهم و جعلهم مثلاً .

« فَبَجَلْنَا هَا نَسْکَالَا » - می‌گوید آن عقوبت و مسخ در آن شهر آن قوم را عبرتی

کردیم و فزیه حتی ، تا هر که آنرا شنود یا ببند بسته ماند از چنین کاری که عقوبتش

اینست. نکل بند پای است، و نکول باز ایستادن است از رفتن در کاری یا سخنی، و بازنشستن از اقرار، «إِنَّ لَدُنْيَا انْكَالًا» «والله اشدُّ بأساً واشدُّ تَنكِيلًا» از آن است. «لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا» - میگوید عبرتی کردیم ایشانرا که فرا پیش اند یعنی اهل شام «وَمَا خَلَقَهَا» و ایشان که پسانند یعنی اهل یمن. «لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا» ای للامم التي ترى تلك الفرقة الممسوخة - یعنی امتی را که حاضر بودند و ایشانرا می دیدند «وَمَا خَلَقَهَا» و امتها که پس ازیشان آیند و قصه ایشان بشنوند. و قيل عقوبة لما مضى من ذنوبهم و عبرة لمن بعدهم - میگوید آنرا کردیم تا گناهان ایشانرا عقوبت باشد و پسینان را عبرت باشد.

«وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ» ای للمؤمنين من هذه الامة، فلا يفعلون مثل فعلهم، وقيل من سایر الامم.

قوله تع. «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً» - مفسران گفتند مردی در بنی اسرائیل درویش بود و عمزاده توانگر داشت بمیراث عمزاده خود شتافت، شب رفت و ویرا بکشت، و بسبطی دیگر بود و در خانه ایشان بیو کند، بامداد آن سبط کشته بیگانه دیدند بر در خویش، و سبط این کشته مرد خویش را نیافتند، جستند و بر در بیگانگان یافتند کشته، خصومت در گرفتند اینان گفتند که مرد خویش بر در شما کشته می بایم، و ایشان گفتند که کشته خویش بدر سرای ما آوردید و بر ما آلودید، دست بسلاح زدند، و روی بچنگ آوردند، آخر گفتند که وحی پیوسته است و پیغامبر بجای، بروی رویم بر موسی آمدند و قصه بر وی عرضه کردند.

موسی دفت: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً» - الله میفرماید شما را که گاو ماده بکشید. جواب دادند ایشان «أَتَذْبَحُنَا هَؤُلَاءِ» از جواب این خصومت در گاو چیست؟ ما را می بافسوس گیری از جفا کاری که بودند و غلیظ طبعی. چون حکمت در آن فرمان ندانستند اضافه سُخریت بپیغامبر کردند، تا پیغامبر گفت.

«أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ» - این سخاریت کار جاهلانست و من فریاد خواهم بخدای که کار جاهلان کنم . مفسران گفتند این آنکه بود که هنوز در مصر بودند دریا ناگذاشته ، و غرق فرعون و کسان او نادیده ، پس ازین قصه ها رفت که شرح آن بجای خویش کردیم .

«قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ» - و هب منبه گفت :- در بنی اسرائیل جوانی بود مادر داشت و آن مادر را نوازنده بود بردل و گوش ، و بروی بار و مهربان و کسب وی آن بود که هر روز پشته هیزم بیاوردی و بیازار بفروختی ، ثلثی از بهای آن هیزم بصدقه میدادی ، و ثلثی خود بکار می بردی ، و ثلثی بمادر میدادی چون شب در آمدی آن جوان شب را بسه قسم نهادی یک قسم نماز را و یک قسم خواب را و یک قسم بر بالین مادر بنشستی و تسبیح و تکبیر و تهلیل و یرا تلقین میکردی ، که مادر از قیام شب عاجز بود . روز گاری برین صفت می بودند . رب العالمین خواست که آن جوان را بی نیاز کند و بر که آن بر و نیکی فراوی رساند . ابو هرون مدینی گفت - البر مع الوالدین منشأة فی العمر و مشوا فی المال و محبة فی الاهل . پس آن جوان بنی اسرائیل که با مادر برین صفت بود در همه جهان گاوی داشت ، رب العزة تقدیر چنان کرد که در بنی اسرائیل عامیل را بکشتند و کشنده وی پنهان شد . خدای عز و جل ایشانرا فرمود تا اظهار آن سر را گاوی زرد رنگ ، روشن ، نیکو ، نه پیر ، و نه نوزاد ، نه فرسوده ، نه کار شکسته بکشند و چنین گاو هیچکس را نبود در آن وقت مگر این جوانرا . فرشته بوی آمد در صورت آدمی در دشت و ویرا گفت - این گاو از تو بخواهند خواست کشتن را بفرمان آسمانی و پیغام خدای ، آنرا به مفروش بکم از پری پوست وی دینار . گفت - چنین کنم . پس ایشان بدل آن گاو نیافتند و از وی بخردند ، و پری پوست آن دینار فراوی دادند . درین قصه دو حکمت نیکوست :- یکی برکت بر بر مادر در حق آن جوان که پیدا شد . دیگر عقوبت تعنت جستن بر پیغامبر در حق بنی اسرائیل که بسیار می پرسیدند و می پیچیدند .

و عن ابی قلابة قال قال رسول الله صلعم :- ایاکم والتشدید فانما هلك من کان قبلکم بالتشدید علی انفسهم ، فشدد علیهم ، فتلك بقایاهم فی الصوامع و الدیار - از اول ایشانرا

بکشتن گاوی فرمودند هر کدام که باشد، و ایشان بطریق تعنت سؤال بسیار میکردند و رب العالمین بعقوبت آن تعنت کار بریشان سخت کرد.

گفتند: - یا موسی « اُدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالِ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوْنُ بَيْنَ ذَلِكَ » - پیرس از خداوند خویش که صفت آن گاو

چیست؟ یعنی در زاد چو نیست؟ ایشانرا جواب آمد که میانه گاوی است در زاد جوانست و تمام، نه نوزادی نارسیده و نه پیری شکسته. « فَأَفْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ » -

آنچه میفرماید شما را بکنید و بیش ازین پرسید و مدیجید. اگر ایشان برین اقتضار کردند و بیش ازین نپرسیدندی کار برایشان آسانتر آمدی، لکن شدد و

فشد بالله علیهم. دیگر باره از رنگ آن گاو پرسیدند جواب آمد که رنگ آن زردست زردی روشن، نیکو، در تندرستی و جوانی، و نیکو رنگی، کسی که در آن نگرد

شاد شود و خواهد که باز بیند. روایت کردند از ابن عباس که گفت « من لبس تعلاً صفراء لم يزل في سرورٍ مادام لابسها » و ذلك قوله « صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تُسْرٌ -

النَّاطِرِينَ » وقال ابن الزبير: اياكم ولبس هذه النعال السود فانها تورث الهم والنسيان.

« قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا » دیگر باره پرسیدند که چه

گاوی است اسائمه ام عامله؟ چرنده است یا کار کننده؟ که این گاوان بر ما مشتبه شدند

« وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ » - قال النبی « لولم یستثنوا بینت الهم الى الابد »

« قَالِ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ » -

ایشانرا جواب آمد که آن گاو کار کننده نیست که زمین شکافد یا آب کشد و نرم نیست

که زود فرا دست آید. « مُسَلَّمَةٌ » دست و پای درست دارد و خلقت نیکو و آثار عمل

بروی. « لَا شِئَةَ فِيهَا » - قيل لا عيب فيها، و قيل لا بياض فيها، و قيل لالون فيها

یخالف سایر لونها، در آن هیچ عیب نه و بیرون از رنگ زردی هیچ رنگ نه.

« قَالُوا لَآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ » - ایشان گفتند موسی را اکنون جواب بسزا آوردی

وصفت آن بدانستیم و شناختیم، طلب کردند و پیش آن جوان پارسا یافتند و به پُری پوست آن دینار بخریدند، و از آن که گران بها بود کامستندید^(۱) و نزدیک بود که تخریب نندی و نه کشتندی. عکرمه گفت بهای آن دیناری بود لکن خدای عزوجل حکمتی را که میدانست چنان تقدیر کرد.

«فَذَبْحُوهَا وَمَا كُادُوا يَقَعْلُونَ» - محمد بن کعب القرظی گفت - آن روز که ایشانرا بکشتن گاو فرمودند آن گاو نه در شکم مادر بود و نه در صلب پدر. ابن عباس گفت - چهل سال می ییچیدند و می پرسیدند و طلب میکردند پس بیافتند.

النبوة الثالثة - قوله تم :- «وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ آَعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ» اشارت بقهر خداوند است و اییگانگان، چنانک دوستانرا نوازنده است بیگانگانرا گیرنده است، و چنانک نواخت وی بنواخت دیگران نماند، گرفتن وی نیز بگرفتن دیگران نماند. والله أشدُّ بأساً واشد تنکیلاً - الله سخت گیر تر از همه گیرندگانست، فروبرنده جبارانست، دادخواه ستمکارانست، شکننده کامهای بندگانست، نه از کسی به بیم نه کردوی بروی تاوانست، که کردگار جهانیا نیست و هست کننده ایشانست. معاشر المسلمين! از بطش وی هراس گیرید و ایمن منشینید! که اگر ایشانرا مسخ ظاهر عقوبت بودست این امت را مسخ باطن عقوبت است! ورب العالمین چون بریشان خشم گرفت رنگ ایشان از آنجا که صورت است بگردانید، اگر برین امت خشم گیرد والعیاذ بالله رنگ اینان از روی سیرت بگرداند، اگر ایشانرا بجرم خویش روی سیاه گردانید اینانرا بجرم خویش دل سیاه کند. «كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» «وَنَقَلَبْ أَمْتَدْتَهُمْ وَابْصَارَهُمْ» و کسی را که امروز وی دل وی از خود بگرداند بیم است که فردا چون در گور شود روی وی از قبله بگرداند، فردا روسیاه باشد. ابواسحق فراری گفت مردی پیش ما بسیار آمدی و یک نیمه روی وی پوشیده بود. گفتم چرا پوشیده؟ گفت اگر امان دهی بگویم. گفتم - ترا امانست. فقال - كنت نباشاً فدفنت امرأة فذهبت فنبشتها حتى ضربت بیدی الى اللقافة فمددت وجعلت تمدھی ایضاً. فقلت اترها

(۱) کذا فی نسخه الف . و خواستند فی نسخه ج

تغلبنی. فجنثوتُ علی رکتی فمددتُ فرفعتُ یدها فلطمتنی. فاذا کشف عن وجهه فاذا اثر خمس اصابع فی وجهه، قال ثم ددتُ علیها لفاقتها وازارها، ثم رددت اللبن وجعلت علی نفسی ان لا انبش ماعشت. قال **ابو اسحق** - فکتبتُ الی الازاعی بذلك فکتب الی ویحک سله عمّن مات من اهل التوحید وکان یوجّه الی القبلة احوّل وجهه ام ترک وجهه الی القبلة. فالتّه عن ذلك فقال اکثر ذلك حوّل وجهه عن القبلة قال - فکتبت الی الازاعی بذلك فکتب الی «انالله وانا الیه راجعون» ثلاثة مرات. اما من حوّل وجهه عن القبلة فانه مات علی غیر السنة،

«وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذَبَحُوْا بَقَرَةً» - این قصه

گاو بنی اسرائیل و ذکر صفات وی درین آیات از لطائف حکمت و جواهر عزت قرآن است، و قرآن خود بحر محیط است ای بسا لؤلؤ شاهوار و در شب افروز که درقر این بحر است اما کسی باید که هر چه رب العزة درصفت گاو بنی اسرائیل گفت از روی اشارت در صفات خود بیند، و بآن مقام رسد تا غواصی این بحر را بشاید. و آن عجائب الذخائر و دُرّ الغیب او را بخود راه دهد، و جمله آن صفات درین سه آیت مُبیین کرد یکی «لَا فَاْرِضْ وَلَا يَكُفِّرْ» دیگر - «صَفَرَاءُ فَاَفْعَ لَوْنُهَا» سدیگر «لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْاَرْضَ» - اول «لَا فَاْرِضْ وَلَا يَكُفِّرْ» - میگوید نه پیری فرو ریخته نه نوزادی نارسیده، یعنی که قدم این جوانمردان در دایره طریقت آنکه مستقیم شود که سُکر شباب و شره جوانی ایشانرا حجاب نکند و ضعف پیری معطل ندارد، نه بینی که **مصطفی** آنکه وحی بوی پیوست که نه بحال صبی قریب عهد بود و نه روزگار وی بارذل العمر رسیده بود. اگر تمامتر از این حالی بودی وحی به سیه در آن حال پیوستی، هر ارادت که با سُکر شباب قرین شود همیشه از راهزنان به بیم بود و کم افتد جوانی نو ارادت که از راهزنان ایمن شود و اگر افتد در مملکت عزیز باشد **مصطفی** از اینجا گفت که «عجب ربکم من شاب لیس له صبوة»

صفت دیگر خوان «صَفَرَاءُ فَاَفْعَ لَوْنُهَا تُسْرِ الْمَاطِرِينَ» - آن جوانمردان

که در حال کمال بشریت قدم در میدان طریقت نهادند و بدان مستقیم شدند ، احدیت ایشانرا بر رنگ دوستی برآرد ، و رنگ دوستی رنگ بیرنگی است . هر چه رنگ رنگ آمیز است از ایشان پاک فرو شوید . « وَ نَزَعْنَا مَا فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ » تا همه روح پاک شود ، نهاد ایشان و معانی همه یک صفت گیرد . هر چشمی که در ایشان نگر در روشن شود ، هر دلی که در کار ایشان تأمل کند آشنا گردد . **سفیان ثوری** بیمار شد و دلیل وی پیش طبیب ترسا بردند . طبیب در آن می نگریست و تأمل میکرد ، پس گفت - عجب حالی می بینم این مردی است که از ترس خدای عزوجل جگر وی خون شدست و از مجرای آب بیرون آمده است ، این دین که وی بر آنست جز حق نیست ، « اشهدان لا اله الا الله و اشهدان محمداً رسول الله » . طبیب ترسا چون در دلیل وی نگریست آشنا گشت پس کسی که در روی دوستان حق نگر از اعتقاد پاک و دسیرت ایشان تأمل کند ، از مهر دل خود چون شود ؟ اینست که میگوید « فَاَفْعُ لَوْ نُهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ » - رنگی که نگرندگانرا شاد کند رنگ آشنائی و دوستی است ، امروز ایشانرا بر رنگ آشنائی و دوستی برآرد ، و چه رنگ است ازین نکوتر ؟ يقول تم - « وَمِنْ أَحْسَنِ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً » و فردا ایشانرا بنور خود رنگین کند ، كما قال النبي صلعم :- « فَيَصْبِغُونَ بِنُورِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ » صفت سوم آنست که گفت :- « لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْجُرثُ مُسَلِّمَةً لَا شِئَةَ فِيهَا » - پا کند و هنری و بهروز و نیکو سیرت و روزافزون ، نه بعیب رسمیان آلوده ، نه بمقام دون همتان فرو آمده ، نه رقم دوستی اغیار بریشان کشیده ، نه داغ اسباب بریشان نهاده ، نه سلطان بشریت بریشان دست یافته ، نه قاضی شهوات بریشان حکمی رانده ، نه باشکال و امثال گرائیده ، نه باختیار و احتیال خود تکیه کرده ، چنانکه معبود یکی شناسند مقصود یکی دانند و مشهود یکی ، و موجود یکی ،

هموم رجال فی امور کثیره و همی من الدنيا صدیق مساعد
هر کسی محراب دارد هر سوئی باز محراب سنائی کوی او .

النبوة الاولى - قوله تم : « وَ اِذَا قَتَلْتُمْ نَفْسًا » - و شما آنید که یکی را

بکشید، « فَأَدْرَأْتُمْ فِيهَا » و در آن کشته پیکار در گرفتید، « وَاللَّهُ مُخْرِجٌ » و الله بیرون آورنده است و آشکارا کننده « مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ »^{۷۲} آنچه شما پنهان میدارید که کشنده وی کیست.

« فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ » - گفتیم بزید این کشته را « بِبَعْضِهَا » بجیزی از گوشت آن گاو، « كَذَلِكَ » چنین که دیدید « يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى » مردگان را زنده کند، « وَ يُرِيكُمْ آيَاتِهِ » و می نماید شمارا نشانهای توانائی و نیک خدائی خویش « لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ »^{۷۳} تا دریابید شما.

« ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ » - پس سخت گشت دلهای شما، « مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » پس آن نشانهای مهربانی و نیک خدائی که از من دیدید، « فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ » تاگوئی که آن دلها از سختی چون سنگ است « أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً » بل که سخت تر از سنگ « وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ » و از سنگها سنگ است « لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ » که از آن جویها می رود، « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ » از آن سنگ است که می شکافد، « فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ » و آب از آن بیرون می آید، « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَطُ مِنَ خَشْيَةِ اللَّهِ » و از آن هست که از بالا بهامون می افتد از ترس خداوند، « وَ مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ »^{۷۴} و خدا از کرد شما نا آگاه نیست.

« أَفَذَظَمُوهَا » می پیوسید و طمع میدارید، « أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ » که شما را استوار گیرند « وَ قَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ » و گروهی از ایشان بودند « يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ » که سخن خدای عزوجل می شنیدند « ثُمَّ يُحَرِّفُونَ » پس آن می بگردانیدند، « مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ » پس از آنکه دانسته بودند و شناخته « وَ هُمْ يَعْلَمُونَ »^{۷۵} و ایشان میدانستند که آنچه میگویند دروغ زنان اند و گناهکار.

« وَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا » - و چون گرویدگان را ببینند « قَالُوا آمَنَّا »
 گویند ما گرویدیم و استوار داشتیم ، « وَ إِذَا خَلَا بِمَعْصُهُمُ الْيَاسِيَةُ » و آنکه که
 بایکدیگر افتند بی شما و خالی افتند از شما ، « قَالُوا » یکدیگر را گویند « أَتُحَدِّثُونَهُمْ »
 ایشانرا می سخن میگوئید (از توریة) و می آگاه کنند « لِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ »
 از آنچه الله گشاد بر شما « لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ » تا فردا بر شما حجت آرند بآن « عِنْدَ
 رَبِّكُمْ » نزدیک خداوند شما ، « أَفَلَا تَعْقِلُونَ »^{۷۶} می در نیابید ؟

النوبة الثانية - قوله تم : « وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا » - هر چند که
 این آیت در نظم قرآن باخر قصه گفت اما در معنی اول قصه است که تا آن شخص
 کشته نشد قصه گاو نرفت . و معنی تدأرو - تدافع - است ، چنانکه قصه در میان قومی
 افتد این سخن آن باز میدهد و آن سخن این رد میکند . « وَ إِذْ قَتَلْتُمْ » - میگوید
 شما یکبار بکشید - یعنی عامیل و در آن کشته خصومت در گرفتید و از خلق پنهان
 میداشتید و خدای عز و جل آن سر آشکارا کرد و کشته پیدا ، تا امروز در میان
 خلق رسوا شد و فردا بعذاب آخرت گرفتار شود . قال النبی صلعم - « زوال الدنيا اھون
 عند الله من قتل رجل مؤمن » ، و من اعان علی قتل مؤمن بشطر کلمة جاء يوم القيمة
 مکتوب بین عینیه - آیس من رحمة الله - و اول ما یقضى بین الناس يوم القيمة فی الدماء .
 و سئل النبی صلعم عن القاتل والامر - « فقال قسمت النار سبعین جزءاً فللأمر تسعة
 وستون و للقاتل جزءٌ وحسبه » .

« وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ » - دلیل است که هر که در سر عملی کند
 خیر یا شر طاعت یا معصیت رب العالمین آن عمل آشکارا کند و پنهان فرو نگذارد . ازینجا
 گفت مصطفی ع :- « لو ان احدکم یعمل فی صخرة صماء لیس لها باب ولا کوة لخرج
 عمله للناس کائناً ما کان . » و قال عثمان بن عفان - من عمل عملاً کساه الله ردائه ان
 خيراً فخر و ان شراً فشر .

« قُلْنَا اضْرِبْهُ بِمَعْصِيهَا » - گفتیم این کشته را بزید بلختی از آن گاو، عکرمه و کلبی گفتند - از ران گاو لختی بروی زدند. ضحاک گفت. زبان گاو بروی زدند. ابن جبیر گفت ضرب بعجب ذنبها، لانه اصل البدن و اساسه عليه، ركب الخلق ومنه مدة المضغه طويلاً وعرضاً، لقول النبي صلعم - « كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب فانه منه خالق وفيه ير كب ». ابن عباس گفت - استخوان اصل گوش بروی زدند كه محل حيوة است و محل روح ومقتل آدمي، و قول مختار اينست وتقدير الآية « قُلْنَا اضْرِبْهُ بِمَعْصِيهَا » - ف ضرب فحیی - آن بروی زدند و بفرمان خدای عزوجل زنده شد، و فراهم آمد، و عمزاده خود را گفت - انت قتلتنی - این بگفت آنكه بیفتاد و بحال مردگی باز شد.

رب العالمین گفت:- « كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ » - این آیت حجت است بر مشرکان عرب که اصل بعث را منکر شدند، و حجت است بر قومی فلاسفه که بعث اجساد و اعیان را منکر اند. فان هذا القتل احيى بعينه يشخبُ دماً. و روی آن ابا رزین العقیلی سئل رسول الله صلعم کیف یحیی الله الموتی؟ قال یا ابا رزین، أما مررت بارض مجذبة؟ قال بلی یا رسول الله قال ثم مررت بها مخضبة؟ قال بلی یا رسول الله - قال كذلك النشور.

« ثُمَّ قَسَمْتَ فُؤُؤُكُمْ » - این خطاب با جهودان است. رب العالمین میگوید پس از آنك آیات و روایات قدرت مادی دید و لطائف حکمت و عجائب صنعت در مرده زنده گردانیدن و کوه از بیخ بر آوردن و بر زور (۱) شما بداشتن و آب از سنگ روانیدن و قومی را صورت بگردانیدن - پس ازین عجایب که دیدید دیگر باره دلهای شما سخت شد کلبی گفت پس از آنك مرده زنده شد و بگفت که کیست کشنده من، ایشان قبول نکردند و گفتند

(۱) زور کذا فی نسخه الف، و زبر فی نسخه ج.

ما نکشتم، رب العالمین گفت سخت است دل‌های شما و سیاه و غلیظ که مرده پیش چشم زنده شد و بگفت که کشنده من کیست و شما می‌نپذیرید. و قسوة در دل آنست که رحمت و رقت و تواضع در آن نگیرد، و کارهای پسندیده را و انواع خیر را نرم نشود. **مصطفی ع** گفت - « لا تکثروا الکلام بغیر ذکر الله عز و جل، فان کثرة الکلام بغیر ذکر الله قسوة للقلب، و ان ابعدا الناس من الله القلب القاسی ». وعن **حدیقه** قال - تعرض الفتن علی القلوب عرض الحصر فإی قلب اشربها نکمت فيه نکمة سوداء، وای قلب انکرها نکمت فيه نکمة بیضاء، حتی تكون القلوب علی قلبین - قلب ابیض مثل الصفا لا تضرم فتنة، و قلب اسود مرید کالکوز بحختیا و امال کفه لا یعرف معروفاً و لا ینکر منکراً. » پارسی خبر **حدیقه** آنست - که فتنه‌ها بر دل‌ها باز گسترانند چنانکه حصیر گسترانند، هر دل که بفتنه‌ها مایل باشد و آنرا گیرا بود نکته سیاه بر آن زند و هر دل که بآن فتنه‌ها در ن سازد و آنرا منکر شود نکته سپید بر آن زند، پس می‌دان که دل‌ها بر دو قسم است یکی همچون سنگ سپید سخت که هیچ فتنه در خود نپذیرد، دیگری سیاه خاک آلود همچون کوزه سرنگون چنانکه درین کوزه سرنگون آب نماند، در چنین دل خیر و طاعت نماند. رب العالمین دل‌های جهودان را این صفت کرد و گفت - ایمان بنبوت **مصطفی** و صدق وی که سر همه خیرات است در دل ایشان نمی‌شود پس از آنکه صدق وی شناختند و دانستند. اینست معنی قسوت در دل‌های جهودان. پس دل‌های ایشان باسنگ برابر کرد در سختی و درستی و گفت « فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً » - آن دل‌ها همچون سنگ است بلکه سخت‌تر که از سنگ آب آید و گر چه آب در آن نشود، و از دل سخت نه اجابت آید و نه پند در آن شود. آنکه سنگ را معذور کرد و دل‌های ایشان نامعذور، و سنگ خار را فضل‌داد بر دل سخت و بتفصیل گفت « و ان من الحجارة لما یتفجر منه الانهار » و از سنگ‌ها هست که از آن جوی‌ها می‌رود و از کوه‌ها هست که از آن دجله و فرات و سیحون و جیحون می‌رود، و ان منها لما یشقق فیخرج منه الماء » - و از آن هست که می‌شکافد و آب از آن بیرون می‌آید،

یعنی آن سنگها که در جهان پراکنده است و از آن چشمه ها می رود - « وَ اِنْ مِنْهَا لَمَّا يَحِيطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » - و از آن هست که از بالا نشیب میگیرد و بهاءون می افتد، همچون آن کوه که برابر طور بود و رب العزة آن وقت که با موسی سخن گفت آن کوه منجلی شد، یعنی پیدا شد بقدر يك بند سرانگشت کهن تا بعضی از آن کوه به شام افتاد و یمن و بعضی خرد گشت، چون ریگ و درعالمه پیرا کند. « مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » میگوید: - آن رفتن جویها از آن سنك و چکیدن آب از آن، و آمدن آن از بالا بهامون، همه از ترس خداوند است جلّ جلاله، یعنی که سنگها که با ترس است و دل این جهودان بی ترس. قومی از اهل تأویل آیت از ظاهر بگردانیدند و بر مجاز حمل کردند و گفتند نسبت خشیت با سنگ بر سبیل تسبیب است نه بر سبیل تحقق، یعنی که ناظر در آن نگرد قدرت الله یبند، خشیت بوی در آید، و تسبیح موات و جهادات که قرآن از آن خبر میدهد هم برین تأویل برانندند و از ظاهر بگردانیدند. و این تأویل بمذهب اهل سنت باطل است که در ضمن آن ابطال صیغت کلام حق است و ابطال معجزه رسول ع و تسبیح سنگ ریزه در حضرت مصطفی ع و تسبیح جفنه که از آن طعام می خوردند و حنین ستون که در مسجد رسول خدا شنودند هم ازین باب است و همه در اخبار صحیح است و از معجزات مصطفی است و نشان صحت نبوت وی صلعم. اگر از ظاهر بگردانیم بر آن تأویل که ایشان گفتند هم در آن ابطال صیغت باشد و هم ابطال معجزه رسول، و این در دین روا نیست و مقتضی ایمان نیست. و هم ازین باب است آنچه در قرآن آید که آسمان الله را پاسخ داد که فرمانبر داریم و ذلك فی قوله - « ائینا طاعین » - و فردا اندامهای کافر گواهی میدهد بر کافر بسخنی گشاده روشن. چنانکه الله گفت - « وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا » و دوزخ را خشم اثبات کرد آنجا که گفت - « تكاد تميز من الغيظ » و آتش را سخن گفتن اثبات کرد گفت - « و تقول هل من مزید » - این همه در خرد محال است و همه از دین خداوند ذوالجلال است، دل از آن می شود و خرد آنرا رد میکنند، و قرآن بدرستی آن گواهی میدهد. و بیشترین معجزه های پیغامبران و برهانهای

ایشان آنست که درخرد محال است، والله بر آن چیزها قادر بر کمال است، و پذیرفتن آن دین راست است و اعتقاد درست. و طریق اهل سنت آنست که این همه که بر شمردیم اگرچه نادر یافته است پذیرفته داری و از ظاهر بنگردانی و از تأویل و تصرف در آن بپرهیزی، و از جمله ایشان نباشی که چون دریافتند نپذیرفتند، تا الله ایشانرا ذم کرد و گفت - «و اذلم یهتدوا به فسیقولون هذا افکٌ قدیم» - و این مسئله بسطی دارد و شرحی خواهد اما درین موضع بیش ازین احتمال نکند.

«وَمَا لِلَّهِ بِغَاغِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» - اگر بتاخوانی خطاب باجهودان است یعنی که خدای عز و جل از کردار شما نا آگاه نیست، آنچه پنهان دارید و آنچه آشکارا کنید همه میداند و شما را بآن جزا دهد و فرو نگذارد، و اگر بیاخوانی - بر قراءه **مکی** - خطاب با مؤمنان است و قدح در **جهودان**. با مؤمنان میگوید خدای عز و جل از آنچه این **جهودان** میکنند نا آگاه نیست، آنکه خطاب با مؤمنان گردانید.

و گفت «أَفَتَعْظَمُونَ» - طمع میدارید که ایمان آرند و شمارا استوار گیرند. و مفسران گفتند این آنگه بود که **مصطفی** در مدینه شد، و جهودان مدینه را بردین **اسلام** خواند، و طمع در اسلام ایشان بست و همچنین جماعتی از **انصار** بودند در مدینه که ایشانرا با جهودان نزدیک بود بحکم رضا ع، و طمع در اسلام جهودان بسته بودند، رب العزة بایشان این آیت فرستاد که طمع مدارید باسلام ایشان، که ایشان از نسل قومی اند که در عهد **موسی** کلام مابشنیدند در کوه **طور**، یعنی آن هفتاد مرد که **موسی** ایشانرا با خود برده بود تا کلام حق و فرمان وی بشنیدند پس چون با قوم خویش شدند، قومی ازیشان تبدیل و تحریف در کلام حق آوردند، و آنچه حق نگفته بود در آن افزودند، و ذلك قولهم - «سمعنا الله... و فی آخر کلامه یقول ان استطعتم ان تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا والا فلا تفعلوا ولا بأس - رب العالمین گفت - که باسخن و پیغام من چنین کنند شما را استوار کی دارند - بعضی مفسران گفته اند که معنی آیت آنست که خدای عز و جل **مصطفی** را و مؤمنانرا گفت چرا در ایمان ایشان طمع بسته اید و حال ایشان آنست که **توریه** که کلام ماست بشنیدند، و آنچه در آن بود بدانستند

و دریافتند ، پس حکم **توریه** بگردانیدند ، و آیت رجم و صفت نعت تو که رسول مائی از آن برگرفتند و آن را بدل نهادند ، و این ازیشان نه فراموش کاری بود و نه خطا ، بلکه عمد محض بود ، قصداً میدانستند و میکردند . چنانک گفت - « ثم یحرفونه من بعدما عقلوه وهم یعلمون » - این آیت دلیل است که نه مخلوق است و نه حکایت از کلام حق بلکه خود عین کلام حق است ، و لفظ - ما - در آن نه مخلوق . بخلاف قول **جهمیان** که گفتند لفظ - ما - در آن مخلوقست . و وجه دلالت آیت آنست که اگر آنچه ایشان قرآن از رسول می شنیدند حکایت از کلام بودی ، یا لفظ و قراة وی ، به قرآن مخلوق گفتن روا بودی ، گفتی - یسمعون مثل کلام الله او حکایة کلام الله او قراة کلام الله . چون گفت یسمعون کلام الله و جای دیگر گفت - « فاجره حتی یسمع کلام الله » ، پس بدانستیم که آنچه ایشان گفتند باطلست ، و مقاتل **جهمیان** ، و این خلاف از آن افتاد که **جهمیان** گویند کلام حق علم اوست قائم بذات او نه عبارتی که بحرف و صوت قائم است ، و بنزدیک **اهل سنت** این اصل باطل است ، و خبرهای درست ایشانرا گواهی بدروغ میدهد ، منها قول **النبی صلعم** - « یحشر الله الناس عراةً عزلاً بهما » - یعنی لیس معهم شیئی ، ثم ینادیهم بصوت یسمعه من بعد كما یسمعه من قرب - انا الملک انا الدیان لاینبغی لاحد من اهل الجنة ان یدخل الجنة و لاحد من اهل النار عنده مظلمة - حتی اقمته منه ، حتی اللطمة . قیل یعنی لرسول الله والله اعلم کیف . « و انما ناتی الله عراةً عزلاً بهما قال بالحسنات والسیئات ، قال البخاری و فی هذا دلیل علی ان صوت الله لایشبه صوت الخلق بان الله یسمع من بعد كما یسمع من قرب ، وان الملائكة یصعقون من صوته ، و اذا تنادت الملائكة لم یصعقوا ، و عن عبد الله بن مسعود قال - « قال رسول الله صلعم « اذا تکلم الله بالوحی سمع اهل السموات صالحة کجزر السلسلة علی الصفا ، فیصعقون فلا یزالون کذلک ، حتی یاتیهم الله جبرئیل فاذا جاءهم جبرئیل غ فرع من قلوبهم ، فیقولون - یا جبرئیل ماذا قال ربکم ؟ فیقول الحق وهو العلی الکبیر » و قال صلعم - « یتطلع الله عز وجل الی اهل الجنة فیقول یا اهل الجنة ، فیقولون صوت ربنا ، لیبیک و سعیدیک ، قال کم لبثتم فی الارض عدد سنین ؟ قالوا ربنا لبثنا يوماً او بعض یوم قال لنعم ما انجزتم فی یوم او بعض یوم ، رحمتمی و رضوانی

و جَنَّتِي ، امَكثُوا فِيهَا خَالِدِينَ مَخْلَدِينَ ، ثُمَّ يَقْبَلُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ ، فَيَقُولُ يَا أَهْلَ النَّارِ فَيَقُولُونَ صَوْتُ رَبِّنَا لِيَاكِ وَسَعْدِيكَ ، قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ؟ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ . قَالَ بَلَّسْ مَا أَنْجَزْتُمْ فِي يَوْمٍ أَوْ بَعْضِ يَوْمٍ - غَضَبِي وَسَخَطِي وَ تَارِي ، امَكثُوا فِيهَا خَالِدِينَ مَخْلَدِينَ . »

« وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا » - چون مؤمنان را بینند گویند ایمان آوردیم « وَإِذَا خَلَا بِغَضَبٍ إِلَى بَعْضٍ » - و چون بایکدیگر رسند گویند که ایشانرا از توریة می سخن گویند ، و این آن بود که کس کس از **جهودان** که توریة میدانستند و نه چنان سخت معاند بودند با رسول خدا ، و نه باز نهاده بشوخی بامسلمانان « قَالُوا آتَّحَدُّوْهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ » - می گفتند در نهان - که در توریة هست که **محمد** پیغامبرست و نعت و صفت او در توریة مذکور است . آن مهینان **جهودان** که معاندتر بودند این دیگرانرا گفتند - که چرا ایشانرا از توریة می خبر کنید - که **محمد** رسول است از آن خبرها که الله شمارا گشاد در توریة . « عَلَيَّكُمْ لِيُحَاجُّوْكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ » - تا فردا نزد يك خداوند شما حجت آرند بدان ور شما .

پس گفت :- « أَفَلَا تَعْقِلُونَ » - خواهی از قول آن مهینان نه که کمینانرا گفتند ، و خواهی خطاب الله گیر با آن مهینان **جهودان** ، و سدیگر وجه را خواهی ، خطاب مؤمنان نه ، میگوید - « أَفَلَا تَعْقِلُونَ » اذتطمعون - در نمی یابید که ایشان سخن من تحریف میکنند و از جای خود می بگردانند ایشان شما را براست ندارند و استوار نگیرند .
النوبة الثالثة - قوله نعم :- « وَإِذَا قَتَلْتُمْ نَفْسًا » - قتل نفس از دو گونه است

یکی از روی صورت و یکی از روی معنی ، او که از روی صورت خودرا کشد بعذاب رسد که عذاب از آن صعبت نیست و ذلك فی قوله صلعم - « مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِسَمٍّ فَمَسْمُومٌ » یسحسأه فی نار جهنم خالداً مَخْلداً فیها ابدأ ، و مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَةٌ فی یسحسأه فی نار جهنم خالداً مَخْلداً فیها ابدأ ، و مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ یتردَّى فی نار جهنم من جبل خالداً مَخْلداً فیها ابدأ و آنکس که خودرا بشمشیر مجاهدت

از روی معنی کشد بنار و نعیم باقی و بهشت جاویدی رسید. چنانکه رب العزة گفت :
 « وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ » . قوم موسی
 را گفتند زنده را بکشید تا کشته زنده شود ، اشارت باهل طریق است که نفس زنده را
 بشمشیر مجاهدت بکشند بروفق شریعت تا دل مرده بنور مشاهدت زنده شود ، و او که
 بنور مشاهدت و روح انس زنده شد بحیوة طیبه رسید آن حیوتی که هرگز مرگی در آن
 نشود و فنا بآن راه نبرد ، و زبان حال بنده اندرین حال میگوید :

گر من بمرم مرا مگوئید که مرد
 گو مرده بدو زنده شد و دوست بیرد
 پیر طریقت جنید قدس الله روحه یکی را از دوستان وی که از دنیا رفته بود میشست ،
 آنکس انگشت مسبحة جنید را بگرفت ، جنید گفت - حیوة بعد الموت ؟ جواب داد که او ما
 علمت اننا لاموت بل ننقل من دار الی دار « وفی هذا المعنی ما روی عن عبد الملك بن عمیر
 عن ربیع بن محرز - قال - کنا اخوة ثلثة ، وکان اعبدنا واصوفنا و افضلنا الاوسط منا
 فغبت غيبة الی السواد ثم قدمت علی اهلی . فقالوا - ادرك اخاك فانه فی الموت ، قال فخرجت
 الیه اسعی ، فانتھیت الیه ، وقد قضی وسجی بثر ب ، ففعدت عند راسه ابکیه ، قال فرفع
 بده فکشف الثوب عن راسه ، و قال - السلام علیکم - قلت - ای اخی حیوة بعد الموت ؟ -
 قال - نعم انی لقیته فی لقمی بروح وریحان و رب غیر غضبان ، وانه کسانى ثياباً خضراً
 من سندس و استبرق ، وانی وجدت الامرایس مما تحسبون ثلثاً ، فاعملوا ولا تغیروا ثلثاً و
 انی لقیته رسول الله فاقسم ان لا یبرح حتی آتیه ، ففعلوا جهازی ثم طفاء فکان اسرع
 من حصاة لو القیت فی ماء ، فبلغ عایشه رض فصدقته و قالت قد کنا نسمع ان رجلاً من
 هذه الامة سیتکلم بعد موته .

« ثُمَّ قَسَمْتُ لَكُمْ بِكُمْ » - قسوت دل در حق جهال نامهربانی و بی رحمتی و از
 راه حق دوری ، و در حق عارفان و ارباب صدق و صفوت قوت دل است و حالت تمکن
 و کمال معرفت و حالت صفوت ، چنانکه صدیق اکبر از خود نشان داد که هر گه کسی
 را دیدی که می گریستی و در خود می پیچیدی از استماع قرآن ، وی گفتی - هکذا کنا
 حتی قست القلوب - اشارت است این قسوت بکمال حال عارفان و جلال رتبت صدیقان در

بدایت کار و عنفوان ارادت، مبتدی را بانگ و خروش و نعره و زاری بود که هنوز عشق وی ولایت خود بتمامی فرو نگرفته بود، پس چون کار بکمال رسد و صفاء معرفت قوی گردد و سلطان عشق ولایت خود بتمامی فرو گیرد، آن خروش و زاری در باقی شود شادی و طرب در پیوندد، بزبان حال گوید.

ز اول که مرا عشق نگارم نو بود همسایه بشب ز ناله من نغنود
کم گشت کنون ناله که عشقم بفزود آتش چو همه گرفت کم گردد دود
« وَ إِنَّ مِنَ الْجِبَارَةِ لَمَّا يَتَّقِعُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » - سنگ خاره را بردل جافی فضل داد و افزونی نهاد، گفت از سنگ آب آید و نرم شود و از ترس خدا بهامون افتد، و دل جافی در نهاد مرد بیگانه نه از ترس خدا بنالد و نه از حسرت بگرید، نه رحمت و رقت در وی آید.

در حکایت بیارند که پیغامبری از پیغامبران خدا بصحرایی برگذشت سنگی را دید که در نهاد خود کوچک بود و آبی عظیم از وی میرفت یدش از حد و اندازه آن سنگ پیغامبر بایستاد و در آن تعجب میکرد که تا چه حالست آن سنگ را و چه آبست که از وی روانست؛ رب العزة آن سنگ را با وی در سخن آورد تا گفت - ای پیغامبر حق - این آب که تو می بینی گریستن منست، که از آن روز باز که بمن رسید از کلام رب العزة که « وَ قُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ » - که دوزخ را بسنگ گرم کنند من از حسرت و ترس میگیرم. پیغامبر گفت - بار خدایا ویرا از آتش ایمن گردان و حی آمد بوی، که اورا ایمن کردم از آتش. پیغامبر برفت پس بروز گاری دیگر باز آمد و آن سنگ را دید که همچنان میگریست، و آب از وی روان، هم در آن تعجب بماند تا رب العزة دیگر باره آن سنگ را بسخن آورد، گفت - ای پیغامبر خدا چه تعجب کنی باین گریستن من، الله تع مرا ایمن کرد از آتش اما گریستن اول از حسرت و اندوه بود و این گریستن از شادی و شکر.

پیرو طریقت گفت: - « دز سر گریستنی دارم دراز، ندانم که از حسرت گیرم یا از

ناز، گریستن از حسرت بهره یتیم و گریستن شمع بهره ناز، از ناز گریستن چون بود
این قصه ایست دراز.

النوبة الاولى - قوله تم: «أَوَلَا يَعْلَمُونَ» نمیدانند ایشان «أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ»

که الله میدانند «مَا يُسِرُّونَ» آنچه نهان میدارند «وَمَا يَعْلَمُونَ»^{۷۷} و آنچه آشکارا
میکنند.

«وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ» و هست از جهودان قومی که نویسنده نه اند «لَا يَعْلَمُونَ

الْكِتَابَ» توریة ندانند از نوشته، «إِلَّا أَمَانِي» مگر چیری خوانند از فراشیده،

«وَأَن هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ»^{۷۸} و نیستند مگر برپنداره که می پندارند و گمان می برند.

«فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ» ویل ایشانرا «يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» که نوشته

می نویسند بدست خویش «ثُمَّ يَقُولُونَ» و آنکه میگویند «هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» این

از نزدیک خداست عزوجل «لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا» تا بفروختن حق به بهای اندک

می خرند، «فَوَيْلٌ لَهُمْ» ویل ایشانرا «مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ» از آن دروغ که می نویسند

بدست خویش «وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ»^{۷۹} و ویل ایشانرا از آنچه میستانند از رشوت.

«وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ» و گفتند که نرسد بکسی از ما آتش دوزخ فردا

«إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً» مگر روزی چند شمرده «قُلْ» پاسخ کن ایشانرا و گوی

«أَتَتَّخِذُتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا» نزدیک الله پیمانی گرفته دارید «فَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ»

اگر دارید الله عهد خودرا خلاف نکند، «أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ» یا

برخدای عزوجل چیزی میگوئید که ندانید.

«بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً» - آری هر که «بدی کند و أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ»

و درآید گردد بر گرد وی گناه وی «فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ» ایشانند که

دوزخیانند « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^{۸۱} » ایشان جاوید درآند .

« وَالَّذِينَ آمَنُوا » وایشان که بگرویدند و رساننده را استوار گرفتند « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » و نیکیه ها کردند « أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ » ایشانند که بهشتیان اند « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^{۸۲} » ایشان در آن بهشت جاودانند .

« وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ » و عهد گرفتیم و پیمان ستدیم از فرزندان یعقوب « لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » که تا نپرستید جز از الله « وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » و پدر و مادر را نوازند و با ایشان نیکوئی کنند « وَ ذِي الْقُرْبَىٰ » و با خویشان و نزدیکان « وَ الْيَتَامَىٰ » و با کودکان پدر مردگان « وَ الْمَسَاكِينَ » و با درویشان « وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » و مردمان را نیکوئی گوئید ، « وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ » و نماز بهنگام بپای دارید « وَ آتُوا الزَّكَاةَ » و زکوة مال خویش بدهید « ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ » پس از آن وصیت که شمارا کردیم برگشتید « إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ » مگر اندکی از شما « وَ أَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ^{۸۳} » و از وفا روی گردانیدید .

النوبة الثانية - قوله نعم : « أُولَئِكَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ » -

این خطاب اگر خواهی منافقان را نه و اگر خواهی جهودان را ، اگر منافقان را نهی معنی آنست که این منافقان که با مصطفی ع و با مؤمنان سخن دیگر میگویند و در دل دیگر دارند نمیدانند که الله سر و آشکارای ایشان میداند . آن اندیشه که در دل دارند و بزبان جز زان میگویند یا آن سخن که با یکدیگر میگویند در خلوت پنهان از مسلمانان ، الله میداند اگر خواهد پیغامبر خود را و مؤمنان را از سر ایشان خبر کند ، حدیث وهب بن عمیر ازین باب است با صفوان بن امیه - در حجره نشسته بود . وهب گفت « لولا عیالی و دین علی لا حببت أن اکون أنا الذی اقتل محمداً لنفسی » - اگر نه عیال بودی و دینی که بر منست من قصد قتل محمد کردمی و شغل وی شمارا

کفایت کردمی. **صفوان** گفت -- این کار را چه حیلَت سازی و چون بردست گیری؟
گفت - من مردی ام دلاور، اورا بفریبم ضربتی زنم، آنکه برگردم و بکوه برشوم کس
بمن در نرسد. **صفوان** گفت - عیالت با عیال من و دین تو بر من، هان تا چه داری! -
فخرج فشحذ سيفه وسمه، ثم خرج الى المدينة، شمشیر تیز کرد و زهر آلود کرد و بقصد
مدینه از مکه بیرون شد. چون در مدینه شد **عمر خطاب** وبرا بدید اندیشه ناک شد.
پیش مؤمنان و یاران باز رفت گفت - « انی رأیت وهباً قد قدم فرا بنی قدمه وهورجلٌ
غادرٌ فاطیفوا بنبیکم - گفت **وهب** آمد و از آمدن وی در دلم شک افتاد که وی مردی
غدار است، نگر نامصطفی را خالی نگذارید و یاران همه پیرامن **مصطفی** ع در نشستند.
وهب آمد و گفت - انعم صباحاً یا محمد. قال - قد ابدلنا الله خيراً منها - السلام. ما اقدام؟
مصطفی ع گفت - خدای عزوجل مارا ازین بهتر تحیتی و سلامتی داده است، چه آورد
ترا اینجا؟ گفت آمدم تا اسیرانرا باز خرم. **مصطفی** گفت - ما بالسیف؟ شمشیر چیست
که در برداری؟ گفت یا محمد روز بدر نیز داشتیم و مارا در آن بس ظفری و نجاحی
نبود، **مصطفی** گفت - « فما شیءٌ قلت لصفوان و انما فی الحجر؟ » آن چه سخن
بود که در حجر با **صفوان** میگفتی - که لولا عیالی و دین علی؟ - **وهب** گفت هاء!
کیف قلت؟ فاعاده علیه. قال **وهب** - قد کنت تخبرنا بخبر اهل السماء فنکذبک، فاراک
تحدثنا بخبر اهل الارض. اشهد ان لا اله الا الله و انک رسول الله. ثم قال - یا رسول الله
اعطنی عمامتک، فاعطاه النبی صلعم عمامته، ثم خرج راجعاً الى مکه. فقال عمر لقد
قدم **وهب** وانه لا بغض الى من الخنزیر وانه رجع وهو احب الى من بغض ولدی.

و اگر جهودانرا نهی این خطاب که « **أَوَلَا يَعْلَمُونَ** » - معنی آنست - که
نمیدانند این جهودان که الله میداند آنچه پنهان میدارند از عداوت، و آشکارا میکنند
از جحود، در نهان دشمنی میدارند با مؤمنان و آشکارا می باز نشینند از اقرار، گواهی
پنهان میکنند و آشکارا دروغ زن میگیرند.

« **وَمِنْهُمْ أُمَيُّونَ** » الآیه - قیل ان الأُمی منسوبٌ الی اُمّه ای تر بی معها
ولم یفارقها، فیتعلم ما یتعلمه الرجال ای هم کما ولدوا لم یتعلموا. اُمّی نادیر است که

نداند نبشتن و خواندن . **مصطفی** گفت - **إِنَّا أُمَّةٌ أَمِّيَّةٌ** لَانَكْتَبُ وَلَا نَحْسِبُ . و يقال - هو منسوبٌ إلى الأُمَّة التي هي الخَلْقَةُ . يقال فلانٌ طويلُ الأَمَةِ أي الخَلْقَةِ والقامة . در معنی این آیت دو قول گفته اند : یکی آنست که از جهودان قومی اند که **توریه** ندانند نوشتن و خواندن آن ، مگر چیزی شنوند از مهتران خویش از دروغها که بر می سازند و میگویند - هذا من عند الله - و ایشانرا آن معرفت نیست که بدانند که آن دروغ است . « **وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ** » - و آنکه ظن می برند و یقین نمیدانند که آن حق است و بمجرد آن ظن بر خدا منکر میشوند . باین قول « **آمَانِي** » بمعنی اکاذیب است . و بقول دیگر « **آمَانِي** » بمعنی تلاوت و قراءه است ، یعنی از جهودان قومی اند که از **توریه** جز تلاوت و قراءه ندانند ، احکام شرعی و امور دینی که در آنست و دانستن آن بریشان لازم است می ندانند و می نشناسند ، و حق تلاوت آن از تحلیل حلال و تحریم حرام می بگزارند ، « **وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ** » - آنکه ظن می برند که بتصدیق **موسی** و قبول **توریه** با تکذیب **محمد** و ردّ قرآن رستگاری یابند . یعنی که این قوم با ایشان که حق تلاوت آن بگزارند و احکام آن بشناسند و بدان کار کنند کی برابر باشند ؟ اگر کسی گوید - **أُمِّيَّةٌ** - نعت رسول خداست و آنچه نعت وی باشد دیگرانرا در آن چه ذم باشد و رب العالمین بر سبیل ذم جهودانرا باین صفت یاد کرد ؟ جواب آنست که نه هر چه صفت پیغامبر باشد دیگرانرا هم بران معنی بود ، از برای آنکه اتفاق اسم اتفاق معنی اقتضا نمیکند ، و نه هر صفتی که در غیر پیغامبر باشد در پیغامبر روان بود . نه بینی که اکل و شرب و نوم و نکاح و امثال این خصال که بر عموم مردم رود بر پیغامبر نیز رود ، و ویرا در آن هیچ عیب نه ، و رب العالمین کافرانرا ذم کرد که بعثت پیغامبر را با وجود این صفات انکار کردند و آنرا ضلالت شمرد از ایشان ، فقال تم - « **فَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَا كَلَّ الطَّعَامِ** ، الی قوله .. **فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا** » - پس میباید دانست که **أُمِّيَّةٌ** در صفات پیغامبر از امارات نبوت است و دلائل رسالت ، که با صفت **أُمِّيَّةٌ** وحی حق میگزارد و بیان علم اولین و آخرین میگرد ، و زغیب آسمان و زمین خبر میداد ، و خلق را براه حق دعوت میگرد و بر طریق راست میداشت ، و تعلیم فرائض و

شرایع و مکارم الاخلاق می‌کرد، پس اُمّیت در حق وی صفت کمال بود، و در حق دیگران نشان نقصان.

«قَوْلُ الَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» - مصطفی ع گفت «الویل وادی فی جهنّم یهوی فیہ الکافر اربعین خریفاً قبل ان یبلغ قعره» . قیل معناه - انّ الذین جعل لهم الویل هم المتبوؤن لذلك الوادی - وقال ابن المسیب - لوسیرت فیہ جبال الدینا لماعت من شدّة حرها، و گفته‌اند - که - ویل - آواز دادن کافر است و زاری کردن ایشان در آن عذاب صعب و عقوبت سخت که بایشان می‌رسد.

محمّد بن حسان گفت - آن چهار کلمه است که دوزخیان بیارسی گویند - «وای از نام وای از ننگ وای از نیاز وای از آزا» وای از نام - یعنی وای بر من که در دنیا نام طلب کردم، وای از ننگ که می‌گفتم - نار و لاعار - وای از نیاز یعنی درویشی که سر همه بلاست، وای از آزا یعنی حرص که قاعده همه شهوات است.

مفسران گفته‌اند که علماء جهودان از مهتران خویش که اعداء رسول خدا بودند رشوت می‌ستند و عامه خویش را از رسول می‌برگردانیدند، بآن دروغ که می‌برساختند و بآنک صفت و نعمت مصطفی ع می‌برگردانیدند، که در توریة صفت مصطفی ع چنان بود - که - «حسن الوجه جعد الشعر اکل العین ربعة» - ایشان برگردانیدند گفتند طویل ارزق سبط الشعر و عامه ایشان که توریة ندانستند چون این بشنیدند گفتند پیغامبر نیست که در وی این صفتها نیست. گفته‌اند - که قومی از قریش به مدینه آمدند و از علماء جهودان صفت پیغامبر آخر الزمان پرسیدند، جواب همچنین دادند برخلاف آنک خوانده بودند. رب العالمین گفت «قَوْلُ لَهُمْ مِمَّا كَذَبْتَ أَيْدِيَهُمْ» - ویل ایشان را آنچه بدست خویش می‌نویسند از تغییر و تبدیل در صفت وی در انکار نبوت و رسالت وی، «وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ» - دیگر باره ویل مرا ایشان را از آنچه می‌ستانند از رشوت. گفته‌اند - که «يَكْسِبُونَ» - بلفظ مستقبل اشارت است که تا بقیامت هر کس که بر نهاد و سنت ایشان رود بآنچه نبشتند و گفتند گناه آن بایشان باز گردد. و الیه اشار

النبي صلعم « من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة » -
 سعيد بن جبیر گفت - این آیت دلیل است که علمارا در نشر علم بهائی طلب کردن روا نیست،
 و يشهد لذلك ما روى ابن عباس - قال قال رسول الله - علماء هذه الامة رجالان :- رجل
 اتاه الله علماً فطلب به وجه الله والدار الآخرة و بذله للناس ولم يأخذ عليه طمعاً ولم يشتتر
 به ثمناً قليلاً ، فذلك يستغفر له ما فى البحور و دواب البر والبحر والطير فى جوار السماء ،
 ويقدم على الله سيّداً شريفاً . و رجل اتاه الله علماً فيدخل به على عباد الله واخذ عليه طمعاً
 و اشترى به ثمناً قليلاً ، فذلك يلجم بلجام من نار . و سئل بعضهم « ما الذى يذهب
 بنور العلم من قلوب العلماء ؟ قال - الطمع . » قومی بحکم این آیت مصحف نبشتن بمزد
 و فروختن آن کراهیت داشتند . قال عبد الله بن شقيق - كان اصحاب النبي صلعم يكرهون
 بيع المصاحف . قال سعيد بن المسيب « اتبعها ولا تبعها . » و قومی برعکس این گفتند
 و بيع مصاحف بحکم این آیت روا داشتند ، یعنی که این وعید آنکس را گفت که از
 برخویش چیزی نهد و بر کتاب حق بندد و دعوی کند که این از نزدیک حق است جل
 جلاله ، تا چنانکه نبشتن کتاب حق و اکتساب در آن رواست و مباح ، این فراهم نهاده
 و از برخویش بگفته نیز روا دارد و مباح کند ، پس رب العالمین و عید فرستاد بآن اختلاف
 که می کردند نه بعین اکتساب . و اگر چنان بودی که اکتساب به بیع توریة و کتب
 حق محرم بودی اختلاف باطیل ایشان در وجوه مکاسب بنزدیک ایشان هم محرم بودی ،
 و در آن شروع نکردندی . و نیز دلیل است این آیت که هر کتابی که در آن سحر
 دروغ است و ترهات پیشینیان و باطیل دروغزنان ، و هر چه خلاف حق و راستی است
 مبايعت در چنین کتب روا نباشد ، و بهای آن جز حرام نبود .

« وَ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً . » - چونك جهودنا را بیم دادند

از آتش دوزخ ، ایشان گفتند آتش بما نرسد مگر چند روز شمرده . یعنی آن چهل که
 گوساله پرستیدند که خدای عز و جل سوگند یاد کرده است که ایشانرا عذاب کند ، چون
 آن چهل روز عذاب کرد سوگند وی راست شد ، از آن پس از دوزخ بیرون آئیم و قومی
 دیگر بجای ما ، و اشارت بمصطفی صلعم و یاران کردند - یعنی شما بجای ما نشینید

مصطفی گفت :- « بل انتم خالدون فيها مخلدون لا تخلفكم فيها ان شاء الله ابداً » .
 پس رب العالمین ایشانرا دروغزن کرد، گفت :- « قُلِ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا » -
 یا محمد گوی ایشانرا که بآنچه میگوئید پیمانی دارید از حق جل جلاله ؟ اگر دارید
 الله پیمان خود نشکند ، پس ایشانرا دیگر باره دروغ زن کرد گفت :- « أَمْ تَقُولُونَ
 عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » - این ام در موضع بل است ، یعنی شما بر خدای عز و جل
 چیزی میگوئید که ندانید . ابن عباس گفت - روز قیامت که ایشانرا در دوزخ چهل سال
 عذاب کرده باشند هر روزی را از آن چهل روز سالی ، خازنان دوزخ گویند :- « يا معشر
 اليهود أما انقضت الايام التي قلتم في دار الدنيا ؟ قالوا ماندرى . قالت الخزّان - فقد عدّ بنا
 كم مقدار اربعين سنة ، يا معشر الاشقياء ، فيما تخرجون منها ، قالوا - كيف نخرج وانت
 خازن جهنم ، فيقول لهم - أكنتم اتخذتم عند الله عهداً بل كذبتهم وانتم فيها خالدون - »
 آنکه ایشانرا جواب داد « بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً » - این بلی بمعنی آری است
 میگوید - آری آنچه ایشان میگویند که نیست هست . « من كَسَبَ سَيِّئَةً . . » - هر که
 بدی کند یعنی شرك آرد « وَ أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ » ای أحاط عمله به فمات على
 كفره - و در آن شرك و كفر خویش بمیرد . نافع تنها - خطیئانه - خواند بر لفظ
 جمع . « فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - ایشان در دوزخ شوند و جاوید
 در آن بمانند . این همانست که جائی دیگر گفت - « ومن جاء بالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجوههم
 فِي النَّارِ » . و مصطفی ع آتش دوزخ را صفت کرده و گفته « لِنَارِ بَنِي آدَمَ الَّتِي تَوْفَدُونَ
 جزءٌ عَنْ سَبْعِينَ جِزَاءً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ ، فَقَالَ رَجُلٌ - يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ - قَالَ فَإِنَّهَا
 فَضَّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَسْطِينَ جِزَاءً حَرًّا فَحَرًّا أَوْقَدْتَ الْفَ عَامَ فَايَبُصَّتْ ، ثُمَّ أَوْقَدْتَ الْفَ عَامَ
 فَاحْمَرَّتْ ، ثُمَّ أَوْقَدْتَ الْفَ عَامَ فَاسْوَدَّتْ فَهِيَ سُودَاءُ كَاللَّيْلِ الْمُظْلَمِ » وعن أبي سعيد الخدري
 قال - « يخرج عنقٌ من النار يوم القيمة يتكلم يقول - اني وُكِّلْتُ بِثَلَاثَةِ : بِكُلِّ جَبَّارٍ وَ
 بِمَنْ أَدْعَا مَعَ اللَّهِ الْهَأْ آخِرَ ، وَ بِمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ ، فَتَنْطَوِي عَلَيْهِمْ فَتَطْرَحُهُمْ فَنِي
 غَمَرَاتِ جَهَنَّمَ . »

قومی معززہ بظاہر این آیت تمسک کردند و بر عموم برانندند و گفتند اهل کبائر و فسق جاوید در دوزخ بمانند بحکم این آیت . و جواب اهل حق آنست که ظاهر آیت عام است اما بمعنی خاص است . که جای دیگر میگوید : « و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء » - اینان که در تحت مشیت اند اصحاب کبائر و فسق و معاصی اند لامحاله ، اگر ایشان گویند - اینان که در تحت مشیت اند تائبان اند ، این تأویل درست نیست که تائبان را چنین وعید نیاید ، از بهر آنک ایشان بی گمان رستگارانند . و اگر گویند - که اصحاب صفائرند ، هم درست نیست ، از بهر آنک صغیره بمنذهب ایشان بشرط اجتناب کبائر مغفور است ، پس حمل آیت بر آن بعید است . و اگر گویند که منافقان اند ، منافق خود در درک اسفل است ، چنانک قرآن از آن خبر میدهد و صحابه رسول بکفر ایشان گواهی میدهند . و اگر گویند که کافران و مشرکان اند این کافران علی القاطع جاوید در آتش اند و آنکس که جاوید در آتش است نگویند او را که در تحت مشیت اند ، بمانند اینجا در تحت آیت اصحاب کبائر و اهل فسق و معاصی که هم ایمان دارند و هم فسق ، ایشانند که در تحت عدل و فضل حق اند اگر بایشان بفضل نگردد ایشانرا بفسق و معصیت خویش بآتش فرستد ، اما جاوید در آتش بنمانند ، که بشفاعت رسول ایشانرا آخر بیرون آرد . و دلیل بر آنک بنده بفسق و معاصی از ایمان بیرون نشود آنست که رب العالمین گفت : - « فتحریر رقبة مؤمنة » کفاره قتل را واجب کرد که گردنی مؤمنه آزاد کند پس اگر آن گردن فاسقه باشد هم رواست . و کفارت را بجاست و اگر بفسق ایمان نماندی روا نبودی . و گفته اند که اگر بافسق و معصیت ایمان بنماندی یا خدمت و طاعت کفر هم نماندی ، پس اتفاق است که بخدمت و طاعت از بنده حکم کفر برنخیزد ، همچنین بفسق و معصیت باید که از بنده حکم ایمان برنخیزد . پس معلوم شد که آیت مخصوص است و سیئة و خطیئة درین آیت بمعنی کفر و شرک است چنانک جائی دیگر گفت « و لیست التوبة للذین یعملون السیئات » - یعنی انواع الکفر فکذلک ههنا .

« وَالدِّینَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » - پس اذن کافران و رسیدن ایشان

در سرانجام به عقوبت جاویدان ، ذکر مؤمنان در گرفت و ناز و نعم ایشان در آن بهشت جاودان ، تابنده مؤمن را میان هر دو آیت در خوف و رجا بگرداند . چون صفت بیگانگان شنود و خشم و عذاب خدا در حق ایشان ، در خوف افتد ، گهی زارد گهی نالد ، گهی از آتش فریاد میکند - چنانکه **مصطفی** از پس هر نماز بگفتی « اللهم انی اعوذ بک من نار جهنم » . پس چون صفت مؤمنان شنود ، و مال و مرجع ایشان و فضل و کرم خداوند در حق ایشان ، حال در وی بگردد صفت خوف بصف رجا بدل شود آرام در دلش آید ، دست کرم فضل او را از هدیه خوف بیرون آرد ، و حال بنده همیشه همچنین باید که بود ، گهی با ترس و گداز ، گهی با انس و ناز ، گهی از بیم دوزخ فریاد کنان ، گهی بامید بهشت شادان و نازان ، در اخبار بیارند که **صهیب** درم خریدۀ زنی بود ، و همه شب بیخواب و بی آرام بودی و از بسیاری سهر نزار و ضعیف شده بود ، آن سیده وی او را گفت - « افسدت علی نفسک . » ای **صهیب** تو تن خویش بزبان بردی و از خدمت من بازماندی ، این چيست که تو بدست داری ؟ **صهیب** جواب داد که « ان الله تع جعل اللیل سکناً لصهیب ، ان صهیباً اذا ذکر الجنة طال شوقه و اذا ذکر النار طار نومه . »

« وَالَّذِينَ آمَنُوا » - یعنی صدقوا بتوحید الله و رسوله . « وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ »

یعنی الطاعات فیما بینهم و بین ربهم .

« أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - مقيمون فی الجنة لا یموتون

ولا یمخرجون منها ابداً .

« وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ » - یعنی فی التوریه ، ای امرناهم بذلك

فقبلوه . این همانست که در سورة المائده گفت : « ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً » میگوید - الله ميثاق بست و پیمان ستد از فرزندان یعقوب و دوازده نقيب فرستادیم ، از هر سبطی نقيبی ، اسباط بسیار بودند فراوان هزاران ، پس از هر سبطی نقيبی برگزید موسی باوی بیعت کردی و باوی آن عهد بستی . تا آن نقيب از دیگران بیعت ستدی و با ایشان عهد بستی . اینست که الله میگوید - « و اخذنا

میثاق بنی اسرائیل . . « - پیمان ستدیم از بنی اسرائیل در توریة ، و با ما عهد کردند « لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » - مکی و حمزه و کسائی بیاء خوانند یعنی تانه پرستند جز زالله باقی بتا خوانند ، و معنی آنست که ایشانرا گفتیم در پیمان که - لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ - تا نه پرستید مگر الله . معاذ جبل مصطفی را گفت : « یا رسول الله اوصنی . فقال - اعبد الله ولا تشرك به شیئاً . قال - یا رسول الله زدنی ، قال اذا اسأت فاحسن ، قال یا رسول الله زدنی قال - استقم ولیحسن خلقك . » وقال صلعم « يقول الله تم یا ابن آدم ، انا بُدِّك اللّٰزم فاعمل لبُدِّك ، کل الناس کلّ منهم بُدٌّ و لیس لك منی بُدٌّ » .

« وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » - و در پیمان وصیت کردیم ایشانرا بنواختن پدر و مادر ، نواخت مادر و پدر در توحید پیوست ایدر وجایهای دیگر در قرآن . قال الله تم « ولا تشركوا به شیئاً و بالوالدین احساناً » . « و قضی ربك الا تعبدوا الا اياه و بالوالدین احساناً » - و رضاء خود در رضاء ایشان بست در سنت . چنانك در خبر است : - « رضاء الله فی رضا الوالدین » و عقوق ایشان از کبائر کرد ، چنانك مصطفی را از کبائر پرسیدند فقال - « الشرك بالله و قتل النفس و عقوق الوالدین و قول الزور » و مصطفی صلعم گفت :- نیکی کردن با مادر و پدر فاضلتر است از نماز و روزه و حج و عمره و غزاء ، و گفت - چه زیان دارد اگر کسی صدقه دهد و بمزد مادر و پدر دهد تا ایشانرا ثواب باشد و از ثواب وی چیزی نکهاند . و مردی در پیش مصطفی ع شد گفت :- یا رسول الله من گناهی عظیم کرده ام مرا تو به هست یانه ؟ مصطفی گفت :- مادر داری ؟ گفت نه . گفت خواهر مادر داری ؟ گفت دارم گفت شو با وی نیکی کن .

« وَ ذِی الْقُرْبَىٰ » - و ایشانرا وصیت کردیم بنواختن خویشان و نیکوئی کردن با نزدیکان . در خبرست که - هر که عمر دراز خواهد و روزی فراخ با خویشاوندان نیکوئی کند - و قال صلعم - « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الرَّحِمَ قَامَتْ فَاخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ لَهَا مَه - قَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَايِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ - قَالَ لَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَ اقْطَعِ مِنْ قِطْعِكَ . » و قال صلعم حکایة عن الله تم - « انا الرحمن و هی الرّحم شققت لها اسماً من اسمی ، فمن

وصلها وصلته ومن قطعها بتته » .

« وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ » - و ايشانرا وصيت كرديم در آن پيمان بنواختن يتيمان و درويشان ، يتيم پدر مرده است از آدميان تا نا بالغ است . **مصطفی** ع گفت : لا يتيم بعد حلم . و از جانوران يتيم آنست كه مادر ندارد ، و ذلك لان كفالة الولد في الناس على غالب الامر و في الحكم الى الاب ، و في البهائم الى الام . و معنى يتيم انفراد است ، و منه - الدرّة اليتيمة - يعنى المنفردة التى لاشبيه لها ، و يتامى جمع جمع است يقال يتيم و ايتام و يتامى كاسير و اسرى و اسارى . « وَالْمَسَاكِينَ » - و مسكين اوست كه چيزى دارد كم از كفايت قوام عيش ، او را چيزى مى در بايد . روى **ابوذر** رض قال - اوصانى رسول الله صلعم بحب المساكين والد نومنهم ، و اوصانى ان انظر الى من هو دونى ، و لا انظر الى من هو فوقى ، و اوصانى ان اقول الحق و ان كان مرّاً ، و اوصانى ان اصل رحمى و ان ادبرت ، و اوصانى ان استكثر من قول - لا اله الا الله ، و لا حول و لا قوة الا بالله - فانه من كنوز الجنة . و **سليمان** پيغامبر با آن پادشاهى و مملكت چون در مسجد درويشى را ديدى پيش وى بنشستى ، گفتى - مسكين جالس مسكيناً .

« وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » - و ايشانرا وصيت كرديم كه مردمانرا سخن نيكو گوئيد . حُسناً و حسناً بفتحين و بتخفيف هر دو خوانده اند : بفتحين قراءه حمزه و كسائى و يعقوب و خلف است ، و بضم و تخفيف قراءه باقى . و تقديره : - قولوا للناس قولاً حسناً و قولاً ذا حُسْنٍ - **ابن عباس** گفت و مقاتل - « معناه قولوا للناس حقاً و صدقاً فى شان محمد فمن سالكم عنه فينبوا له صفته و لا تكتموا امره و لا تغير و انعمته » - در كار محمد با مردمان راستى گوئيد و درستى ، و صفت وى بمگردانيد و كار وى از پرسنده پنهان مكنيد . **سفیان** ثورى گفت - معناه مروهم بالمعروف و انهوهم عن المنكر قال النبى صلعم - « مروا بالمعروف و ان لم تعملوا كله ، و انهوا عن المنكر و ان لم تنتهوا عنه كله . » بعضى مفسران گفتند « وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » - سياق اين هم بر آن وجه است كه « وجاء لهم بالتي هي احسن . » « فاعفوا و اصفحوا » الى غير ذلك من امثاله .

پس این همه بآیت سیف منسوخ گشت .

«وَأَقِمُْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ» - و نماز بهنگام بیای دارید ، و شرائط و حقوق آن بجای آرید و زکوة از مال بیرون کنید . زکوة را دو معنی گفته اند یکی پاکیزگی ، که بنده مؤمن مال خود را بزکوة دادن پاکیزه گرداند و تن خود را از وبال مال پاک گرداند ، و دیگر معنی زکوة زیادتست - یعنی که مال چون زکوة وی بدهی زیادت گردد . هرچند ظاهر وی نقصان نماید ، اما در باطن زیادتست . پس بمعنی پاکیزگی همچنان است که چاهی را نجاست اندر افتد چند دلو از آن برکشی چاه و آب آن پاک شود ، همچنین مال را شبهت اندر آید چون زکوة بدهی باقی مال پاک شود ، و پاک بماند ، چنانکه آنجا آب چاه روان شود حکم پاکیزگی گیرد ، و این مرد که زکوة بدهد دست وی چشمه جود شود مال وی حکم پاکیزگی گیرد ، بجمع کردن مرد باشد بدادن زکوة جوان مرد گردد . و بمعنی دیگر - زیادتى و برکت اندر مال پیدا آید ، مانند آن که درختی را به پیرایند از وی شاخه های نیم خشک ببرند ، بظاهر نقصان نماید لکن درخت بآن سبب تازه گردد و زیادتى پیدا آید ، هم اندرین جهان ببرکت و هم در آن جهان برحمت .

عبدالله مسعود گفت : - من اقام الصلوة ولم يؤت الزکوة فلا صلوة له - **سلمان فارسی** گفت : - ان الصلوة مکيال فمن وقى وقى له و من طقف فقد علمتم ما قيل فى المطففين . وقال **عبدالعزیز بن عمر** - الصلوة تبلغك باب الملك ، والصدقة تدخلك عليه ، وكان **عمر بن الخطاب** يقول - اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودوا على اولى الحاجة منا .

«ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ» - این پیمان از بنی اسرائیل گرفتند ، و در پیمان این وصیتها برفت و ایشان در پذیرفتند که وصیت بجای آرند و پیمان نشکنند . رب العالمین گفت : - بوفاء آن عهد باز نیامدند - یعنی پدران بوفاء باز نیامدند که پیمان بشکستند و برگشتند و از وفا روی بگردانیدند . پس گفت :

« وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ » - و امروز شما بر پی پدران رفتید و فرمان توریة بگذاشتید، چنانکه ایشان گذاشتند، مگر اندکی از شما که فرمان بجای آوردید و به نبوت مصطفی اقرار دادید، و هم من کان ثابتاً علی دینہ ثم آمن بمحمد صلعم النبوة الثالثة - قوله تم: « أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ » - کلام خداوندیست معبود موحدان، پاسخ کننده خوانندگان، عالم بحال

بندگان، داننده آشکار و نهان، باز خواننده برگشتگان. یکی را عبارت صریح باز خواند و پروردگاری خود بروی عرضه کند گوید - « وَ آتُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ »، یکی را بشارت عزیز خود بخواند و روی دل وی از اغیار بخود گرداند، و خداوندی و پادشاهی خود بروی عرضه کند و گوید: - « أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ » - عارفانرا اشارتی کفایت باشد، چون رب العالمین گفت من سرها دانم و بر نهانیها مظلعم ایشان سر خویش از غبار اغیار بیفشاندند هیچ پرا کنندگی در دل خود راه ندادند، و چون گفت من آشکارا دانم، ایشان در معاملت ظاهر با خلق خدای صدق بجای آوردند، از اینجاست که اهل اشارت گفته اند: - « يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ »

امرٌ بالمراقبة بين العبد وبين الحق « وَ مَا يُعْلِنُونَ » امرٌ بالصدق في المعاملة والمحاسبة مع الخلق. و در بعضی کتب خدا است - ان لم تعلموا انی اراکم فالخلل فی ایمانکم، وان علمتم انی اراکم فلم جعلتمونی اهل النظرین الیکم؟ - و نظیر این آیت آنست که رب العزة گفت: - « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَ مَا تُخْفِي الصُّدُورُ » - الله نگرستن چشمها بخیانست میداند، و آنچه در دلها پنهان دارند میداند، و خیانت چشم نگرندگان بتفاوت است از آنکه روندگان بتفاوت اند. خیانت چشم متعبدان آنست که در شب تاریک چون وقت مناجات حق باشد در خواب شوند تا انس خلوت بریشان فوت شود. به داود پیغامبر وحی آمد که - « یا داود کذب من ادعی محبتی اذا جئته اللیل نامعنی، أليس كل حبيب يحب خلوة حبيبه؟ » و خلیل را باین خصلت بسمود گفت: -

« فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ » چون شب در آمدی خواب از چشم وی بر میدی ، و همه نظر وی بآثار صنع ما بودی و تسلی بدان یافتی ، و بر مؤمنان ثنا کرد و بسبب خاستن ایشان بپسندید و گفت :- « تَلَجَا فِي جَنُوبِهِم عَنِ الْمَضَاجِعِ » - بیدار اند ، و شبخیزان ، جهانیان در خواب شوند و ایشان با ما راز کنند و اندوه و شادی خویش بگویند . بدھیم ایشانرا هر چه خواهند ، و ایمن گردانیم ایشانرا از هر چه ترسند . و خیانت چشم عارفان آنست که در غم نیافت و صل دوست اشك خونین نریزند . مردی دعوی دوستی مخلوقی کرد و ایشانرا مفارقتی بیفتاد و آن ساعه که از یکدیگر می برگشتند . يك چشم این عاشق آب ریخت ، و آن چشم دیگر نریخت ، هشتاد و چهار سال بر هم نهاد آن يك چشم و برنگرفت . گفت چشمی که بر فراق دوست نگرید عقوبت آن کم ازین شاید - و فی معناه انشدوا :

بکت عینی غداة البین دمعاً و آخری بالبا بخلت علینا
فعاقت الَّتِی بخلت بدمعٍ باب غمّضتها یوم التقینا

يك چشم من از فراق یارم بگریست و آن چشم دگر بخیل گشت و نگریست
چون روز وصال شد جزایش کردم کاری نگرستی و نباید نگریست (۱)
گفته اند - در فراق دوست چندان گریستن باید که وهمت چنان افتد که دوست با اشك آمیخته است و با قطرات اشك در کنارت خواهد افتاد .

تا با دل من گرفتی ای جان تو قرار من دیده خویش کرده ام لؤلؤ بار
باشد که بصحبت سرشکم یکبار از راه دو دیده ام در آئی بکنار
و خیانت چشم صدیقان آنست - که در کلّ کون چیزی در چشم ایشان نیکو آید تا بدان نگردند . هر که دوستی حق اورا حقیقت بود چشمش از دیگران دوخته شود ، ازینجا گفت محمد - « حَبَّكَ الشَّيْءُ يُعْمَى وَ يُصَمَّ » و لقد قالوا :

یا قرة العین سل عینی هل اکتحلّت بمنظر حسن مذغبت عن عینی .
« وَمِنْهُمْ أُمِّیُونَ » - صفت امیّت درین آیت بیگانه را ذم است و نشان نقصان

(۱) این رباعی فارسی در نسخه ج اضافه شده و نسخه الف فاقد آن است .

وی، و در آن آیت که گفت «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» مصطفی را ع مدح است و نشان کمال وی، اشارت است که باهام نامی هم سانی نبود، و اتفاق اسامی اقتضاء اتفاق معانی نکند. و مذهب اهل سنّه در اثبات صفات حق جل جلاله برین قاعده بنانهادند که از موافقت نام با نام موافقت معانی نیاید. الله را صفت و نعت بسزای خدائی است و خالق از آن دور، و مخلوق را بصفّت مخلوقی است و الله از آن پاك، نبینی؟ که الله را عزیز نام است، و یوسف را عزیز خواند؟ عزّت الله بر سزای خویش و عزت مخلوق بر سزای خویش، و باتفاق مسلمانان و با قرار بیشتر کافران - الله موجود است و خلق موجود اما خلق موجود است بایجاد الله، و الله موجود است بقیام خویش و بهستی و بقاء خویش. و باتفاق مسلمانان الله زنده است و زنده در آفریده فراوانست، اما آفریده بنفس و غذا باندازه و هنگام زنده است، و الله بحیوة و بقاء خویش باولیت و آخریت خویش، بی کی و بی چند و بی چون، و همه خصمان اهل سنت میگویند - الله صانع است و مخلوق صانع است، اما مخلوق صانع است بحیلت و آلت و کوشش و اندازه، و الله صانع است بقدرت و حکمت، هر چه خواهد چنانک خواهد هر گه که خواهد. و نظائر این در قرآن فراوانست و بر جمله الله داند که خود چون است چنانک خود گفت چنانست، و بنده دانستن چونی ویرا ناتوانست، آنچه الله خود را گفت قبول آن از بن دندانست، و تصدیق آن از میان جانست، و زهام نامی هم سانی پنداشتن راه بی راهان است و عین طغیانست. امید داشتن که الله را بتوهم و جست و جوی دریابم محال است، و آنچه ازین حاصل آید و بال است سلامت دین در پیغام پذیرفتن است و رساننده پیسنیدن و گردن نهادن، و جست و جوی بگذاشتن.

هر که این اعتقاد گرفت و بر طریق راست رفت سرانجام کار وی آنست که رب العزمه گفت - «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» - و گفته اند که و الَّذِينَ آمَنُوا اشارتست بدرخت ایمان و نشاندن آن در دل مؤمنان، «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» - اشارتست بشاخه های آن درخت و پروردن و

بالیدن آن ، « اُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ » اشارتست ببار آن درخت و رسیدن میوه آن . این آن درخت است که رب العالمین گفت و جای دیگر از آن خبر داد که « اصلها ثابت و فرعها فی السماء تؤتی اكلها کلّ حین باذن ربّها » ثمره این درخت نه چون ثمره دیگر درختان است که از سال تا سال یکبار میوه آرد ، بلکه این درخت هر ساعتی بلکه هر لحظه نومیوه آرد ، هر یکی برنگی دیگر و بطعمی دیگر و بوئی دیگر . حلاوت عابدان از بار این درخت است ، سوز دل مریدان از بار این درخت است ، صفاء وقت عارفان از باران این درخت است . امروز دسرای خدمت بر بساط طاعت ایشانراست بهشت عرفان « لامصروفة عنهم ولا محجوبة » ، و فردا دسرای وصلت بر بساط ولایت ایشانراست بهشت رضوان « لامقطوعة ولا ممنوعة و فرش مرفوعة » .

« وَ اِذَا اخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ » - آن عهد و پیمان که با بنی اسرائیل رفت و در تحصیل این خصال پسندیده و تعظیم شرائط دین معظم آن در آیت مذکور است . در شرع ما همان عهد است و با مؤمنان این امت همان پیمان ، و حاصل آن دو کلمه است : « التّعظیم لامر الله و الشفقة علی خلق الله » - فرمان خدا را تعظیم نهادن ، و بر خالق خدای شفقت بردن ، و آنکه در آن تعظیم صدق بجای آوردن ، و درین شفقت رفق کردن . و حقیقت عبودیت همین است . چنانکه گفته اند - حقیقة العبودیة الصدق مع الحق و الرفق مع الخلق - مصطفی ع دانست که این صدق و آن رفق کاری عظیم است و باری گران ، و آدمی در تحصیل آن نکوشد و رغبت ننماید مگر که در آن ثواب ببیند و بفلاح و نجات رسد ، لاجرم بتفصیل ثواب آن يك يك باز گفت و مؤمنان را بآن ترغیب داد ، و ذلك فیما روی سعید بن المسیب عن عبد الله بن سمره قال - قال رسول الله صلعم : لقد رأیت اللیلة عجباً ، رأیت رجلاً من امتی آتاه ملک الموت لیقبض روحه فجاءه یرّهُ بوالدیه فدرّعه عنه ، و رأیت رجلاً من امتی قد استوحشه الشیاطین فجاءه ذکر الله عزوجل فخلّصه من بینهم ، و رأیت رجلاً من امتی قد بسط علیه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه منه و رأیت رجلاً من امتی قد أخذته الملائكة العذاب فجاءه صلوته فاستنقذه من یدیهم ، و رأیت رجلاً من امتی یلهث عطشاً کلماتی حوضاً منع ، فجاءه صیام شهر رمضان

فاخذ بيده فسقاه و ارواه ، و رأيت رجلاً من امتي والنبيون قعودٌ خلقاً خلقاً ، كلما اتا حلقة طرد منها ، فجاءه اغتمساله من الجنابة فاخذ بيده فاقعده الى جانبي ، و رأيت رجلاً من امتي من بين يديه ظلمةٌ وعن يمينه ظلمةٌ وعن شماله ظلمةٌ ومن فوقه ظلمةٌ ومن تحته ظلمةٌ ، فهو متحيرٌ في الظلمات ، فجاءته حجته وعمرته فاستخرجناه من الظلمة و ادخلناه في النور ، و رأيت رجلاً من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمه المؤمنون ، فجاءته صلة الرحمن . فقال يامعشر المؤمنين ان هذا وصولٌ لرحمى فكلمه المؤمنون وصافحوه وكان معهم ، و رأيت رجلاً من امتي يلقى وهج النار وشررها بيده ووجهه ، فجاءته صدقته فصارت ظلاً على رأسه وسترأ على وجهه ، و رأيت رجلاً من امتي قد اخذته الزبانية فجاءه امره بالمعروف ونهيه عن المنكر ، فاستخرجاه وسلماه الى ملائكة الرحمن - فكان معهم ، و رأيت رجلاً من امتي جاثياً على ركبتيه بينه وبين الله حجابٌ ، فجاءه حسن خلقه فاخذ بيده فادخله على الله عز وجل ، و رأيت رجلاً من امتي قد هوت صحيفته تلقاء شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه ، و رايت رجلاً قائماً على سفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ، و رأيت رجلاً من امتي قديهورى في النار ، فجاءه بكاءه ودموعه فاستخرجاه من النار و مضى على الصراط ، و رأيت رجلاً من امتي قد خفت ميزانه ، فجاءه افرأخه يعنى اولاد الصغار فنقلوا ميزانه ، و رايت رجلاً من امتي قائماً على الصراة يرتعد كما ترتعد السعفة في يوم ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله فسكنت روعته وجاوز على الصراط ، و رأيت رجلاً من امتي على الصراط يرف احياناً ويجثو احياناً ، فجاءته صلوته على فاقامته على قدميه ومضى على الصراط ، و رأيت رجلاً من امتي انتهى الى ابواب الجنة وقد غلقت كلها دونه ، فجاءته شهادته أن لا اله الا الله ففتحت له ابواب الجنة ، فدخل .

رواه ابن عبد البر و ابو موسى في كتاب التريغيب و ابن الجوزي في الوفاء

النوبة الاولى - قوله تم : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ » و ييمان ستديم از شما « لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ » - كي خونهای هام دينان خویش نريزيد « وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ » - و هام دينان خویش را از خان و مان بيرون نكنيد : « ثُمَّ أَفَرَزْتُمْ أَنْتُمْ دَاوِدَ وَيُوسَى » و شما گواهی ميدهيد .

« ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ » - پس شما که شما اید « تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ » - هام دینان خویش را میکشید، « وَ تَحْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ » - و کس کس از هام دینان خود از خان و مان بیرون میکنید به بیداد، « تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ » یکدیگر را یار و هم پشت می بید بر رنج نمودن مظلومان، « بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ » بیزه کاری و افزون جوئی « وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى » و گربشما آیند اسیران، « تُفَادُوهُمْ » ایشان را می باز فروشید، « وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ » - و بر شما حرام کرده ام که ناگرویده از دست رها کنید زنده، « أَفْتَوُ مِنْهُمْ بَعْضُ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ » بلختی نامه من گرویدید و بلختی می نگروید. « فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ » پس چه گوئید که جزاء آنکس که چنین کند از شما چیست؟ « الْآخِرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » مکر بی آبی و فرودی که ایشان را درین گیتی است « وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » و روز رستخیز، « يُرَدُّونَ » و از برند ایشان را، « إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ » و سخت تر عذاب در دوزخ، « وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ »^{۸۵} و الله از آنچه میکنید ناگاه نیست.

« أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ » - ایشان آنند که دنیا خریدند و آخرت فروختند « فَلَا يَخَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ » فردا عذاب دوزخ از ایشان سبک نکنند، « وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ »^{۸۶} و ایشان را کسی یاری ندهد و نه فریاد رسد.

« وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » - دادیم موسی را نامه « وَ قَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ » - و پس او را فرا داشتیم فرستادگان از پیغامبران، « وَ آتَيْنَا » و دادیم « عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ » - عیسی را پسر مریم « الْبَيِّنَاتِ » - نشانهای روشن پیدا، « وَ آيَاتُنَا » و نیرو دادیم او را « بِرُوحِ الْقُدُسِ » بجان پاک از دهن جبریل « أَفَكُلَّمَا

جاءكم» - باش هر گه که بشما آید رسول از فرستادگان یکی، «بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ»
 بآنچه شمارا فرایاید و هوای شما نخواهد «اسْتَكْبَرْتُمْ» گردن کشید «فَقَرِيقًا
 كَذَّبْتُمْ» گروهی را دروغ زن دارید «وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ»^{۸۷} و گروهی رامیکشید.
 «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ» - گفتند دلهای ما درغلاف است از اینکه تومیکوئی
 در نمی یابیم، «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» - بلکه الله بریشان لعنت کرد بآنچه نگر ویدند
 و کافر ماندند، «فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ»^{۸۸} - چون اندک میگردند و استوار میدارند.

النوبة الثانية - قوله تم :- «وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ» -

مفسران گفتند که رب العالمین جل جلاله بنی اسرائیل را بچهار چیز فرمود در توریة
 و عهد و پیمان گرفت و ریشان که این چهار چیز بجای آرند و خلاف نکنند :- یکی
 قتل نا کردن، دیگر مردمانرا از خان و مان خویش بظلم آواره نکردن، سدیگر با
 یکدیگر به بیداد گری هام پشت نبودن، چهارم اسیران بنی اسرائیل را اگر مرد باشند
 و گر زن باز خریدن و آزاد کردن. پس ایشان چهار خصلت یکی بجای آوردند و سه
 بگذاشتند. رب العالمین ایشانرا ملامت کرد گفت :-

«وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ» - این کلمه دومعنی دارد :

یکی آنست که خون هام دینان خویش مریزید، چنانک جای دیگر گفت - ولانقتلوا
 انفسکم - یعنی اهل دینکم، معنی دیگر آنست که خون خود مریزید، یعنی کسی را
 میکشید که شما را بقصاص باز کشند پس خون خود بکردار خود ریخته باشید «وَلَا
 تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ» - و برهام دینان خویش ظلم مکنید تا ایشانرا
 ازخان و مان بیفکنید. «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ» - یعنی اقرارتم ان العهد حق قبلتم، پس آنکه
 اقرار دادید که آن عهد حق است و قبول کردید. و گفته اند که آن قوم که عهد و میثاق
 باایشان رفت فرمان بجای آوردند پس فرزندان ایشان نافرمانی کردند و پیمان بشکستند و

رب العالمین گفت: «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» - و شما که فرزندان ایشانیید دانسته‌اید از کتاب و گواهی میدهید که پدران شما عهد قبول کردند و بدان اقرار دادند. فرق میان شهادت و اقرار آنست که شهادت اقراری باشد که با آن اقرار علم و اثبات و یقین بود، و اقرار آن بود که با آن علم و یقین نبود، ازینجاست که منافقان گفتند که «نشهد أنك لرسول الله» رب العالمین ایشان را دروغ زن خواند برای آنکه علم و یقین که شرط شهادت است با آن نبود و اگر بجای نشهد - نقر - گفتند ایشانرا دروغ زن نکردی پس آنکه خبر داد از نقض عهد فرزندان و گفت: -

«ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ» یعنی یا هوءلاء - فاستغنی عن حرف النداء لدلالة الكلام عليه، پس شما که فرزندان اید پیمان بشکستید و همدینان خود را بکشید و به پستی یکدیگر بر مظلومان زور کردید، و گروهی را از خان و مان خویش آواره گردانیدید.

«وَتَحْرِجُونَ قَرِيبًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ» - «تَظَاهَرُونَ» بتخفيف قراءت کوفیان است، و اصل تظاهر از ظهر است و هو ان يجعل كل واحد من الرجلين الاخر له ظهراً لتقوى به ويستند اليه. سدی گفت این آیت در شأن قریظه و نضیر و اوس و خزرج آمد، و جنگ ایشان در حرب سمیر گفتا قریظه و نضیر جهودان بودند و اوس و خزرج مشرکان، پس قریظه با اوس دست یکی داشتند و نضیر با خزرج همچنین، و با یکدیگر جنگ میکردند. و هر آن یکی از این دو فرقه که بر آن فرقه دیگر غلبه کردی دیار و اوطان ایشان خراب کردی، تا از خان و مان بیفتادندی، و قتل بسیار میکردندی و اسیران میگرفتندی پس همه فراهم می شدند و اسیران را فدا میدادند، و می باز خریدندی اینست که رب العالمین گفت:

«وَأَنْ يَأْتُواكُمْ أُسَارَى» - اُساری و اُسری هر دو خوانده اند، اُسری بی الف قراءت حمزه است، اُساری قراءت باقی «تَفَادَوْهُمْ» با الف قراءت نافع و عاصم و کسائی

و یعقوب است و « تَفْدُوهُمْ » قرائت باقی، آسری جمع اسیراست و آساری جمع جمع و تفادوهم و تفدوهم بمعنی یکسانست، و الاسر آفةٌ تدخل علی الانسان فتمنعه عن اکثر ما یشتهیه کالمرض ونحوه، ومعناه - و ان یأتوکم ما سورین یطلبون الفداء فدیتموهم و تفکونهم من اسر اعدائکم، « وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ اِخْرَاجُهُمْ » اینجاست قدیم و تأخیر است یعنی - تظاهرون علیهم بالاثم والعدوان وهو محرمٌ علیکم اخراجهم، و ان یأتوکم اساری تفادوهم - گفت افزونی میجوئید و بیدادگری میکنید که با یکدیگر هم پشت می بید تا مظلومان را از خانه های خود بیفکنید، و حرام است بر شما که چنین کنید. آنکه گفت - چون بشما اسیران آیند باز خرید و از اسیری رهایی دهید، مجاهد گفت ان وجدته فی ید غیرک فدیته وانت تقتله بیدک. و روا باشد که وهو محرمٌ علیکم اخراجهم بر جای خویش نهند و تقدیم نکنند، پس معنی آن باشد که اگر بشما آید اسیران را ایشانرا می باز فروشید، و حرام کردم بر شما که کافرانرا زنده از دست رها کنید.

« أَفْتَوْ مُنَوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ » - بلختی از کتاب ایمان دارید. یعنی بفداء اسیران - و بلختی کافر می شید. یعنی بقتل و اخراج و تظاهر - « قَمَا جَزَاءُ مَنْ یَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنْکُمْ » یا معشر الیهود « الْاِخْرَیْ فِی الْحَیَوةِ الدُّنْیَا وَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ یُرَدُّونَ اِلَیَّ اَشَدَّ الْعَذَابِ » میگوید - ای جهودان قریظه و فضایر پاداش این نافرمانی که کردید شما را در دنیا نیست مگر خواری و بی آبی، گزبت از دست، و غل بر گردن و زَنار بر میان، و فروم (۱) بر روی. و پس از آنک قریضه را کشتند و فرزندان ایشان ببردگی بردند، و فضایر را از خان و مان خویش آواره کردند، و بشام او کنندند و مسلمانان بجای ایشان نشستند، این خود عذاب دنیاست و عذاب آخرت ازین صعب تر است، همانست که جای دیگر گفت «لَهُمْ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ وَلَهُمْ فِی الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ»
ثم قال - « وَ مَا لِلّٰهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » - یعملون بیا قرائت حجازی و بوبکر

(۱) فروم - کذا فی نسختین الف و ج، فرم بفتح تین غم و اندوه و دلتنگی (برهان - رشیدی)

و یعقوب است، و هر چند که خطاب با قریظه و نصیر است اما از روی وعید عام است میگوید - و ما لله بغافل یا معشر المکذبین بآیاته، الجاحدین لرسوله، من الیهود و غیرهم، عما تعملون فی سرکم و علانیتکم و انه تارک لکم حتی یجازیکم علی اعمالکم خیرها و شرها.

«اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصون» - ایشان آنند که دنیاء دنی بر آخرت رفیع برگزیدند و خاسرو خاکسار کسی که دنیا گیرد و عقبی دهد. دنیا دار الغرور است و عقبی دار السرور، عاقل دار الغرور را بر دار السرور اختیار نکند. مصطفی ع گفت «من احب دنیاء اضر بآخرته و من احب آخرته اضر بدنیاء، فأثروا ما یبقی علی ما یفنی».

قوله تم - «و لقد آتینا موسی الکتاب» - کتاب اینجا توریة است، جای دیگر آنرا فرقان - و ضیاء - خواندو گفت - «و لقد آتینا موسی و هرون الفرقان و ضیاء» فرقان گفت که حق از باطل بدان جدا شد، و ضیاء که دلها بدان روشن گشت، و سرها بدان آشنا. این همچنانست که در سورة المائدة گفت «اننا انزلنا التوریه فیها هدی و نور» - گفته اند که چون الله تم توریة به موسی فرو فرستاد، بیکبار فرستاد جمله واحد، و موسی را بر داشتن و پذیرفتن آن فرمود و کار کردن بدان، موسی طاقت نداشت، رب العالمین با هر آیتی فرشته فرستاد تا بردارند و نتوانستند پس بهر حرفی فرشته فرستاد، هم نتوانستند که تیسیر ربانی نبود با ایشان، پس الله تم بر موسی آسان کرد تا بی رنجی برداشت بار احکام آن و امر و نهی در آن و پذیرفتن آن و کار کردن بدان، الله تم ایشانرا مثل زدو گفت، «مثل الذین حملوا التوریه ثم لم یحملوها کمثل الحمار یحمل اسفارا» گفت ایشان که فرمودند تا توریة در پذیرند و بدان کار کنند و نکردند مثل ایشان راست چون مثل خر است که دفترها در بار دارد لیکن خرازان چه سود که دانش ندارد، همین است صفت جهودان که توریة در دست دارند ایشانرا از آن چه سود که دل ایشان در غلاف چهل است و قفل نومیدی بر آن زده.

« وَ قَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ » - پس از موسی پیغمبران را فرستادیم فرا پی یکدیگر داشته ، و از پی ایشان عیسی بن مریم ، این همچنانست که جای دیگر گفت « ثم قفینا علی آثارهم برسلمانا » پس از نوح که پدر همه خالق بود ، و ابراهیم که پدر عرب بود ، و عبرانیان ، پیغمبران فرستادیم هم از نسل ایشان - چون اسمعیل و اسحق و یعقوب و عیص و ایوب و رزویل و شمعون و یوسف و ابن یامین و اسباط و موسی و هرون و داود و سلیمان و زکریا و یحیی .

« وَ آتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ » - و از پس ایشان عیسی فرستادیم ، و او را دادیم نشانهای روشن و معجزهای آشکارا ، چون مرغ از گِل بر آوردن ، و باد در آن دمیدن ، تا مرغی می گشت بفرمان خدای عزوجل و هو الخفاش ، و نایبانی مادر زاد روشن گردانیدن و علت پیسی بمسح دست بردن ، و زنده گردانیدن مرده . گفته اند چهار کس را از فرزندان آدم زنده کرد پس از مردگی ایشان : - سام بن نوح و عازر و ابن العجوز و ابنة العاشر . و عن ابن شهاب قال - قيل لعیسی بن مریم احي لنا سام بن نوح ، قال - اروني قبره ، فاروه فقام ع ، فقال - يا سام بن نوح احي باذن الله عزوجل ، فلم يخرج ثم قالها الثانية ، فاذا شق راسه و لحيته ابيض ، فقال ما هذا ؟ قال سمعت النداء الاول فظننت انه من الله عزوجل . فشاب لها شقي ، ثم سمعت الثانية فعرفت انه من الدنيا فخرجت ، فقال مذكم سنة ميت ؟ قال - منذ اربعة آلاف سنة ما ذهب عني سكرة الموت ،

« وَ آتَيْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ » - ای جبرئیل - ابن کثیر هر جا که قدس آید در قرآن بتخفیف خواند ، گفته اند که روح جبرئیل است و سمی به لانه ينزل بما يحيي به و يستروح بعمله ، و قدس خداوند عزوجل است ، اضافه الى نفسه لانه كان بتكوين الله عزوجل له روحاً من غير ولادة والد و والدته ، و عیسی را هم باین معنی - روح الله - خوانند . شهبی گفت عیسی بر جبرئیل رسید گفت - السلام عليك يا روح القدس - جبرئیل گفت و عليك يا روح الله - مفسران گفته اند این هر دو نام بیک معنی اند ، و این اضافه بر سبیل تخصیص و تکریم است ، و گفته اند تأیید عیسی به جبرئیل آن بود که عیسی نیرو گرفت

بجان پاک از دهن جبرئیل که در مریم دمید، تا بآن نیرو گرفت و بی پدر از مادر در وجود آمد، و گفته اند - که جبرئیل در همه حال قرین وی بودی در سفر و در حضر و در آسمان. قال یزید بن میسر - لم یفارقه ساعة ولم یقرب منه الشیطان لدعوة الجدة، انی اعینها بك و ذریتها من الشیطان الرجیم. ابن عباس گفت و جماعتی از مفسران - که معنی « وَ اَیَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ » آنست که ویرانام اعظم در آموختیم تا مرده بدان زنده میگردانید، و خلق را بدان عجائب معجزات می نمود، پس باین قول روح القدس اسم اعظم است، ابن زید گفت: - روح القدس انجیل است، هم بدان معنی که قرآن را بدان روح خواند، و ذلك فی قوله « اَوْحِنَا اِلَیْكَ رُوحًا مِنْ اَمْرِنَا ».

باز خطاب جهودان در گرفت - « اَفْکُلَّمَا جَاءَکُمْ رَسُوْلٌ بِمَا لَا تَهْوٰی اَنْفُسُکُمْ اَسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِیْقًا کَذَّبْتُمْ وَ فَرِیْقًا تَقْتُلُوْنَ » - پس از آنک پیغامبران را فرستادیم تا معجزها آشکارا کردند، و نشانهای روشن نمودند، شما راست راه و راست کار نگشتید، هر گاه که پیغامبری آید بشما نه بر وفق دل خواست و هواء شما، گردن می کشید و ننگ دارید که بوی ایمان آرید پس قوم را دروغ زن گیرید چون عیسی و محمد ع، و قومی را میکشید چنانک یحیی و زکریا و شعیا و غیرهم. قال عبد الله ابن مسعود - کانت بنو اسرائیل تقتل فی الیوم سبعین نبیاً و یقوم سوق بقلهم من آخر النهار « وَ قَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ » - جهودان گفتند بر طریق استهزاء و انکار که دلهای

ما در غلاف است از آنچه تو میگوئی، جای دیگر گفت - « وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِی الْکُنَّةِ مِمَّا تَدْعُوْنَ اِلَیْهِ » - دلهای ما در پوشش است اکنه و غلف یکی بود، کنان و غلاف هر دو بیک معنی اند. مشرکان و جهودان این سخن فراوان گفته اند و بدان نومیدان کردن رسول خدا خواسته اند، که ما ترا به پیغامبری نمیدانیم، و فرا آنچه تو آوردی نه می بینیم، و اگر غلف بر رفع لام خوانی معنی آنست که قلوبنا اوعیه الحکمة دلهای ما خود پیرایه دانش است و حکمت، و درین قراءت خویشتن را از رسول خدا و قرآن و شریعت اسلام بی نیاز میدیدند. و معنی دیگر گفته اند باین قراءت - یعنی که دلهای ما پیرایه

حکمت است و دانش، هر چه بدان رسد از علم بدانند و دریابد و یاد گیرد، چو نیست که سخن تو می‌درنیابد و فهم می‌نکند، مگر نه راست است؟ که اگر راست بودی و حق، دل‌های ما آنرا دریافتی چون دیگر سخنان.

رب العالمین گفت «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» - نچنانست که ایشان می‌گویند که ما ایشانرا از رحمت خود دور کرده‌ایم و از درگاه خویش رانده‌ایم. جای دیگر گفت «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ» «و طبع علی قلوبهم فهم لا یفقهون» - مهر بر دل ایشان نهادیم تا دانش و حکمت در آن نشود، و جهل و کفر از آن بیرون نیاید. از آنست که نمیدانند و در نمی‌یابند. - بل - حرف عطف است که در سیاق حجد رود و در ظاهر آیت حجد نیست اما در معنی هست، فکانه قال «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ» - و لیس كذلك «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ» - اینرا سه معنی گفته‌اند: - یکی آنست که «لَا يُؤْمِنُونَ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ» یعنی اندکی از این جهودان گرویدند چون عبد الله سلام و اصحاب وی. معنی دیگر - قلیل مایؤمنون مّا فی ایدیهم و یکفرون با کثره - باند کی از آنچه ما فرستادیم و فرمودیم بگرویدند و بیشتر فرو گذاشتند، و آن اندک آنست که رب العالمین گفت: «وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَیْقُولَنَّ اللَّهُ». سدیگر معنی - لَا يُؤْمِنُونَ قَلِيلًا وَلَا کَثِيرًا، - اندک و بسیار هیچ می‌نگروند بکم و بیش هیچ در دین نمی‌آیند.

النوبة الثالثة - قوله نعم: «وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ»

الآية - سیاق این آیت تهدید ظالمانست و تخویف ناپاکان که بر مسلمانان ستم کنند، و در خون و مال ایشان سعی کنند، و بدست و زبان خود ایشانرا برنجانند تا از خان و مان بیفتند، نقدی در مسلمانی ایشان خلل است که مصطفی ع گفت: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ویده» و در دنیا لعنت خداوند بر ایشان و در عقبی جای ایشان آتش سوزان. یقول الله نعم: - «أَلَعَلَّ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ» «یوم لا ینفع الظالمین معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار» «تری الظالمین مشفقین مّا کسبوا و هو واقع بهم» «ویوم

يَعُضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ « وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » « وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ». ودر قرآن فراوان است ازین تهدید ظالمان و انذار مجرمان . روى ان داود ع نظر الى منجل من نار يهوى بين السماء و الارض ، فقال يارب ما هذا قال - هذا لعنتى تدخل بيت كل ظالم . وقال سعيد بن المسيب : « لاتملؤ أعينكم من اعوان الظلمة الا بانكار من قلوبكم ، لكيلا تنحبط اعمالكم الصالحة » . وقال الحسن - من دعا الظلم بالبقاء فقد احب ان يعصى الله عز وجل ، الظالم والمعصي على الظلم والمحب له سواء . « وقال النبي صلعم : « قال الله نعم لاتدخلوا بيتاً من بيوتى ولا حد من عبادى عند آحد منكم ظالماً فأتى العنه مادام قائماً يصلى حتى يرد تلك الظالمة الى اهلها . و قال صلعم - لا يقفن احدكم على رجل يقتل ظلماً فان اللعنة تنزل من الله على من يحضره اذا لم يدفعوا عنه . وقال ابو الدرداء « اياك و دعوات المظلوم فانهم يصعدن الى الله ثم كانهن شرارات نار . « وقال النبي صلعم : - « ايها الناس اتقوا الله ، فلا يظلم مؤمنٌ مؤمناً الا انتقم الله من الظالم يوم القيمة وذلك اذا كان عز وجل بالمرصاد ، وهو القنطرة الاعلى من الصراط ، يقول - وعزتى لا يمر بى اليوم ظلم ظالم . گفته اند اين ظلم ظالم از حرص وى خيزد بر دنيا و راندن شهوات ، كه چون همگى وى دوستى دنيا بگرفت و شهوات بروى مستولى شد دل وى تاريك گردد ، و رقت و سوز در وى نماند . پس شفقت بر خيزد و بر خلق خدا ظلم كند ، و اثر اين تاريكى فردا در قيامت پديد آيد ، چنانك مصطفى ع گفت : - الظلم ظلمات يوم القيمة - نه يك ظلمة خواهد بود بل ظلمات بسيار خواهد بود ، چنانك امروز نه يك شهوتست بلكه شهوات بسيار است ، پس چون سر همه ظلم دوستى دنيا است هر كس كه دوستى دنيا از دل خود بيرون كند شهوات بروى مستولى نشود ، و در دل وى رقت و سوز بماند ، و بر همه خلق خدا مهربان بود ، تا اگر سگى بيند شفقت از وى باز نگیرد ، و او را نيازارد بلكه او را بنوازد ، چنانك عيسى ع كان يسيح ببعض بلاد الشام اذا اشتد به المطر والرعد والبرق فجعل يطلب شيئاً يلجأ اليه ، فرفعت له بخيمة من بعيد ، فاتاها فاذا فيها امرأة ، فحادثها فاذا هو بكهف فى جبل ، فاتاه فاذا فى الكهف اسدٌ ، ثم قال - الهى جعلت لكل شئى مأوىً ثم لم تجعل لى مأوى ، فاجابه الجليل - مأواك عندى فى مستقر رحمتى ، لازوجتك يوم القيمة

مأته حوراء ولا طعمتك في عرسك اربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا، ولا من منادياً
ينادی - این الزهاد فی دارالدنیا و راوا عرس الزاهد - عیسی بن مریم ع - ثم انتم هؤلاء .

اهل معانی درین آیت لطیفه های نیکو گفته اند : یکی آنست که « تَقْتُلُونَ
أَنفُسَكُمْ » - اشارت میکند که شما بعمل ناپسندیده و فعل نکوهیده خود را در گرداب
عقوبت می اوکنید و آن عقوبت شما را بجای قتل نفس است ، یعنی مکنید چنین و تن
خود را بدست خویش مکشید ، همانست که جای دیگر گفت « ولا تقتلوا انفسکم » .
و آنچه گفت :- « تُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ » - اشارت میکند که

شما بعضی قوتها از نهاد خود و از مقتضی آفرینش خویش می بگردانید ، و آنرا ضایع
میگذارید ، چنانکه مثلاً قوت عامله از بهر آن در نهاد آدمی آفریدند تا بدان عمل
کند و بجای خویش استعمال نماید ، پس اگر تقصیر کند یا نه بر جای خویش استعمال
کند از محل خویش بگردانیده باشد . راست چنان باشد که کسی را از سرای خویش
بیرون کنند .

و آنچه گفت :- « وَ إِنْ يَأْتُواكُمْ أُسَارَىٰ فَادُوهُمْ » - اشارت میکند که
دیگران را راه می نمائید و خود گمراه میشوید ، دیگران را پند میدهید و خود پند می
نپذیرید . چنانکه جای دیگر گفت « اتأمرن الناس بالبر و تنسون انفسکم » .

« أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ » - در قرآن نظائر این
فراوانست منها قوله تع :- « ورضوا بالحیوة الدنیا واطمأنوا بها » « اخلد الى الارض واتبع
هواء و أثر الحیوة الدنیا » « بل تؤثرن الحیوة الدنیا » میگوید ایشان که دنیا خردند
و عقبی فرورشد و هواء نفس بر رضاء مولی اختیار کنند « فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ »
عذاب ایشانرا پایان پدید نمکنند ، و آن عذاب بریشان سبک نکنند نه دردنیسا و نه در
عقیبی ، دردنیسا عذاب ایشان جمع مال است و طلب حرمت و جاه و شره و حرص نفس اماره -
وهوالمشار الیه بقوله - « إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » - و آن طلب و شره

ایشانرا غایتی نیست، تا در آن غایت خفتی پدید آید.

آنکه گفت « **وَلَا لَهُمْ يُنْصَرُونَ** » - ایشانرا در آن مال نصرتی نیست نه در دنیا نه در عقبی :- در دنیا آنست که صاحب مال بوقت مرگ گوید « **مَا اغْنَى عَنِّي مَالِيهِ** » ، و در عقبی آنست که رب العالمین گفت :- « **مَنْ وَرِثَهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا** » .

« **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** » - اشارتست بنواخت **موسی بن عمران** . میگوید ویرا کتاب توریة دادیم که هم نورست و هم ضیاء و هم فرقان ، ضیاء دل مؤمنان ، نور دل دوستان ، آرام جان مریدان .

آنکه گفت « **وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ** » - پیغامبرانرا فرستادیم پس از وی فراپی یکدیگر داشته و هر یکی را نو تشریفی و دیگر خاصیتی و نواختی داده :- **آدم** را در خلقت کرامت ، **ادریس** را زندگانی تا قیامت ، **نوح** را اجابت دعوت ، **ابراهیم** را خلعت خلت ، **اسماعیل** را فدا کبش بکرامت ، **داود** را آواز بنگمت و ملک و نبوت ، **سلیمان** را ملک عظیم و علم و رسالت و سخن گفتن و امرغان و جن و شیاطین و با دراطاعت **یحیی بن زکریا** را عصمت ، **موسی** را مکالمت بی واسطه ، پیغامبر مارا سید اهل زمین و سمارا ، مهتر و پیشرو انبیا را ، هر چه جمله پیغامبرانرا داد از نواخت و کرامت آن همه **مصطفی** را ارزانی داشت ، و آنکه اورا بریشان افزونی و برتری داد . اگر **آدم** را در خلقت کرامت بود که ید صنعت الله بوی رسید ، **مصطفی** را همین نواخت بود و بر آدم فضل داشت ، که آدم هنوز از آب و گل بود ، هنوز در و نه فهم بود نه فطنت نه استیناس بود نه مشاهدت که ید صنعت حق بوی رسید ، باز **مصطفی** شب معراج با دانش و عقل بود ، با مشاهدت و مؤانست بود ، که ید صنعت حق بوی رسید . چنانکه در خبرست :- فوضع یده بین کتفی فوجدت بردها بین ثدیی . و اگر **ادریس** را مکان عالی داد عالی تراز مقام **مصطفی** نبود ، که الله گفت « **فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى** » . و اگر **نوح** را بر کشتی نشاند و دشمن را بدعاء وی هلاک گردانید ، **مصطفی** را بر براق نشاند و از براق بر معراج و از معراج بر رفرف تا بدید عجائب ملکوت عزت و بیافت

اجابت دعوت و قبول شفاعت در حق امت ، و اگر ابراهیم را ملکوت آسمان و زمین بنمود و نام وی خلیل نهاد ، مصطفی را جلال و جمال بر کمال خود بنمود ، و نام وی حبیب نهاد ، و اگر موسی بر طور سخن حق بشنید ، مصطفی بر عرش عظیم با حق هام راز بود و هام گفتار و هام دیدار ، خلوت گاهی بود او را که نه فرشته مقرب راوران اطلاع بود نه پیغامبر مرسل را در آن جای ، چنانك گفت « لی مع الله وقت لا یسعی فیہ ملك مقرب ولا نبی مرسل » .

مقام لدى سدرۃ المنتهى	لاحمد لاشك للمصطفى
فقد كان بالقرب من ربه	على قاب قوسين لما دنا
فما مثل احمد فيمن مضى	من الرسل في سالف من وري

« أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ - سخن باز بوعيد و تهديد جهودان باز آورد گفت

هر چند این پیغامبران ما نشانهای روشن نمودند و معجزهای صادق آشکارا کردند ، اما آن جهودان از خود رائی قدم بیرون ننهادند ، بر آنچه دل ایشان خواست قبول کردند و آنچه نخواست بگذاشتند و نه پذیرفتند ، لاجرم بدسرانجامی که سرانجام ایشانست و بد جایگاهی که مقام ایشانست . مصطفی ع گفت - اشتد غضب الله علی من قتل نبیاً و علی من قتله نبی - و قال « كل ذنب عسى الله ان يغفره الا من مات مشركاً ، او مؤمناً يقتل مؤمناً متعمداً » و قال ع - « كَرَّ وَالْ دُنْيَا اَهْوَنُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَلَوْ اَنْ اَهْلَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اشْتَرَكُوا فِي دَمِ مُؤْمِنٍ لَا كُتِبَ لَهُمْ اللَّهُ فِي النَّارِ ، يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَاصِيَتَهُ وَرَأْسَهُ بِيَدِهِ وَادَا جِهَةً تَشِجِبُ دَمًا يَقُولُ - يارب قتلنی حتی بدنیہ من العرش . »

« وَ قَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ » - اشارت آیت آنست که دل بیگانگان در پرده شقاوت

است رب العزة چون کسی را مهر شقاوت بردل نهد ، و رقم نابایست بروی کشد ، از اول دل وی سخت گرداند . چنانك گفت « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك » - پس سیاه گرداند « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » پس غاشیه بی دولتی بسر او در کشد - « قُلُوبُنَا غُلْفٌ » پس قفل بیگانگی بر آن زند - « ام على قلوب اقفالها » - پس بهمهر نومیدی ختم کند ،

« ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » - آنکه بسگه جدائی ضرب کند - « بل طبع الله عليها بكفرهم » - آنکه بیکبارگی واخودش برگرداند - و نقلب افئدتهم . « آنکه ندا در عالم دهد که ما این دل را نخواهیم و نمی پسندیم - « اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر على قلوبهم . » نعوذ بالله من سخطه و نقمته .

النوبة الاولى قوله تع : « وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ » - و چون بایشان آمد نامه « مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » از نزدیک خداوند « مُصَدِّقٌ » استوار گیر و گواه « لِمَا مَعَهُمْ » توریة را که بایشانست « وَكَأَنُومًا مِنْ قَبْلُ » وایشان جهودان ازپیش ما « يَسْتَفْتِحُونَ » می نصرت خواستند بر رسول خدا « عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا » بردشمنان خویش که کافران بودند « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا » چون بایشان آمد آنچه شناختند « كَفَرُوا بِهِ » بوی کافر شدند « فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ »^{۸۹} پس اكنون لعنت خدا بر کافران .

« يَنْسَمِ الشَّكْرُ وَابَهُ أَنْفُسَهُمْ » - بید چیزی خویشتن بفروختند « أَنْ يَكْفُرُوا » که کافر میشوند « بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » بآنچه فرو فرستاده الله ، « بَغِيًّا » حسد را « أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ قَضَائِهِ » می فرو فرستد از فضل خویش « عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » بر آن که خواهد از رهیگان (۱) خویش « فَبَاؤُوا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ » خویشتن را بخشم خدای آوردند و بخشم دی باز گشتند « عَلَى غَضَبٍ » خشمی بر خشمی « وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ »^{۹۰} و کافرانراست عذابی خوار کننده .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ » - و چون ایشانرا گویند . « آمِنُوا » بگروید « بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » بآنچه الله فرو فرستاد « قَالُوا » بجواب گفتند - « نُوْمِنْ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا » ایمان بدان آریم که بر ما فرستادند ، « وَ يَكْفُرُونَ » و کافر میشوند « بِمَا وَرَاءَهُ » بهرچه

(۱) رهیگان فی نسخه الف ، بندگان فی نسخه ج .

جز زان است «وَهُوَ الْحَقُّ» و آنچه ایشانرا و از آن خواندند راست است و درست،
 «مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ» استوار گیر و گواه آنچه بایشان است از تَوْرِیة «قُلْ» رسول
 من گوی ایشانرا «فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِیَاءَ اللَّهِ» چرا پیغامبران الله را می کشید؟ «مِنْ
 قَبْلُ» از پیش ما «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»^{۹۱} اگر بفرستاده من گروید گانید.

«وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى» - بدرستی که آمد بشما موسی «بِالْبَيِّنَاتِ» ب
 پیغامهای روشن و نشانهای راست، «ثُمَّ اتَّخَذْتُمْ الْعِجْلَ» پس آنکه گوساله را بخدائی
 گرفتید «مِنْ بَعْدِهِ» پس غایب شدن موسی و رفتن وی به طور «وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ»^{۹۲} و
 شماید بیچنان ستم بر خود ستمکاران.

«وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ» - و پیمان ستدیم از شما «وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ»
 و کوه زبر شما برداشتیم، «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ» گفتیم بگیرید آنچه شما را دادیم
 «بِقُوَّةٍ» بعزم راست و تصدیق درست، «وَأَسْمَعُوا» و پیغام نیوشید و پذیرید، «فَالُوا
 سَمِعْنَا» گفتند شنیدیم «وَعَصَيْنَا» و نافرمان شدیم، «وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ»
 و در دلهای ایشان دادند «الْعِجْلَ» دوستی گوساله «بِكُفْرِهِمْ» از کفر دلی ایشان
 «قُلْ» رسول من گوی «يُتَسَمَّيَأُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ» به بد چیزی میفرماید
 ایمان شما را «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»^{۹۳} اگر بفرستاده ما گروید گانید.

النوبة الثانية - قوله تم: «وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» - کتاب اینجا

قرآن است میگوید چون کتاب ما قرآن با محمد بایشان آمد، کتابی که موافق
 تَوْرِیة و انجیل است، از آن روی که در بیان اصول دین خداوند همه یکسان اند و موافق
 یکدیگر. و الیه الاشارة بقوله عز وجل «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً» الآية
 و گفته اند «مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ» معنی آنست که قرآن راست دارند و استوار گیرنده

توریه است که در توریه بیان نعت محمد و تحقیق نبوت و رسالت وی بود و قرآن بر وفق آن آمد، پس آنرا مصدق باشد و گواه راست.

«وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» - حقیقه الفتح النصره، وهو على ضربين من ديني و دنيوي. فتح. بر دو قسم است: - یکی آنست که الله تع بنده را نصرت میدهد در کار دینی نادر علم و هدایت و راه آسایش بروی گشاده شود، و الیه الاشاره بقوله تع «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» و بقوله تع «عَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ». قسمی دیگر فتح دنیوی است که الله بنده را نصرت میدهد در کار دنیوی تا در لذت و راه آسایش بروی گشاده شود، و الیه الاشاره بقوله تع - «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ». اما سبب نزول این آیت آن بود که سعید جمیر گفت: در جاهلیت جهودان ساکنان مدینه بودند، و کفار عرب بجنک ایشان بیرون آمدند، و ایشانرا در مدینه قلعته بود استوار کرده و محکم، چون با عرب جنک در پیوستند اگر هزیمت بریشان آمدی به قلعته پناه گرفتندی و عرب بیایان قلعہ نشسته و ایشانرا حصار میدادندی. چون کار بریشان تنگ شدی و ضعف ایشان پیدا گشتی، دستها برداشتندی سوی آسمان و به محمد که رسول آخر الزمان است نصرت خواستندی و گفتندی - اللهم إنا نستنصرك بالنبي محمد عبدك و رسولك نزلنا هذا البلد ننتظر زمان الخروج فنصره - بارخدا یا دانی که نشسته ایم در این شهر منتظر پیغمبر آخر الزمان محمد عربی، نشسته ایم تا بیرون آید و او را یار باشیم و نصرت دهیم، و پیغامش استوار گیریم، خداوند ا بحق وی که ما را بردشمنان نصرت دهی؛ رب العالمین گفت «فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ» چون بایشان آمد آنچه شناخته بودند و دانسته و از کتاب خوانده که حق است و راست، اول کسی که کافر شد ایشان بودند، هم پیغام را و هم رساننده فرمانرا بدروغ داشتند.

سلمة بن سلام از بدریان بود گفت - جهودی بنزدیک ما بود گفت: «اظلمکم زمان بنی الحرم الذی یر کب البعیر، ویلبس الشملة (۱)، یا کل الکسرة، و یقبل الهدیه، ولا

(۱) الشملة - کساء واسع یشتمل به - جمعه شمالات. (المنجد)

يَا كُلُّ الصَّدَقَةِ. «اينك روزگار پيغامبر آخر الزمان در آمد، وقت بيرون آمدن وی در رسيد آن پيغامبر كه ننگ ندارد و بر شتر نشيند و شمله در پوشد، و نان ريزه پيش نهد و بخورد، و هديه قبول كند، و از صدقه هيچ نخورد. و آنكه گفت - و ان يكن منكم احدٌ يدركه فهذا. و اشار اليه - اگر كسي از شما او را در يابد اين مرد باشد يعنى سلمة، قال سلمة فلم يلبث أن قدم رسول الله ص، قلنا له - والله أنه لهو؟ قال - نعم و لكني لادع اليه يهودية سلمة گفت بسي بر نيامد كه رسول خدا بما آمد و پيغام حق آورد، و ما گفتيم آن جهود را كه والله اين پيغامبر آنست كه تو گفتي و جزوى نيست، جهود گفت آرى هموست كه من گفتم، ولكن من دين جهودي بنگذارم.

صفيه بنت حبي بن اخطب گفت: كه چون مصطفى ع در مدينه آمد پدرم حبي بن اخطب و عم من ابو ياسر اخطب هر دو بامداد بغلس (۱) بيرون شدند بقصد آن تا بدانند كه محمد پيغامبر هست يا نه. گفت - بوقت آنكه آفتاب فرو شد بخانه باز آمدند شكسته و كوفته غمناك و حزين، و ايشان مرا مى نواختندى نيك هر بار، آن ساعت كه پيش ايشان رفتم بر عادت خويش و بمن التفات مى نكردند، و هيچ مرا نمى نواختند، و از انده و دلتنگى پرواى من خود نداشتند. آنكه بوياسر به پدرم حبي ميگفت - «أهو هو؟. گوئى او اوست؟ پدرم گفت - «نعم والله. قال و تعرفه و تغشته؟ قال - نعم، قال - فما فى نفسك منه؟ قال عداوته. والله ما بقيت.

رب العالمين ايشان را گفت «فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ» - لعنت خداى بر كافران، و لعنت راندن باشد و ناپذيرفتن، چون ايشان را درازل رانده بود آن شناخت و دانش كه ايشان را بود هيچ سود نداشت. «من قعد به جدّه لم ينهض به جدّه» كراجد ازلى دارد نه جدّ حالى، آنجا كه عنايتست پيروزى را چه نهايت است، جهودان كه معرفت و دانش داشتند چون عنايت با ايشان نبود آن معرفت ايشان را وبال بود، و سبب عقوبت و نكال بود. لعنت خداوند بر ايشان و خشم بر سر خشم جزاء ايشان، و صعا ليك المهاجرين نادان

(۱) الغلس - ظلمة آخر الليل، جمعه (غلاس)

فرا سر کتاب و سنت شدند، چون عنایت ازلی با ایشان بود کارایشان بجائی رسید که **مصطفی** ع با ایشان نصرت میخواست بر دشمن. در خبرست که - کان يستفتح بصعاليك المهاجرين - و صعليك المهاجرين ایشانند که **رسول** خدا ایشانرا صفت کرده در آن خبر که **ثوبان** روایت کرد - قال قال رسول الله صلعم - «حوضٌ ما بينَ عدنَ الى عمان شرابه ابيض من اللبن واحلى من العسل، من شرب منه شربةً لا يظمأُ بعدها ابداً و اول من يردّه صعليك المهاجرين . قلنا - و من هم يا رسول الله؟ قال الدّنس الثياب الشعث الرؤوس الذين لا تفتح لهم ابواب السدد ولا يزوجون المنعمات الذين يعطون ما عليهم ولا يعطون ما لهم .»

« بِئْسَمَا اشْتَرَوْا » آیه - بئسَ يستعمل فی مجموع المذام كما ان نعمَ يستعمل فی مجموع المحامد، و معناه - بئسما با عوایه حظ انفسهم من الثواب بالكفر بالقران - به بد چیزی خویشتمن را بفروختند و ثواب آن از دست بدادند، که به **قران** کافر شدند. رب العالمین آنچه کردند بیغی کردند و حسد بردند که ما نبوت بفروزدان **اسمعیل** دادیم نه یفروزدان **اسحق**، ذلك فضل الله يؤتیه من یشاء، این نبوت و رسالت فضل و کرم خداوندست، آن کس را دهد که خود خواهد. و قال تع «الله اعلم حیث یجعل رسالتہ» و معنی - بغی - حسد است تا در دلست آنرا حسد گویند و چون ظاهر شود بغی گویند و این حسد آفتی عظیم است در راه مؤمنان، آنرا که حسد ببو کند هیچ عبادت و طاعت او را بر ندارد. «الحسد یا کل الحسنات كما تا کل النار الحطب». **ابلیس** افتاده حسد بود لاجرم عبادت چندین هزار ساله او را ازو هده لغت بیرون نیاورد، و زلت آدم که از شهوت بود نه از حسد توبه وی لاجرم مقبول گشت، و کاروی آسان شد، **انس مالک** گفت - **مصطفی** ع با یاران نشسته بود گفت: «یطلع علیکم الآن رجلٌ من اهل الجنة» هم اکنون مردی از اهل بهشت درآید، مردی انصاری درآمد و نعلین در دست چپ داشت و آب از محاسن وی قطره قطره می افتاد، از تجدید وضوء، آن روز گذشت، دیگر روز **مصطفی** ع همچنان گفت و همان مرد درآمد هم بر آن صفت، سدیگر روز همین حال برین نسق بر رفت. **عبدالله عمرو عاصی** گفت - من بهانه گرفتم

و بخانه آن مرد انصاری رفتیم ، و سه شب با وی بماندم ، و در اعمال وی اندیشه می کردم ، ندیدم از وی عمل بسیار ، اما اندر میانه شب هر گه که بیدار شدی ذکر و تسبیحی بر زبان وی برفتی ، و بوقت نماز بامداد برخاستی و وضوئی تمام کردی . پس **عبداللہ** گفت چون عبادت فراوان از وی ندیدم آنچه شنیده بودم از **مصطفی** ع با وی راندم و گفتم چه عمل داری بیرون ازین که موجب این ثواب است ؟ قال - لا اجد فی نفسی غلاً لا حد من المسلمین ، ولا احسده علی خیر اعطاء الله اياه . قال له **عبداللہ** - هذا الذی بلغک وھی التی لا تطیق .

« **فَبَاؤُوا بَعْضَ عَلِيٍّ غَضَبٍ** » - دوخشم خداوند بریشان : یکی بدانک به عیسی کافر شدند ، و دیگر آنک به **محمد** کافر شدند . **سدی** گفت - یک خشم بدانک عبادت گوساله کردند ، دیگر آنک با **محمد** کافر شدند و قرآن قبول نکردند . و گفته اند : یک خشم بدانست که به **محمد** کافر شدند ، و دیگر بآنک گفتند « یداللہ مغلولہ » - ید خداوند بسته است ، که روزی بر ما تنگ کرده است ، و نبوت از ما باز گرفته ، رب العالمین گفت « غلّت ایدیهم » دست ایشان به بستند تا هرگز از ایشان کسی نبینی که نفقه فراخ کند بر خویشان یا بر کسی ، مگر اندکی ، « **وَلَعِنُوا یٰمَاقَالُوا** » و لعنت کردند بریشان بآنچه گفتند ، آنکه گفت - « بل یداهُ مبسوطتان - » بلکه دو دست خداوند گشاده است ، نفقه میکند چنانک خواهد ، ید اثبات کرد و غل نفی کرد . و روایت درست است از **مصطفی** ع که گفت - یدالله ملئاً لا تفيضها نفقة سحاء اللیل والنهار . ارایتم ما انفق منذ خلق السموات والارض ؟ فانه لم ينقص مافی یمینه ، وعرشه علی الماء ، و بیده الاخری المیزان یخفض ویرفع . آنکه گفت « **وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ** » - تا بدانی که عذاب موحدان تأدیب و تطهیر است ، نه اخزاء و اهانت . « **عَذَابٌ مُّهِينٌ** » کافرانراست ایشان که جاوید در دوزخ بمانند ، و مؤمنانرا اگر عذابی رسد بر سبیل تمحیص و تکفیر بود یک چندی ، وانگه از پس آن رحمت ابدی و

عزت سرمدی و نعمت جاودانی .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا » - و چون جهودان را گوئید - ایمان آرید به قرآن که به محمد فرو فرستادیم - ایشان گویند ما ایمان بدان آریم که بما فرو فرستادند بزبان عبری یعنی **توریه** .

« وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ » - ای بما سواه ، و بهر چه بیرون از **توریه** است کافر میشوند . الله تم ایشانرا باین گفت دروغ زن کرد گفت .
 « قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » - ای ان کنتم معتقدین للایمان فلم رضیتم بقتل الانبیاء ؟ اگر به **توریه** ایمان دارید در **توریه** کجاست که پیغامبرانرا کشید ؟ و چرا کشید ایشانرا ؟ مفسران گفتند هر چند که ایشان قتل پیغامبران نکرده بودند لکن پدران ایشان کرده بودند ، و ایشان بدان رضا میدادند و می پسندیدند ، و پدرانرا بدان معنی دشمن می نگرفتند . و لو كانوا مؤمنون بالله و النبی و ما انزل الیه ما اتخذوهم اولیاء ، و به قال النبی ع - من حضر معصية فکرها کأن کمن غاب عنها ، و من غاب عنها فرضیها کان کمن شهدها .

« وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ » - این هم چنانست که جای دیگر گفت « قد جئتکم ببینة من ربکم » - موسی گفت : - آمدم بشما و پیغام راست و نشانهای درست آوردم و آن نشانها نه بودند ، چنانک در سورة النمل بیان کرد : - « فی تسع آیات الی فرعون و قومه » و تفصیل آن در سورة الاعراف است - وهی العصا والید والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والبحر والسنون ونقص الثمرات . اما آنچه در سوره بنی اسرائیل گفت « و لقد آتینا موسی تسع آیات بیّنات » آن نه آیت دیگر بود جز ازین که از پیغام حق به بنی اسرائیل آورد - وهی ان لا تشرکوا بی ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا النفس الّتی حرّم الله الاّ بالحق ، ولا تسحرّوا ، ولا تقرّبوا مال الیتیم ، ولا تسعوا ببریء الی السلطان ، ولا تعدوا فی السبّ ولا تأکلوا الربوا .

« وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمْ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ

ظَالِمُونَ» - موسی پیغام حق بگزارد و نشانهای روشن باز نمود و وعده را که الله تعم او را داده بود، از میان ایشان بیرون شد پس چون باز آمد ایشان گوساله پرست بودند. رب العالمین گفت اگر آن گفت شمار است که «نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا» - پس چچرا گوساله پرست شدید و در کتاب توریة شمارا از شرک نهی کرده ام و بتوحید فرموده، اینست ستم عظیم و بیداد گران که شما بر خود میکنید.

«وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ» - این عهد و پیمان آخرست نه پیمان اول، و با هر قومی از فرزندان آدم دو پیمان رفته است و دو عهد بر ایشان گرفته اند یکی روز میثاق خداوند عزوجل ایشانرا از کتف آدم بیرون آورد و عهد گرفت بر ایشان که «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى؟» آن عهد اول است. و عهد آخر که هر پیغمبری با قوم خویش پیمان بست و عهد گرفت بر ایشان که «اعبدوا الله ولا تشركوا به شیئاً» - و عهد موسی با قوم خود آن بود که من شما را کتاب آوردم بپذیرید و بآن کار کنید. پس چون کتاب آورد نپذیرفتند، رب العالمین کوهی را فرمود تا از بیخ بر آورد و بر زبر ایشان معلق بیستاد.

و گفتند ایشانرا که «اسْمَعُوا» - ای افهموا، و قیل اعقلوا و عملوا به - معنی آنست که پیغام ما بنویشید و دریابید، و بآن کار کنید. ارباب معانی گفتند سخن که شنیدنی بود اول بسمع بنده فرو آید، آنگه بمنزل فهم رسد تا بدانند، آنگه بمرکز عقل رسد تا دریابند، پس اگر اقتضاء عمل کند بنده بدان عمل آرد، پس رتبت اول سماع است و رتبت آخر عمل. آنکس که تفسیر «اسْمَعُوا» - اعملوا بکرد با آخر مراتب نگرست و آنکس که - افهموا - معنی نهاد یا - اعقلوا ببعضی وسائط نظر کرد.

«قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا» - چون ایشانرا گفتند دریابید و بآن کار کنید ایشان جواب دادند که «سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا» - یعنی که بزبان گفتند «سَمِعْنَا» اما بدل گفتند «عَصَيْنَا». و هب منبه گفت: - در توریة خوانده ام که رب العالمین گفت «یا عبادی

المدنبن الخاطئين الغافلين، كم الى كم؟ كم وكم اقبل عثرا تكم عشرة بعد عشرة؟ وكم اعفو عن فضايحكم وسوا تكم؟ فضيحة بعد فضيحة وسوأة بعد سوأة؟ وكم وكم امهلتكم و امهلكم و ادعوكم الى ماهو خير لكم؟ ولا اسلبكم نعمائى ولا اهتك عنكم استارى؟ ثم قال - سبحاننى ما ارا فنى بخلقى !»

و اُشْرِ بوا فى قُلوبِهِمُ الْعَجَلُ « - اى اُشربوا حب العجل فى قلوبهم. **سعيد** جبير گفت دوستى گوساله چنان در دل ايشان نهاده بودند كه آن گوساله را بسوهان بسودند آنكه در دريا پيرا كنند، ايشان در آن آب افتادند و نهمار (۱) از آن ميخورند تا آن رويهاشان زرد گشت «يَكْفُرُهُمْ» اى فعل الله ذلك بهم عقوبة لكفرهم، كقوله - «بل طبع الله عليها بكفرهم» يكي از بزرگان دين گفت: عجل بنى اسرائيل معلوم است و عبادت آن شرك مهين، و عجل اين امت دنيا شوم است و دوستى آن شرك كهين.

«قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» - اين تكذيب جهودان است با آنچه گفتند: «نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا» ميگويد - پيغامبر من ايشان را گوي «بئسما يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ» شما ميگوئيد به توريه و به موسى ايمان آورديم آن ايمان شما به توريه و به موسى ببد چيزى ميفرمايد كه كافر شديد به قرآن و به محمد، «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» - يعنى لو كنتم مؤمنين ما عبدتم العجل و انما يعنى بذلك آباءهم، فانهم عبدوا العجل، يقول الله تع كذلك معاشر اليهود والمخاطبين - لو كنتم مؤمنين بما انزل عليكم ما كذبتم محمداً صلعم.

النوبة الثالثة - قوله تعالى: «وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ» - آمد بيشان

نامه و چه نامه كه يادگار خداوندست بنزد يك دوستان، نامه كه مهر قديم است بروى عنوان نامه كه قصه دوستى و دوستان است مضمون آن، نامه كه از قطيعت امان است،

(۱) نهمار - بالفتح، بسيار، بمعنى يكثر، گي هم آمده (رشيدى).

و بی قرار را درمان است، شفاء دل بیماران است، و آسایش جان اندوهگنان، رحمتی بود از خدای جهانیان بر **مصطفی** مهتر عالمیان، این نامه بوی داد تا او را یادگار بود و غمگسار، اندوه دل خویش بآن بسر آوردی و از رنج بیگانگان بآن آسایش یافتی!

و کتبت حولی لا تفارق مضجعی و فیها شفاء للذی انا کانم*

اگر جهودان بودند تغییر و تبدیل در نام و صفت وی آوردند، و خصمی ویرا میان در بسته ناسزا میگفتند، پس از آنک ویرا شناخته بودند و دانسته، و بوی نصرت خواسته. و اگر کافران **قریش** و مشرکان **مکه** بودند - از آن پیش که علم نبوت بدست وی دادند در میان ایشان مکرم و عزیز و محترم بود، امانتها بنزدیک وی می نهادند و در محافل او را در صدر می نشاندند، پس چون قصه نبوت خواندن گرفت و حدیث دل و دل آرام بیش آورد، آن کار دیگر گون گشت، دوست بر ننگ دشمن شد تیرملا مت در وی انداختند، ساحر و شاعرش نام نهادند، دیوانه و سرگشته اش خواندند.

اشاعوا لنا فی الحیّ اشنع قصه و کانوالنا سلماً فصاروا لنا حرباً

چه زیان دارد او را چون اجیر و فقیر خوانند، و رب العالمین او را بشیر و نذیر خواند! چه زیان داشت او را چون گفتند ضال است و غبی، و رب العالمین گفت رسول است و نبی!

هذا و ان اصبح فی اطمار و کان فی فقر من الیسار

آثر عندی من اخی و جاری

دوست دوست پسند باید نه شهر پسند، و عجب نیست اگر مشتی بیگانگان آن مهتر عالم را نشناختند و ندانستند، که ایشانرا خود دیده آن نباشد که او را بینند و شناسند. و عجب آنست که چندین هزار پیغامبر بخاک فرو شدند در درد و حسرت آنکه تا مر ایشانرا بر اسرار فطرت آن مهتر اطلاع بودی و هرگز نبود و نیافتند، و کیف لا و **القرآن** یقول - « فاوحی الی عبده ما اوحی » - آن خزینه اسرار فطرت **محمد** مرسل را مهری بر نهادیم و طمعها از دریافت آن نو مید گردانیدیم « و عنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو » **حسین منصور** که شمه از دور بدید فریاد بر آورد که

سراج من نور الغیب بدا و غار و جاوز السراج و سار .

ای ماه بر آمدی و تابان گشتی گرد فلک خویش خزامان گشتی
چون دانستی برابر جان گشتی ناگاه فرو شدی و پنهان گشتی
لم یزل کان مذکوراً قبل القبل و بعد البعد و الجواهر و الالوان - جوهره صفوی ،
کلامه نبوی ، حکمه علوی ، عبارته عربی ، لامشرقی و لامغربی ، حسبها بوی ، رفیقہ
ربوی ، صاحبہ اموی ، ماخرج من میم محمد ، و ما دخل فی حائه احد .

آفرینش همه در میم محمد متلاشی ، هر کجا در عالم دردی است و سوزی در
مقابل سوز عشق وی ناچیز ، انبیا و اولیاء و شهداء و صدیقان چندانک توانستند از اول
عمر تا آخر بر رفتند و بعاقبت باول قدم وی رسیدند ، آن مقام که زبر خالایق آمد زیر
قدم خود نپسندید ، بسدره منتهی و جنات مأوی و طوبی و زلفی که غایت رتبت صدیقان
است خود فنگرید ، که « مازاغ البصر و ما طغی » - زهی کرامت و رتبت ! زهی شرف
و فضیلت ! زهی علو و رفعت ! کرا بود جز از وی فضل تمام و کار بظلام ؟ عز سماوی و
فر خدائی ؟ پس از پانصد سال بنگر رکن دولت شرع او عامر و شاخ شجره دولت او
ناضر ، شرف او مستعلی ، و حکم او مستولی ، درین گیتی نوای وی ، در هفت آسمان
آوای وی ، در هر دلی از وی چراغی ، بر هر زبانی از وی داغی ، در هر سری از وی نوائی
در هر سینه از وی لوائی ، در هر دلی و برا جایی ، راهش پر نور ، و گفت و کردش بانور ،
و خالق و خویش از نور ، و خود نور علی نور .

کفر و ایمان را هم اندر تیرگی هم در صفا نیست دارالملک جز رخسار و زلف مصطفی
روی و مویش گر بصحرا ناوردی قهر و لطف کافری بی برک ماندستی و ایمان بینوا
« وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ » - الآیه ، چون موسی ع بر بساط انبساط
پرورده شد ، و خلعت کرامت یافت ، و به نبوت و رسالت مخصوص گشت ، و حی آمد بوی
که - یا موسی تو آن باز سپیدی که خلقی را بتوصید خواهیم کرد ، پیغام ما به بنی اسرائیل
رسان ، و نعمت و منت ما دریاد ایشان ده رب العالمین آن فرستادن و رفتن وی بر جهانیان

جلوه کرد و گفت - « وَ لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ » - موسی گفت : خداوند ایشانا را چه گویم ؟ و هب منبه گفت در بعضی کتب خوانده ام که پیغام حق آن بود که - « یابن عمران ! قل لبنی آدم من کان شفیعکم الیّ اذ خلقتکم فاحسنتُ صورکم ؟ ومن کان شفیعکم الیّ اذ مننتُ علیکم بالاسلام . اَمَّن اخرجکم من اصلاب آبائکم بالرفق الی بطون امهاتکم ؟ اَمَّن اخرجکم بالرفق من ارحام امهاتکم ؟ اَمَّن القی الرحمة والرأفة فی قلوب امهاتکم حتی تخرج اللقمة من فیها فتمضغها لکم ؟ اَمَّن فتق القلب فجعل فیہ نوراً تهتدون به ؟ اَمَّن وهب لکم السمع تسمعون به ؟ هذه مننتی علیکم قدیمه تعصوننی بالنهار ، و متمرّدون علیّ و انا بعلمی احفظکم فی ظلم اللیالی ، و ان الملائكة لتنادی - یاحلیم ! ما احلمک عن الظالمین ! یا موسی ینقلبون فی نعمائی و یعصوننی ، ثم یقولون انی غفورٌ رحیمٌ یا موسی کم یشکر کرامُ الحفظة الی عبدی فأمرهم بالصبر و اقول لهم لعلّه یرجع و یتوب ؟ یا بن عمران ! یمرون بالجيفة فیستدون مناخرهم ، و ذنوبهم عندی اتین من الجيفة . یابن عمران ! عند الشدائد یدعوننی و ینسوننی عند الرخاء . یابنی آدم ! خذوا من الدنیا بقدر ما تطیقون ، و اکتسبوا من الذنوب بقدر ما تحتملون العقوبة ، و اطلبوا من النعم بقدر ما تؤدّون شکره ، ستعلمون اذا رجعتم الیّ اِنّی انما امهلت - الظالمون لهوائهم علیّ .

النوبة الاولى - قوله نعم :- « قُلْ » رسول من گوی « اِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ » اگر سرای پسین و پیروزی در آن شماراست « عِنْدَ اللَّهِ » نزدیک خداوند ، « خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ » خاصه شما را از غیر دیگران ، « فَتَمْنُوا الْوَمْتَ » پس مرگ خواهید بارزوی « اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ »^{۹۴} اگر می راست گوئید .

« وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ » - و بارزو نخواهند آنرا ، « أَبَدًا » هرگز « بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ » آنچه میدانند که پیش فرافستادند از کردبد ، « وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ »^{۹۵} والله داناست بآن ستمکاران ر خویشان .

« وَ لَتَجِدَنَّهْم » وایشان را یابید « أَحْرَصَ النَّاسِ » حریصتر مردمان « عَلٰی حَيٰوةٍ » برزند گانی ، « وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا » وگبرکان هم « يَوَدُّ أَحَدُهُمْ » دوست دارد یکی از آن گسبران « لَوْ يَعْمُرُ أَلْفَ سَنَةٍ » اگر او را هزار سال عمر دراز دهند « وَ مَا هُوَ بِمُرَحِّحٍ مِّنَ الْعَذَابِ » و رهاننده نیست آدمی را از عذاب « اَنْ يَعْمَرَ » که او را عمر دراز دهند « وَاللّٰهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ » - وَاللّٰهُ بَيِّنَا است بآنچه میکنند.

« قُلْ » رسول من گوی، « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ » هر که دشمن است جبرئیل را، « فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰی قَلْبِكَ » خداست که فرستاد او را بر دل تو نه خود آمد « بِإِذْنِ اللّٰهِ » بدستوری الله آمد، « مُصَدِّقًا » استوار گیر و گواه « لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » هر کتاب را که پیش او فرود آمد و « هُدًى » و راهنمونی « وَ بُشْرٰى لِّلْمُؤْمِنِينَ » و شادمانه کردن گرویدگان را.

« مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ » هر که دشمنست خدای را « وَمَلَائِكَتُهُ » و فریشتگان و پیرا « وَ رُسُلِهِ » و فرستادگان و پیرا، « وَ جِبْرِيلَ وَ میکائِلَ » و جبرئیل و میکائیل را « فَإِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْكَافِرِينَ »^{۹۸} « اللّٰهُ دشمنست آن کافران را که دشمن ایشانند. « وَ لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ » و ما فرستادیم بر تو « آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » سخندهای روشن هویدا و راست، « وَ مَا يَكْفُرُ بِهَا » و کافر نشوند بآن « إِلَّا الْفَاسِقُونَ »^{۹۹} « مگر فاسقان که از پذیرفتن حق بیرون شده اند.

« أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا » - باش هر که که پیمانی ببندند، « بَبَدَلٍ » بیو کنند و بشکنند آن پیمان را « فَرِيقٌ مِّنْهُمْ » گروهی از ایشان « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »^{۱۰۰} بلکه بیشتر ایشان ناگرویدگانند.

«وَلَمَّا جَاءَهُمْ» و آنکه که آمد بایشان «رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ» فرستاده از نزدیک خداوند «مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ» استوار گیر و گواه آن کتاب را که با ایشانست «تَبَيَّنَ» بـیو کند «فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَيَّ الْكِتَابَ» گروهی از ایشان که توریة دادند ایشانرا، «كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ» کتاب خدای - توریة - پس پشت انداختند «كَانَ لَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ. ۱۰۱» مانند آنک نمیدانند که توریة سخن خدا است.

«وَاتَّبَعُوا» و آنکه پس روی کردند «مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ» آن چیز را که شیاطین خواندند «عَلَى» بر عهد «مُلْكٍ سَلِيمٍ» و در زمان او «وَمَا كَفَرَ سَلِيمَانُ» و هرگز سلیمان کافر نبود «وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا» و لکن شیاطین کافر شدند، «يَعْلَمُونَ الذَّاسِيَ السَّحَرِ» جادوی در مردمان میآموزند. «وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ» و نیز پس روی کردند آن چیز را که فرستاده آمد بر آن دو فرشته، «بَبَابِلَ» شهر بابل «هَرُوتَ وَ مَرُوتَ» نام آن دو فرشته هر و ت و ماروت، «وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ» و ایشان جادوی در هیچکس نیاموزند، «حَتَّى يَقُولَا» تا آنگاه که بیشتر گویند. «إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ» ما آزمون خلق ایم از خدای، «فَلَا تَكْفُرْ» کافر مشو بیدر فتن باطل «فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا» و میآموزند از آن دو فرشته، «مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ» چیزی که با آن جدائی کنند «بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ» میانه مرد و جفت وی، «وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ» و نمی گزایند کس را، بآن جدائی نمی او کنند «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» مگر بخواست خدای «وَيَتَعَلَّمُونَ» و میآموزند «مَا يُضَرُّهُمْ» چیزی که ایشانرا در این گزند نماید، «وَلَا يَنْفَعُهُمْ» و ایشانرا در دین بکار نیاید، «وَلَقَدْ عَلِمُوا» و نیک دانسته اند «لِمَنِ اشْتَرَاهُ» که هر که سحر را خرد و پسندد «مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ

مَنْ خَلَقَ « او را در آن جهان نیست از هیچ نیکوئی بهره » وَ لَيْسَ مَا شَرَّوْا بِهِ
 أَنْفُسَهُمْ « و بید چیزی خویشان را بفروختند. « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^{۱۰۲} » اگر دانندید.
 « وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا » و اگر ایشان ایمان آوردندی « وَ اتَّقَوْا » و از خشم
 خدای پرهیزیدندی ، « لَمَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ » پاداش ایشان از نزدیک خداوند به بودی
 « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^{۱۰۳} » اگر دانندید .

النوبة الثانية - قوله تم « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً
 مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » - مفسران گفتند این آیت بسبب
 آن فرو آمد که جهودان میگفتند - « لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى »
 در بهشت جز جهودان و ترسایان نشوند ، الله تم گفت « تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ » اینست دروغهای
 ساخته و آرزوهای ایشان ، ای رسول من گوی ایشانرا که حجت خویش باز نمائید و
 بیارید اگر می راست گوئید . ایشان گفتند « نَحْنُ ابْنَاءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاءُهُ » ما پسران اوئیم
 و دوستان او ، و دوستان و پسران را لا محاله بهشت خود فرو آرد . رب العالمین گفت -
 پیغامبر من ایشانرا گوی - اگر چنانست که شما میگوئید که پیروزی در آن و بهشت
 جاودان شماراست نی دگران ، و کس را با شما انبازی نیست در آن پس اگر چنین
 است مَرَكْ خواهید آرزو ، تا باین ناز و نعیم و نواخت مقیم در رسید .

الله تم گفت :- « وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ آيَدِيهِمْ » - و هرگز تاجهودان
 باشند این آرزو نکنند که ایشان میدانند که چه فرا بیش خویش داشته اند از کردار
 بدو گفتار بیهوده در کار محمد صلعم ، و پوشیدن نعت و صفت وی . قال النبي « لَوْ تَمَنَّوْا الْمَوْتَ
 لَغَضَّ كُلُّ انْسَانٍ مِنْهُمْ بِرِيقَةٍ وَمَا بَقِيَ يَهُودِيٌّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِلَّا مَاتَ » . معنی دیگر
 گفته اند از ابن عباس - « فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ » ای ادعوا بالموت علی اکذب الفریقین -
 جهودانرا میگوید اگر چنانست که شما میگوئید پس دعا کنید تا از هر دو فریق آن

یکی که دروغ زن است ویرا مرگ برسد « فابواذلك » نكردند و سروا زدند كه دروغ زنان ایشان بودند و خود میدانستند .

پس رب العالمین ایشانرا تهدید کرد گفت : - « وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ » - الله دانا است بظالمان ، و چنانچه بظالمان داناست بدیگران داناست ، اما فائده تخصیص آنست كه سخن بر مخرج تهدد است ، چنانك مردم مجرم را گوئی - انا عارف بك ، آری من ترا می شناسم یعنی - عاقبتك - می نماید باین سخن كه ویرا عقوبت كند . روی ابوذر رض قال قال رسول الله صلعم : - « لا تقوم الساعة حتى تروا من البلاء حتى يرى الحى الميت على اعواده - فيقول ليتنى كنت مكلف هذا ، و يقول القائل و هل تدري على ما يقدم ؟ فيقول كائنٌ ما كان . » میگوید - چون رستخیز نزدیک گردد بالاها و فتنه ها بینید كه روی بشما نهد ، چنانك زنده مرده را بر جنازه بیندگوید ای كاشك بجای او من بودمى دیگری گوید چه دانی كه بر چه میرود بر سعادت یا بر شقاوت ! جواب دهد كه بهر چه میرود بهر صفت كه هست ! این از آن گوید كه بالاها و فتنه ها و بی رسمیها روی بخلق نهد ، و آن بیند و شنود كه نتواند دید و شنید ، و دل و دین ویرا زیان دارد ، و باین همه مرد تمام اوست كه بر بالاها صبر كند و مرگ بآرزو نخواهد اتباع سنة مصطفی را كه گفت صلعم : - « لا يتمنن احدكم الموت لضرّ نزل به ولكن ليقبل اللهم احينى ما كانت الحيوه خيراً لى ، و تو فنى اذا كانت الوفاة خيراً لى . »

« وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوَةٍ . » - ابن عباس گفت - این كنایت از جهودان « وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا . » كنایت از گبران ، میگوید - جهودان از همه مردمان بر زندگانی حریص تراند و از گبران هم حریص اند ، و هیچكس نیست كه زندگانی دوست تر دارد از این گبران ، و زینجاست كه تحیت ایشان با يكديگر آنست كه گویند - « زه هزار سال ! » پس هر كه این تحیت گوید بر آئین و رسم گبران است اما تحیت مسلمانان تحیت اهل بهشت است و آن - سلام كردن - است . مصطفی ع گفت « السّلام تحية لملئنا و امانٌ لذمتنا » و سنت چنانست كه سوار بر پیاده سلام كند ،

و رونده بر نشسته ، و کهنه بر مهینه ، و نفر اندک بر جمع بسیار ، و اگر یکی از جماعت سلام کند از همه کفایت باشد . همچنین اگر از گروهی يك تن جواب دهد از همه کفایت بود . و بر اهل و عیال خویش سلام کردن سنت است - که در خبر است - « اذا دخلت علی اهلك فسلم ، لیكون برکة علیک وعلی اهل بیتک » . و مسلمان چون بر برادر مسلمان رسد هر گاه که رسد ، چندانک رسد ، سلام باز نگیرد که **مصطفی** ع گفت - « اذا لقی احدکم اخاه فلیسلم علیه فان حالت بینهما شجرة اوجدار اوحجر ثم لقیه فلیسلم علیه . » و همچنانک در جمع مسلمانان شود سلام میکنند نیز چون از نزدیک ایشان برخیزد سلام کند . که لفظ خبر است « لیست الاولى با حق من الآخرة » . و جهد کند که بابتدا سلام کند که **مصطفی** ع گفت « ان اولی الناس بالله من بدأ بالسلام » و سلام آشکارا کند که **مصطفی** ع گفت - « اعدوا الرحمن و اطعموا الطعام و افشوا السلام تدخلوا الجنة بسلام » . و سلام تمام کند چنانک گوید - سلام علیکم و جواب تمامتر دهد گوید « و علیک السلام و رحمة الله و برکاته » مگر جواب سلام اهل کتاب که گوید - علیکم - و برین نیفزاید . و یکی بر **مصطفی** صلعم سلام کرد و گفت علیک السلام یا رسول الله - رسول خدا گفت - چنین مگوی که این تحیت مردگان است . و چون سلام کند بدست و انگشتان اشارت نکند که **مصطفی** ع گفت « لیس منّا من تشبه بغيرنا ، لا تشبهوا بالیهود ولا بالنصارى ، فان تسلیم الیهود الاشارة بالاصابع و تسلیم النصارى الاشارة بالاکف » اما ثواب سلام کردن بر مسلمانان آنست که **مصطفی** گفت - « ما من مسلمین یسلم احدهما علی صاحبه فیأخذه بیده و یضحک فی وجهه ، لا یأخذ بیده الا الله فیفترقان حتی یغفر لهما . » . و عن **عمران بن حصین** « ان رجلاً جاء **النبی** صلعم فقال السلام علیکم فردّ علیه ثم جلس فقال **النبی** ع عشر - ثم جاء آخر فقال - السلام علیکم و رحمة الله ، فردّ علیه فجلس فقال - عشرون - ثم جاء آخر فقال - السلام علیکم و رحمة الله و برکاته - فردّ علیه فجلس فقال - ثلثون - و فی رواية الاخری ثم اتی آخر فقال السلام علیکم و رحمة الله و برکاته و مغفرته ، فقال - اربعون - هکذا یکون الفضائل .

« يُوَدِّ أَحَدُهُمْ » - ضمير با گبران است ، میگوید یکی ازین گبران دوست داردی که او را هزار سال عمر بودی ، و ذلك لانه لا يرجو بعثاً بعد الموت فهو يحب طول الحیوة ، و کذا اليهود لانهم عرفوا ما لهم في الآخرة من الخزی لتضییع ما عندهم من العلم . « هر چند که حرص برد رازی عمر در نهاد و سرشت آدمیست ، و زینجا گفت مصطفی ع « یهرم ابن آدم و یشتب منه اثنان - الحرص على المال والحرص على العمر » اما مؤمن که بر ستاخیز ایمان دارد و بیدار خدای و نعيم جاودانه امید دارد امل دراز در پیش نگیرد ، و همیشه مرگ را مستعد بود ، چنانک مصطفی ع عبد الله بن عمر را گفت « کن فی الدنيا کانک غریب او عابر سبیل وعدّ نفسك فی اهل القبور ، اذا اصحبت فلا تحدّث نفسك بالمساء و اذا امسیت فلا تحدّث نفسك بالصباح ، و خذ من حیوانک لموتک و من صحتک لسقمک ، فانک یا عبد الله لا تدری ما اسمک غداً . » و قال یحیی بن معاذ : - « أطع ربک ولا تفرق من الموت ولا تستوحش لفراق الاحبة ، فلیس من تفرق من الاحباء اعز علیک من تقدم علیهم » . و قال لقمن - لابنه - « یا بنی امر لا تدری متى یلقاک فاستعدله قبل ان یفجأک و فی معناه أنشد : -

یار اقد اللیل مسروراً بساوله ان الحوادث قد یطرقن اسحاراً

افنی القرون الّتی كانت منعمه کرا الّلیالی اقبالاً و ادباراً

ثم قال نعم : - « و ما هو بمنز حزیه من العذاب ان یعمّر » - ای و ما احدهم

بمبعده من العذاب تعمیره . « و الله بصیر بما یعملون »

« قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوّاً لِجِبْرِیلَ » ابن عباس گفت رض - دانشمندان جهودان

فدک که او را عبد الله بن صوری می گفتند با جماعتی رؤساء جهودان نزدیک مصطفی

صلعم آگه که بمدینه فرود آمدند گفتند - یا ابا القاسم ، حدثنا عن خلال نسألك

عنهن ، لا یعلمهن الانبی قال - سلونی عما شئتم - فقال ابن صوری کیف نومک ؟ فقد

اخبرنا عن نوم النبی الذی یأتی فی آخر الزمان ؟ فقال تنام عینای و قلبی یقظان . قال -

صدقت یا محمد ، اخبرنا یا محمد الولد من الرجل یكون او من المرأة ؟ فقال النبی اما

العظام والعروق فمن الرجل ، و اما اللحم والدم والظفر والشعر فمن المرأة . قال صدقت يا محمد ، قال - فما بال الولد يشبه اعمامه ليس فيه من شبه اخواله شيئاً ؟ او يشبه اخواله ليس فيه من شبه اعمامه شيئاً ؟ فقال النبي ايهما على ماؤه كان الشبه له . قال صدقت يا محمد ، قال فاخبرني عمّن يولد له و عمّن لا يولد له ؟ فقال - اذا كانت مغبرةً غبرت يعني احمرت النطفة لم يولد له واذا كانت صافيةً ولد له ، قال فاخبرني عن ربك ما هو ؟ فانزل الله تع « قل هو الله احد » الى آخر السورة : قال ابن صوريا خصله ان أنت قلتها آمنت بك و اتبعتك ، اي ملك ياتيك بما يقول الله ؟ قال جبريل - ولم يبعث الله نبياً قط الا وهو وليه . قال ابن صوريا ذاك عدونا من الملائكة ، و لو كان ميكائيل مكانه لآمنّا بك ، ان جبريل كان ينزل بالعذاب على اسلافنا ، وانه عادانا مراراً كثيرة ، و كان اشد ذلك علينا ، ان الله تع انزل على نبينا - ان بيت المقدس سيخرب على يد رجل يقال له بخت نصر و اخبرنا بالحين الذي يخرب فيه ، فلما كان وقته بعثنا رجلاً من اقوياء بني اسرائيل في طلبه ليقتله ، فلقينه ببابل غلاماً مسكيناً ، فاخذته ليقتله فدفع عنه جبريل . و قال لصاحبنا ان كان ربكم هو الذي أذن في هلاككم فلن تسلط عليه ، و ان لم يكن هذا فعلى اي حق تقتله ؟ و فصدقه صاحبنا فرجع ، فقوى بخت نصر و غزاناو خرب بيت المقدس ، فلهذا نتخذة عدواً فانزل الله تع هذه الآية .

قتاده و عكرمه و سدي و شعبي گفتند عمر خطاب در مدارس جهودان شد آنجا که درس گویند و کتاب خوانند و با ایشان بسخن درآمد ، و عمر گاه گاه رفتی و در کتاب ایشان نظر کردی . جهودان گفتند یا عمر از اصحاب محمد ما ترا دوست داریم ، که دیگران ما را می برنجانند و تومی نرنجانی ، و نیز بتو طمع داریم که در کتاب ما می نگری ، گوئی ترا نیک آمد این کتاب ما و دین ما . عمر گفت والله لا آتیکم لحبکم ولا اسألكم لا نئی شاگ فی دینی ، و إنما ادخل اليکم لازدياد بصيرة فی امر محمد صلعم ، واری آثاره فی کتابکم . عمر گفت والله که من نه دوستی شما می آیم ، یا آنچه پرسم از آن پرسم که در دین خود بشکم ، لکن آثار مصطفی ع در کتاب

شما می بینم، هر چند که می نگرم در آن مرا بصیرت و روشنائی در کار محمد میافزاید، پس روزی عمر خطاب سوگند بریشان نهاد بآفریدگار و بکتاب ایشان توریة، که راست گوئید. هیچ میدانید که محمد رسول حق است؟ ایشان گفتند: - اکنون که سوگند برنهادی راست گوئیم، می دانیم که محمد رسول حق است، هیچ شك می نیفتد ما را در صدق رسالت وی. عمر گفت فاذاً هلكتم - پس شما از هالکانش که میدانید صدق وی و می نگروید و برسالت وی ایمان می نیارید. پس عمر گفت - مایمنعکم من اتباعه؟ آخر چیست آنك شما را می باز دارد از اتباع وی. ایشان گفتند - صاحب وی جبریل است و جبریل ما را دشمن است، محمد را بر سر ما میدارد، و پدران ما را عذاب و صواعق رسانید، و جبریل خود همه بکشتن و جنگ و عداوت آید، دوست ما میکائیل است خازن رحمت و باران و نبات و نعمت، همه بشادی و فراخی و آسانی آید، اگر صاحب محمد میکائیل بودی مابوی ایمان آورد مانی. عمر گفت: - خبرکنید مرا از منزلت جبریل و میکائیل بنزدیک خداوند عزوجل؟ ایشان گفتند - «جبریل عن یمینہ و میکائیل عن يساره و میکائیل عدو لجبریل». عمر گفت - اکنون که ایشانرا در حضرت عزت این چنین منزلت و قربت است چگونه یکدیگر را دشمن باشند؟ یا چون شما را دشمن باشند؟ اشهد ان من كان عدواً لجبریل فانه عدو لمیکائیل و من كان عدواً لمیکائیل فهو عدو لجبریل، و من كان عدواً لهما فان الله عدو له. عمر این سخن برگفت و پیش مصطفی آمد تا آنچه رفت باز گوید. رب العالمین پیش از آمدن عمر بروفق قول عمر آیت فرستاد: - «قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَنَا عَلَيَّ قَلِيلًا» این آیت از روی معنی اشکالی دارد، و مقصود ذم جهودانست، میگوید چونست که ویرا دشمن میگیرند و او نزدیک ما بجائی است که وحی پاک بسدل پیغامبر بواسطه وی می فرستیم. معنی دیگر گفته اند جبریل را دشمن اند بسبب آنك وحی می آرد و نه او وحی از ذات خویش بمراد خویش می آرد تا با وی دشمنی گیرند او بنده مأمور است، بفرمان خالق پیغام می آرد بر دل تو که سیدی، فذلك قوله. «وما ننزّل الاّ بامر ربك». سدیدگر معنی گفته اند که این ردّ جهودانست بآنچه گفتند -

جبریل همه بجنتك و عذاب و سختی آید . رب العزة گفت - اگر عذاب و عقوبت را آید کافران را آید ، و گرنه مصطفی را و مؤمنان را بروح و راحت و بشری و کرامت آید ، بمصطفی قرآن آورد که روح رُوح است و آرام جان ، و مؤمنان را بشارت دهد ببهشت جاودان و ناز و نعیم بیکران چنانکه گفت - « مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِّلْمُؤْمِنِينَ »

« مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَافِرِينَ . » - دیگر باره درین آیت نام ایشان یاد کرد تشریف و تخصیص ایشانرا ، که ایشان در میان ملائكة سران و سروران اند و بهینه فرشتگان چهاراند : جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل و بهینه این چهار جبرئیل است ، ششصد پیر دارد هر پری هفتاد هزار ریشه ، و علیه تهاویل الدر و الیاقوت . مصطفی ع او را دید بصورت خویش ، و کان قد سدّ الافق . در بعضی اخبار است که مصطفی را غشی رسید آنکه که او را بصورت خویش بدید ، پس گفت - سبحان الله ما کنت ادری ان شیئاً من الخلق هکذا . و قال جبرئیل - فکیف لورأیت اسرافیل ؟ انّ له لائنی عشر جناحاً جناحٌ منها بالشرق و جناحٌ بالمغرب ، و انّ العرش لعلی کاهله و انه لیتضاء لِعِظْمَةِ اللَّهِ عزوجل ، حتی یعود مثل الرضع . و عن ابن عباس قال - بینا رسول الله صلعم معه جبرئیل ینادی اذا انشق افق السماء ، فاقبل جبرئیل یدخل بعضه فی بعض فیتضاء ، فاذا ملکٌ قد مثل بین یدی النبی صلعم فقال یا محمد - ان الله عزوجل یأمرک ان تختار بین نبی عبدٍ او ملک نبی ، فاشارالی جبرئیل بیده ان تواضع فعرفت انه لی ناصح فقلت عبداً نبیاً ، فخرج ذالک الملك الی السماء . فقلت یا جبرئیل - قد کنت اردت ان اسألك عن هذا ، فرأیت من حالک ما شغلنی عن المسئلة فمن هذا یا جبرئیل ؟ قال - هذا اسرافیل خلقه الله یوم خلقه بین یدیہ صافاً قدمیه لایرفع طرفه ، بینه و بین الرب عزوجل سبعون نوراً مامنھا نورٌ یدنومنه الا احترق ، فاذا اذن الله عزوجل فی شیءٍ من السماء والارض ارتفع ذلک اللوح حتی یضرب جبینہ فینظر فیہ ، فان کان من عملی امر فی به و ان کان

من عمل میکائیل امره به ، و ان کان من عمل ملک الموت امره به . فقلت یا جبرئیل وعلی ای شیء انت ؟ قال علی الريح والجنود . قلت وعلی ای شیء میکائیل ؟ قال علی النبات والمطر ؟ قلت وعلی ای شیء ملک الموت ؟ قال علی قبض الانفس ، وما ظننت انه هبط الا لقيام الساعة ، و ما الذی رأیت منی الا خوفاً من قیام الساعة .

جبرئیل نامی است عبرانی یا سریانی ومعنی آن عبدالله است ، - جبر- بنده است و - ایل - نام خداوند است عزوجل . همچنین **میکائیل** و **اسرافیل** : میکا و اسراف نام بنده است ، و - ایل - نام خدا یعنی بنده خداوند عزوجل .

وجه تأویل آیت آنست که هر که **جبرئیل** را دشمن است **میکائیل** را هم دشمن است ، که هر دو مأمورند و هر که ایشانرا دشمن است همه فرشتگانرا دشمن است ، و که هر دو مأمورند و هر که پیغام رساننده را دشمن است پیغام را هم دشمن است ، و هر که پیغام را دشمن است پیغام ده را دشمن است ، پس ایشان که چنین اند کافران اند لا محاله ، و خدای عزوجل دشمن است آن کافرانرا که چنین اند .

اما اختلاف قراء در لفظ **جبرئیل** و **میکائیل** آنست : که مکی « جبریل »

بفتح جیم بی همزه خواند ، و مدنی و شامی و بصری و حفص بکسر جیم بی همز خوانند . ابو بکر بفتح جیم و همزه بر وزن جبریل خواند ، حمزه و کسائی و حماد بر وزن جبریل خوانند . و میکال بی همزه بر وزن قیفال . بصری و حفص نیز هم چنین خوانند ، نافع بهمزه بر وزن میکال ، باقی میکائیل بر وزن میکاعیل .

« وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَ مَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ » - این

آیه بجواب ابن صوری آمد که گفته بود - ما انزل عليك من آية بيّنة فنتبعك لها - نفرستادند بر تو نشانی روشن که بر درستی کار تو دلالت کند تا ترا پس روی کنیم و ایمان آریم- رب العالمین گفت :- « وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا » - بدرستی که فرستادیم بتو نشانهای روشن راست ، و کافر نشود بآن مگر جهودان که از شریعت موسی بیرون شدند ، بسبب آنکه به محمد کافر شدند ، از بهر آنکه ایمان آوردن به محمد ع و پذیرفتن دین وی

از شرایع موسی بود پس چون نپذیرفتند لا محاله از شریعت موسی بیرون شدند .
معنی فسق بیرون شدن است از پذیرفتن حق . يقال فسقت الرطبة عن قشرها والفارة
عن جحرها .

« أَوْكَلَّمَا عَاهِدُوا عَهْدًا » - الآیه... ابن عباس گفت - سبب نزول این آیت آن
بود که مصطفی ع جهودان را گفت - که خدای عز وجل پیمان ستد از شما که مرا استوار
گیرید ، و آنچه آوردم از کتاب و پیغام قبول کنید ، و شرع حنیفی و دین اسلام وصفت
من که پیغمبرم پنهان نکنید ، و ذلك فی قوله تع - « و اذ اخذ الله میثاق الذین او توا -
الکتاب لتبیتنّه للناس ولا تکتمونه » - پس مالک ابن الضیف آنرا منکر شد و گفت - والله
ما عهد الینافی محمد عهد ولا میثاق - بر ما هیچ عهد نگرفتند و هیچ پیمان نستدند در
کار محمد . پس رب العالمین آیت فرستاد .

« أَوْكَلَّمَا عَاهِدُوا عَهْدًا تَبَدَّه فَرِيقٌ مِنْهُمْ » - هر گه که عهدهی کنند و پیمانی
بندند گروهی ازین جهودان آیند و آن پیمان بشکنند « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »
عهد بشکستن نه ارزانی است بلکه ایشان ناگرویدگان اند . « بَلْ أَكْثَرُهُمْ » از آن
گفت که قومی ازیشان و گرچه اندک بودند بگرویدند و بوفاء عهد باز آمدند ، چنانک
جای دیگر گفت « فَقَالُوا مَا يُؤْمِنُونَ » قال النبی صلعم - « من مات ناکثاً عهدہ
جاء یوم القیمۃ لاحتجۃ له » . و قال ع « اربع خصال من کان فیہ منافقاً : اذا حدث
کذب ، و اذا وعدا خلف ، و اذا عاهد غدر ، و اذا خاصم فجر ، و مامن غادر الا وله لواء
یوم القیمۃ یعرف به و صایح یصیح - هذا غادر بنی فلان - مسود و وجهه مزروق عیناه ،
مصفوفه ید آه ، معقوله رجلاه ، علی رقبته مثل الطود العظیم من ذنوبه . »

« وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ » - قال ابن عباس - ان معاذاً و بشیر بن
البراء یقولان للیهود - « یامعشر الیهود اتقوا الله واسلموا ، فقد کتتم تستفتحون علینا بمحمد
صلعم ، ونحن اهل شرك و تخبروننا انه مبعوث ، و تصفونه لنا بصفته . فقال سلام بن مسلم
اخو بنی النضیر - ما جاءنا بشیء ع نعرفه ، و ما هو بالذی کنا نذکر لکم ، فانزل الله تع .

«وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الْآيَةَ...» علماء جهودان اندانیان که توریة را پس پشت انداختند، و آن کار نکردند و به مصطفی و قرآن کافر شدند. شعبی گفت - هوبین ایدیهم یقرأونه ولكنهم نبذوا العمل به - قال ابن عیینہ - ادرجوه فی الحریر والديماج و حلّوه بالذهب والفضة، ولم يحلّوا حلاله ولم يحرموا حرامه، فذلك التنبذ. بوسعيد خدری گفت - لانكونوا كاليهود انا وضعوا التوریه مادوالها و اذا قاموا عنها نبذوها و راء ظهورهم. رب العالمين درين آيت خبر داد که جهودان کتاب حق بگذاشتند، و پس روی شياطين کردند و جادوئی آموختند و آن خواندند.

«فذلك في قوله: - «وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ» - ای فی عهده و زمان ملکه، جهودان دعوی کردند که این جادوئی و نیر نجات که ما میخوانیم و بدان کار میکنیم علم سلیمان پیغمبر است و نام اعظم که پادشاهی بدان میراند و فرمان بدان میداد، و دیو و باد را بدان مسخر خویش میکرد. مفسران گفتند کتابی بود که شياطين در آن سحر و نیر نجات نبشته بودند و زیر تخت سلیمان دفن کردند آنکه که سلیمان معزول بود از ملک خویش پس چون سلیمان را وفات رسید بیرون آوردند و فرا مردمان نمودند که این علم سلیمان است و کتاب وی، و پادشاهی که میراند بدین میراند. هر چه نیک مردان بنی اسرائیل بودند آن از شياطين قبول نکردند و از آن پرهیزیدند و هر چه بد مردان بودند و مفسدان قبول کردند و پیاموختند و بدان کار کردند. رب العالمين سلیمان را از آن سحر و نیر نجات مبرا کرد و عذری بر زبان مصطفی ع بنهاد و گفت:

«وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا» الْآيَةُ... سلیمان هرگز کافر نبود

و آن سخنان که شياطين خواندند سخنان سلیمان نبود، و از آنچه بروی گفتند و ساختند و فرا پیش آوردند از نیر نجات و شعبده هرگز ساز او نبود، و اباطیل هرگز کار او نبود و سحر از افعال او نبود، و عزائم بابت وی نبود، و تولّه و نشره و آخذ و تفریقه از

سنت و سیرت وی نبود. و آنجا قال «وما کفر سلیمان» و ليس في صدر الآية انهم كفروه، حتى يبراه الله نعم من ذلك، ولكن لما نسبوا اليه السحر والسحر كفر برئ الله من الكفر فقال - وما كفر سليمان - وروى ان رسول الله صلعم قال - ليس منامن سحر ولا من سحر له، ولا من تكهن ولا من تكهن له ولا من تطير ولا من تطير له. و قيل مكتوب في التوراة - ليس مني وليدع غيري من تطير او تطير له، او من سحر او سحر له، او تكهن او تكهن له. وقال صلعم - من اتي كاهناً لم يقبل له صلوٰة اربعين ليلة. وقال عبد الله بن مسعود «من اتي ساحراً او كاهناً اوعا فافسده بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلعم». وكتب عمر بن الخطاب الى بعض اصحابه - ان اقتل كل ساحر و ساحرة قال فقتلنا ثلث سواحر و قال ابو الاسود - لم يزل السحار يقتلون عندنا بالمدينة. و قال النبي صلعم - حد الساحر ضربة بالسيف.

«وَلَيْكِنَ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا» - حمزه و كسائي - ولكن بتخفيف - والشياطين برفع خوانند. «كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ» - ميگوید سلیمان کافر نبود و جادوئی کار وی نبود، لکن شیاطین کافر بودند و جهودانرا جادوئی می آموزانیدند.

«وَمَا أَنْزَلَ عَلَيَّ الْمَلَكَيْنِ» الآية... این مابردو جهستی یکی بمعنی - نفی - یعنی که هرگز بر آن دو فرشته جادوئی نفرستادند از آسمان. و بمعنی دیگر نفی نیست و تعلق باول آیت دارد. میگوید کتاب خدا پس پشت انداختند و آنکه پس روی کردند دو چیز را یکی «مَاتَلُوا الشَّيَاطِينَ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ» - و دیگر «وَمَا أَنْزَلَ عَلَيَّ الْمَلَكَيْنِ» - یکی آنچه شیاطین خواندند دیگر آنچه در بابل به هروت و ماروت فرو آمد، و آن سحرست میکنند، و در آن تعزیم و تعویذ می آرند در تسخیر جن بنامهائی از نامه‌های خدای عز و جل که از آسمان فرود آمد.

و علمارا خلافت که بابل در دیار کوفه است یاد دیار مغرب، یا بکوه دماوند، و بابل از آن گفتند که تبلبلت اللسن بها، قيل ان الله عز وجل حين اراد ان يخالف

بین آلسنة بنی آدم بعث ریحاً فحشرتهم من کل افق الی **بابل** فبلبل الله عزوجل السنتمهم ، فلم یدر احدٌ ما یقول الا اخرٌ ثم فرقتهم الريح فی البلاد .

هروت و ماروت اسمان سر با نیان . قال اهل التفسیر و نقله الحديث - انهما كانا ملکین اسمهما - **عزا و عزائیل** - و ان الملائكة تعجبت من ظلم بنی آدم و استحلّ لهم المحارم و سفکهم الدماء و قد جاءتهم رسلهم بالبینات ، فعز واذلک علیهم ، و خاطبوا الله عزوجل فی معنائهم ، و قالوا هؤلاء الذین جعلتهم فی الارض و اخترتهم ، فهم یعصونک ... القصة الی آخرها - مفسران و اصحاب حدیث و نقله آثار گفتند - فرشتگان آسمان تعجب کردند از ظلم بنی آدم و بی رسمیه و پرده دریدن و خون ریختن ایشان ، گفتند خداوند این زمین داران و خاکیان را برگزیدی و ایشان ترا نافرمانند - رب العالمین گفت اگر آن شهوت که دریشان مرکب است در شما بودی حال شما همچون حال ایشان بودی همه گفتند - « سبحانک ما ینبغی لنا ان نعصیک » - پاکی ترا و بی عیبی ترا ، نیاید از ما که در تو عاصی شویم ، و نسزد که فرمان ترا خلاف کنیم . رب العالمین گفت اکنون دو فرشته اختیار کنید از همه فرشتگان تا ایشانرا بصف بنی آدم بر آریم و شهوت دریشان مرکب کنیم . **هاروت و ماروت** را برگزیدند که از همه عابد تر و خاشع تر بودند . خداوند عزوجل ایشانرا بزمین فرستاد تا حکم کنند و کار گزارند میان خلق . و شهوت در ایشان آفرید چنانکه در فرزندان **آدم** ، و ایشانرا گفت - شرک میارید و زنا میکنید و خمر مخورید و خون بنا حق مریزید و گوشت خوک مخورید و در حکم و قضا میل و محابا میکنید و جور و جفا میپسندید . ایشان بیامدند و بروز حکم می کردند و کار خلق می گزاردند ، و شب بر آسمان میشدند بمتعبد خویش . آخر روزی زنی آمد پیش ایشان بمجلس حکم ، باخصمی که داشت و نام آن زن - زهره - بود نیکو روی که جمال وی بغایت کمال بود و گفته اند که پادشاه زاده بود از دیار **فارس** ، و در دل ایشان هواء آن زن افتاد بیکدیگر باز گفتند ، آنکه ترافع و حکم آن زن در تأخیر نهادند ، تا ویرا بخانه خواندند و کام خود از وی طلب کردند . آن زن سر وازد آنکه گفت . اگر شما را مرادی است از من بت پرست باید شدن چنانکه آن زن ،

و قتل کردن و خمر خوردن - ایشان گفتند - این نه کار ماست که ما را از این نهی کرده اند و پرهیز فرموده . آن روز رفت دیگر روز همین حدیث بود و جواب همان . سدیگر روز هوا بغایت رسید و صبرشان برמיד ، گفتند از آنچه فرمودی خمر خوردن آسانتر است . ندانستند که خمر خود مجمع جنایت است ، و اصل گناهان - قال النبی صلعم - « الخمر أمّ الخبائث » . پس خمر خوردند تا مست شدند و کام خود از آن زن برگرفتند و در آن حال کسی بایشان فرا رسید ، ترسیدند که باز گوید او را بکشتند ، تا هم قتل و هم زنا و هم شرب خمر از ایشان در وجود آمد . و خداوند عزوجل در آن حال ملائکه آسمان را بر حال ایشان اطلاع داد ، تا ایشان را بدان صفت بدیدند . و من ذلك اليوم يستغفرون لاهل الارض . و گفته اند نام اعظم آن زن را در آموختند تا قصد آسمان کرد پس حراس آسمان و گوشوانان او را منع کردند و خدای عزوجل صورت وی بگردانید تا کو کبی گشت . اکنون آن ستاره سرخ است : - نام وی بزبان عرب - زهره - و بزبان عجم - اناهید - و بزبان بنطی میدخت (۱) ابن عباس و ابن عمر ، آن را لعنت میکردند و میگفتند - لا مرحباً بها ولا اهلاً لقیام الملك من هنا ما لقیما . وعن علی ع قال - کان النبی صلعم اذا رأى سهيلاً قال لعن الله سهيلاً انه كان عشاراً باليمن ، ولعن الله الزهرة فانها فتنت ملكين . وروی ان النبی صلعم سئل عن المسوخ ؟ فقال هم ثلثة عشر : الفیل ، والدب ، و الخنزیر ، والقرد ، والجریث (۲) ، والضب ، والوطواط ، والعقرب ، والدعموص ، والارنب و سهیل ، والزهره ، والعنکبوت . فقیل یا رسول الله - ما کان سبب مسخهم ؟ قال - اما الفیل فكان جباراً لوطياً لا یدع رطباً ولا یابساً ، واما الدب فكان یدع الناس الی نفسه ، واما الخنازیر فقوم نصاری سألوا ربهم نزول المائدة فلما نزلت علیهم کانوا اشدّ تکذیباً و اشدّ کفراً ، واما القردة فقوم یهود اعتدوا فی السبت ، واما الضب فكان اعرابیاً یسوق الحاج بمحجنه ، و اما اللوطواط فكان رجلاً یسرق الثمار من رؤس النخل ، واما العقرب فكان رجلاً لداعاً لا یسلم

(۱) فی نسخه الف : بزبان بنطی . میدخت

فی نسخه ج : بزبان هندی مندخت

(۲) الجریث ، نوع من السمک

من لسانه احدٌ ، واما الدعموص فكان رجلاً نَمَاماً يَفَرِّقُ بين الاحبة ، واما العنكبوت فامرأةٌ سحرت زوجها ، واما الارنب، كانت لا تظهر من حيض ولا من غير ذلك واما سهيلٌ فكان عشاراً باليمن ، واما الزهرة فكانت نصرانيةً بنتاً لبعض ملوك بني اسرائيل فتنبها هروت وماروت . قال الراوى - ولم يذكر سبب مسخ الجريث .

و **مصطفى صلعم** چون دانست كه مخالطت زنان آفت دين است و تخم فتنه ، از آن حذر نمود گفت - لا يخلون رجلٌ بامرأةٍ فان ثلثهما الشيطان . وقال ع « النساء حبائل الشيطان » و قال **الحسن بن صالح** - سمعت ان الشيطان قال للمرأة « انت نصف جندي وانت سهمي الذي ارمى به فلا اخطي وانت موضع سري وانت رسولي في حاجتي » . وعن **ابي امامة** عن رسول الله صلعم ان ابليسَ لَمَّا نزل الى الارض قال - يارب انزلتني الى الارض وجعلتني رجيماً ، فاجعل لي بيتاً ، قال الحمام ، قال فاجعل لي مجلساً ، قال الاسواق وجامع الطرق ، قال فاجعل لي طعاماً قال مالم يذكر اسم الله عليه ، قال اجعل لي شرباً قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذناً قال المزامير ، قال اجعل لي قراناً قال الشعر ، قال اجعل لي كتاباً قال الوشم ، قال اجعل لي حديثاً قال الكذب ، قال اجعل لي رُسلًا قال الكهنة ، قال اجعل لي مصايد قال النساء .

تمامی قصه آنست كه **هروت و ماروت** پس از آنك معصيت کردند خواستند كه بآسمان بمعبد خویش باز شوند نتوانستند و پرهاشان مطاوع نیامد پس در كار خویش بدیدند وزان کرده پشیمان شدند ، و رفتند پیش **ادريس** پیغامبر و گفتند استشفع لنا الى ربك وادع لنا - **ادريس** دعا كرد ایشان را ، خداوند عزوجل ایشانرا مخیر كرد میان عذاب دنیوی و عذاب عقبوی ، و عذات دنیوی اختیار کردند و در زمین **بابل** پس ایشانرا سرنگون بچاهی درآویختند تا بقیامت . **مجاهد** گفت - در آن چاه آتش است و ایشان در میان آتش معذب اند پایها در قید و سلسله برهفت اندام . و گفته اند - كه در آن چاه آب است و ایشان از تشنگی زبان بیرون کرده اند ، و چهار انگشت است از میان ایشان تا بآب و بآب می نرسند . و در روزگار پیشین مردی پیش ایشان رفت تا جادویی آموزد گفت چون ایشانرا بدان صفت دیدم بترسیدم و از آن حال بسهمیدم گفتم - لا اله الا الله

ایشان چون سخن میشنیدند گفتند از کدام امتی تو؟ جواب دادم از امت محمد صلعم. ایشان گفتند «وقد بعث محمد؟ قلت نعم - قال الحمد لله فانه نبی آخر الزمان و عما قریب ینقطع العذاب عنا»

«وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ» - و جادوئی بهیچکس که بایشان شود نیاموزند تا پیشتر گویند «إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ» - مافتنه خلقیم و آزمودن ایشان؛ بخدای عزوجل کافر مشو بآموختن جادوئی و کار کردن بآن که هلاک شوی. پس اگر نصیحت نپذیرد و بآموختن آن رغبت نماید او را گویند - رو بول در آن تنور کن. چون بول در آن تنور کند نوری از وی جدا شود و مانند دودی در آید و بیننی وی باز شود، آن نور گفته اند. معرفت خداوند است عزو جل است و آن دود غضب وی جل جلاله.

بعضی علما گفته اند - علم سحر شناخت شر نیست که کردار شر است و شناخت دیگر است و کردار دیگر. همچنانک شناخت کفر دیگر است و کافر شدن دیگر و شناخت زنا دیگر است و زنا کردن دیگر، هیچکس بشناخت کفر کافر نگردد تا عمل نکنند همچنین بشناخت سحر کافر نشود تا عمل نکنند. و آنچه فریشتگان گفتند «فَلَا تَكْفُرْ» - معنی آنست که میاموز که چون آموختی بر خود ایمن نباشی که عمل کنی. و پس بعمل کافر شوی، و تعلیم فریشتگان بمعنی اعلام است. فقها از اینجا گفتند اگر کسی اقرار دهد که من سحر نیک دانم و شناسم اما میدانم که حرام است و باباحت آن معتقد نیستم و کس را نیاموختم، گفتند بروی هیچ چیز نیست. پس اگر گوید من آموخته ام و مباح است آموختن آن و اعتقاد داشتن باباحت آن رواست، اگر چنین گوید کافر شود - یستتاب فان تاب و الا قتل - و همچنین اگر گوید من آموخته ام و تعلیم آن بی کفر صورت نگیرد بکفر خود اقرار دارد، یستتاب فان تاب و الا قتل.

«فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمْ مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» - چیزی می آموزند که بآن میان مرد و زن جدائی او کنند و این جاودان نتوانند که کس را گزند نمایند مگر بخواست الله.

«وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ» - آن می آموزند که درد دنیا و آخرت

ایشانرا بکار نیاید و سود نکند. « وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ » - و جهودان نيك دانستند که هر که سحر خرد و پسندد و آموزد و کند و کار بندد امروز بیدین است و فردا از خیر آن جهانی بی بهره .

« وَ لَبَسَ سَمَاءُ شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ » - ای بئس شیئاً باعوا به حظ انفسهم حیث اختاروا السحر و نبذوا کتاب الله و راء ظهورهم ، بیدچیزی خط خود از آن جهان فروختند ، که کتاب خدای عز و جل بگذاشتند و اختیار سحر کردند .

« لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » - ایشانرا نيك آید اگر دانند و لكن ندانند - هذا كقولك لصاحبك - ما ادعوك اليه خير لك لو كنت تعقل ، و تنظر ما في العواقب و هو يعقل و لعله كثير النظر في العواقب الا انه لا يعلم ما يوجب ذلك - « وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا » ای بمحمد و القرآن - « وَ اتَّقُوا » - اليهودية و السحر . و اگر ایشان محمد را به پیغامبری استوار گیرند و قرآن را براستی به پذیرند ، و از دین جهودی و جادوئی بپرهیزند « لَمْثُوبَةٌ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ » - این هر سه لام « لَمَنِ اشْتَرَاهُ ، وَلَبَسَ سَمَاءُ وَلَمْثُوبَةٌ » هر سه لام تحقیق اند و تأکید بجای قسم ، میگوید - اگر ایشان ایمان آوردندی پاداش آن ایشانرا از نزدیک خدای عز و جل بودی از آن رشوت که ستند پنهان کردن نبوت رسول مرا از عامه خویش و از آنچه بجادوئی و شعبه فرا دست آوردند « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » اگر دانستندی و لكن نمیدانند .

النوبة الثالثة - قوله تم : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ . . . » - الآية

از روی طریقت و راه حقیقت رموز این آیت اثری دیگر دارد ، ارباب القلوب گفتند - مِنْ علامات الاشتياق تمنى الموت على بساط العوافي - عجب نیست کسی را که در مغاک مذلت باشد و در زندان وحشت اگر از سر بینوائی و ناکامی ویرا آرزوی مرگ باشد ، عجب کار آن جوانمردی است که بر بساط عافیت آرام دارد ، و کلاهش بر نظام ، و دولتش

و از آن خصلتهای نیک هیچ نگوئی؟ گفت - آن چیست؟ رابعه گفت - و انت موصل الحبيب الى الحبيب .

سفیان ثوری هر گه که مسافری را دیدی و آن مسافر گفتی شغلی بفرمای ، **سفیان** گفتی - اگر جائی بمرگ رسی درود مابدو برسان و بگوی .

گر جان باشارتی بخواهی زرهی در حال فرستم و توقف نکنم .
بلال حبشی در نزع بود عیال وی میگفت - واحزنه ! **بلال** گفت چنین مگوی لکن میگوی - و اطرباه ! غداً نلقى الاحبة - **محمداً** و حزبه . **عبدالله مبارک** در وقت نزع میگفت و می خندید - لمثل هذا فليعمل العاملون - **شبهی** را می آرند که در سکران مرگ این بیت میگفت :

كل بيت انت ساكنه غير محتاج الى السرج
 وجهك المأمول حجتنا يوم يأتي الناس بالحجج
 آن شب که رخ تو شمع کاشانه ماست خورشید جهان فروز پروانه ماست
بو العباس دینوری مجلس میداشت و در عشق سخن میگفت ، پیرزنی عارفه حاضر بود ، آن سخن بروی تافت و قتش خوش گشت ، برخاست و در وجود آمد . **بو العباس** گفت - موتی - جان در باز ای پیرزن ، گفت .

جا نیست نهاده ایم فرمانی را در عشق کجا خطر بود جانی را
 این بگفت و نعره زد و جان بداد .

« قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ » - بزرگوار و نیکوست آن قرآن که **جبریل** فرود آورد از **رحمن** ، که هم روح روح دوستان است ، و هم شفاء دل بیماران ، و هم رحمت مؤمنان ، اینست که گفت جل جلاله - « فانه نزله على قلبك » جای دیگر گفت « نزل به الروح الامين على قلبك » . و **جبرئیل ع** چون وحی پاك گراردی گاهی بصورت بشر آمدی گاهی بصورت ملك ، هر گه که آیت حلال و حرام و بیان شرایع و احکام آوردی بصورت بشر بودی ، و حدیث دل در میان نه . چنانک گفت « هو الذی انزل عليك الكتاب » « اولم یکفهم انا انزلنا عليك الكتاب » - باز چون حدیث محبت و صفت عشق و

فیکوئی و پیغام گزاری «مِنْ رَّبِّكُمْ» از خداوند شما، «وَاللَّهُ يَخْتَصُّ» و الله میگزیند و شایسته میسازد و سزا میکند. «بِرَحْمَتِهِ» بمهربانی خود، «مَنْ يَشَاءُ» آنرا که خواهد، «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ»^{۱۰۵} و الله با فضل و نواخت بزرگوارست.

«مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ» - هر چه منسوخ کنیم در قرآن از آیتی «أَوْ نُنْسِهَا» یا آنرا فراموش کنیم بر تو، «نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا» دیگری آریم به آن «أَوْ مِثْلَهَا» یا همچنان، «أَلَمْ تَعْلَمْ» نمیدانی ای آدمی «أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^{۱۰۶} که الله بر همه چیز تواناست.

«أَلَمْ تَعْلَمْ» - و نمیدانی ای آدمی! «أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» که الله راست پادشاهی آسمانها و زمین، «وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و نیست شما را جز از الله «مَنْ وَلِيَّ وَلَا نَصِيرٌ»^{۱۰۷} یاری و نه کارسازی و خداوندی.

«أَمْ تُرِيدُونَ» - یا میخواستید «أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ» که از رسول خویش محمد چیزی خواهید «كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ» چنانکه از موسی خواستند پیش فاطمه «وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ» و هر کس که بدل پسندد و گیرد کفر از ایمان «فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ»^{۱۰۸} او آنست که گم گشت از میان راه راست.

«وَدَّ» - می دوست دارد و می خواهد «كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» فراوانی از اهل کتاب ازین دانشمندان جهودان «لَوْ يَرُدُّوكُمْ» اگر توانستندی که شما را برگردانیدندی «مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِكُمْ» از پس استوار داشت شما خدای و رسول را، «كُفَّارًا» باز برندی شما را تا کافر شوید «حَبِيدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» از حسدی که

در دل‌های ایشان است. « مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ » پس آنک پیدا شد ایشانرا در توریة - که محمد استوارست و پیغام باو حق ، « فَأَعْفُوا » در گذارید « وَأَصْفَحُوا » واز جواب ایشان بسزا روی گردانید « حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ » تا الله آرد فرمان خویش « إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »^{۱۰۹} بدرستی که الله بر همه چیز قادر است و هر کار را توانا « وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ » و نماز بیای دارید « وَآتُوا الزَّكَاةَ » و زکوة مال بدهید « وَ مَا تَقْدِمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ » و هر چه خود را پیش فرا فرستید از خیری « تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ » نزدیک الله باز یابید آفرای ، « إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »^{۱۱۰} الله با آنچه شما میکنید بیناست .

« وَ قَالُوا » و جهودان گفتند « لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ » در بهشت نرود « إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا » مگر جهودان « أَوْ نَصَارَىٰ » و ترسایان همین گفتند خود را « تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ » آن دروغهای ساخته ایشانست ، « قُلْ » رسول من گوی « هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ » حجت خویش باز نمائید و بیارید « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ »^{۱۱۱} اگر می راست گوئید .
النوبة الثانية - قوله تم : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . . » الآية - مفسران گفتند هر چه در قرآن « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » آید خطاب اهل مدینه است ، چنانکه « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » خطاب اهل مکه است . و این نداء کرامت بمؤمنان مدینه آنکه پیوست که اسلام بالا گرفته بود و کار دین مستحکم شده ، و هیچ امت را در هیچ کتاب باین نام کرامت باز نخواندند مگر این امت را ، و بنی اسرائیل را در توریة بجای این ندا یا ایها المساکین - گفته اند .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » میگوید - ای شما که مؤمنان اید « لَا تَقُولُوا رَاعِنَا » رسول مرا مگوئید - راعنا - و آن آن بود که مسلمانان عادت داشتند آنکه که در پیش

مصطفیٰ ع می شدند که میگفتند - راعنا یا رسول الله - و باین آن میخواستند که نگاه کن در ما و بمانیوش . و جهودان می آمدند و همان میگفتند و در زبان ایشان این کلمه قدحی عظیم بود و سقطی بزرگ - و قیل هو من الرعونۃ فی لسانهم و قیل معناه - اسمع لا سمعت - جهودان چون این از مسلمانان شنیدند شاد شدند و باخود میگفتند اکنون ویراست میگوئیم بزبان خویش و ایشان نمیدانند . **سعد معاذ** رض زبان عبری دانست بر قصد و نیت ایشان افتاد گفت - علیکم لعنة الله والذی نفسی بیده لئن سمعتها من رجل منکم لاضرین عنقه . فقالوا - اولستم تقولونها ؟ فنهی الله المؤمنین عن ذلك ، فقال تع « لا تقولوا راعنا » گفت شما که مؤمنانید این کلمه خویش مگوئید ، تا ایشان آن کلمه خویش به پستی شما نگویند ، و بجای آن گوئید - « انظرونا » - یعنی که - در مانگر - جای دیگر ازین گشاده تر گفت - « و راعنا لیساً بالسنتهم و طعناً فی الدین ولو انهم قالوا سمعنا و اطعنا و اسمع و انظرونا لکان خیراً لهم و اقوم » آنگاه در آن تأکید کرد بر مؤمنان و گفت « و اسمعوا » بنیوشید و بپذیرید و چنین گوئید ، و آنگاه تهدید داد جهودانرا و منافقانرا که پستی ایشان میدادند گفت :

« و الکفارین عذاب الیم » - ایشانراست عذابی خوار کننده او کننده ،

عذابی دردناک و سهمناک ، عذابی که هر کز با آخر نرسد و هر روز بیفزاید . **ابن السماک** گفت لو کان عذاب الآخرة مثل عذاب الدنیا کان ایسره و لکن یضرب المملک بالمقمعه راس المعذب فلا یسکن و جمعها ابدأ و یضربه الثانية فلا یسکن و جمع الاولی و لا الثانية ، و یضربها الثالثة فلا و جمع الاولین یسکن و لا الثالثة - فاول العذاب لا ینقطع و آخره لا ینفد . و در عهد رسول خدا صلح مردی همه شب همی گفت - واغواء من النار ! - رسول ع بامداد اورا گفت - « لقد ابکیت البارحة اعین ملاء من الملائكة . و قال صلعم » **لجبرئیل** - مالی اری میکائیل ضاحکاً قال « ماضحک منذ خلق الله النار » و عن **محمد بن المنکدر** قال لما خلقت النار فرزت الملائكة فرعاً شديداً طارت له افئدتهم ، فلم يزالوا كذلك حتی خلق آدم فرجعت اليهم افئدتهم و سكن عنهم الذی كانوا یجدون .

«مَا يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - قومی از مسلمانان انصار با جهودان صحبت داشتند و نشست و خاست و تحالف میان ایشان رفته بود و حلیف یکدیگر شده از عهد جاهلیت باز، و این مسلمانان انصار حلفاء خود را گفتند از آن جهودان، که ایمان آرید به قرآن، و مصطفی را استوار گیرید که بهروزی و فلاح شما در این است. ایشان جواب دادند - که مانمی بینیم درین دین شما چیزی که دوست داریم و خوش آید ما را، اگر در آن چیزی بودی ما نیز در آن بر پی شما رفتمانی - رب العالمین ایشانرا بآنچه گفتند دروغ زن کرد و گفت:

«مَا يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - دوست ندارند و خوش نیاید این جهودان را که بر شما از آسمان پیغام آید «وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ» باین خیر وحی میخواهد میگوید وحی که فرستادیم بشما و پیغام که دادیم ایشانرا خوش نیامد، «وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» - باین رحمت نبوت میخواهد، و گفته اند که دین اسلام میخواهد، یعنی که الله می گزیند آنرا که خواهد به نبوت و رسالت خویش، الله سزا و شایسته میکند دین اسلام را آنرا که خواهد، این بآن کند تا اهل کتاب بدانند که ایشان بر هیچ چیز پادشاه نیستند. از فضل خداوند چنانکه گفت جَلَّ جَلَالُهُ «لَسَاءَ يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» - و پادشاهی نیکو بید خداوند است آنرا دهد که خود خواهد. جای دیگر گفت «قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ». و قال النبی صلعم - «أَنَّمَا مَثَلُنَا وَمِثْلُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُنَا مِثْلُ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا فَقَالَ - مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى آخِرِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٍ فَعَمِلَ قَوْمٌ ثُمَّ تَرَكَوا الْعَمَلَ نِصْفَ النَّهَارِ، ثُمَّ قَالَ - مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى آخِرِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٍ فَعَمِلَ قَوْمٌ إِلَى الْعَصْرِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٍ ثُمَّ تَرَكَوا الْعَمَلَ، ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى اللَّيْلِ عَلَى قِيَرَاطِينَ قِيَرَاطِينَ، فَقَالَ الطَّائِفَتَانِ الْأُولَيَانِ مَا لَنَا أَكْثَرَ

مصطفیٰ ع می شدند که میگفتند - راعنا یا رسول الله - وباین آن میخواستند که نگاه کن در ماو بمانیوش . وجهودان می آمدند و همان میگفتند و در زبان ایشان این کلمه قدحی عظیم بود و سقطی بزرگ - و قیل هو من الرعونة فی لسانهم و قیل معناه - اسمع لا سمعت - جهودان چون این از مسلمانان شنیدند شاد شدند و باخود میگفتند اکنون ویراست میگوئیم بزبان خویش وایشان نمیدانند . **سعد** معاذ رض زبان عبری دانست بر قصد و نیت ایشان افتاد گفت - علیکم لعنة الله والذى نفسی بیده لئن سمعتها من رجل منکم لاضربن عنقه . فقالوا - اولستم نقولونها ؟ فنهى الله المؤمنين عن ذلك ، فقال نعم « لا تقولوا راعنا » گفت شما که مؤمنانید این کلمه خویش مگوئید ، تا ایشان آن کلمه خویش به پستی شما نگویند ، و بجای آن گوئید - « انظرونا » - یعنی که - درمانگر - جای دیگر ازین گشاده تر گفت - « و راعنا لیساً بالسنتهم و طعناً فی الدین ولو انهم قالوا سمعنا و اطعنا و اسمع و انظرونا لکان خيراً لهم و اقوم » آنگاه در آن تأکید کرد بر مؤمنان و گفت « و اسمعوا » بنیوشید و بپذیرید و چنین گوئید ، و آنگاه تهدید داد جهودانرا و منافقانرا که پستی ایشان میدادند گفت :

« و لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ » - ایشانراست عذابى خوار کننده او کننده ، عذابى دردناك و سهمناك ، عذابى که هرگز با آخر نرسد و هر روز بیفزاید . **ابن السماک** گفت لو کان عذاب الآخرة مثل عذاب الدنيا کان ایسره و لکن یضرب الملك بالمقمعه راس المعذب فلا یسکن و جمعها ابدأ و یضربه الثانية فلا یسکن و جمع الاولی و لا الثانية ، و یضربها الثالثة فلا و جمع الاولین یسکن و لا الثالثة - فأول العذاب لا ینقطع و آخره لا ینفد . و در عهد رسول خدا صلح مردی همه شب همی گفت - واغوثاه من النار ! - رسول ع بامداد اورا گفت - « لقد ابکیت البارحة عین ملاء من الملائكة . و قال صلعم « لجهنم ایل - مالی ارى میکائیل ضاحکاً » قال « ما ضحك منذ خلق الله النار » و عن **محمد بن المنکدر** قال لما خلقت النار فزعّت الملائكة فزعاً شديداً طارت له أفئدتهم ، فلم یزالوا كذلك حتی خلق آدم فرجعت الیهم افئدتهم و سکن عنهم الذی کانوا یجدون .

«مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - قومی از مسلمانان انصار با جهودان صحبت داشتند و نشست و خاست و تحالف میان ایشان رفته بود و حلیف یکدیگر شده از عهد جاهلیت باز ، و این مسلمانان انصار حلفاء خود را گفتند از آن جهودان ، که ایمان آرید به قرآن ، و مصطفی را استوار گیرید که بهروزی و فلاح شما در این است . ایشان جواب دادند - که ما نمی بینیم درین دین شما چیزی که دوست داریم و خوش آید ما را ، اگر در آن چیزی بودی ما نیز در آن بر پی شما رفتمانی - رب العالمین ایشانرا بآنچه گفتند دروغ زن کرد و گفت :

«مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - دوست ندارند و خوش نیاید این جهودان را که بر شما از آسمان پیغام آید «وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ» - باین خیر وحی می خواهد میگوید وحی که فرستادیم بشما و پیغام که دادیم ایشانرا خوش نیامد ، «وَاللَّهُ يُخَوِّضُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» - باین رحمت نبوت می خواهد ، و گفته اند که دین اسلام می خواهد ، یعنی که الله می گزیند آنرا که خواهد به نبوت و رسالت خویش ، الله سزا و شایسته میکند دین اسلام را آنرا که خواهد ، این بآن کند تا اهل کتاب بدانند که ایشان بر هیچ چیز پادشاه نیستند . از فضل خداوند چنانکه گفت جَلَّ جلاله «لَيْلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» - و پادشاهی نیکو بید خداوند است آنرا دهد که خود خواهد . جای دیگر گفت «قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» . و قال النبی صلعم - «أَنَا مِثْلُنَا وَمِثْلُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُنَا مِثْلُ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا فَقَالَ - مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى آخِرِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ فَعَمِلَ قَوْمٌ ثُمَّ تَرَكَوا الْعَمَلَ نِصْفَ النَّهَارِ ، ثُمَّ قَالَ - مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى آخِرِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ ، فَعَمِلَ قَوْمٌ إِلَى الْعَصْرِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ ثُمَّ تَرَكَوا الْعَمَلَ ، ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى اللَّيْلِ عَلَى قِيَرَاطِينَ قِيَرَاطِينَ ، فَقَالَ الطَّائِفَتَانِ الْأُولَيَانِ مَا لَنَا أَكْثَرَ

عملاً و اقل اجراً؟ فقال - هل نقصتكم من حقكم شيئاً؟ قالوا لا - قال ذلك فضلى اوتيه من اشاء » .

ومما يدل على سعة رحمة الله وفضله ما روى ان عايشة قالت - فقدت النبى صلعم ذات ليلة فانبعث ، فاذأ هو فى مشربة يصلى فرأيت على رأسه انواراً ثلثة ، فلما قضى صلوته قال « مهيم » يعنى ما الخبر؟ من هذه؟ قلت - انا عايشة يا رسول الله - قال - رأيت الانوار الثلثة؟ قلت نعم يا رسول الله، فقال ، ان آتياً اتانى من ربى فبشرنى ان الله يدخل الجنة من اُمتى مكان كل واحد سبعين الفاً بغير حساب ولا عذاب . ثم اتانى فى التور الثانى آت من ربى فبشرنى ان الله يدخل من اُمتى مكان كل واحد من السبعين الفاً بغير حساب لا عذاب ثم اتانى فى التور الثالث آت من ربى فبشرنى ان الله عز وجل يدخل من اُمتى مكان كل واحد من السبعين الفاً للمضاعفة سبعين الفاً بغير حساب ولا عذاب ، فقلت يا رسول الله لا تبلغ هذا امتك ، قال يكلمونكم من الاعراب من لا يصوم ولا يصلى - و روى انه قال صلعم - اول ما خط الله فى الكتاب الاول - انا الله لا اله الا انا سبقت رحمتى غضبى ، فمن شهد ان لا اله الا الله و ان محمداً عبده و رسوله فله الجنة .

« مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ » آية - سبب نزول اين آيت آن بود كه جهودان و مشركان اعتراض كردند و عيب گفتند و طعن زدند در نسخ قرآن ، گفتند اگر فرمان پيشين حق بود و پسندیده پس نسخ چرا بود و اگر باطل بود و ناپسندیده آن روز خلق را بر آن داشتن چه معنى داشت ؟ اين سخن نيست مگر فراساخته محمد ، و كارى كه از بر خويشتن نهاده بر مراد و برگ خويش روزاروز ، چون كافران اين سخن گفتند رب العالمين آيت فرستاد كه - « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ » . جاى ديگر از اين گشاده تر گفت « وَ اِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ » - هر كه كه بدل فرستيم آيتى از قرآن بجا يگه آيتى كه منسوخ كنيم دشمنان گويند - « اِنَّمَا اَنْتَ مُقَرَّرٌ » اين تغيير و تبديل درسخن از آنست كه خود مى نهى و دروغى است كه خود مى سازى ، روز بفرمائى و زان پس از گفته خويش باز آئى ، اين بر مراد و هواء خويش مى نهى .

رب العالمين گفت :- « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » - نه چنانست كه مى گويند

بیشتر ایشان نادانند، این نسخ ما می فرمائیم و هر چه منسوخ کنیم از آن کنیم تادیگری به از آن آریم، یا باری همچنان بسزای هنگام یا بسزای جای یا بسزای مرد. مذهب اهل حق آنست که نسخ در قرآن و در سنت هر دو روان است و روا که قرآن به قرآن منسوخ گردد و همچنین قرآن بسنت و سنت بسنت منسوخ گردد، و سنت به قرآن، این همه حق است و شرع بدان آمده، و جهودان با مسلمانان خلاف کردند گفتند - نسخ نه رواست، که نسخ آنست که پوشیده بدانند و نا دانسته دریابد، و آنچه دانست و از پیش فاحکم کرد بردارد، تا آنچه بهتر است و اکنون دریافته و دانسته بجای آن نهد، و این بر آفریدگار روا نیست. جواب اهل حق آنست که بر آفریدگار هیچیز پوشیده نیست و هرگز نبود، و چون پوشیده شود همه آفریده اوست! و چون نداند همه صنع اوست! « **أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ** » پس معنی - نسخ - آنست که رب العالمین فرمان میدهد بنده را، و خود داند که آن فرمان و آن حکم پس از روزگاری از بنده بردارد، هر چند که بنده نداند، و آنرا بدلی نهد که مصلحت بنده در آن بود، و استقامت کار وی در آن بسته، پس آن کند که خود دانست که چنان کند، و باشد که از تخفیف بتشدید برد، و باشد که از تشدید بتخفیف، چنانکه لایق حال بنده بود و سزای وقت. و در عهد **مصطفی** صلح مسلمانان را حاجت بنسخ قرآن از آن وجه بود که ایام ایشان مختلف بود، از حال بحال میگشت، یکی حکم بسزای وقت بود و باز دیگر بسزای وقتی دیگر، آنرا میگردانید بسزای وقتها و لایق حالها. و بدانکه نسخ - در قرآن از سه گونه است: - یکی آنکه هم خط منسوخ است و هم حکم، دوم آنکه خط منسوخ است و حکم نه، سوم آنکه حکم منسوخ است و خط نه. اما آنکه خط و حکم هر دو منسوخ است آنست که **مصطفی** صلح گفت - دوش سورتی از قرآن میخواندم چند آیت از آن بر من فراموش کردند، بدانستم که آنرا برگرفتند از زمین، و کذلک روی عن **انفس بن مالک** - قال: کتبتُ رأی علی عهد **رسول الله** صلعم سورة فعداها بسورة التوبة، ما احفظ منها غیر آية واحدة وهی - « **لَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ وَادِیْنِ مِنْ ذَهَبٍ لَا بُتْغَى إِلَيْهِمَا ثَلَاثًا، وَلَوْ أَنَّ لَهُ ثَلَاثًا لَا بُتْغَى إِلَيْهِ رَابِعًا، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ**

تاب. « و كذلك روى عن ابن مسعود قال - « اقرأني رسول الله صلعم آيةً فحفظتها و اثبتها في مصحفى ، فلما كان الليل رجعت الى حفظى فلم اجد منها شيئاً ، و غدوت على مصحفى فاذا الورقة بيضاء ، فاخبرت رسول الله صلعم بذلك ، فقال لى - يا ابن مسعود تلك رفعت البارحة . »

اما آنچه از قرآن خط آن برگرفتند و حکم آن برگرفتند آنست که اول میخواندند در رجم زانی محسن که - « الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم » معنی آنست که - مرد زن دار و زن شودار چون زنا کنند ايشانرا بسنگ بکشید - ناچار باز داشت دیگرانرا از زنا کردن ، این از نزدیک خداوندست والله داناست و توانا . این آیت از مصاحف و از زبان خوانندگان برگرفت و حکم آن از امت برگرفت .

اما وجه سوم از وجوه - نسخ - آنست که حکم برگرفت ببدلی که نهاد ، و آیت آن حکم برگرفت . چنانکه آیت عدت زن شوی مرده یکسال تمام از مصحف برگرفت که گفته بود « متاعاً الى الحول » و حکم آن برگرفت ببدل فرمان بعدت چهار ماه و ده روز - « اربعة اشهر وعشراً » و ازین نسخ - در قرآن فراوانست . چنانکه رسیم بآن شرح دهیم ان شاء الله .

« مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ وَمَا نُنسَخْ » - هر دو خوانده اند ، قراة عامه « ما نَسَخَ » بفتح نون و سین است ، و قراة شامی - ما نُنسَخْ - بضم نون و کسر سین ، و بر قراة شامی - انساخت - را دو معنی است یکی بر ضد معنی نسخ و یکی موافق معنی نسخ . اما آنچه بر ضد آنست میگوید ، هر چه ترا نسخت دهیم از آیتی از قرآن ، و بتو فرستیم و ترا دهیم ، و آنچه موافق معنی نسخ است میگوید - درمنسوخات آریم و آنرا بگردانیم و بدل نهیم . همچنین « اَوْ نُنسِهَا » او « نُنسأها » هر دو خوانده اند - بفتح نون و همز ، قراة مکی ابو وعمره است و بضم نون و کسر سین قراة باقی . و معنی هر دو بحقیقت یکسان است - ننسها معنی آنست که فراموش کنیم ، و ننسأها معنی آنست که با پس بریم ، و آن باز پس بردن از حفظ است ، پس هر دو یکی است در حقیقت

و در آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیره « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا » میگوید هر چه منسوخ کنیم از آیتی و برگیریم بجای آن دیگری آریم از آن بهتر یعنی از آن سهلتر و آسانتر و مزد آن بیشتر، چنانک عُدَّت زن شوی مرده از یکسال با چهار ماه و ده روز آورد. یکی را از غازیان در جنگ دشمن باده کس مصابت فرمود پس تخفیف کرد با دو کس مصابت فرمود، « او مثلها » یا دیگری آریم همچنان در مصلحت و منفعت و ثبوت، چنانک تحویل قبله با کعبه و مانند آن، آنکه گفت « اونسها » - یا خود فرو گذاریم و آنرا بدل ننهیم یعنی - نأمر المسلمین بترکها من غیر آیه تنزل ناسخه لها.

« أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » - نمیدانی آدمی که خداوند عزوجل بر همه چیز از آوردن و بردن و امر و نهی و محو و اثبات و تبدیل و تغییر قادر است و توانا بر کمال.

« أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » - نمیدانی که پادشاهی آسمان و زمین او راست، پس هر چه خواهد تواند، و حکمی که خواهد راند، و تغییر و تبدیل و نسخ آیات و احکام چنانک خواهد کند، و کس را بروی اعتراض نه.

« وَ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » - و فرود از خداوند عزوجل شما را هیچ خداوندی نه و یاری نه، و انما جمع بینهما لانه قد یکون ولیاً و لا نصرة معه لضعفه، و قد یکون نصيراً و لا ولاية له من نسب. جائی دیگر گفت « و کفی بالله ولیاً، و کفی بالله نصيراً » - الله بنده را بخداوندی و یاری بس است، و بکار سازی و کاررانی بسنده، هر که ضعیف تر نظر حق بوی تمامتر، و نواخت حق او را بیشتر. یحکی ان الله تع اوحی الی یعقوب ع و قال له « تدری لم فرقتُ بینک و بین یوسف کذا سنة ؟ لانک اشتریت جاریةً لها ولدٌ ففرقتُ بینهما بالبیع، فما لم یصل ولدهما الیهما لم اوصل الیک یوسف » باین بهذا ان تلك المملوكة مع عجزها و ضعفها نظر لها الحق

سبحانه ، وَاَنْ كَانَ الْحَكَمُ عَلَى نَبِيٍّ مِنَ الْانْبِيَاءِ وَلِهَذَا قِيلَ - احذروا مَنْ لَا نَاصِرَ لَهُ غَيْرَ اللَّهِ
 « أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ » الْآيَةَ - یا میخواستید که سؤال تعنت
 کنید از رسول من ، چنانکه جهودان از موسی سؤال میکردند به تعنت ، و ذلك فی
 قوله نعم « يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ » و آن آن بود که
 جهودان از مصطفی ع خواستند که ما را کتابی آریزبان عبرانی چنانکه عرب را کتابی
 آوردی بزبان عربی رب العالمین جواب داد « فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ » -
 یا محمد از موسی هم خواستند و مه ازین خواستند که گفتند - « ارنا الله جهرة »
 و قيل - اِنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمَيَّةَ الْمُخَزَّمِيِّ وَ رَهْطٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَالُوا - یا محمد
 اجعل لنا الصفا ذهباً ووسع لنا ارض مكة و فجر الانهار خلالها تفجيراً نوّماً من بك .
 فانزل الله نعم .

« أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ » - الْآيَةَ

آنکه گفت « وَ مَنْ يَتَمَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ » - جهودانرا میگوید هر که
 کفر بدل ایمان گیرد و خود پسندد ، وی گمراه است . یعنی هر که اقتراح کند بر
 پیغمبر و سؤال تعنت کند پس از آنکه دلائل نبوت وی آشکارا شد کافراست ، هر رشته
 خویش گم کرده و از راه راستی بیفتاده .

« وَ دَكَّ كَثِيرٌ . . . » الْآيَةُ این آیت در شأن قومی جهودان آمد . فخاص بن عازورا

و زید بن قیس که حذیفة ایمان و عمار یاسر را گفتند پس از وقعه احد - « ألم تر یا
 الی ما اصابکم ، لو کنتم علی الحق ما هزمتم ، فارجعوا الی دیننا فهو خیر لکم و
 افضل و نحن اهدی منکم سیلاً » گفتند میبینید که چه رسید شمارا درین وقعه احد و
 چگونه شما را بهزیمت کردیم و شکستیم اگر دین شما حق بودی بر شما این احوال
 نرفتی ، پس باری بدین ما بازگردید که شمارا این بهتر است و سزاست ، عمار ایشان را جواب
 داد که شکستن بیمان چون بینید شمارا در دین خویش ، گفتند عذری سخت و کاری مشکل ،

عمار گفت پس من با محمد عهد بسته‌ام که از دین وی بر نگردم تا زنده‌ام، ایشان گفتند - اما هذا فقد صباً این عمار صابی گشت که دین پدران و کیش اسلاف خود بگذاشت و دیگری اختیار کرد، از وی چیزی نگشاید، تو که حذیفه چه میگوئی؟ حذیفه گفت «اما انا قد رضيت بالله رباً و بمحمد نبياً و بالاسلام ديناً و بالقران اماماً و بالكعبة قبلهً و بالمؤمنين اخواناً» جهودان چون از ایشان این شنیدند نومید شدند گفتند - و آله موسى لقد اشرب قلبهما حب محمد بخداى موسى که دوستى محمد نهمار دردل ایشانست. پس حذیفه و عمار پیش مصطفی باز آمدند و آنچه رفت باز گفتند، مصطفی گفت: - اصبتما الخير و افلحتما - پیروز آمدید و بنیکی رسیدید

آنکه رب العالمین درشان آیت فرستاد: «وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» -

الآیه ... آرزوی جهودان و خواست ایشان آنست که شما را از ایمان باز گردانندی و بکفر باز برندی، این از آنست که بشما حسد می برند - حسدی که ایشانرا بدان نفرمودند بل که از دل خویش و نهاد و طبع خویش بر آوردند. گفته‌اند که تا در دل بود - حسد - است چون آشکارا شد - بغی - است. و مصطفی ع گفت - «اذ حسدتم فلا تبغوا» و قال: «الحسد من الشيطان و انه ليس بضارٍ عبداً ما لم يعده بلسانه ولا يبيده فمن وجد شيئاً من ذلك فليغمه» و روی انه قال ع: «ثلثٌ لا ينجو منه من احد - الظن والحسد والطيرة» قيل يا رسول الله «و هل ينجي منه شيئٌ؟» قال «نعم، اذا حسدت فلا تبغ و اذا ظننت فلا تحقق و اذا نظرت فامض و لا ترجع» . و قال عطاء بن قيس: لما ولد عيسى ع أتى ابليس رئيس شياطينه من المشرق فقال آتيتك ولم يبق في ناحيتي الليلة صنمٌ الا مال، ثم اتيه رئيس شياطينه من المغرب فقال له مثل ذلك، فامرهم ان يخرجوا ويلتمسوا في الهواء والودية فانصرفوا اليه، فقالوا ما حسدنا شيئاً فخرج، فاذا الملائكة قد حقت بالمحراب الى السماء فانصرف الى شياطينه فقال ان الامر قد وقع في الارض و ان عيسى قد ولد و قد بدا - اى عيسى - الله في عباده ان يعبد ولكن انطلقوا فافشوا بين الناس البغى والحسد فانهما عدل الشرك .

«فأغفروا و اصفحوا» - این از منسوخات قرآن است، اخوات و نظائر این در

قرآن فراوانند در عفو و صبر و صفح و ارتقاب و تریض^۱، آیت سیف آن همه را منسوخ کرد - «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ» - می فرو گذارید تا الله فرمان خویش آرد، و فرمان آن بود که گفت عزوجل «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» الآية - و گفته اند که امر اینجا حکم است بعضی را حکم کرد باسلام و بعضی را بسبی و جزیه، و قیل اراد به الفیمة فیجازیهم باعمالهم. «إِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»

«وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ» - رب العالمین جل جلاله در قرآن ذکر نمازگران مؤمنان فراوان کرد، و آنکه نماز ایشان بلفظ - اقامت - مخصوص کرد، چنانکه گفت: «اقم - الصلوة»، «واقموا الصلوة» و یقیمون الصلوة، «والمقیمین الصلوة» مگر آنجا که ذکر منافقان کرد گفت - «فویلٌ للمصلین الذین هم عن صلواتهم ساهون» لفظ اقامت از آن باز گرفت تا تنبیهی باشد مؤمنانرا، که ثواب در معنی اقامت است نه در مجرّد صورت نماز. بزرگان دین از اینجا گفته اند که نماز کنان فراوانند اما مقیمان نماز اندک اند. و هم ازین باب است که **عمر خطاب** گفت - «الحاجّ قليلٌ والركب كثيرٌ» و معنی - اقامت - در نماز روی دل خویش فراحق کردن است، و همگی خویش در نماز دادن، و شرط راز داری بجای آوردن، و از اندیشه ها و فکرها بر آسودن، و الیه الاشارة بقوله صلعم - «من صلی رکعتین مقبلاً علی الله خرج من ذنوبه کیوم ولدته أمه» این اقبال دل که درین خبر بیان کرد همان اقامت است که در قرآن جایها فراوان گفت،

«وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ» - اما بزبان تفسیر معنی - اقامت - نماز بیای داشتن است بوقت اول چنانکه اختیار شافعی **مطلبی** است. و در خبرست که **مصطفی** ع در سفری بود و نماز بامداد را بطهارت بیرون شد، دیر تر باز آمد، یاران انتظار نکردند، **عبدالرحمن بن عوف** را فرا پیش کردند، پس از یک رکعت در رسید یاران همه متفکر شدند تا خود **مصطفی** چه گوید، **مصطفی** ع چون آن رکعت فائت باز آورد گفت - «احسنتم هكذا فافعلوا».

قوله: «وَأَتُوا الزَّكَاةَ» - میگویند زکوة از مال خویش بیرون کنید و مستحقان زکوة بازجوئید و بایشان دهید و ایشان هفت صنف اند چنانکه در آن آیت گفت: «أَتُمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ...» الی آخر الآیه. و شرح آن بجای خویش گفته شود ان شاء الله. و کسی که زکوة ندهد مال وی برشرف هلاک بود، و کار وی بر خطر. مصطفی ع گفت «ما من عبد له مال لا يؤدى زكوة له الا صفح له يوم القيمة صفائح يحمى عليه في نار جهنم فيكوى بها جنبه وظهره كلما ردت اعيدت له حتى يقضى الله عز وجل بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون، ثم يرى سبيله إما الى الجنة وإما الى النار وما من صاحب ابل لا يؤدى زكوتها الا يجاء بها يوم القيمة يابلها كاحسن ما كانت عليه، ثم - يبطح له بقاع قرقر كلما مرت آخرها ردت عليه اولها. حتى يقضى الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون، ثم يرى سبيله إما الى الجنة إما الى النار. وما من صاحب غنم لا يؤدى زكوتها الا يجاء به يوم القيمة فغنمه كآثر ما كانت، فتنتطح له بقاع قرقر فتطؤه باخفافها و تنطحه بقرونها ليس فيها غضباء ولا جعاء كلما مضت عليه اخرجها ردت عليه اولها، حتى يقضى الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون، ثم يرى سبيله إما الى الجنة إما الى النار» وقال صلعم «ما تلف مال في البر والبحر الا بمنع الزكوة، فاحرزوا اموالكم بالزكوة، و داووا مرضاكم بالصدقة، و ادفعوا عنكم طوارق البلاء بالدعاء، فان الدعاء يرد البلاء ما نزل ولم ينزل، فما نزل يكشفه، وما لم ينزل يحبس»

«وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ» الآية... - خير اینجا نامی است مال را،

یعنی چیزی که نفقه کنید و صدقه دهید از مال ثواب آن فردا بنزدیک الله بیاید، قال النبی صلعم «ما صدق احد بصدقة الا اخذها الرحمن بيده فيرببها كما يربى احدكم فلوه وفضيله فتربوا في كف الرحمن حتى يكون اعظم من الجبل»

«وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ» همچنانست که جای

دیگر گفت «يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً» - و در خبر است که چون بنده از دنیا بیرون شود مردمان گویند - ما خلف؟ چه واپس گذاشت؟ فرشتگان گویند

ما قدم؟ چه فرا پیش داشت؟ و امیر المؤمنین علی علیه السلام بسگورستان بیرون شد گفت: «السلام علیکم یا اهل القبور - اموالکم قسمت و دورکم سکنت و نساءکم نکحت فلهذا خبر ما عندنا، فکیف خبر ما عندکم، فهتف هائف» و علیکم السلام ما اکلنا ربحنه و ما قدمنا وجدناه و ما خلفنا خسرناه.

«وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الْآمَنُ كَانَ هُودًا» - یعنی یهوداً فحذفت الیاء - الزائدة. و قیل هو جمع - هائد - کحائل و حول. جهودان گفتند در بهشت نرود مگر جهودان و چون دین جهودی دینی نیست، و ترسایان گفتند چون ترسائی دینی نیست و در بهشت نرود مگر ترسایان، رب العالمین گفت «تِلْكَ أَمَانِيهِمْ» - ای اکلان بیهم، آنست دروغهای ساخته ایشان. و قراءه ابو جعفر «تِلْكَ أَمَانِيهِمْ» بتخفیف است یعنی آن آرزوهای ایشان آنست.

«قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» - رسول من - گوی بیارید حجت خویش و باز نمائید اگر آنچه میگوئید راست میگوئید.

النوبة الثالثة - قوله تم :- «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ..» - الآیه ... هم نداست و هم گواهی، آنچه نداست نشان آشنائی، و گواهی آنست که ایمان بنده عطائی. میگوید جلّ جلاله و تقدست اسماء و تعالت صفاته و توالّت آلاؤه و نعماءه و عظم کبریاؤه و علا شأنه و عزّ سلطانه، ای شما که مؤمنانید و گروید گانید، حق پذیرفتید و رسالت که شنیدید بشناختید، بشان که دیدید باسزا آمدید و از ناسزا بپریدید، گردن نهادید و واسطه پسندیدید، دنیا گذاشتید و بعقبی باز گردیدید، و از عقبی درمولی گریختید. آری هر کس را میخواند تا خود کرا رام نماید، و ایشانرا که راه نماید تا خود کرا در روش آرد و بمقصد رساند، و ایشانرا که بمقصد رساند تا خود کرا قبول کند و بنوازد! عالمی در بادیۀ مهر توسر گردان شدند تا که یابد بر در کعبه قبولت پروبال آنکه فرمان داد که:

«لَا تَقُولُوا رَاعِنَا» - الآیه - عین حکم است و بار تکلیف، رب العزّة چون خواست

که مؤمنان را تکلیف کند بحکمی از احکام شرع، ورنج و کلفت آن بریشان نهد، نخست ایشان را بندها کرامت بنواخت، و بایمان ایشان گواهی داد گفت «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» آنکه حکم و فرمان در آن پیوست، تابنده بشاهد آن نواخت این بار تکلیف بروی آسان شود، همین است سنت خداوند جل جلاله، هر جا که بار تکلیف بر نهد راه تخفیف فرا پیش وی نهد، که راه دشخوار و بار گران بهم نپسندد، نه بینی؟ آنجا که بتقوی فرمود استطاعت در آن پیوست گفت «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ»، و به مجاهده فرمود اجتهاد در آن بست گفت «وَجَاهِدُوا بِاللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ» و امثال این در قرآن فراوان است، و بر لطف الله دلیل و برهانست.

ثم قال تع - «وَأَسْمَعُوا» فرمان داد آنکه گفت بنیوشید و بجان و دل قبول کنید و بحشم تعظیم و صفای دل در آن نگزید، ما حقیقت سماع و طعم وجود بجان شما برسد، آن کافران و بیگانگان دیدهای شوخ واکرده بودند، و دلها تاریک، لاجرم طنطنه حروف بسمع ایشان می رسید اما حقیقت سماع و لذت وجود هرگز بجان ایشان نرسید. میگوید عز جلاله «ام تحسب ان اکثرهم يسمعون او يعقلون» جای دیگر گفت - «و نطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون» «ولو علم الله فهم خيراً لاسمعهم» در ذوق حقیقت شنیدن دیگرست و سماع دیگر، بوجهل میشنید اما سماع ابوبکر را افتاد. بوجهل و امثال ویرا گفت «وكانوا لا يستطيعون سمعاً» بوبکر و اتباع ویرا گفت «و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول ..» الآية ...

آنکه سرانجام هر دو فرقت درین هر دو آیت بیان کرد و کافران را گفت :- «وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ» - دوستان و مؤمنان را گفت «وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ»

قوله: «مَا نَمَسَّخُ مِنْ آيَةٍ» - يقول بطريق الاشارة - ما نرقيق عن محل العبودية - الا احللتناك بساحات الحرية، و ما رفعناك عنك شيئاً من صفات البشرية - الا اقمناك بشاهد من شواهد الالوهية. از روی اشارت میگوید - ای مهتر خاقین، وای رسول

ثقلین ، ای خلاصه تقدیر ، وای بدرمنیر ، ای کل کمال ، وای قبله اقبال ، ای مایه افضال و ای نمود گار لطف و جلال ، ای شاخ وصل تو نازان و کو کب عزّ تو همیشه رخشان ، ای دولت تو از میغ هستی اطلاع بر گرفته و بشواهد ربوبیت و تأیید الهیت مخصوص شده ، تا لحظة فلحظة کار دولت تو در ترقی است ، و آنچه دیگرانرا تاج است ترا نعلین .

نعلی که بینداخت همی مر کبت از پای تاج سر سلطان شد و نما باد چنین باد ای مهتر ، آن مقامات که ترا زان ترقی میدهم هر چند که حسنات همه اولیا و اصفیاست سیئات تو است ، چندانک و از آن بمسانی ، چون برگذری از آن استغفار می کن ، **مصطفی** ع گفت - روزی هفتاد بار از آن استغفار می کنم - انه لیعان علی قلبی فاستغفر الله فی الیوم سبعین مرّة . قال **الصدیق** - لیتنی شهدت ما استغفر منه رسول الله صلعم .

و قیل فی قوله تم : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ . . . » الآية - ای ما نقل العبد من حال الا انی ماهی فوقها و اعلى منها ، فلا ننسخ من آثار العبادۃ شیئاً الا ابدلنا منها شیئاً من انوار العبودیة ، شیئاً الا اقمنا مآکانها اشیاء من اقمار الحرمة و هلم جرّاً ، تنقله من الادنی الی الاعلی ، حتی یقع فی جذبة من جذبات الحق ، و جذبة من الحق توازی عمل الثقلین . هر که مرفوع در گاه ربوبیت است و مقبول شواهد الهیت ، احدیت بنعت محبت او را در قباب عزّت بیروrand ، اورا از آن حال بحال میگرداند ، و ازین مقام بآن مقام می رساند تا در جذبه حق افتد و از آن پس که رونده باشد ربوده گردد ، آنکه هر چه در همه عمر خویش در حال روش رفته بود اورا در حال کشش باول قدم از آن در گذرانند که - جذبة من الحق توازی عمل الثقلین . آری چنانک خود بکس نماند کشش او بروش خلق هم نماند . ارباب روش را گویند امر و نهی نگه دارید ، و امر و نهی را گویند که ارباب کشش را نگه دارید ، که ایشان آنند که نسب آدم در عالم حقایق بایشان زنده است ، و منهج صدق ببات قدم ایشان معمور ، در عالم حقایق ایشانرا نزاع القبائل خوانند ، چنانک بلال از حبشی و صهیب از روم و سلمان از پارس و اویس از قرن یکو گفت آن جوانمرد که گفت :

ازین مشتی ریاست جوی رعنا هیچ نگشاید

مسلمانی ز سلمان جوی و درد دین ز بو دردا

قدر شریعت **مصطفی** ایشان دانستند، و حق سنت او ایشان شناختند، صفاء سر این چنین صدیقان بر هر خاری که تابد عبهر دین شود، اگر بر مطیع تابد مقبول گردد و اگر بر عاصی تابد مغفور گردد، اگر بر فاسق تابد صاحب ولایت شود.

چنانک در حکایت بیارند از **حاتم اصم** و **شقیق بلخی** که هر دو بسفیری بیرون شدند پیری فاسق مطرب بهام راهی ایشان افتاد، و در عموم اوقات آلات فساد و ساز فسق بکار میداشت، و **حاتم** هر وقتی منتظر آن میبود که **شقیق** ویرا منع کند و زجری نماید، نمیکرد تا آن سفر بآخر رسید. در وقت مفارقت آن پیر فاسق ایشانرا گفت چه مردمانی باشید شما که از شما گران تر مردمان ندیدم! نه یکبار سماع کردید نه دستی و ازدید؟ **حاتم** گفت معذور دار که من **حاتم** و او **شقیق**. آن پیر چون نام ایشان شنید بیای ایشان در افتاد و توبه کرد و بشاگردی ایشان برخاست تا از جمله اولیا گشت، پس **شقیق** **حاتم** را گفت - « رأیت صبر الرجال و صدت صید الرجال ».

« وَ دَكْثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ... » آیه... من خسرت صفقه و دان لم تریح لاحد تجارته، خرمن سوخته خواهد هر کس را خرمن سوخته، جهودان که در هدهد مذلت و مهانت افتاده اند و غبار نومیدی بر چهره تاریک ایشان نشسته می دوست دارند مسلمانانرا بساز خود دیدن، و از عز اسلام بمذلت جهودی افتادن، لکن تا بر منبر ازل خطبه سعادت و پیروزی خود بنام که کردند؟ جهودان این میخوانند و رب العالمین میگویند - خواست خواست ماست نه خواست جهودان، و مراد مراد ماست نه مراد ایشان! و ربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة، فمن اين للطينة الاختيار والحق مستحقة بنفست العز والجلال، وما للمختار والاختيار، وما للمملوك والملك وما للعبيد والتصدر في دست المملوك. قال الله تع « ما كان لهم الخيرة ». **حسین بن علی** را علیهما السلام گفتند **بوذر** میگوید من درویشی بر توانگری اختیار کرده ام، بیماری بر تندرستی برگزیده ام. **حسین** ع گفت رحمت خدا بر **بوذر** باد او را چه جای اختیار است؟ و بنده را خود با اختیار

چه کار است؟ پیروز آنکس است که اختیار و مراد خود فدای اختیار و مراد حق کند. موسی را گفتند - یا موسی خواهی که همه آن بود که مراد تو بود؟ مراد خود فدای مراد ازلی ما کن، و ارادت خود در باقی کن، تو بنده و بنده را اختیار و مراد نیست، که بحکم مراد خود بودن بترك بندگی گفتن است. برادران یوسف بحکم مراد خود بودند مراد ایشان ذل یوسف بود و عزّ خویش، چون نیک نگه کردند ذل خود دیدند و عزّ یوسف، نه پنداشتند که چون از پدر جدا گشتند او را خوار گردانیدند، بسی بر نیامد که خود را دیدند زیر تخت وی صف بر کشیده و کمر خدمت بر میان بسته چاکر وار و غریب وار میگفتند - «یا ایها العزیز مسنا واهلنا الضّر» - و روی فی بعض الاخبار :- عبدی تریدواید، ولا یکون الا ما ارید، فان رضیت بما أُرید کیفیتک ما ترید، و ان لم ترض بما أُرید آتعبتک فیما ترید، ثم لا یکون الا ما ارید.

النوبة الاولى - قوله تم :- «بلی من آسَلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» - آری در بهشت شود

هر که روی خویش فرا داد و فرمان الله را منقاد شد، «وَهُوَ مُحْسِنٌ» و وی نیکو کار است «فَلَهُ أَجْرُهُ» و راست دست مزد او «عِنْدَ رَبِّهِ» نزدیک خداوند وی «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» و نیست فردا بر ایشان بیمی «وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ»^{۱۱۲} و نه هیچ اندوهگن شوند.

«وَقَالَتِ الْيَهُودُ» - و جهودان گفتند «لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ» ترسیان بر هیچ چیز نیند، «وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ» و ترسیان گفتند «لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ» جهودان بر هیچ چیز نیند، «وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ» و ایشان نامه میخوانند «كَذَلِكَ» همچنین «قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» گفتند ایشان که نادان محض اند و بی کتاب اند «مِثْلَ قَوْلِهِمْ» گفتنی همچون گفت ایشان «قَالَ اللَّهُ يُحْكُمُ» الله داورى ببرد

« بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » میان ایشان روز رستخیز « فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ^{۱۱۳} » در آنچه ایشان در آن گفت و گوی جزا جد (۱) میگویند و رایهای مختلف می بینند .
 « وَمَنْ أَظْلَمَ » - و کیست بیداد گر تر « مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ » از آنک
 باز دارد از مسجدهای خدای « أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ » ایشانرا که خواهند که الله را
 در آن یاد کنند ، « وَسَعَىٰ فِي نَجْرَائِهَا » و درویران کردن آن کوشند ، « أُولَٰئِكَ »
 ایشان آند « مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا » که هرگز در آن مسجد نشند پس آن « إِلَّا
 خَائِفِينَ » مگر بایسم و ترس . « لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ » ایشانراست درین جهان رسوائی
 و ننگ « وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^{۱۱۴} » و ایشانراست در آن جهان عذابی
 بزرگ .

« وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » و خدایراست بر آمد نگاه آفتاب و فروشد نگاه
 آفتاب « فَأَيُّ زُيُوتٍ تُؤْتُوا » هر جا که روی دارید « فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ » آنجا بسوی روی
 نماز گران (۲) « إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » که الله فراخ توانست و دانا .

النوبة الثانية - قوله نعم - : « بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ » الآیه... بلی اقراری است بجواب
 که در آن جحد بود ، چنانکه رب العالمین گفت حکایت از قول دوزخیان و بجواب خطاب
 خطابی عذاب سازان - « أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ؟ » قالوا بلی قد جاءنا نذیر فكدبنا و - نعم - جواب
 استفهامی است که در آن جحد نبود چنانکه آتشیان بجواب خطاب بهشتیان گفتند -
 « هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم » و - بلی - دراصل بل بوده است و یا درافزودند
 تا با حرف نسق مشکمل نشود ، چون جهودان گفتند . در بهشت نشود مگر جهودان ،
 و ترسایان گفتند در بهشت نشود مگر ترسایان ، رب العالمین جواب داد که نه آن و نه

(۱) جزا جد فی نسخه الف .

(۲) فی نسخه ج : فتم وجه الله - آنجا سومی نماز گذاردن .

این هیچ دو در بهشت نشوند، بلی^۱ - مؤمنان در شوند آنکه صفت مؤمن در گرفت .
گفت : « مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ » - هر که روی خویش فرا داد، و کردار و دل
خویش پاک داشت، و آهنگ خویش راست کرد . **مقال** گفت - اسلام بمعنی اخلاص
است و - وجه - بمعنی عمل - ای من اخلاص عمله میگوید در بهشت آنکس شود که اخلاص
در اعمال بجای آورد - و اخلاص بر سه قسم است : - اخلاص شهادت در اسلام، و اخلاص
خدمت در ایمان، و اخلاص معرفت در حقیقت . و **قرآن** بهر سه قسم اشارت میکند،
اخلاص شهادت را گفت - « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ » و اخلاص خدمت را گفت - « و مَا
أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » - و اخلاص معرفت را گفت - « إِنَّا أَخْلَصْنَا هُمْ
بِخَالَصَةٍ » .

و در اخلاص اعمال حکایتی بیارند از **سفیان عینه** - که او را رفیقی بود و باوی
برادری گرفته بود، و آن رفیق را یساری بود و نعمتی که درویشان را بدان نواختی و
صدقه ها دادی، و نیز متعبد بود، از دنیا بیرون شد . مردی آمد از **شام** و دعوی کرد
که مرا بنزدیک وی امانتی بود قدر هزار دینار . وارثان گفتند ما ندانیم - **سفیان عینه**
آن مرد را گفت که ترا شب نیمه شعبان بچاه زمزم باید شد، و او را از آن جایگاه
برخواندن تا ترا خبر کند که امانت کجا نهاده است، که در خبر **مصطفی** آمده است
که ارواح مؤمنان و شهیدان و صالحان آن شب در چاه زمزم حاضر آیند، آن مرد
برفت و او را از چاه زمزم خواند، جواب نیافت بر **سفیان** باز آمد، گفت خواندم و
جواب نشنیدم، **سفیان** گفت - « آه عدل الله به الی برهوت » مگر او را بگردانیدند
ازین چاه بچاه برهوت اندر **حضر موت**، آنجا که ارواح اشقیاهم درین شب مجتمع شوند
آن مرد دیگر سال **حضر موت**، شد، و شب نیمه شعبان او را از آن چاه برخواند جواب
داد، و نشان جای امانت ازو درخواست، و امانت بوی باز رسید . و **سفیان** او را گفته
بود که پیرس از حال وقصه وی، و بما عدل الله به الی هناك مع عبادته و صومه و صدقانه .
فقال - بلغ **سفیان** منی السلام، و قل له - الرباء الرباء عدل بی الی هیهنا، قال فانیت **سفیان**
واخبرته به، فبکی^۱ بکاء شديداً، ثم قال - ان الله تم لا يقبل الا ما كان خالصاً لوجهه .

و گفته اند که اسلام درین آیت بمعنی - تفویض - است و وجه بمعنی - امر - ای - من - فَوْض امره الی الله ، معنی آنست که در بهشت آنکس شود که کار با خداوندگار گذارد . و قال علی بن عیسی - من اسلم وجهه لله معناه : من سلم جمیع بدننه لطاعة الله فقد يقال لجملة الشیئی - وجهه - فجعل اشرف الاعضاء عبارة للجمیع .

« وَهُوَ مُجَسِّنٌ » و نیکو در آید در کردار و گفتار خود ، و زندگانی و روزگار خود ، و چنان داند در حال عبادت ، و چنان انگارد که در خدای خود می نگرند . عمر خطاب گفت - که جبرئیل ع پرسید از رسول خدای صلعم که - ما الاحسان ؛ احسان چیست ؟ رسول جواب داد - « ان تعبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یریک » گفت - احسان آنست که خدایرا پرستی چنانک گوئی که ویرا می بینی ، اگر تو ویرا نمی بینی وی ترا می بیند . این اشارت است فرانهایت مقام سالکان ، و تحقیق این سخن آنست - که هر رونده را در هر مقام که باشد بدایتی است و وساطتی و نهایتی : - بدایت آنست که آغاز سفر کند از خود و در روش آید ، و وساطت آنست که بصفت غریبان شود و غریب وار زندگانی کند ، و نهایت آنست که بکعبه مشاهدت رسد . مصطفی سه رتبت اشارت کرده ، حالت روش را گفت - « سیروا سبق المفردون » و حالت غربت را گفت - « طلب الحق غربۃ » و حالت مشاهدت را گفت - « عبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یریک » آنکه ثمره اخلاص بنده و ثواب احسان وی پدید کرد و گفت :- فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ - وَهُوَ الْجَنَّةُ ، ویرا نزدیک خود به بهشت فرود آورد ، آن بهشت که مصطفی صفت وی کرده که - « نورٌ یتلأ لاً و ریحانةٌ تهتز و نهرٌ یتطرد و زوجةٌ حسناء جمیلةٌ فی نضرةٍ و نعمةٍ و سلامةٍ ، فی اقامةٍ ابداءً » - نوری تابان ، بانواع ریاحین بویان ، وجوی روان ، و هم جفت جوان ، و شادی و ناز جاودان ، هر چه بخاطر بنده فراز آید و خواهد در بهشت او راست همان و همچنان .

عبدالرحمن بن ساعده گفت - یا رسول الله انه یعجبنی الخیل فهل فی الجنة خیل فقال له النبی ص - « یابن ساعده ، ان ادخلک الله الجنة کان فیها فرسٌ من یاقوت احمر ، یطیر بک حیث شئت من الجنة » وعن ابی هريرة - قال قال رسول الله - یوماً و هو یحدث

فيمن عنده رجل من اهل البادية ، ان رجلاً من اهل الجنة استأذن ربه في الزرع ، فقال له ربه اوليست فيما شئت ، قال بلى - ولكن احب ان ازرع فيقول الله له - ازرع فيبذر حبة ، فيباد الطرف نباته واستوائه واستحصاده ونثره . امثال الجبال ، فيقول الله عز وجل دونك بني آدم فانه لا يشبعك شيء . فقال الاعرابي - والله يا رسول الله لا يجد هذا الا قريشاً او انصارياً فانهم اصحاب الزرع فاما نحن فلسنا باصحاب زرع ، فضحك رسول الله صلعم . « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَحْزَنُونَ »

« وَ قَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ » الآية ... آنچه جهودانند میگویند که ترسایان بر هیچ چیز نه اند از دین بار خدای ، و آنچه ترسایان اند میگویند جهودان بر هیچ چیز نه اند از دین ، « وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ » و جهودان از توریة میدانند که ترسایان بر باطل اند که خدا را زن و فرزندی گویند ، و ترسایان از انجیل میدانند که جهودان بر هیچ چیز نه اند که به عیسی نمی گروند ، و در قبله یکدیگر را مخالف اند .

« كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ... » - این « الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » گبرانند که بی کتاب اند و بی علم نادانان محض ، یعنی که این گبران میگویند جهودان و ترسایان خود بر هیچ چیز نه اند . سفیان ثوری چون این آیت بر خواندی گفتی « صدقوا جميعاً والله » مقابل گفت « الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » مشرکان عرب اند که پیغامبر را همان گفتند که جهودان و ترسایان یکدیگر را گفتند . و گفته اند که جهودان و ترسایان که درین آیت مذکورند جهودان مدینه اند و ترسایان نجران - که پیش مصطفی در مناظره آمدند و یکدیگر را این گفتند .

« قَالَ يُحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ » - الله داوری کند و کار بر گزارد میان ایشان روز رستاخیز ، و بایشان نماید که بهشتی کدامست و دوزخی کدام ، فرقه حق کدام اند ، و مال و مرجع ایشان چیست ، و فرقه ضلالت کدام اند و حاصل و فیصل ایشان چیست .

« وَ مَنْ أَظْلَمَ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ » الآية ... سبب نزول این آیت آن بود که ططوس بن اسیمیانوس الرومی بجنگ بنی اسرائیل شد، و مهتران و جنگیان ایشان را بکشت و کهنترانرا ببردگی براند، و بیت المقدس را خراب کرد، و مسجد در دست گرفت و در آن پلیدیها و مردار بیو کند. رب العالمین گفت - کیست کافر تر و شوخ تر از آنکس که این کار کند، بندگان خدایرا از مسجد باز دارد، و نگذارد که در آن شند، و خدایرا پرستند و ویرا یاد کنند، و کار که کند و قصد که دارد در تخریب مسجد دارد و بآن کوشد، قتاده و سدی گفتند آنکس بهختنصر بود که ترسایان روم با وی برخاستند، و بجنگ جهودان شدند، و بیت المقدس را خراب کردند، و تا بروزگار عمر بیت المقدس خراب بود، آنکه مسلمانان دیگر باره بنا نهادند و مسجد باز کردند.

« أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ » - زان پس که مسلمانان آنرا عمارت کردند ترسایان روم را نیست که در آن مسجد شوند مگر بدستوری مسلمانان، دل ایشان پر از بیم مسلمانان و ترس از هلاک جان، اکنون از ترسایان کس در آن نشود الا بعهد و امان، یا پس بدزدی و متنکروار چنانک او را ندانند که اگر بدانند او را بکشند.

« لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ » - ترسایان راست درین جهان رسوائی و خواری و ننگ. اگر ذمی بود گزیت، و اگر حربی بود قتل، و در آن جهان عذاب مهین - جاودان در آتش، مقاتل و کلبی گفتند « لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ » فتح قسطنطنیه و عموریه و رومیه است، حصارها و نشستگاه ایشان که در فتح آن استیصال ایشان است و تبتر نظام دولت ایشان، مصطفی ع گفت - الملمحمة العظمی فتح قسطنطنیه و خروج الدجال فی سبعة أشهر. سدی گفت خزی ایشان در دنیا آنست که مهملی بیرون آید و قسطنطنیه بگشاید. و جای ایشان خراب کند و قومی را بکشد، و قومی را ببردگی ببرد، و مهملی آنست که مصطفی ع گفت :- « لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مَتَّى أَوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِي أَسْمَهُ اسْمِي، وَاسْمَ ابْنِهِ اسْمَ ابْنِي، يَمَلَأُ

الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً .

عطا و عبد الرحمن بن زید گفتند - این آیت بشأن مشرکان مکه آمد ، و - بمساجد الله - مسجد حرام می خواهد ، مشرکان مصطفی را از حج و عبادت در آن مسجد بازداشتند ، و مسجد را چون متعبد از آن بازدارند و در آن ذکر الله نرود خراب گویند ، باین معنی گفت « وَ سَعَىٰ فِي خَرَابِهَا » - پس چون مکه گشاده شد و کافران مقهور ، رب العالمین گفت : -

« أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ » - کافرانرا نیست که در آن شوند از ترس مسلمانان و بیم قتل ، و مصطفی ع روز فتح منادی را فرمود تاندا کرد که « الا لا یحییّن بعد هذا العام مشرک و لا یطوفن بال بیت عریان . »

قوله تم - « وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمُؤَدَّ وَجْهُ اللَّهِ » - آلیه ... ابن عباس دفت - جماعتی از یاران رسول صلعم بسفری بودند ، و میخ بر آمد و قبله بریشان مشتبّه شد ، هر کس با جتهاد روی بجانبی فراداد و نماز کرد پس چون میخ باز شد بدانستند که هیچ يك روی بقبله نداشتند ، پیش رسول خدای آمدند و قصه باز گفتند ، در حال این آیت آمد ، و این پیش از آن بود که آیت تحویل قبله با کعبه آمد ، و پس از آنکه آیت تحویل آمد این منسوخ شد . عکرمه گفت این آیت خود در تحویل قبله است میگوید هر جا که روی فرا دهید نماز را در سفر و در حضر روی بآن جانب دهید که الله شمارا بر آن گردانید یعنی کعبه « فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ اِی جِهَةِ الَّتِی وَجَّهْکُم اِلَیْهَا » .

ابن عمر گفت این آیت نماز تطوع را آمده است در سفر ، یصلی حیث ما توجهت بهرا حلتیه - و گفته اند - این جواب عیبگویان است قبله حق را ، و طعنه گویان در مسلمانان در گردانیدن روی از قبله شامی بقبله تهامی ، که رسول خدا صلعم و مسلمانان چون در مدینه آمدند شانزده ماه نماز به بیت المقدس میکردند روی بمغرب داشتند بسوی شام ، و کعبه از پس پشت ، و رسول خدای در دل میداشت آرزوی آنک روی بکعبه داشتی ، قبله ابراهیم . چون رب العالمین پس از شانزده ماه روی وی بکعبه گردانید ، بر

جهودان سخت آمد و بزرگ، و سخنان در گرفتند فراوان از اعتراض و انکار و طعن در رسول خدا و در اسلام و مؤمنان. آنکه که نماز بیت المقدس میکردند روی بمغرب داشتند و پشت بر مشرق، چون روی به کعبه گردانیدند روی بمشرق کردند و پشت بر مغرب ایشان گفتند - اگر استقبال مغرب حق بود استدبار آن باطل است و اگر استقبال مشرق حق است استدبار آن باطل، رب العالمین از آن جوابها داد که یکی اینست - که «وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ» - و تمامی جواب ایشان آنست که گفت: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا» - و شرح آن بجای خویش گفته شود انش. و وجه درین آیت - بمعنی - جهت - است - جهت - قبله - است، و تخصیص را اضافت با خود کرد چنانکه گفت بیت الله و ناقة الله.

«إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» - قیل واسع الشریعة، وقیل واسع المغفرة، و واسع - العطاء - واسع الشریعة - فراخ شریعت است، دین وی آسان و راه بوی روشن و نزدیک. چنانکه مصطفی ع گفت «بعثت بالحنيفية السهلة السمحة» - واسع المغفرة - فراخ آمرزش است فراخ بخشایش، لقوله تم «و رحمتی وسعت کل شیء». وقال صلعم حکایة عن الله عز وجل «لو انني بقرب الارض ذنوباً انيتك بقرب الارض مغفرةً ولا ابالي»، واسع العطاء - فراخ بخش است و فراخ نعمت، قال الله تم - «وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا»، وقیل واسع ای فضله یسعکم، ونعمته تشملکم، علیم باعمالکم و نیاتکم حیثما صلیتم و دعوتم. قال بعض السلف - دخلت ديراً فجاء وقت الصلوة فقلت لبعض من فی الدير من النصارى - دلنی علی بقعة طاهرة اصلي فيها، فقال لی - طهر قلبك عمّن سواه وقف حيث شئت قال - فخرجت منه.

النوبة الثالثة - قوله تم: «بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ...» الآية... کار

کار مخلصانست، و دولت دولت صادقان، و سیرت سیرت پاکان، و نقد آن نقد که در دستارچه ایشان. امروز بر بساط خدمت با نور معرفت، فردا بر بساط صحبت با سرور

وصلت ، « انا اخلصناهم بخالصة » میگوید پاکشان گردانیم و از کوره امتحان خالص بیرون آریم ، تا حضرت را بشایند . که حضرت پاک جز پاکانرا بخود راه ندهد . ان الله تم طیب . لا یقبل الا الطیب . بحضرت پاک جز عمل پاک و گفت پاک بکار نیاید ، آنکه از آن عمل پاک چنان پاک باید شد که نه در دنیا بازجوئی آنرا و نه در عقبی ، تا بخداوند پاک رسی . « و ان له عندنا لزلفی و حسن مآب »

سراین سخن آنست که **بوبکر زقاق** گفت - نقصان کُلِّ مخلص فی اخلاصه رؤیة اخلاصه ، فاذا اراد الله ان یخلص اخلاصه اسقط عن اخلاصه رؤیة لاخلاصه ، فیکون مخلصاً لا مخلصاً - میگوید اخلاص تو آنکه خالص باشد که از دیدن تو پاک باشد ، و بدانی که آن اخلاص نه در دست تست و نه بقوت و داشت تست ، بل که سرست ربانی و نهادی است سبحانی ، کس را بر آن اطلاع نه و غیری را بر آن راه نه . احذیت میگوید سر من سرّی استودعته قلب من احببت من عبادی - گفت بنده را بر گزینم و بدوستی خود بپسندم ، آنکه در سویداء دلش آن ودیعت خود بنهم ، نه شیطان بدان راه برد تا تباہ کند ، نه هواء نفس آنرا بیند تا بگرداند ، نه فرشته بدان رسد تا بنویسد . جنید ازینجا گفت - الاخلاص سرّ بین الله و بین العبد ، لا یعلمه ملک فی کتبه ولا شیطان فی فسده ولا هوی فی میله « **ذوالنون** مصری گفت - کسی که این ودیعت بنزدیک وی نهادهد نشان وی آنست که مدح کسان و ذم ایشان پیش وی بیک نرخ باشد ، آفرین و نفرین ایشان یک رنگ بیند ، نه از آن شاد شود نه ازین فراهم آید ، چنانکه **مصطفی** ع شب قرب و کرامت همه آفرینش منشور سلطنت او میخواندند ، و او بگوشه چشم بهیچ نگرست و میگفت شما که مقربان حضرت اید میگوئید - السلام علی النبی الصالح الذی هو خیر من فی السماء و الارض . و ما منتظریم تا ما را باستانه جفاء **بو جهل** باز فرستند تا گوید - ای ساحر ، ای کذاب ، تا چنانکه درخیر من فی السماء و الارض خود را بر سنک نقد زدیم در ساحر و کذاب نیز بر زنیم ، اگر هر دو ما را بیک نرخ نباشد پس این کلاه دعوی از سر فرو نهیم .

رو که در بند صفاتی عاشق خویشی هنوز گر بر تو عزّ منبر خوش تراست از فل دار

این چنین کس را مخلص خوانند نه مخلص چنانك بوبكر زقاق گفت - فیکون مخلصاً لا مخلصاً مخلص در دریای خطر در غرقابست ، نهنگان جان ربای در چپ و راست وی در آمده ، دریا می برد و می ترسد ، تا خود بساحل امن چون رسد و کی رسد از اینجاست که بزرگان سلف گفتند - « والمخلصون علی خطر عظیم » - و مخلص آنست که بساحل امن رسید ، رب العالمین موسی را بهر دو حالت نشان کرد گفت - « انه كان مخلصاً و كان رسولاً نبياً » هم « مُخْلِصاً » بکسر لام و هم « مُخْلِصاً » بفتح لام خوانده اند اگر بکسر خوانی بدایت کار اوست ، و اگر بفتح خوانی نهایت کار اوست ، مخلص آنگاه بود که کار نبوت وی در پیوست و نواخت احدیت بوی روی نهاد ، و مخلص آنگاه شد که کار نبوت بالا گرفت ، و بحضرت عزت بستاخ شد ، این خود حال کسی است که از اول او را روش بود ، وزان پس بکشش حق رسد و شتآن بین و بین نبینا محمد صلم چند که فرق است میان موسی و میان مصطفی علیهما السلام ، که پیش از دور گل آدم بکمند کشش حق معتصم گشت ، چنانك گفت - « كنتُ نبياً و آدمٌ مجبولٌ فی طینته » شبلی از اینجا گفت - در قیامت هر کسی را خصمی خواهد بود ، و خصم آدم منم که بر راه من عقبه کرد تا در گلزار وی بماندم .

شیخ الاسلام انصاری رحمه الله از اینجا گفت - دانی که محقق کی بحق رسد ؟ چون سیل ربوبیت در رسد ، و گرد بشریت برخیزد حقیقت بیفزاید ، بهانه بکاهد ، نه کالبد ماند نه دل ، نه جان ماند صافی رسته از آب و گل ، نه نور در خاک آمیخته نه خاک در نور ، خاک با خاک شود و نور بانور ، زبان درسد کر شود و ذکر درسد کور ، دل درسد مهر شود و مهر درسد نور ، جان درسد عیان شود و عیان از بیان دور ، اگر ترا این روز آرزوست از خود برون آی ، چنانك مار از پوست ، بترك خود بگوی که نسبت با خود نه نیکوست همانست که آن جوان مرد گفت :

نیست عشق لایزالی را در آن دل هیچ کار کوهنوز اندر صفات خویش ماندست استوار
هیچکس را نامده است از دوستان در راه عشق بی زوال ملک صورت ملک معنی در کنار

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ... - الایة... از روی اشارت میگوید
 کیست ستمکارتر از آنکس که وطن عبادت بشهوت خراب کند؟ کیست ستمکارتر از
 آنک و وطن معرفت بعلاقت خراب کند؟ کیست ستمکارتر از آنک و وطن مشاهدت بملاحظت
 اغیار خراب کند؟ وطن عبادت نفس زاهدان است، وطن معرفت دل عارفانست، وطن
 مشاهدت سردوستانست. او که نفس خویش از شهوات بازداشت وطن عبادت او آبادان
 است، و نامش در جریده زاهدانست چنانکه مالک دینار مکث بالبصرة اربعین سنة فلم
 یصح له ان یأکل من تمر البصرة ولا من رطبها، حتی مات ولم یدقه - فقیل له فی
 ذلك فقال - صاحب الشهوة محجوب من ربه - و آنکس که دل خویش از علاقه پاک داشت
 وطن معرفت او آبادان است، و خود در زمره عارفان، چنانکه ابراهیم ادهم رحمه الله،
 یحکی عن بعضهم قال - کنت مع ابراهیم بن ادهم فی السفر وقد اصابنا الجوع، فاخرج
 جزئیات کانت معه بعد ما نزلنا فی مسجد، وقال لی - مر وارهن هذه الجزئیات وجئنا
 بشیء نأکله فقد مسنا الجوع. قال فخرجت فاستقبلنی انسان بین یدیه بغلة موقرة
 وکان یقول - الذی اطلبه اشقر یقال له ابراهیم بن ادهم قلت - أیش ترید منه فقال - انا
 غلام ابیه هذه الاشیاء له، قال - فدللته علیه قال - فدخل المسجدوا کب علی رأسه و یدیه
 و یقبله، فقال له ابراهیم من انت؟ فقال غلام أبیک، وقدمات ابوک و معی اربعون ألف
 دینار میراثا لك من ابیک، وانا عبدک فمر بما شئت. فقال ابراهیم - ان کنت صادقاً فانت
 حر لوجه الله والذی معک کله وهبته لك، انصرف عنی. فلما خرج قال - یارب کلمتک
 فی رغیف فصببت علی الدنیا صباً، فوحقک لمن امتنی من الجوع لم تعرض بعده بطلب شیء
 و آنکس که سر خویش از ملاحظت اغیار پاک داشت وطن مشاهدت او آبادان
 است، و او خود از جمله دوستان است، چنانکه بویرید بسطامی قدس الله روحه که
 چشم همت از اغیار یکبار فرو گرفت، و گوش کوشش بیا کند، و زبان زیان در کام
 ناکامی کشید، و زحمت نفس اماره از میان برداشت، و خود را در منجیق فکرت نهاد
 و بهمه وادیه در انداخت، و باتش غیرت تن را در همه بوتها بگذاخت، و اسب طلب در
 فضای هر صحرایی بناخت، و بزبان تفرید گفت:

اذا ما تمنى الناسُ روحاً و راحةً تمنيتُ أن ألقاك يا عز خالياً
هر كسى محراب دارد هر سوئى باز محراب سنائی كوى تو

گفت چون این دعوی از نهاد من برآمد احدیت مرا زخم غیرت چشاید، و سؤال هیبت کرد تا با من نماید که از کوره امتحان چون بیرون آمدم، گفت لمن الملك؟ گفتم ترا ای بار خدا، گفت لمن الحكم؟ گفتم ترا خداوند، گفت لمن الاختیار؟ گفتم ترا خدایا، گفتا - چون ضعف من و نیاز من بدید و خود دانا شد مطلع شد که صفات من در صفات وی برسد گفت یا بایزید اکنون که بی همه گشتی با همه و چون بی زبان و بی روان گشتی هم با زبان و هم باروانی .

ما را بجز این زبان زبانی دگر است جز دوزخ و فردوس مکانی دگراست
آزاده نسب زنده بجانی دگراست و آن گوهر پاکشان زکانی دگراست
گفت - آنکه مرا زبانی داد از لطف صمدانی، ودلی داد از نور ربانی، و چشمی از صنع یزدانی، تا اگر گویم بمدد او گویم و بقوت او پیویم، بضیاء او بینم، بقدرت او گیرم، در مجلس انس او نشینم، « کنتُ له سمعاً یسمع بى وبصراً یبصر بى » چون که بدین مقام رسیدم زبانم زبان توحید شد و روانم روان تجرید، نه از خود میگویم یا بخود بریایم، گوینده بحقیقت اوست و من در میانه ترجمانم، اینست که احدیت گفت - « و مارمیت أفرمیت ولکن الله رمی » نه توانداختی آنچه که می انداختی، و یداً یبطشُ بى اینست گز بشناختی .

بیرون ز همه کون درون دل ماست وز خلق جهان بیک قدم منزل ماست
محنت همه در نهاد آب و گل ماست پیش از دل و گل چه بود آن حاصل ماست
النوبة الاولى قوله تم - : « وَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » گفتند که الله فرزندی گرفت « سُبْحَانَهُ » پاکى و بی عیبی ویرا، « بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ » نیست فرزندی بل که رهی است و بنده اوست هر چه در آسمانها و زمین کس است و چیز « كُلُّ لَهُ قَانُونَ^{۱۱۶} » همه ویرا پرستگارانند و به بندگی مقرر

« بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » - نو کاست و نوساز و نوآرنده آسمان و زمین را از نیست، « وَ إِذْ قَضَىٰ أَمْرًا » و چون کاری خواهد که راند « فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ^{۱۱۷} » آن بود که گویدش . باش نامی بود .

« وَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » - و گفتند ایشان که خدا را نمیدانند « أَوَلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ » چرا خدا با ما سخن نمیگوید « أَوْ تَأْتِينَا آيَةً » یا بریکی از ما بزبان ما پیغامی نمی آید؟ « كَذَلِكَ قَالَ » همچنین گفتند « الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » ایشان که نادانان پیشین بودند، « مِثْلَ قَوْلِهِمْ » گفتی همچون گفت ایشان « تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ » دل بدل مانست تا گفت بگفت مانست . « قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ » پیدا کردیم نشانه های خویش و روشن فرستادیم سخنان خویش « لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ^{۱۱۸} » قومی را که بی گمانانند .

« إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ » - ما ترا فرستادیم « بِالْحَقِّ » بر سزاواری و بر راستی « بَشِيرًا وَ نَذِيرًا » شاد کننده و بیم نماینده، « وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ^{۱۱۹} » و مپرس از حال دوزخیان از سختی و زاری و رسوائی .

« وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ » - و خوشنود نگردند از توجه و دان « وَلَا النَّصَارَىٰ » و نه ترسایان « حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ » تا آنکه که پس کیش ایشان شوی، « قُلْ » گوی « إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ » راه نمونی الله راه نمونی آنست « وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَ هُمْ » و اگر بخوش آمد ایشان پی بری و بر پسند ایشان روی « بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » پس آن دانش و پیغام که از خدای آمد بتو « مَا لَكَ » ترانست از خدای پس آن « مِنْ وَلِيِّيَ وَلَا نَصِيرٍ ^{۱۲۰} » نه رهاننده و نه بروی دهنده .

« الَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكِتَابُ » - ایشان که نامه دادیم ایشانرا « يَتْلُوهُ حَقٌّ »

تِلَاوَتِهِ « پی می برند بآن پی بردن بسزا، « اُولَئِكَ يَوْمُنْوَ بِهِ » ایشانند که گرویده اند بنامه خویش، « وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ » هر که کافر گردد بآن « فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »^{۱۲۱} ایشانند که زیان کارانند و نومیدان.

« يَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ » ای فرزندان یعقوب « اَذْكُرُوا نِعْمَتِي » یاد کنید و یاد دارید نعمت من « اَلَّتِي اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ » آن نیکوکاری و نواخت که من بر شما کردم « وَاِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَی الْعَالَمِیْنَ »^{۱۲۲} و شما را افزونی دادم و بهتری بر جهانیان روزگار شما.

« وَاتَّقُوا يَوْمًا » - و به پرهیزید از روزی « لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » که بسنده نبود و به کار نیاید کس کس را « وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ » و از وی باز خریدی نه پذیرند، « وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ » و بکار نیاید ویرا که کسی آید و ویرا خواهش گری کند، « وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ »^{۱۲۳} و نه ایشانرا کسی فریاد رسد یا یاری دهد.

النوبة الثانية قوله تع - « وَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ... » الایه .. جهودان مدینه را می خواهد که گفتند - عزیر ابن الله - و ترسیان نجران که گفتند - المسيح ابن الله، و مشرکان عرب که گفتند الملائكة بنات الله. جای دیگر گفت - « تكاد السموات يتفطرن منه » نزدیک بید آسمانها که بشکافید و پاره پاره درهم افتند که ایشان خدا را فرزند گفتند و فرشتگان را فرزند وی خواندند، آنکه ایشانرا جوابها داد و گفت « فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون » پرس از ایشان که فرشتگان ما را دختران میگوئید و خداوند را دختران می پسندید و خود را پسران؟ « انکم الذکر وله الانثی » شما خود را پسر نهید و او را دختر؟ « تلك اذاً قسمة ضیزی » - اینست قسمتی کزو ستمکارانه، جای دیگر گفت « مالکم کیف تحکمون » چه رسید شما را؟ چیست این حکم که میکنید؟ « افاصفیکم ربکم بالبنین واتخذمن الملائكة اناثاً، و يجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون، وجعلوا الملائكة الذین هم عباد الرحمن اناثاً ».

و در حکایت از جهودان و ترسایان گفت - « و قالت اليهود عزیر و قالت النصارى المسيح ابن الله » - رب العالمین ایشانرا جواب داد « ذلك قولهم بافواههم » آن چیز است که بزبان میگویند ، یعنی که در آنچه میگویند هیچ علم نیست ایشانرا ، و هیچ اصل ندارد که الله از آن پا کست و منزله . و مصطفی ع گفت حکایت از خداوند جل جلاله تنزیه و تقدیس خویش را « کذبني ابن آدم و لم يكن له ذلك و شتمني و لم يكن له ذلك ، فاما تكذيبه ايأى فقله . لن يعيدني كما بداني » و ليس اول الخلق باهون على من اعادته ، و اما شتمه ايأى فقله « اتخذ الله ولداً » و أنا الاحد الصمد لم ألد و لم أولد و لم يكن لى كفواً احد .

چون کافران اورا فرزند گفتند تنزیه خود بخلق باز نگذاشت و گفت « سُبْحَانَهُ » پاکی و بیعیبی اورا ، بل نه چنانست که ایشان میگویند . « لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » هر چه در آسمانها و زمین کس است و چیز همه مُلک و مِلک اوست ، همه بنده و رهی اوست .

« كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ » - مطیعون مَقْرُون ، بالعبودية داعون ، همه اورا پرستگاری و فرمانبرداری ، به بندگی وی مقر ، و اورا خواننده و خواهند ، « كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ » هر چند که لفظ عامست اما بمعنی خاص است که مراد بآن عزیر است و مسیح و ملائکه و مؤمنان از اهل طاعت ، و اگر بر عموم خلق نهی رواست ، دوست و دشمن آشنا و بیگانه بآن معنی که سایه هر شخصی خدا را می سجود کند و ذلك فی قوله « يَتَقَيُّوْا ظِلَالَهُ عَنْ اليمينِ وَالشمالِ سَجْدًا لِلَّهِ » یابس بقیامت باشد چنانک رب العزه گفت - « و عنت الوجوه للحی القيوم » - فقها این آیت بدلیل کردند که ملک و ولادت هر دو بهم جمع نشوند کسی که پدر را بخرد چون بخرد بروی آزاد گشت ، از بهر آنک رب العالمین با ثبوت ملک نفی ولادت کرد از خود جل جلاله و هو ظاهر بین لمن تأمله .

« بَدِيعُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ » - میگوید نو کننده آسمانها و زمین الله است

بی قالبی و بی مثالی ، و بی عیاری ، از پیش ، و بدعت ازینجا گرفته اند ، هر سخنی یا

کردی که نوآرند در دین ، و از پیش فائزگفته باشند و نه کرده ، آنرا بدعت گویند و گوینده و نهنده آن مبتدع ، پس بدعت بر دو قسم است چنانکه **شافعی** گفت بدعتی پسندیده و بدعتی نکوهیده ، اما آنچه پسندیده است آنست که **عمر خطاب** گفت - قیام رمضان را و افروختن قندیلها را در مسجد آنها لبدعة حسنة و مصنفات علما و ادبا و کلمات مذکران و ترتیب واعظان و ساختن مئذنه های موزنان و رباط و خانقاه صوفیان بدان ملحق است ، که این همه از ابواب براست و يقول الله تع - « و تعاونوا على البر والتقوى » ، اما بدعت نکوهیده آنست که در ذات و صفات خداوند عزوجل سخن گوئی از فضول متکلمان و دقائق فلاسفه و منجمان ، و آن گوئی که کس نگفت از صحابه و تابعین و سلف صالحین ، نه کتاب و سنت بدان ناطق ، نه سیرت سلف آنرا موافق . **عبدالله مسعود** گفت - ان احسن الحديث كتاب الله واحسن الهدى هدى محمد ، و شر الامور محدثاتها و كل محدثة بدعة ، و كل بدعة ضلالة . و قال ابن عباس - عليكم بالاستقامة اتبعوا ولا تبتدعوا - وعن **مكحول** قال قال **علي ع** . « ما احداث يا رسول الله ؟ » فقال كل شيء يخالف القرآن و يخالف سنتي انا عملوا بالرأى في الدين ، و ليس - الرأي في الدين ، انما الدين امر الرب تبارك و تعالی و نهیه ، و هلك المحدثون في دين الله و قال النبي ع « تعمل هذه الأمة برهة بكتاب الله ، ثم تعمل بسنة رسول الله ، ثم تعمل برهة بعد ذلك بالرأى ، فاذا عملوا بالرأى فقد ضلوا . و قال **ابو جعفر الترمذی** - رأيت النبي صلعم في ما يرى النائم و انا بمدينة الرسول في مسجده ، فقلت يا رسول الله ما تقول في رأي **ابی حنيفة** ؟ قال - لا ولا حرفاً ، قلت ما تقول في رأي **مالك** فقال - اكتب منه ما ما وافق حديثي او سنتي . قلت - ما تقول في رأي **الشافعی** ؟ فطأطأ رأسه شبه الغضبان ، و قال - اما انه ليس برأى و لكنّه اتباع سنتي اورد علی من خالف سنتي .

قوله تعالى :- « وَاِذَا قُضِيَ اَمْرٌ . . . » ای قدره و کداو خلقه ، و چون چیزی خواهد که آفریند یا خواستی خواهد که گزارد یا مرادی خواهد که پیش برد ، مخاطبه بکن - ثم یگونه بقدرته فیکون . علی ما اراد . آنرا گوید - که باش تامی بود - چنانکه خواهد . قال **الزجاج** - يقول له و ان لم یکن حاضراً کن لان ما هو معلوم عنده

بمنزلة الحاضر .

روی فی بعض الاخبار - ان الحق جلّ جلاله يقول - انّی جوادٌ ما جدّ عطائی کلامٌ و عذابى کلامٌ و اذا اردتُ امرأ فانما اقول له - کن فیکون و گفته اند که معنی قضا در قرآن برده وجهست بمعنی - وصیت - چنانک گفت « و قضاربک الا تعبدوا الا اياه » و بمعنی - اخبار - چنانک گفت « وقضیتُ الى بنی اسرائیل » و بمعنی - فراغ چنانک گفت « فاذا قضیتم مناسککم » ، « فاذا قضیت الصلوة » و بمعنی - فعل - چنانک گفت « فاقض ما انت قاض » و بمعنی - وجوب - چنانک گفت « وقضى الامر » ای وجب العذاب . جای دیگر گفت « قضی الامر الذى فيه تستفتيان » و بمعنی - کتابت - چنانک گفت « و کان امرأ مقضیاً » ای مکتوباً فی اللوح المحفوظ ، و بمعنی - اتمام - چنانک گفت « فلما قضی موسى الاجل » ای اتمه و بمعنی - فصل - چنانک گفت « وقضى بينهم بالحق » و بمعنی - خلق - چنانک گفت « فقضیهن سبع سموات فی یومین » و بمعنی - احکام و انتقام فعل - چنانک گفت « و اذا قضی امرأ فانما یقول له کن فیکون » .

قوله تم - « وَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » - الایة . . . مشرکان عرب گفتند - ایشان

که خدای را نمی دانند و از رسیدن بروی می ترسند که ما ایمان نیاریم و محمد را استوار نگیریم ، تا آنکه که الله با ماسخن گوید بخودی خود ، و از وی بشنویم که محمد پیغامبرست آنکه بوی ایمان آریم . جای دیگر گفت حکایه هم از ایشان - « وَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا » و نیز آیات خواستند و اقتراح کردند گفتند - « اوتائینا آیه » - یا پس نشانی روشن باید که بما رسد و بر صدق نبوت تو دلالت کند ، و شرح این که خواستند و اقتراح که کردند در سورة بنی اسرائیل است آنجا که گفت « قالوا لن نؤمنن بك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً » ای آخر آیات الاربع .

« كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ » - کافران پیشین و جهودان همچنین

سؤال تعنت کردند از پیغامبران ، و مسئله محال کردند تا بآن کافر شدند . « تشابهت قلوبهم » - دل بدل مانست بکفر و قسوت ، یا گفت بگفت مانست بسؤال تعنت و اقتراح محال .

« قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ » - هر که برپی حق است و جوینده روشنائی و بیگمانی قرآن و براس است بروشنائی و راهنمونی . قال الواسطی فی هذه الآية :- قد كلمتمكم - حيث انزلت عليكم خطابی و آية آية اشرف من محمد ص و قد اظهرت لكم .

ذلك قوله - « اِنَّا ارسلناك بالحق » - ای لم نرسلک عبثاً بل ارسلناک بالحق - میگوید نه بازی گری بود این فرستادن ما ترا یا محمد ، بلکه کاری را بود که حق است و بودنی ، این همچنانست که جای دیگر گفت :- « وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عين » « ما خلقناهما الا بالحق » جای دیگر گفت . « ایتحسب الانسان ان یترك سدى » ، « أفحسبتم انما خلقناکم عبثاً » « احسب الناس ان یتروکوا ان يقولوا آمنا وهم لا یفتنون » - این همه از یک بابست و سیاق آن بریک معنی . و گفته اند « اِنَّا ارسلناک بالحق » - ای مع الحق ، والحق هو القرآن کقوله « بل کذبوا بالحق لما جاءهم » - و قيل هو دین الاسلام - کقوله « و قيل جاء الحق و زهق الباطل » و قيل معناه - الصدق - کقوله « و یتنبؤنک أحق هو » - معنی آنست که ترا با قرآن و با دین اسلام و براستی فرستادیم .

« بَشِيرًا وَ نَذِيرًا » - ای بشیراً بالجنة - لمن اطاع الله ، و نذیراً بالنار لمن عصاه . آشنایان و دوستان را بشارت میدهد به بهشت جاوید و نعیم باقی ، و کافران و بیگانگان را بیم می نماید بآتش سوزان و عقوبت جاودان .

« وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ » - وَلَا تُسْئَلُ قِرَاءَتِ نَافِعِ است و یعقوب ، میگوید - مپرس از حال دوزخیان از سختی و زاری ایشان ،

در خبرست که آن شب که سید را بمعراج بردند ، زنی را ازین زانیه شوریده دام دریده که در دنیا جز بمعصیت مشغول نبودی در فردوس اعلی بنام آن زن درجات دید ، گفت - خداوندا بچه خدمت باین پایگه رسید ؟ گفت روزی سگی را دید تشنه برکنارچاهی بیفتاده وچاه را نه دلو بود و نه رسن ، موزه خویش ازپای بکشد ، و چادر در آن بست ، و آب بر کشید و آن سگ را سیراب کرد . ما آن حال بروی بگردانیدیم و بنام وی درعلین درجات برآراستیم . رسول ع باز گشت و برکناره دوزخ گذر کرد ناله زار شنید که همی گفت - یا محمد ادر کنی ای محمد زینهار مرادریاب ... جبرئیل ع گفت یا سید نه جای سخن است این درد بدل همی دار و هیچ مگوی - « ولا تسئل عن اصحاب الجحیم » .

و اگر بضممتین خوانی بر قراءه باقی ، معنی آنست که ترا نخواهند پرسید فردا از ناگرویدگان که ایشانرا از بهر آتش آفریده اند ، و سبب آن بود که رسول خدا گفت : « لو انزل الله بأسه باليهود لا آمنوا » - اگر خدای عز و جل جهودانرا عذاب فرستادی ایشان ایمان آوردندی ، رب العزة گفت . ایشان از بهر آتش آفریده ام و فردا ترا نپرسم که ایشان چرا ایمان نیاوردند ، و چرا گناه کردند . و نظائر این در قرآن فراوانست : - « ليس عليك هديهم » « وان تولوا فاما عليك » ، « ما على الرسول الا البلاغ » و ما عليك الا يزگی ، « فانما عليهم ما حمل و عليكم ما حملتم » .

قوله تم - « و لَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ » الايه ... این آیت پس از آن آمد که قبله با کعبه گردانیدند ، که جهودان بیش از آن امید میداشتند که رسول بدین ایشان باز گردد ، و همچنین ترسایان امید میداشتند ، پس چون قبله بگردانیدند یکبارگی نومید شدند ، و سخت آمد ایشانرا تحویل قبله . رب العالمین این آیت فرستاد و گفت ایشان هرگز از تو خشنود نباشند زان پس که قبله بگردانیدیم مگر که تو پس کیش ایشان شوی ، و نماز بقبله ایشان کنی . اشتقاق ملت از - املال - است - يقال املت الكتاب و امليته ، و ملت و دین دو نام اند که راه پرستیدن الله و شریعت پاک باین هر دو نام باز خوانند . و فرق آنست که ملت بر آن افتد که از حق جل جلاله به بنده پیوندد ،

چون فرستادن کتاب و رسالت، و بنده را بر طاعت خواندن و فرمودن، و دین بر آن افتد که از بنده بحق شود چون کتاب پذیرفتن و پیغام نیوشیدن، و خدا را عز و جل پرستیدن و فرمان بردن.

آنکه گفت :- « قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى » - یعنی که اگر ایشان کیش خویش ستایند و شما را بآن خوانند یا در دین شما طعن زنند و شما را از آن باز خوانند که نورسولی بگوی- ان هدی الله هو الهدی - راه راست آنست که الله نماید، و راهنمونی راهنمونی ویست « وَ لَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَ هُمْ » - هوی نتیجه شهوت و داعی ضلالت، ازینجاست که رب العزة هوی رابه - آله الکفار - باز خواند. فقال نعم - افرأیت من اتخذ الهه هویه. و مصطفی ع گفت « ما تحت ظل السماء اله یعبد من دون الله ابغض الی الله من اتخذ آلهه هویه » و سَمَّیَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَهْوِي بِصَاحِبِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى كُلِّ دَاهِيَةٍ وَفِي الْآخِرَةِ إِلَى الْهَآوِيَةِ. و در قرآن فراوانست که رب العالمین بندگان را از اتباع هوی باز میدارد و تحذیر میکند فقال نعم - « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » « قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ كَمَ قَدْ ضَلَلْتَ إِذَا » « وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ » ، « وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » و مصطفی ع گفت : « جَانِبُوا الْاَهْوَاءَ كُلَّهَا ، فَانْ اَوَّلَهَا وَاخِرَهَا بَاطِلٌ » ، اجتنبوا اهل الاهواء فان لهم عرة كعرة الجرب . مردی گفت ابن عباس را که من بر هواء شما م که اهل بیت اید ابن عباس جواب داد که هواها همه در آتش است، آن مرد گفت من از شیعه شما م ابن عباس گفت الله ما را مسلمان نام نهاد و هر نام که نه اسلام است نه از ماست و نه از دین ما، آنکه گفت - الله ربنا و الاسلام ديننا و القرآن امامنا و محمد صلعم نبينا و الكعبة قبلتنا فمن كان على غير هذا فليس منا .

« وَ لَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَ هُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » - اگر تو بر پسند ایشان و خوش آمد ایشان پیبری، پس از آنکه پیغام و دانش بتو آمد که دین اسلام حق است، و ایشان بر ضلالت اند، « مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » ترا بر الله

یاری دهندۀ نیست و نه از وی رها نندۀ .

قوله تم - « الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ » الآية - گفته اند که عبد الله سلام است و مؤمنان اهل کتاب بر خصوص ، و گفته اند که جمله مؤمنان خواهد بر عموم - اصحاب رسول صلعم و غیر ایشان ، و حق تلاوت آنست که در آن تغییر و تبدیل نیارند و حلال آن حلال دانند و حرام آن حرام دانند ، و محکم و متشابه آن بجای خویش بشناسند ، و بآن ایمان آرند ، عمر خطاب گفت حق تلاوته آنست که چون کتاب خدا خواند بصفه بهشت رسد از خدای عزوجل بهشت خواهد و چون صفت دوزخ خواند از خدای عزوجل زینهار خواهد ، « أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ » مؤمنان بکتاب ایشانند که این شرطها ، بجای آرند ، و هر که بر جهودی بستمید و حق تلاوت بنگزارد و شرط آن بجای نیارد « فَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِرُونَ » - زیان کاران و نومیدان ایشانند .

قوله تم :- « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ... » الآية . - شرح این دو آیت از پیش رفت و فایده تکرار آنست که تا در انداز و وعظ بیفزاید که چون فرمان بزرگ بود تعظیم آنرا باز گفتن شرط بود .

النوبة الثالثة - قوله تم :- « وَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ » - پاکست و

بی عیب و منزله خداوند یگانه ، یگانه در حلم یگانه در وفا یگانه در مهر ؛ در آزار از رهی نبرد که در حلم یگانه است ، اگر رهی بدیگری گراید وی نگراید که در وفا یگانه است ، اگر رهی عهد بشکنند او نشکنند که در مهر یگانه است ، یگانه در ذات یگانه در صفات ، بری از علل ، مقدس از آفات ، منزله از مداجات ، ستوده بهر عبارات ، زیبا در هر اشارات ، خالق هنگام و ساعات ، مقدر احیان و اوقات ، نه در صنع او خلل ، نه در تقدیر او حیل ، نه در وصف او مثل ، مقدری لم یزل .

قدیر عالم حی مرید سمیع مبصر لبس الجلالا

تَقْدَسَ اِنْ يَكُوْنَ لَهُ نَظِيْرٌ تَعَالٰى اَنْ يُظَنَّ وَاِنْ يُقَالَا

ای ذات کمالی که ز تو کاسته نیست جز از کف توفیض کرم خاسته نیست
 خداوندی بی شریک و بی اتباز، پادشاهی بی نظیر و بی نیاز، نه وعد او کذب نه نام
 او مجاز، در منع بسته و در جود او واز، گناه آمرز است و معیوب نواز، دانای بی علت
 توانای بی حیل، تنهای بی قلت، گستراننده ملت، خارج از عدد، صانع بی کمد، قیوم
 تابد، قدوس از حسد، نامش لطیف و قیوم و صمد، لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفواً احد.
 اندر دل من بدین عیانی که توئی وز دیده من بدین نهانی که توئی
 و صاف ترا وصف نداند کردن تو خود صفات خود چنانی که توئی!
 خداوندی رهی دار نامدار، که گوشها گشاده بنام او، دلها اسیر پیغام او، موحّد
 افتاده در دام او، مشتاق مست مهر از جام او. مهربانی که در عالم بمهربانی خود که
 چنو، امید عاصیان و مفلسان بدو، درویشان را شادی ببقاء جلال او، منزلشان بر درگاه
 او نشستشان بر امید وصال او، بودنشان در بند و فاء او، راحتشان با نام و نشان و یاد او.
 دو صد عالم که روحانی است آن از قرّ فضل او

دو صد گیتی که نور اینست از نور جمال او.

شیخ الاسلام انصاری گفت رحمه الله: « الهی یک چندی بیاد تو نازیدم آخر
 خود را رستخیز گزیدم، چو من کیست که این کار را سزیدم؟ اینم بس که صحبت تو
 ارزیدم! الهی نه جز از یاد تو دلست نه جز از یافت تو جان، پس بی دل و بی جان زندگی
 چون توان؟ الهی جدا ماندم از جهانیان، بآنک چشم از تو تھی و تو مرا عیان!
 خالی نه از من و نه بینم رویت جانی تو که بامنی و دیدار نه!
 ای دولت دل و زندگانی جان، نادر یافته یافته و نادیده عیان! یاد تو میان دل
 و زبانست و مهر تو میان سر و جان. یافت تو روزست که خود بر آید ناگاهان، یابنده
 تو نه بشادی پردازد نه باندھان! خداوند! بسر بر مرا کاری که از آن عبارت نتوان.
 تمام کن بر ما کاری با خود که از دو گیتی نهان ».

ارباب حکمت راست که درین آیت که الله گفت - «وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ» رمزی عجب است که گفته اند و لطیفه نیکو، و آن لطیفه آنست که درین عالم هر چه راه آن بفناست الله آنرا تخمی پدید کرد و خلفی نهاد، تا نوع آن در جهان بماند و یکبارگی نیست نشود. اینست غرض کلی از وجود فرزندان تا نوع وی بماند، و پدر را خلف شود و نسل منقطع نگردد. نه بینی اجرام سماوی چون شمس و قمر و کواکب و امثال آن که در تضعیف روزگار تا قیامت راه آن بفنا نیست لاجرم آنرا تخم نساخت و خلف نهاد، و برخلاف آن انواع نبات و ضروب حیوانست که چون فنا بروزگار در آن روانست لاجرم تخم و خلف از ضرورت آنست. ازینجا معلوم شود که خدا را عزوجل فرزند گرفتن سزا نیست و خلف او را بکار نیست، که وی زنده ایست باقی و کردگاری دائم، نقص فنا را بوی راه نه و آفت وزوال را در جلال وی جای نه، و عیب نقصان در کمال وی گنجای نه، همیشه بود و همیشه باشد، پس او را فرزند چه در باین یا چون سزد؟ تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً.

آنکه در حجت بیفزود گفت - : «بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَه قَانِتُونَ» - فرزند که می در باید خدمت پدر را می در باید، و پستی دادن و یاری کردن ویرا، چنانکه رب العزة گفت - «وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً» ، و نیز پدر به نفس خود کامل نیست و از یاران مستغنی نیست، حاجت بدیگری دارد تا فقر و ضعف خود بوی جبر کند. پس رب العالمین چه حاجت بفرزند دارد؟ که نه ویرا فقرست تا بکسی جبر کند، و نه عجزست تا بدیگری یاری گیرد، و آنکه با بی نیازی او آسمان و زمین و هر چه دروست همه مِلک و مُلک اوست، همه بنده و رهی اوست، همه خدمتگار و طاعت دار اوست، اِمَّا طَوْعاً او کَرْهاً، و هوالمشارالیه بقوله عزوجل: «وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً» .

قوله تع «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ...» الآية... در روزگار فترت میان رفع عیسی و بعثت مصطفی علیهما السلام ششصد سال و بیست سال بگذشت که هیچ

پیغامبر بخلق نیامد، جهان همه کفر گرفته و ظلمت بدعت و غبار فتنه در عالم پیچیده و دریای ضلالت بموج آمده، در هر کنجی صنمی، در هر سینه از شرک رقی، در هر میان ز ناری، در هر خانه بیت الثاری، هر کسی خود را ساخته معبودی، یکی آویخته حجری، یکی پرستنده شجری، یکی بمعبود گرفته شمسی و قمری. کس ندانست که بیع و نکاح چیست، نه زکوة و نه صدقات، نه جهاد و نه غزوات، نه حج و صوم و صلوة، همه بافساد و سفاح الف گرفته، بر ریا و نفاق جمع شده، فعل ایشان بحیره و سایبه، حج ایشان مکا و تصدیه، قرآن ایشان شعر، اخبار ایشان سحر، عادت ایشان در خاک کردن دختران و بیریدن نسب از پسران. اندر روی زمین کس نبود که از یگانگی آفریدگار آگاه بود، یا از صنع وی باخبر بود، یا از دین وی بر اثر بود. پادشاه بزرگوار بنده نواز کار ساز بفضل و لطف خود نظر رحمت بعالم کرد، که بخشاینده بر بندگانش و مهربان بر ایشان است، از همه عالم حیوان بر گزید، و از حیوان آدمیان بر گزید، و از آدمیان عاقلان بر گزید، و از عاقلان مؤمنان بر گزید، و از مؤمنان پیغامبران بر گزید و از پیغامبران مصطفی ص بر گزید که سید پیغامبرانست، و خاتم ایشان، قطب جهان، ماه تابان، زین زمین و چراغ آسمان، قرشی تبار، و خرم روزگار، سلیمانی جلال، یوسفی جمال، نگاشته و نواخته ذوالجلال، بر گزید این مهتر را و بر سولی بخلق فرستاد و رحمت جهانیان را و نواخت بندگان را، و باین بعثت منت بروی نهاد و گفت:

«انا ارسلناک بالحق بشیراً و نذیراً» و خبر درست است از مصطفی ص که گفت -

«ان الله اصطفی کنانة من ولد اسمعيل، واصطفی قريشاً من کنانة، واصطفی

من قريش بنی هاشم و اصطفانی من بنی هاشم» و قال - بعثت من خير قرون بنی آدم قرناً فقرناً، حتی كنت من القرن الذی كنت منه. و عن ابن عباس قال - جلس أناسٌ

من اصحاب رسول الله فخرج سمعهم يتذاكرون، و قال بعضهم ان الله آخذ ابراهيم

خلیلاً، و قال آخر موسى كلمة الله تكليماً، و قال آخر - فعیسی كلمة الله و روحه، و قال

آخر - آدم اصطفیه الله - فخرج ص و قال «قد سمعتُ کلامکم و عجبکم ان ابراهيم

خلیل الله و هو كذلك، و موسى نجی الله و هو كذلك، و عیسی روحه و كلمته و هو كذلك،

و آدم اصطفیه الله وهو كذلك ، اَلا و انا حبيب الله ولا فخر - و انا حامل لواء الحمد يوم القيمة تحته آدم فمن دونه ولا فخر ، و انا اَوَّل شافع و اَوَّل مشفع يوم القيمة ولا فخر ، و انا اول من يحركُ حلق الجنة فيفتح الله لي ، فيدخلنيها و معي فقراء المؤمنين ولا فخر ، و انا اكرم الاولين و الآخرين على الله ولا فخر ، و انا اول الناس خروجا اذا بعثوا ، و انا قائدهم اذا وفدوا و انا خطيبهم اذا انصتوا ، و انا شفيعهم اذا حبسوا ، و انا مبشرهم اذا اُتسوا - الكرامة ، و المفاتيح يومئذ بيدي فاكسي حلة من خلل الجنة ، ثم أقومُ عن يمين العرش ليس احدٌ من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري . « بحكم أنك ابن خصلتها جملة موهبت الهی است و عطاء ربانی ؛ و هیچ چیز از آن کسب بشر نه . مصطفی ع گفت - و لا فخر - یعنی که نه از روی مفاخرت میگویم که آن همه موهبت الهی است و هیچ از آن مکتسب من نیست . و فخر که کنند بچیزی کنند که مکتسب خود بود نه موهبت محض .

قوله تم - « الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ تِلْكَ قُلُوبُهُمْ حَقَّ تِلْكَ قُلُوبُهُمْ » - حق تلاوت آنست که قرآن خوانی بسوز و نیاز و صفاء دل و اعتقاد پاک ، بزبان ذا کر و بدل معتقد ، و بجان صافی ، زبان درز کر و دل در حزن و جان بامهر ، زبان با وفا و دل با صفا و جان با حیا ، زبان در کار و دل در راز و جان در ناز .

پیر طریقت گفت : - « بنده در ذکر بجائی رسد که زبان در دل برسد ، و دل در جان برسد و جان در سر برسد و سر در نور برسد ، دل فازبان گوید خاموش جان فا دل گوید خاموش سر فاجان گوید خاموش ! الله فارهی گوید - بنده من دیر بود تا تو میگفتی اکنون من میگویم و تو می نیوش ! » .

النوبة الاولى قوله تم - « وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ - بیازمود ابراهیم را » ربه خداوند او « بِكَلِمَاتٍ » بسخنائی چند و فرمانی چند « فَأَتَمَّهُنَّ » آنرا بسر برد و فرو نگذاشت ، « قَالَ » گفت خدای عزوجل « إِنِّي جَاعِلُكَ » من ترا خواهم کرد « لِلنَّاسِ » مر مردمانرا « إِمَامًا » پیشوائی در دین « قَالَ » گفت « وَ مِنْ »

ذُرِّيَّتِي» و از فرزندان من هم «قَالَ» گفت خداوند «لَا يَنَالُ» نرسد «عَهْدِي الظَّالِمِينَ» ۱۲۴ پسند من و نیکبختی در دین من به بیگانگان.

«وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ» - و کردیم این خانه را «مَثَابَةً لِّلنَّاسِ» باز گشتن گاهی مردمان را «وَ آمَنَّا» و جای امن ایشان، «وَ اتَّخَذُوا» و الله فرمود که گیرید «مِّنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ» ایستادن گاه ابراهیم و خانه که وی «مُصَلِّي» قبله و نمازگاه «وَ عَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ» و فرمودیم ابراهیم و اسمعیل را «أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ» که پاک دارید و بزرگ خانه من «لِلطَّائِفِينَ» طواف کنندگان را گرد آن، «وَ الْعَاكِفِينَ» و نشینندگان در آن «وَ الرَّكْعَ السُّجُودَ» ۱۲۵ و نمازگران بسوی آن.

النوبة الثانية - قوله تع: «وَ إِذَا بَتَّلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ» الآیه...

اختلافست میان علما که آن سخنان و فرمان حق چه بود و چند بود که رب العالمین ابراهیم را بآن بیازمود، ابن عباس گفت بروایت طاووس ازو که: - الله تع فرمان داد ویرا بده چیز از تطهیر و تأدیب، پنج در تن و پنج در سر، اما آن پنج که درسرت: - آب در دهن کردن و در بینی کردن و مسواک کردن و شارب گرفتن و موی سر بدو شاخ کردن، و آن پنج که درتن است: - ختنه کردن و ناخن بریدن و موی زیر دست کندن و زیر ازار ستردن و بآب استنجا کردن. و گفته اند: - که پنجم آب درازارزدن است. و خدای عزوجل امت مصطفی را باین آداب و سنن فرمود و گفت: «وَ اتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا» پس کیش ابراهیم روید و سنت وی بجای آرید. و مصطفی آنرا تقریر کرد و گفت: الفطرة عشرة - المضمضة والاستنشاق والسواك و قص الشارب و تقليم الاظفار و غسل البراجم یعنی وسط الاصابع، و تنف الابط و الاتصاح بالماء و الختان والاستحدا قال سعيد بن المسيب - اختتن ابراهیم بعد مائة و عشرين سنة بالقدم - و هی قریة بالشام، ثم عاش بعد ذلك ثمانین سنة. قال - و كان ابراهیم اول من اضاف الضیف، و اول من

اختتن، و اول من قص الشارب، و اول من قلّم الظفر، و اول من استجد، و اول من رأى الشيب، فقال يا رب ما هذا قيل له هذا و قارّ قال يا رب زدنى و قارّ.

قولی دیگر از ابن عباس آورده اند بروایت عکرمه ازو - که آن کلمات سی سهم است از شرایع الاسلام و اصول دین و مایه ایمان و ده سهم از آن در سورة التوبة گفت - « الثائبون العابدون . . » الى آخر الآیه . و ده سهم در سورة الاحزاب « ان المسلمین والمسلمات . . » الى آخرها . و ده سهم در ابتداء سورة « قد افلح المؤمنون ، و در اثناء المعارج . و هیچ کس را از مسلمانان باین جمله خصال نیاز نمودند در دین که چنان بجای آورد ، و بآن درست آمد که ابراهیم ع و الله تع و او را بدان بستود . گفت « فَأَتَمَّهُنَّ » هیچ از آن فرو نگذاشت و بتمامی بگزارد . و قيل ان الله تع ابتلاه فی ماله و نفسه و ولده و قلبه - فسلم ماله الى الضیفان، و ولده الى القربان، و نفسه الى النیران، و قلبه الى الرحمن فانخذ خلیلاً و انتی علیه ، فقال « و ابراهیم الذی و فی » او را در مال بیازمود و در نفس و فرزند و دل - مال بمهمان داد و فرزند بقربان و تن بآتش نمرود و دل با حق پرداخت و رب العالمین گفت - « و ابراهیم الذی و فی » ابراهیم تقصیر نکرد، بندگی بجای آورد و شرائط آن بتمامی بگزارد من او را بدوست خود گرفتم ، فذلک فی قوله « واتخذ الله ابراهیم خلیلاً »

ابراهیم نامی است سریانی و معناه - اب رحیم - فحولت الحاء هاء - کما قيل فی مدحته و مدته و قيل معناه - بری من الاصنام و هام الى ربّه - لقوله تع « انی ذاهب الى ربی » « قَالَ اِنِّی جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا » - الله گفت من ترا پیشروی گردانم که جمله نیک مردان و شایستگان بتو اقتدا کنند، آنکه این خبر را تحقیق کرد و این وعده وفا گردانید و گفت « ملّة ابيکم ابراهیم » - ای اتبعوا ملّته فی التوحید ای شما که خلائق اید تا بقیامت بر پی پدر خویش روید ابراهیم، در توحید او را پس روی کنید . « ان ابراهیم کان امة قاتل الله حنیفاً ولم یک من المشرکین » - اقتدا کنید بوی که وی پیشروی بود خدا پرست، یکتا گوی، فرمان بردار، پاک سیرت، و هر گز از جمله مشرکان نبود .

« قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي » - ابراهیم گفت خداوند! - و از فرزندان من همچنین پیش روان و امامان کن تا خلق بایشان اقتدا کنند، ندانست ابراهیم که از پشت وی ناگرویدگان خواهند زاد، او را آگاه کردند و گفتند - « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » شرف شایستگی پیشوائی در راه بردن بمن به بیگانگان نرسد، و ناگرویدگان را در نیابد یعنی از فرزندان تو هر که ظالم بود امامی را شایسته نباشد. این عهد بمعنی - نبوت است بقول سدی، و بقول عطا رحمت است و بقول مجاهد طاعت - یعنی لیس لظالم ان يطاع فی ظلمه. وقال النبی فی قوله.

« لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » - لاطاعة الا فی المعروف، و ظالمات اینجا مشرکان اند - چنانکه جای دیگر گفت - « الالمنة لله علی الظالمین »، « والظالمین اعدلهم عذاباً الیماً » - و در قرآن ظالم است بمعنی - سارق - و ذلك فی قوله تم « كذلك نجزي الظالمین ». و قال تم « فمن تاب من بعد ظلمه ای من بعد سرقة. و ظالم است بمعنی - جاحد - کقوله تم - « بما كانوا بآياتنا يظلمون » یعنی بالقرآن یجحدون، و قال تم « وظلموا بها » ای جحدوا. و ظالم است بمعنی آنکه بر دیگران ظلم کند - کقوله تم - « انه لا یحب الظالمین ». و ظالم است. بمعنی آنکه بر خود ظلم کند بمعصیتی که از وی در وجود آید بی آنکه شرک آرد - کقوله تم « فتکونوا من الظالمین » و کقوله « انی کنت من الظالمین ». را فضیان اینجا سؤال میکنند که بوبکر و عمر استحقاق ولایت از کجا یافتند؟ بعد از آنکه صنم پرستیده بودند؟ و رب العالمین میگوید - « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ »؟ - جواب آنست که ایشانرا استحقاق ولایت بعد از اسلام پدید آمد و بعد از اسلام کفر را اثر نماند، که الله تم گفت - « قل للذین کفروا ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف » وقال النبی ص - الاسلام ینهدم ما قبله. و قوله تم « وَ اِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ » الآية... صفت کعبه می کند میگوید این خانه را باز گشتن گاه خلق کردیم که می آیند بدان و باز می آیند، هر چند که پیش آیند پیش خواهند که آیند،

مِثَابٌ لِإِفْنَاءِ الْقَبَائِلِ كُلِّهَا تَخَبُّ إِلَيْهَا الْيَعْمَلَاتُ الطَّلَائِعُ

این از آنست که کعبه مستروح دوستانست، و آرام گاه مشتاقان، و خدایرا عزوجل در زمین چهار چیز است که سلوت و سکون دوستان وی بآن چهار چیز است: - **الکعبة** و علیها طلاوة الوقار، و **القرآن** و علیها بهاؤه، و السلطان و علیها ظله، و المؤمن و فیه نوره، « وَ أَمْنًا » - و ایمن کردیم آن خانه عرب را تا ایشان بوی آزرم میدارند و

از جهانیان بوی مخصوص باشند، و کان یؤخذ ال رجل منهم فیقول انا حرّ می فیخلی عنه - این همانست که گفت « وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ » - جای دیگر گفت - « اولم یروا انا جعلنا حرماً آمناً و یتخطف الناس من حولهم ». و گفته اند « وَ أَمْنًا » بمعنی آنست که جای امن است که در آن صید نگیرند و قتل نکنند خداوند عزوجل چون حرمت آن بقعه بفرمود و جای امن ساخت، اندر طبایع عرب هیبت وی بنهاد تا جمله عرب آنرا حرمت داشتند و اندر آن قتل و قتال نکردند، اگر کسی کشنده پدر یا کشنده برادر اندر حرم بیافقی هیچ نکفتی و او را نیاززدی، و حرب کردن در آن بهیچوجه روا نداشته اند، اما امروز اگر تقدیراً اهل مکه باغی شوند خلافت میان علما که حکم ایشان چه باشد: - قومی گفتند شاید با ایشان حرب کردن لکن جوانب ایشان بگیرند، و از ایشان مواد طعام منع کنند، تا بضرورت رجوع کنند. باز بعضی گفتند روا باشد با اهل حرم چون باغی شوند حرب کردن، و ایشانرا بحق و عدل باز آوردن جبراً و قهراً، اما حدّ زدن اندر حرم بمذهب شافعی روا بود، و بر مذهب بو حنیفه اگر جنایت اندر حرم آرد روا بود حدّ زدن اندر حرم، و اگر جنایت اندر حِلّ بود لکن بگریزد و پناه فاحرم برد روا نباشد اندر حرم حدّ زدن، لکن کار بر وی تنگ کنند تا بضرورت بیرون آید. و چنانک اندر طبایع عرب هیبت حرم بنهاد رب العزه اندر طبایع حیوان نیز اثری بنهاد، تا اگر گری از پی آهوئی دود چون آهو اندر حرم رود گرگ قصد وی نکند، و باز گردد، چنانک قتل و قتال شاید اندر حرم صید کردن هم نباشد، و درخت و گیاه حرم بر کنند و درودن هم نباشد، هر آنچه تازه و تر بود و خود درست بود مگر گیاهی که آنرا اندخر گویند که آهنگران و زرگرانرا

به کار آید، اما آنچه خشک شده باشد از درخت و گیاه روا باشد بر کندن آن و منفعت گرفتن از آن، یا خود رست نباشد که آدمی کشته بود و پرورده یا جنس آن باشد که آدمیان بکارند، و پرورند، این حرام نباشد اگر چه خود رسته بود. و مثال این حیوان است - حیوان اهلی چون گاو و گوسفند و شتر اندر حرم و احرام شاید کشت، باز حیوان وحشی صید باشد و اندر حرم و احرام نشاید کشت، و درخت هم برین مثال باشد و آنچه حرام باشد از درخت و گیاه چون بر کنند ضمان واجب آید، و ضمان چنان باشد که قیمت کنند پس اگر خواهد بقیمت وی طعام خرد و بدریشان دهد، درویشی را نیم صاع، و اگر خواهد قربانی خرد و اندر حرم قربان کند، و اصل این تحریم آن خبر است که **مصطفی** ع گفت روز فتح **مکه** - «یا ایها الناس، إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى حَرَمُ مَكَّةَ یَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهِيَ حَرَامٌ إِلَى یَوْمِ الْقِیَمَةِ، لَا یَحِلُّ لِمَرءٍ یُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالیَوْمِ الْآخِرِ أَنْ یُسَفِّکَ فِیْهَا دُمًّا، أَوْ یَعْضُدَ بِهَا شَجَرًا، وَأَنْهَا لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِی، وَلَا تَحِلُّ لِي إِلَى هَذِهِ السَّاعَةِ غَضَبًا عَلَى أَهْلِهَا، أَلَوْهَى قَدْ رَجَعْتُ عَلَى حَالِهَا بِالْأَمْسِ أَلَا لَیْبِلُغُ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَمَنْ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَتَلَ بِهَا - فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَحَلَّهَا لِرَسُولِ اللَّهِ وَلَمْ یَحِلَّهَا لَكَ» بحکم این خبر اندر اصل آفرینش این موضوع حرم محترم بودست: و بعضی گفته اند بروزگار **ابراهیم خلیل** ع حرم پیدا شدست بدعاء وی، و بعضی گفتند خانه کعبه اندراول یا قوتی روشن بود از بهر **آدم** از بهشت آورده، چنانکه از جوانب روشنائی آن خانه بتافته است حرم گشتست. و گفته اند چون **آدم** ع اندر فناء کعبه بنشستی، فریشتگان بر جوانب وی بخدمت بامر خدای عزوجل بیستادندی و موضع ایستادن ایشان حد حرم بود. اما در مقدار حرم و بیان حد وی اختلافست میان علما - ائمه حدیث گفتند - حد حرم از راه **مدینه** بر سه میل است و از راه **عراق** هفت میل، و از راه **جهرانه** نه میل، و از راه **طائف** هفت میل، و از راه **جده** ده میل. و از **امام جعفر** (ع) روایت کردند که مقدار حرم از سوی مشرق شش میل است و از جانب دیگر دوازده، و از جانب سدیگر هشتده میل، و از جانب چهارم بیست و چهار میل، هر چه اندر ضمن این مواضع است حرم است، و بحکم شرع محترم است، و جای امن

خلق است، چنانکه رب العزة گفت - «مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ وَأَمَّا» آنکه نمازگزاران بسوی آن خانه بستود و گفت - «وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّی» از مقام ابراهیم جای نماز گرفتند یعنی که آن خانه که ابراهیم کرد قبله گرفتند. و این بر قراة نافع است و شامی «وَاتَّخِذُوا» بر لفظ خبر. اما قراة باقی «وَاتَّخِذُوا» بر لفظ امر معنی آنست که الله فرمود که مقام ابراهیم را قبله گیرید، و نماز بسوی آن کنید، یعنی آن خانه که وی بنا کرد.

و روی ان رسول الله اخذ بيد عمر فلما اتى على المقام. قال له عمر - هذا مقام أينما ابراهيم؟ قال نعم، قال - أفلا تتخذنه مصلى؟ - فانزل الله تع.

«وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّی» - و گفته اند مقام ابراهیم آن سنگ معروفست که ابراهیم قدم بر آن نهاد و آنچه گفت نماز گاه سازید یعنی دو رکعت نماز سنت خلف المقام بجای آرید آنکه که حج میکنید.

«وَعَهْدُنَا» - اینجا بمعنی - امر - است میگوید ابراهیم واسمعیل را فرمودیم که خانه من پاک دارید از بتان و افعال مشرکان. قال بعضهم - النجاسة على قسمين نجاسة ذات و نجاسة فعل، فما كان من نجاسة ذات لم يطهره إلا الماء و ازالة عينه به و ما كان من نجاسة فعل المشرکین و احضار اصنامهم فيه و حوله فأمر - والله اعلم - بابعادها عنه، و تطهيره بالصلاة و الزكوة. و گفته اند - تطهیر خانه آنست که بناء آن بر تقوی نهند یعنی که تقوی را و رضاء خدا را بنا نهند، چنانکه الله گفت تعالی و تقدس - «افمن أسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير»

«لِلطَّائِفِينَ» - ایشانند که از اقطار عالم روی ببدان دارند تا گرد آن طواف کنند، «وَالْعَاكِفِينَ» - اهل مکه اند و مجاوران حرم که آنجا مسکن دارند. «وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ» نماز کنند گانند که در نماز هم رکوع است و هم سجود، نماز کنند هم را کعب است و هم ساجد. روی عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم - ان الله تع فى

کل يومٍ عشرين و مئة رحمةٌ ينزل علی هذا البيت - ستون للطائفين و اربعون للمصلين و عشرون للنظرين .

النوبة الثالثة - قوله نعم : « وَ اِذَا بَتَلْنٰى اِبْرٰهِيْمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ » روى

عن الحسن رض قال ابتلاه الله بالكواكب والقمر والشمس فاحسن القول فى ذلك ، ان علم ان ربه دائمٌ لا يزول ، و ابتلاه بذبح الولد فصر عليه ولم يقصر . گفت بر آراستند کوکب تابان و آفتاب درخشان و خلیل را آزمونی کردند و ذلك لعلم المبتلى لالجهل المبتلى یعنی که تا با وی نمایند که ازوجه آید و در راه بندگی چون رود ، خلیل خود سخت هنری و روزبه و سعادت مند برخاسته بود ، گفت « هذا ربى » - قيل فيه اضمأرٌ یعنی يقولون هذا ربى - میگویند این بیگانگان که این خدای منست ! نیست که این از زیرینان است و نشیب گرفتگان ، و من زیرینان و نشیب گرفتگان را دوست ندارم ، زهی خلیل ! که نکته سنیت گفت از زیر جست و دانست که خداوندی برزبرست فوق عباد ، باز که نشیب گرفت ازو بر گشت ، و گفت زیرینان را دوست ندارم ، که ایشان خدائی را نشایند . خداوندان تحقیق اینجا رمزى دیگر گفته اند و لطیفه دیگر دیده اند ، گفتند ز اول خاك خلیل را بآب خلت پیامیختند ، و سرش بآتش عشق بسوختند ، و جانش بمهر سرمدیت بیفروختند ، و دریای عشق در باطن وی بر موج انگیختند ، آنگه سحر گاهان در آن وقت صبح عاشقان ، و های و هوی مستان ، و عربده بیدلان چشم باز کرد از سرخمار شراب خلت و مستی عشق گفت - « هذا ربى » این چنانست که گویند :

ازبس که درین دیده خیالت دارم در هرچه نگه کنم توئی پندارم
این مستی و عشق هر دو منهاج بلا اند و مایه فتنه ، نه بینی که عشق تنها یوسف
کنعانی را کجا او کند ، و مستی تنها که باموسی عمران چه کرد ، و در خلیل هر دو جمع
آمدند پس چه عجب اگر از سر مستی و عربده بیدلی در ماه و ستاره نگرست و گفت « هذا ربى »
این آنست که گویند مست چه داند که چه گوید و گر خود بدانستی پس مست کی بودی ؟
گفتی مستم ، بجان من گر هستی مست آن باشد که او نداند مستی !

اما ابتلاء خلیل بذبح فرزند آن بود ، که یکبار خلیل در جبال اسمعیل نظاره

کرد التفاتیش پدید آمد آن تیغ جمال او دل خلیل را مجروح کرد، فرمان آمد که با خلیل ما ترا از آخر و بتان آذری نگاه داشتیم تا نظاره روی اسمعیل کنی؟ رقم خلت ما وملاحظه اغیار بهم جمع نیاید ما را چه نظاره تراشیده آذری و چه نظاره روی اسمعیلی. بهرچ از راه بازافتی چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهرچ از دوست وامانی چه زشت آن نقش و چه زیبا
بسی بر نیامد که تیغش در دست نهادند گفتند اسمعیل را قربان کن که در يك
دل دو دوست نگنجد.

باد و قبله در ره توحید نتوان رفت راست یا رضاء دوست باید یا هوای خویشتن
از روی ظاهر قصه ذبح معلوم است و معروف، و از روی باطن بلسان اشارت مراو
را گفتند :- « به تیغ صدق دل خود را از فرزند ببر » الصدق سیف الله فی ارضه ماوضع
علی شیء الاقطعه - خلیل فرمان بشنید، به تیغ صدق دل خود را از فرزند ببرید، مهر
اسمعیلی از دل خود جدا کرد. ندا آمد که - یا ابراهیم « قد صدقت الرؤیا » و لسان
الحال يقول :

هجرة الخلق طراً فی هواکا و ایتمت الولید لکی اراکا
« وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْاِیْمَةَ . . . میگوید مردمان را خانه ساختم خانه و چه
خانه! بیت خلقته من الحجر، لکن اضافته الی الازل، بیگانه در نگرد جز حجری و
مدری نبیند، که از خورشید جز گرمی نبیند چشم نابینا، دوست در نگرد وراء سنگ
رقم تخصیص و اضافت بیند، دل بدهد جان در بازد.

ان آثارنا تدلّ علینا فانظروا بعدنا الی الآثار
آری! هر که آثار دوست دید نه عجب اگر از خویشتن و پیوند ببرید، و لهذا
قیل - بیت من راه نسی مزاره و هجره یاره و استبدل بآثاره آثاره، بیت من طاف
حوله طافت اللطائف بقلبه، فطوفه بطوفه و شوطه بشوطه. « هل جزاء الاحسان
الا الاحسان » بیت من وقع شعاع انواره نسلی عن شموسه و اقماره، بیت کما قیل.

ان الديار فان صمّت فان لها عهداً باحبائنا انعمدها نزلوا.

درویشی را دیدند بر سر بادیه میان در بسته ، و عسا و رکوه در دست ، چون والهان و بیدلان سر مست ، و بیخود سر بادیه در نهاده می خرامید ، و با خود این ترنم میکرد :-
خون صدیقان بیالودند وزان ره ساختند جز بجان رفتن درین ره یک قدم را بار نیست گفتند - ای درویش از کجا پیامدی و چندست که درین راهی ؟ گفت - هفت سال است تا از وطن خود پیامدم ، جوان بودم پیر گشتم درین راه ، و هنوز بمقصد نرسیدم ، آنکه بخندید و این بیت بر گفت .

زُرْ مِنْ هَوَيْتَ وَأَنْ شَطَّتْ بِكَ الدَّارُ وَحَالَ مِنْ دُونِهِ حَجَبٌ وَاسْتَارُ
لَا يَمْنَعُكَ بُعْدٌ مِنْ زِيَارَتِهِ إِنَّ الْمَحَبَّ لَمِنْ يَهْوَاهُ زَوَّارُ

ای مسکین ! یکی تأمل کن در آن خانه که نسبت وی دارد ورقم اضافت ، چون خواهی که بوی رسی چندت بار بالا باید کشید و جرعه محنت نوش باید کرد ، و جان بر کف باید نهاد ، آنکه باشد که رسی و باشد که نرسی ! پس طمع داری که و ازین بضاعت مزجاة که تو داری ، آسان آسان بحضرت جلال و مشهد وصال لم یزل ولا یزال رسی ؟ هیاهات !!

نتوان گفتن حدیث خوبان آسان آسان آسان حدیث ایشان نتوان

یحکی عن محمد بن حنفیة عن ابي الحسن الدراج ، قال : كنت اُحِبُّ فيصحبني جماعة فكنْتُ اُحتَاجُ الى القيام معهم والاشتغال بهم ، فذهبتُ سنةً من السنين وخرجتُ الى القادسية ، فدخلتُ المسجد فاذا رجلٌ في المحرابِ مجنومٌ عليه من البلاء شيءٌ عظيمٌ فلما رأني سلم عليّ ، و قال لي يا ابا الحسن عزمتُ الحِجَّ ؟ قلتُ نعم ، على غيظٍ مني و كراهيةٍ له ، قال فقال - لي الصَّحبة . فقلتُ في نفسي انا هرَبْتُ من الاصْحَاءِ اقعُ في يدي مجنومٌ . قلتُ لا ، قال لي - افعَلْ ، قلتُ - لا والله لا افعَلْ ، فقال لي يا ابا الحسن يصنع الله للضعيف حتى يتعجب منه القوي فقلتُ - نعم على الانكار عليه ، قال فتركتُه فلما صليتُ العصر مشيتُ الى ناحية المغيثة ، فبلغتُ في الغد ضحوةً فلما دخلتُ اذا انا بالشيخ ، فسلم عليّ و قال لي - يا ابا الحسن يصنع الله للضعيف حتى يتعجب منه القوي ، قال - فاخذني

شبه الوسواس فی امره ، قال فلم احسّ حتى بلغت القرعاً علی العدو ، فبلغت مع الصبح ، فدخلت المسجد ، فاذا انا بالشيخ قاعدٌ ، وقال يا ابا الحسين يصنع الله للضعيف حتى يتعجب منه القوى . قال فبادرت اليه ، فوقعت بين يديه علی وجهي ، فقلت - المعذرة الى الله واليك قال لي - مالك ؟ قلت اخطأتُ قال - وما هو ؟ قلت الصحبة - قال اليس حلفت ؟ وانا نكره ان نجتثك ، قال - قلت فاراك في كل منزل ؟ قال - لك ذلك ، قال - فذهب عني الجوع والتعب في كل منزل ليس لي همّ الا الدخول الى المنزل فراه الى ان بلغت المدينة فغاب عني فلم اره . فلما قدمت مكة حضرت ابا بكر الكتاني و ابا الحسين المزين فذكرت لهم فقالوا الي - يا احمق ذاك ابو جعفر المجذوم و نحن نسئل الله ان نراه ، و قالوا - ان لقيته فتملّق به لعلنا نراه . قلت نعم ، قال فلما خرجنا الى منى وعرفات لم القه ، فلما كان يوم الجمره رميت الجمار فجذبني انسانٌ ، وقال لي يا ابا الحسين السلام عليك ، فلما رأيته لحقني اى حالة عظيمة من رؤيته ، فصحت و غشي عليّ ، و ذهب عني وجئت الى مسجد الحنيف ، فاخبرت اصحابنا . فلما كان يوم الوداع صليت خلف المقام ركعتين ، و رفعت يدي . فاذا انسانٌ جذبني خلفي ، فقال يا ابا الحسين عزمّت ان تصيح قلت لا - اسألك ان تدعوا لي ، فقال - سل ما شئت ، فسألت الله تم ثلث دعوات فأمّن علي دعائي ، فغاب عني فلم اره ؛ فسألتُه عن الادعية فقال - اما احدها فقلت - يارب حبّب اليّ الفقر فليس في الدنيا شيءٌ احبّ اليّ منه ، الثاني قلت - اللهم لا تجعلني من ابيت ليلة ولى شيئٌ اذخره لغدٍ ، وانا منذ كذا وكذا سنة مالى شيئٌ اذخره ، والثالث قلت - اللهم اذا اذنت لاوليائك ان ينظروا اليك فاجعلني منهم و انا ارجو ذلك . قال السلمي - ابو جعفر المجذوم بغدادى و كان شديد العزلة والانفراد وهو من اقران ابي العباس بن عطاء و يحكى عنه كرامات .

النوبة الاولى - قوله تم - : « وَ اِذْ قَالَ اِبْرَاهِيْمُ » - گفت ابراهيم « رَبِّ

خداوند من » اَجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا « اين جاى را شهرى كن بى بيم ، » وَ ارْزُقْ اَهْلَهُ مِنَ الشُّمَرَاتِ » و روزى ده كسان آنرا از ميوه ها ، « مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ

الْآخِرِ « هر که استوار گیرد ترا بیگنائی و رستاخیز را به بودنی ، « قَالَ وَمَنْ كَفَرَ اللَّهُ » گفت و ناگرویده را هم ، « فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا » او را بر خوردار کنم اینجا در نکی اندک ، « ثُمَّ اضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ » پس ویرا فرا نیام (۱) تا ناچاره رسد بعذاب آتش ، « وَ يَنْسَ الْمَصِيرُ ۱۲۶ » و بد جایگاهست و شدن گاه .

« وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ » - و می بر آورد ابراهیم « أَلْقَا عِدَ مِنَ الْبَيْتِ » بناهای خانه را « وَ إِسْمَاعِيلُ » و فرزندوی اسمعیل « رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا » می گفتند - خداوند ما فرا پذیر از ما « إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۱۲۷ » که توئی شنوا و دانا « رَبَّنَا » - خداوند ما « وَ اجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ » ما را هر دو مسلمان کردن نهاده کن ترا « وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ » و از فرزندان ما گروهی کن مسلمانان - کردن نهادگان - ترا « وَ آوِنَا مَنَاسِكَنَا » و در ما آموز و با ما نمای مناسک حج ما « وَ تَبَّ عَلَيْنَا » و باز پذیر ما را و با خود میدار « إِنَّكَ أَنْتَ » که تو که توئی « الثَّوَابُ الرَّحِيمُ ۱۲۸ » توبه ده و باز پذیری بخشاینده و مهربان .

« رَبَّنَا » - خداوند ما « وَ ابْعَثْ فِيهِمْ » بفرست در میان ایشان « رَسُولًا مِنْهُمْ » رسولی هم از ایشان ، « يَتْلُو عَلَيْهِمْ » تا بریشان خواند « آيَاتِكَ » سخنان تو « وَ يَعْلَمُهُمْ » و در ایشان آموزد « الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ » نامه و دانش کتاب تو و حکمت خود ، « وَ يُزَكِّيهِمْ » و ایشانرا روزبه و هنری افزای و پاک کند « إِنَّكَ أَنْتَ » که تو که توئی « الْعَزِيزُ » تاونده و تواننده بهیچ هست نمانده . « الْحَكِيمُ ۱۲۹ » دانای راست دان نیکودان .

(۱) فرا نیام :- کذا فی نسختين الف و ج

« وَمَنْ يَرْغَبْ » - آن کیست که باز گراید و باز نشیند « عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ »
 از کیش ابراهیم و دین وی « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » مگر در خویشتن سبک خردی نادان
 خویشتن ناشناس ، « وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا » و خود برگزیدیم ویرا و پاک کردیم
 پیشوائی دین را درین جهان ، « وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » و وی در آن
 جهان از نیکان شایسته گناست .

النوبة الثانية - قوله تم - : « وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ... » الآية . . این آن وقت بود

که ابراهیم کودک خود را اسمعیل و مادر وی را هاجر برد و بفرمان حق ایشانرا در
 آن وادی بی زرع بنشاند ، آنجا که اکنون خانه کعبه است ، پس ازیشان باز گشت تا
 آنجا که خواست که از دیدار چشم ایشان غائب گردد ، خدایرا عزوجل خواند و گفت
 « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا » - همانست که در آن سورة دیگر گفت - « رَبَّنَا إِنِّي
 أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ » - خداوند ما بنشاندم
 فرزند خود را بهاموئی بی بر نزدیک خانه تو ، خانه با آزریم باشکوه و بزرگ داشته ،
 خداوندا تا نمازیبای دارند ، و آن خانه نماز را قبله گیرند . آنکه ایشانرا روزی فراوان
 خواست و همسایگان خواست که وادی بی زرع و بی نبات بود ، و بیابانی بی اهل و بی کسان
 بود ، گفت - « فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ » خداوندا دل قومی از مردمان چنان
 کن که می شتابد باین خانه و بایشان « وَ آرزُفْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ » و ایشانرا از میوه های
 آن جهان روزی کن . خدای عزوجل دعای اجابت کرد - فما مُسَلِّمٌ إِلَّا وَ يُحِبُّ الْحَجَّ - هیچ
 مسلمان نبود که نه دوست دارد حج کردن و زیارت خانه ، و در هیچ دیار چنان میوه که
 آنجا برند به نیکوئی و لطیفی و بسیاری نیست . قال الله تم « يُعْجِبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ
 شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا » - و ابراهیم در آنچه خواست از روزی مؤمنانرا از دیگران جدا
 کرد و مستثنی ، و گفت - « مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » از بهر آنک در باب هدایت

فرزندان را بر عموم دعا کرده بود، و گفته که:

«وَمِنْ ذُرِّيَّتِي» - و او را از تعمیم با تخصیص آوردند و گفتند «لاینال عهدی - الظالمین» پس چون این دعا کرد تخصیص نگه داشت، و مؤمنان را از کافران جدا کرد، رب العالمین آن تخصیص وی با تعمیم برد و کافران را نیز در آورد، گفت - «وَمَنْ كَفَرَ» نعمت دنیا از کس دریغ نیست آشنا و بیگانه همه را از آن نصیب است، عرض حاضر «یا کله البر والفاجر» کلاً نمدّه هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربّک وما کان عطاء ربک محظوراً» پس در آخر آیت کافر از مؤمن باز برید بنواخت دنیا و عطاء آن جهانی گفت - «فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّتْهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ» - او را برخوردار کنم زمانی اندک که این گیتی اندکست بر رسیدنی. و بر رسیدنی اندک بود و آمدنی نزدیک، و بعاقبت او را ناچاره بعذاب رسانیم، «وَبَشِّرِ الْمَصِيرِ» و بد جایگاهی که دوزخ است، شدن گاه کافران. شامی «فَأَمَّتْهُ» خواند بجزم میم و تخفیف تا، باقی بفتح میم و تشدید تاوهر دو قراءت بمعنی یکسانند.

آنکه قصه بنانهادن کعبه در گرفت گفت: - «وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ» الایه... وقصه آنست که عبداللّه بن عمرو بن العاص السهمی گوید - کعبه پیش از آفرینش دیگر زمین بر آب بود، کفی خاک آمیز، سرخ رنگ بر روی آب گردان. دوهزار سال، تا آنکه که رب العالمین زمین را از آن بیرون آورد و باز گسترانید، ازینجاست که کعبه را ام القری خوانند و گویند - مادر زمین - که زمین را از آن آفریده اند، پس چون الله تم زمین را راست کرد موضع کعبه در زمین پیدا بود، بالا یکی ریک آمیز سرخ رنگ، پس چون رب العالمین آدم را بزمین فرستاد آدم بالائی داشت بمقدار هواء دنیا فرق وی با آسمان رسیده بود، و آدم با آواز فریشتگان مینموشیدی، و از وحشت دنیا می آسودی و انس میگرفتی، اما جانوران جهان از وی می ترسیدند و می بگریختند. و در بعضی اخبار آمده است که فریشته بوی آمد کاری را و از وی ترسید، پس الله سبحانه و نعم او را فرو آورد بید صنعت خویش تا بالای وی بشصت گز باز آورد، و آدم ع از

شنیدن آواز فریشتگان بازماند و مستوحش شد، و بخداوند عزوجل نالید، **جبرئیل** آمد و گفت الله میگوید که مرا در زمین خانه ایست، روگرد آن طواف کن، چنانکه فریشتگانرا در آسمان دیدی که گرد بیت **المعمور** طواف میکردند. آدم برخاست از زمین **هندوستان** که منزل وی آنجا بود و بدریای **عمان** برآمد بحج، و این دلیل است که آن گز که بالای وی شصت گز بود نه این گز مابود، پس چون به **مکه** رسید، فرشتگان باستقبال وی آمدند و گفتند - یا **آدم** برحجک طف فقد طفنا قبلک بالفی عام. ای **آدم** نیک باد او پذیرفته باد احج تو! ای **آدم** طواف کن که ماییش از نو طواف کردیم بدو هزار سال. و گفته اند که **آدم** پنجاه و چند حج کرد. و همه پیاده که در روی زمین بارگیری نبود که **آدم** را بر توانستی داشت. و گفته اند - میان دو گام وی سه روزه راه بود، هر جا که پای بر زمین می نهاد آنجا شهری است آبادان، و هر چه میان دو گام وی بود دشت است و بیابان، چون به **مکه** آمد فریشتگان از بهروی خیمه از نور آوردند از بهشت بدو در، و آنرا بر موضع **کعبه** زدند، یک درازسوی مشرق و یکی ازسوی مغرب، و قنبدیل در آویختند، و کرسی آوردند از بهشت از یک دانه یا قوت سپید و در میان خیمه بنهادند، تا **آدم** بر آن می نشست. پس چون **آدم** ع از دنیا بیرون شد آن خیمه را با آسمان بردند که یاقوت همچنان نهاده بود درخشان و روشن، جهانیان بوی تبرک میکردند، و بوی از آفتها و عاقتها و دردها شغامی جستند، از بس که دست کافران و حائضان و ناشتگان بوی رسید سیاه شد. پس چون آب گشاد طوفان **فوح** را خداوند عزوجل **فوح** را فرمود تا برگرفت و بر کود **بوقییس** پنهان کرده همانجا می بود تا روزگار **ابراهیم** ع. پس الله تع خواست که **کعبه** را بردست وی آبادان کند و **ابراهیم** را بآن گرامی کند، و آئین آن مؤمنانرا تازه کند، فرمود ویرا که مرا خانه ایست در زمین رو آنرا بنا کن، **ابراهیم** رفت بر براق و سکنینه باوی و **جبرئیل** باوی، به **مکه** آمد، **اسمعیل** را دست باز گرفت، و **جبرئیل** کارفرمای بود، و سکنینه در هوا باز ایستاده بود چون پاره میخ، چهار سوی و آواز میداد - که «ابن علی» - بنا بر من نه - **ابراهیم** بر سایه وی اساس نهاد و بنیاد ساخت. **اسمعیل** سنگ می آورد

و بدست پدرمیداد، و جبرئیل اشارت میکرد و ابراهیم بر جامی نهاد.

اینست که الله گفت جل جلاله: «وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاسْمِعِيلَ» - ابراهیم دیوار می بر آورد و اسمعیل ساخت در دست می نهاد، چون بجای رکن رسید آنجا که حجر اسود نهاده است، گفت با اسمعیل اذهب فابغ لی حجراً أضغه ههنا لیکون علماً للناس. روم را سنگی جوی که برینجا نهادیم تا جهانیان را علمی باشد. اسمعیل شد تا سنک جوید جبرئیل آمد بکوه بوقیسی و آن سنگ سیاه، که آنجا پنهان کرده بود و با قوت رخشان بود از اول بیاورد، و در دست ابراهیم نهاد. ابراهیم بر آن موضع نهاد، چون اسمعیل باز آمد و سنگ دید گفت - این از کجا آمدای پدر؟ گفت - جاء به من لم یکنی الی حجرک - این آنکس آورد که مرا با سنگ تو نگذاشت. پس چون فارغ شدند خدای را عز و جل خواندند - ابراهیم و اسمعیل و گفتند «رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ» - خداوند ما ما را دو بنده گردن نهاده کن مسلمان، مسلمان کار، مسلمان خوی، مسلمان نهان، «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ» - و از فرزندان ما امتی بیرون آر، گردن نهاده ترا و فرمان بردار، و ایشان مؤمنان عرب اند، من المهاجرین و الانصار و التابعین لهم باحسان. یقال لم یکن نبی الا قصر بدعائه لنفسه و لامته و دونه الامم، و ان ابراهیم دعا لنفسه و لامته و لمن بعده من هذه الامة. اگر کسی گوید - چه حکمت است که ابراهیم قومی را از فرزندان بدعا مخصوص کرد و گفت - «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ» و بر عموم دعا نگفت؟ جواب آنست که حکمت الهی اقتضاء آن کند که در هر روز گاری و در هر قرنی قومی باشند که اشتغال ایشان در کار دین و تحصیل علم و عمل باشد، و قومی که اشتغال ایشان بعمارت دنیا، و اگر نه چنین بودی عالم خراب گشتی، ازینجا گفتند - لولا الحمقى لخربت الدنيا - حمقى ایشانند که بعمارت دنیا مشغول باشند: و خدای عز و جل ایشانرا بر آن داشته و گفته - «وَاسْتَعْمِرْ كُمْ فِيهَا» و این عمارت دنیا بسه چیز است یکی زراعت و غرس، دیگر حمایت و حرب، سدیگر بار کشیدن و کاروان راندن از

شهر بشهر . و معلوم است که پیغامبران خدا و اولیاء این کار را نشایند که ایشان بکاری دیگر ازین شریقت و عظیمتر مشغول اند - پس **خلیل** که در دعاء تعمیم نکرد ازین جهت بود، والله اعلم .

« وَآرِنَا مَنَاسِكَنَا » - بکسر راء و اختلاس آن واسکان آن هر سه خوانده اند . سکون قرائت **مکی** و **یعقوب** است ، و اختلاس قرائت **ابو عمرو** ، و کسر راء قرائت باقی ، و معنی آنست که با ما نماز و درما آموز مناسک حج ما و معالم آن که چون کنیم ، و ترا بآن چون پرستیم ، مناسک جمع است و یکی از آن مَنَسْکُ گویند و مَنَسِکُ گویند بفتح سین و کسر سین ، چون بفتح گوئی عین نَسْک است احرام گرفتن و وقوف کردن و سعی و طواف کردن و جمار انداختن و بدنه کشتن . « مَنَسِکُ » بکسر سین جایگاه نسک است احرام را میقات ، و وقوف را عرفات ، و نحر را منا و سعی را صفا و مروه و طواف را خانه ، و رمی جمار را سه جای بسه عقبه ، چون ایشان دعا کردند الله تم اجابت کرد دعای ایشان ، و **جبرئیل** را فرستاد تا مناسک حج ایشانرا در آموخت . آنکه رب العالمین جل جلاله **ابراهیم** را فرمود که جهانیا را بر زیارت خانه من خوان . فذلک قوله تم « وَ اَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ ... » - **ابراهیم** گفت - خداوند ا جهانیان آواز من چگونه شنوند ؟ و ایشان از من دورند و آواز من ضعیف . الله گفت - عليك النداء و علی الاسماع و الابلاغ - یا **ابراهیم** بر تو آنست که بر خوانی و بر من آنست که بر سانم و بشنوانم . فعلا **ابراهیم** **جبل ابی قیس** و نادى - ایها الناس ، الا ان ربکم قد بنى بیتاً فحجوه فاسمع الله تم ذلک فی اصلاب الرجال و ارحام النساء ، و ما بین المشرق و المغرب و البر و البحر ، ممن سبق فی علم الله سبحانه انه یحج الى يوم القيمة ، فاجابه « لَبَّيْكَ ، اللهم لَبَّيْكَ » گفته اند کس بود که یکبار اجابت کرد حکم الله چنانست که یکبار حج کند در عمر خویش و کس بود که دو بار اجابت کرد ، دو بار حج کند ، و کس بود که سه بار و کس بود که بیشتر ، پس بقدر اجابت و تلبیه خویش هر کس حج کند تا بقیامت ، و کس بود که آنرا بتلبیه اجابت نکرد حکم خدای عز و جل چنانست که وی در عمر

خویش هیچ نکنند .

و گفته اند اوّل خانه که درین جهان بنا نهادند خانه کعبه است ، و در ماه ذی الحجه بنا نهادند ، و مناسک از جبرئیل هم درین ماه آموختند ، و باز خواندن ابراهیم حاج را از اصلاّب پدران هم درین ماه بود ، و در قصه بیارند که آن بنا و هیأت که ابراهیم ساخت فراختر از آن بود که امروزست ، که شادروان و حجر در خانه بود و دو در داشت يك در از سوی شرق و دیگر در از سوی غرب ، پس بروزگار باد آنرا می زد و آفتاب آنرا می سوخت و سنگ از آن می ریخت ، تا زمان جرهم ، جرهم آنرا باز گرفتند و نو بنا ساختند و عمارت کردند ، هم بر اساس و هیأت بناء ابراهیم . و همچنان میبود تا زمان عمالقه . ملک ایشان باز آنرا نو کرد ، و تبع آنرا باز عمارت کرد ، و پرده پوشانید پس بروزگار دراز باد آنرا میزد و آفتاب آنرا میسوخت ، تا زمان قریش . قریش چون دیدند شرف خویش و رسر همه عالم و عزّ خویش بسبب آن خانه ، و خانه از کهنگی می ریخت ، مشاورت کردند عمارت آنرا ، و باز نو کردن آنرا . قومی صواب دیدند و قومی از آن می ترسیدند و احتراز میکردند . بیست و پنج سال درین مدت مشاورت و قصد شد ، تا مصطفی ع بیست و پنج ساله گشت ، آخر اتفاق افتاد میان ایشان تا خانه باز کردند . و بچوب حاجت افتاد کار آنرا ، کشتی جهودی بازرگان بشکست در دریای جدّه ، چوب آن از آن جهود خواستند چوب کوتاه بود خانه را تنگ کردند ، حجر و شادروان بیرون او کردند و خانه با یکدر آوردند ، بناز داشتن را ، تا گذرگاه نباشد در آن ، و درو بند ساختند تا آنرا در گذارند که خود خواهند ؛ چون برکن رسید خلاف افتاد میان ایشان که حجر اسود که بر جای نهد ؟ هر قبیله میگفت ما بنهیم ، و آن سبب جنگی بر ساختند و شمشیرها کشیدند آخر میان ایشان وفاق افتاد بر آن که اول کسی که از در مسجد در آید ، سنگ او بر آنجا نهد . بنگرستند ، اول کسی که در آمد مصطفی بود . گفتند - محمد الامین آمد ، وی ردا فرو کرد و حجر بر میان ردا نهاد و از هر قبیله مردی را گفت که ازین ردا کرانه گیر ، برداشتند و می بردند تا آنجا که اکنون است . پس مصطفی صلّم دست فرا کرد و حجر را بر گرفت ، و بر جای نهاد بر کرامت خویش و رضاء قریش .

همچنان می بود بر آن بنا تا بروز گار **عبدالله بن الزبیر بن العوام . عبدالله** آنرا باز کرد و نو بنا کرد بر رسم و بنساء **ابراهیم** ع فراخ و بلند و بدو در ، تاروز گار **عبدالملک مروان ، حجاج یوسف** آنرا باز کرد و بارسم و بناء قریش برد بیک در و شادروان حجر بیرون او کند، و آنچه از خانه بسر آمد در زیر خانه کرد، و آنرا بالا داد . اکنون بر آن بناست . و **عباسیان** قصد کردند که آنرا باز کنند و نو کنند ، علما گفتند صواب نیست که پس هر که آید آنرا می باز کند و می فرا کند . دست از آن بازداشتند . و پیش از قیامت حبشی سیاه بزرگ اشکم باریک ساق از گوشه بر آید و بیستد و رکعة تا آنرا به تبر باز کند ، سنگ سنگ بتمامی ، که هر گز پس آن روز فرا جای نکنند و بعد از آن بر روی زمین خیر نبود ، و نه در زند گانی رشد ، و ذلک فیما روی **ابوهریره** و **ابن عباس عن النبی صلعم** - قال - یخرب الکعبة ذوالسویقین من الحبشة کانی به اسود فحج یقلعها حجراً حجراً .

قوله تم : - « رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ » آیه ... - تمامی دعاء **ابراهیم** و **اسمعیل** است بعد از بناء کعبه ، گفتند - خداوند ما ! در میان این امت مسلمه از فرزندان ما و خاصه از میان عرب سکن حرم تو ، پیغامبری فرست هم از نژاد ایشان ، از فرزندان **اسمعیل** ، یعنی **محمد صلعم** . الله تم دعاء ایشان اجابت کرد ، و **مصطفی** را بخلق فرستاد و بر ایشان منت نهاد و گفت - « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ » - او خداوندی است که پیغامبری اُمّی فرستاد ، نا دبیر و نا خواننده بقومی عرب نادبیران و نا خوانندگان ، تا بر ایشان خواند سخنان خداوند خویش و در ایشان آموزد **قرآن** و بیم و سنت خویش . و **مصطفی** بیان کرد که **ابراهیم** بدعا او را خواست گفت - « آنا دعوة ابي ابراهيم و بشارة اخي عيسى ، و رأت اُمّی فسی منامها نوراً اضاء لها اعناق الابل ببصری . یعنی بدعوة **ابراهیم** .

قوله : - « رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا » آیه ... و کتاب درین آیت **قرآن** است و حکمت فهم **قرآن** و مواظ آن و بیان احکام حلال و حرام در آن ، و هر سخن راست درست که شنونده را از زشتی بازدارد و بر نیکی دارد آنرا حکمت گویند ، و گوینده

آن حکیم . و این حکمت بر دل و زبان کسی رود که خود را فادینا ندهد، و آلوده علائق نشود، چنانکه مصطفی ع گفت - « من زهد فی الدنيا اسکن الله الحکمة قلبه و انطق بها لسانه . » و قال علی بن ابی طالب علیه السلام . « رَوِّحُوا هَذِهِ الْقُلُوبَ وَاطْلُبُوا لَهَا طَرَايِفَ الْحِكْمَةِ ، فَاِنَّهَا تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْاَبْدَانُ » و قال الحسین بن منصور :- « الحکمة سهامٌ ، و قلوبُ المؤمنین اهدافها ، و الرامی الله ، و الخطاء معدوم » ، و قيل لِحاتم الاصم :- « بم اصبحت الحکمة ؟ فقال - بقلّة الاکل و قلّة النوم و قلّة الکلام ، و کُلّ ما رزقنی الله لم اکن احبسه . » و قيل - « الحکمة کالعروس تطلب البیت خالیاً ، و هی النور المفرّق بین الالهام و الوسواس . فذلک قوله تم - « ان تتقوا الله يجعل لکم فرقاناً » -- و هی الخیر الكثير علی الجملة ، قال الله تم - « و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً . » وَ يُزَكِّیهِمْ » - ای یطهرهم من الشریک و الذنوب ، و قيل - یاخذُ زکوة اموالهم . ایشانرا پاک گرداند از نجاست کفر و معاصی ، و پاک کند از اوصاف بخل بانکه زکوة مال ازیشان فراستاند . قال الله تم - « تُخَذُ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّیهِمْ بِهَا » فراستان زکوة مال ایشان تا از اوصاف بخل و اخلاق نکوهیده پاک شوند ، که این زکوة طهور باطن است چنانکه آب مطلق طهور ظاهر است ، ازینجاست که صرف زکوة باهل بیت نبوت روا نیست در شرع ، فانها اوساخ الناس . و قد قال تم « انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیراً » . قال ابن کثیر « وَ يُزَكِّیهِمْ » ای و یشهد لهم یوم القیمة بالعدالة اذا شهدوا للانبیاء بالبلاغ ، این چنان است که در مجلس قضاة و حکام عدالت ، گواهان بترکیه عدول و معتمدان درست کنند ، فردا بقیامت امت محمد گواهی دهند پیغامبرانرا بابلاغ و مصطفی ع تزکیه ایشان کند و بعدالت ایشان گواهی دهد ، و ذلک فی قوله تم - « لتکونوا شهداء علی الناس و یرید الرسول علیکم شهاداً . »

« اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » - هو العزیز فی نفسه و المعزّ لغیره ، فله العزة کلّها اِما ملکاً و خلقاً و اِما صفاً و نعماً ، فعز خلقه ملک و عز نفسه وصفه . فذلک قوله - « من کان یرید العزّة فَلِلّهِ الْعزّةُ جَمِيعاً » - فسبحانه من عزیز ضلّت العقول فی بحار

عظمته ، و حارت الالباب دون ادراك نعته ، و کلت اللسن عن استيفاء مدح جلاله و وصف جماله ، و کل من اغرق فی نعتہ أصبح منسوباً الى العی .

قوله تم - « وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ اِبْرٰهیمَ » الآية ... - سبب نزول این آیت آن بود که عبدالله سلام دو برادر زاده داشت نام ایشان سلمه و مهاجر . عبدالله ایشانرا باسلام دعوت کرد گفت :- نیک دانسته اید شما و خوانده اید در توریة که خدای عزوجل گفت - انی باعث من ؤلد اسمعیل نبیاً اسمه احمد ، فمن آمن به فقد اهتدی و رشد ، و من لم یؤمن به فهو ملعون . گفت - من که خداوند من از نژاد اسمعیل پیغامبری فرستم بخلق نام وی احمد ، هر که پیغام وی بنیوشد و او را در آن استوار گیرد و بگردد در راست راه شد ، و هدایت یافت ، و هر که نگرود رانده است از درگاه مانا بایسته . پس سلمه مسلمان شد و در دین حق آمد . و مهاجر سر وازد و برگشت و بر کفر خود پیاثید . الله تم در شأن وی آیت فرستاد که - « وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ اِبْرٰهیمَ » - ای لایرغب عنها و لایترکها . « اَلَا مَنْ سَفِهَ .. » - از کیش ابرهیم و دین و سنت وی روی نگرداند مگر سفیهی جاهل ، نادانی خویشتن ناشناس ، که نه اندیشد و تفکر نکند در خود ، که او را از بهره آفریده اند و چه کار را در وجود آورده اند ، و قد قال تم - « و فی انفسکم افلا تبصرون » .

« وَ لَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا » - اخترناه للنبوّة و الرسالة و الذریة الطیبة - او را برگزیدیم و پاک کردیم و هنری ، درین جهان نبوت و رسالت را و تا فرزندان پاک از پشت او بیرون آریم ، و در پیوندیم - « ذریّة بعضها من بعض و انه فی الآخرة لمن الصالحین » - ای مع آبائه المرسلین فی الجنة - و در آن جهان با پدران خویش از پیغامبران و فرستادگان مادر بهشت شود این همچنانست که یوسف صدیق بدعا خواست - « توفّی مسلماً و الحقنی بالصالحین » - گفت خداوند مرا مسلمان میران و به پدران خویش از پیغامبران و نواختگان تو در رسان . و قیل فیہ تقدیم و تأخیر - تقدیره « وَ لَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ » او را برگزیدیم

و نواخت خود برو نہادیم ہم درد دنیا و ہم در آخرت ، و پیغامبران ما همه خود برگزیدگانند و نواختگان . قال اللہ تع « و انهم عندنا لمن المصطفین الاخیار » - اینجا در عموم ابرہیم را بستود و در آیت ورد بر خصوص همچنان چون بصف صلاح ستود ، در این آیت گفت « وَ اِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ » - جای دیگر گفت بر عموم « کَلَّا جعلنا صالحین » .

النوبة الثالثة - قوله تع : « وَ اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا بَلَدًا آمِنًا » -

این دعاء خلیل ہم از روی ظاهر بود ہم از روی باطن : - از روی ظاهر آنست کہ گفت - بارخدا یا ! هر کہ درین شهر باشد ویرا ایمن گردان برتن و برمال خویش ، و دشمن را بروی مسلط مکن ، و از روی باطن گفت - بارخدا یا ! هر کہ درین شهر شود اورا از عذاب خود ایمن گردان ، و بآتش قطیعت مسوزان . رب العالمین دعاء وی از هر دو روی اجابت کرد ، و تحقیق آنرا گفت - « و آمنهم من خوف » و قال تع « جعلنا حرماً آمناً و يتخطف الناس من حولهم » - میگوید سگنان حرم خود را ایمن کردم از آنچه میترسند ، و دست ظالمان و دشمنان ازیشان کوتاه کردم ، و تسلط جباران و طمع ایشان چنانک بر دیگر شهرهاست ازین شهر بازداشتم ، و جانورانرا از یکدیگر ایمن گردانیدم تا گرگ و میش آب بیکدیگر خورند ، و وحشی با انسی بیکدیگر الف گیرند . این خود امن ظاهرست ، و امن باطن را گفت - « و من دخله کان آمناً » - ابو نجم صوفی قرشی گفت - شبی از شبها در طواف بودم فرا دلم آمد کہ - یا سیدی قلت - « و من دخله کان آمناً » - من ای شیئی ؟ - خداوند تو گفتی هر کہ در حرم آید ایمن شد ، از چه چیز ایمن شد ؟ گفت - هائفی آواز داد کہ - من النار - از آتش ایمن گشت - یعنی نسوزیم شخص اورا بآتش دوزخ و نہ دل او بآتش قطیعت ، این از بهر آنست کہ خانہ کعبہ محل نظر خداوند جهان است هر سال یکبار . و ذلك فيما روى عن النبي صلعم انه قال - « ان الله عز وجل يلحظ الى الكعبة في كل عام لحظة » و ذلك في ليلة النصف من شعبان فعند ذلك تحنّ القلوب اليه و يفد اليه الوافدون » - يك نظر کہ رب العالمین بکعبہ کرد چندان شرف یافت کہ مطاف جهانیان گشت ، و مأمن خلقتان ، پس بنده مؤمن کہ

بشبانروزی سیصد و شصت نظر از حق جل جلاله نصیب وی آید شرف و امن و ابرا خود چه نهند؟ و چه اندازه پدید کنند؟

« وَ اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ اِسْمٰعِيْلُ » - در زمین خانه ساختند و مطاف جهانیان کردند، و در آسمان خانه ساختند و مطاف آسمانیان کردند، آنرا بیت المعمور گویند و فرشتگان روی بدان دارند و این یکی را کعبه نام نهادند و آدمیان روی بدان دارند. سید انبیا و رسل صلح گفت - شب قربت و رتبت، شب الفت و زلفت. که مارا درین گلشن روشن خرام دادند، چون بچهارم آسمان رسیدم که مرکز خورشیدست، و منبع شعاع جرم شاه ستارگانست، بزیارت بیت المعمور رفتم چند هزار مقرب دیدیم در جانب بیت المعمور همه از شراب خدمت مست و مخمور، از راست می آمدند و بجانب چپ میگذشتند و لبیک می گفتند، گوئی عدد ایشان از عدد اختران فزونست، و ز شمار برك درختان زیادت، و هم ما شمار ایشان ندانست، فهم ما عدد ایشان دریافت. گفتیم - یا اخی جبرئیل که اند ایشان؟ و از کجای می آیند؟ گفت - یاسید و ما یعلم جنود ربك الا هو - پنجاه هزار سال است تا همچنین می بینم که يك ساعت آرام نگیرند هزاران ازین جانب می آیند و میگذرند، نه آنها که می آیند پیش ازین دیدم نه آنها که گذشتند دیگر هر گرشان باز بینم. ندانیم از کجا آیند ندانیم کجا شوند، نه بدایت حال ایشان دانیم، نه نهایت کار ایشان شناسیم. یکی شوریده گفته است - « آه این چه حیرت است! زمینیانرا روی فراستگی! آسمانیانرا روی فراستگی! بدست عاشقان بیچاره خود چیست؟ هزار شادی ببقاء ایشان که جز از روی معشوق قبله سازند و جز با دوست مهره مهر نبازند!!

یا من الی وجهه حجّی و مُعتمری
 ان حجّ قومٌ الی تربّ و احجار
 هر کسی محراب دارد هر سوئی
 باز محراب سنائی کوی تو
 کعبه کجا برم چه برم راه بادیه؟
 کعبه است روی دلبر و میل است سوی دوست (۱)
 جوانمرد آنست که قصد وی سوی کعبه نه نهاد، احجار راست که وصل

(۱) این بیت را نسخه الف فاقد است.

آفریدگار راست !

در دم نه ز کعبه بود کز روی تو بود مستی نه ز باده بود کز بوی تو بود
 یحسبی ان عارفاً قصداً الحج وکان له ابنٌ فقال ابنه - الی این تقصد ؟ فقال - الی
 بیت ربی . فظن الغلام ان من یری البیت یری رب البیت . فقال - یا ابة لم لا تحملنی معک ؟
 فقال - انت لا تصلح لذلك قال - فیکسی ، فحمله معه . فلما بلغا المیقات ، أحراما و لبینا
 الی ان دخلا بیت الله . فتحیر الغلام وقال - این ربی ؟ فقیل له - الرب فی السماء ، فخر الغلام
 میتاً - فدهش الوالد - وقال - این ولدی این ولدی ؟ فنودی من زاویه البیت - « انت
 طلبت البیت فوجدت البیت ، و انه قد طلب رب البیت فوجد رب البیت - قال فرفع الغلام
 من بینهم ، فهتف هاتف انه لیس فی القبر و لا فی الارض و لا فی الجنة بل هو فی مقعد
 صدق عند ملک مقتدر . و لقد انشدوا :

الیک حجتی لا للبیت والائر	و فیک طوفی لا للرکن والحجر
صفاء و دئی صفائی حین اعبره	و زمزم می دمعته تجری عن البصر
زادی رجائی له والخوف را حلتی	والماء من عبرائی والهوی سفری .

« رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ » - تا آخر ورد دو آیت است : - یکی در

مدح حبیب دیگر در مدح خلیل ، و هر چند که هر دو پیغامبرانند نواخته و شایسته ،
 و با کرام و افضال ربانی آراسته ، اما فرق است میان حبیب و خلیل . خلیل مرید است
 و حبیب مراد . مرید خواهنده ، و مراد خواسته ، مرید رونده و مراد ربوده ، مرید بر
 مقام خدمت در روش خود ، مراد بر بساط صحبت در کشش حق ، او که در روش خود
 بود راه اواز مکر خالی نباشد ، اینجاست که خلیل ع با بزرگی حال اورا وی از مکر
 خالی نبود تا کو کب مکر بر راه او آمد و گفت - « هذاربی » و همچنین ربوبیت بواسطه
 ماه و آفتاب کمین گاه مکر هر ساعت بر می گشاد ، تا عصمة عنان خلعت او گرفت و زعالم
 مکر بخود کشید و گفت - « انی وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفاً » و
 مصطفی ع که در کشش حق بود ، کمین گاه مکر را آن مکنت نبود که بر راه او عقبه
 کردی ، بل هر چه لم یکن و کان بود آن شب از مکر بوی استعانت خواستند . و از

مکر و تراجع بانوار شرع او می التیجا کردند ، و او صلعم در کشش حق چنان مؤید بود که در گوشه چشم بآن هیچ ننگرست؛ « ما راغ البصر و ما طغی » - چندانک فرق است میان رونده و ربوده همان فرق است میان **خلیل** و **حبیب** - **خلیل** بر صفت خدمتگاران بر درگاه ربوبیت بر قدم ایستاده ، که « وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفاً » و **حبیب** بحضرت احدیت در صف نزدیکان و هام رازان بنماز نشسته ، که « التحیات المبارکات والصلوات الطیبات لله » این نشستن جای ربودگان ، و آن ایستادن مقام روندگان ، **خلیل** در روش خود بود که گفت - « والذی اطمع ان یغفر لی خطیئتی یوم الدین » **حبیب** در کشش حق بود که بیا وی گفتند « لیغفر لک الله » **خلیل** گفت - « ولا تخزنی یوم یبعثون » - خداوند ا روزبعث مرا شرمسار مکن - و **حبیب** را گفتند : « یوم لا یخزی الله النبی » ما خود اورا شرمسار نکنیم . **خلیل** گفت « حسبی الله » **حبیب** را گفتند « یا ایها النبی حسبک الله » . **خلیل** گفت « انی ذاهبٌ الی ربی » **حبیب** را گفتند « اسری بعبده » وشتان ما بینهما ! **خلیل** اوست که عمل کند تا الله از و راضی شود ، **حبیب** اوست که الله آن حکم کند که رضا و مراد او بود . و لذلك یقول تع « و کسوف یعطیک ربک فترضی » و یشهد لک . قصه تحویل الکعبه الی آخر ها .

« رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ » - آیه ... اهل معانی گفته اند - در وجه ترتیب کلمات این آیت - که اول منزلی از منازل نبوت **مصطفی** ع آنست که آیات و روایات نبوت خویش بر خلق اظهار کند ، و کتاب خدای عزوجل بریشان خواند . ازینجاست که اول گفت - « یتلو علیهم آیاتک » پس بعد از تلاوت کتاب تعلیم باید ، یعنی که حقایق و معانی کتاب در خلق آموزد تا دریابند و بآن عمل کنند ، پس بتعلیم کتاب ایشانرا بحکمت رساند ، که آنکس که کتاب بر خواند و حقایق آن دریافت و بآن عمل کرد لا محاله علم حکمت اورا روی نماید . پس بعلم حکمت پاک شود و هنری . و شایسته مجاورت حق ، اینست وجه ترتیب آیت - که پیشتر تلاوت گفت پس تعلیم پس حکمت پس تزکیت . والله اعلم

النوبة الاولى قوله تعالى: « إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ - يادگير و يادکن يا محمد آنکه که الله ابراهيم را گفت « اَسْلِمَ » گردن نه و کار بمن سپار و خویشان فرامن ده » قَالَ » جواب داد ابراهيم و گفت « اَسْلَمْتُ » گردن نهادم و خویشان فرا دادم و خود را بيوکندم « لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^{۱۳۱} » خداوند جهانيانرا .

« وَوَصَّى » - و اندرز کرد « بِهَا » بدین اسلام و باين سخن که « اَسْلَمْتُ اِبْرَاهِيمَ بَيْنِهِ » ابراهيم پسران خود را « وَيعْقُوبَ » و يعقوب همچنين پسران خود را وصيت کرد « يَا بَنِيَّ » گفت ای پسران من « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ » الله برگزيد شما را اين دين « فَلَا تَمُوتُنَّ » ميريد « إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ^{۱۳۲} » مگر شما مسلمانان گردن نهادگان خویشان فرمانرا او کنندگان .

« أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ » - حاضر بوديد شما « إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ » آنکه که مرگ آمد به يعقوب « إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ » آنکه که پسران خود را گفت « مَا تَعْبُدُونَ » بر چه ايد که پرستيد « مِنْ بَعْدِي » از پس مرگ من « قَالُوا » پسران گفتند - « نَعْبُدُ إِلَهَكَ » خدای ترا پرستيم « وَإِلَهُ آبَائِكَ » و خدای پدران تو « ابراهيم و اسمعيل و اسحق إلهاً واحداً » خدای يکتا بزرگانگی « وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ^{۱۳۳} » و ما ويرا گردن نهاد گانيم .

« تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ » - ايشان گروهی اند که رفتند « لَهَا مَا كَسَبَتْ » ايشان تراست آنچه کردند « وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ » و شما راست آنچه كنيد « وَلَا تَسْأَلُونَ » و شما را نپرسد « عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^{۱۳۴} » که ايشان چه کردند .

« وَقَالُوا » جهودان گفتند « كُونُوا هُودًا » جهوديد « أَوْ نَصَارَى » و ترساين گفتند که ترسايد « تَهْتَدُوا » تا بر راه راست بيد « قُلْ » ييغامبر من گوی « بَلْ مِلَّةَ

ابراهیم « نه جهود و نه ترسابل که ملت ابراهیم گزینید » حنیفاً « آن پاک موحد
 « وَ مَا كُنَّا مِنَ الْمُشْرِكِينَ »^{۱۳۰} و هرگز با خدا انباز گیر نبود .

النوبة الثانية - قوله تع : « إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ » الایه ... - ابن عباس گفت
 رب العالمین با ابراهیم این خطاب آنکه کرد که از آن سرب بیرون آمد، و در کوکب
 می نگرست و طالب حق بود، از بتان و بت پرستان روی بر تافته، و زیشان بیزاری گرفته،
 و گفته - « إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ » من بیزارم از آنچه شما بانبازی میگیرید باخدای
 عز و جل - الله گفت اورا در آن حال « اسلم یا ابراهیم » روی دل خود فرا ماده و کردار
 خویش و دین خویش پاک دار، و مارا یگانه و یکتا شناس، گفته اند این امر استدمات
 است نه امر ابتدا، یعنی - استقم علی الاسلام و قل لم تبعیک اسلموا « هذا کقوله تع للنبی ع
 « فاعلم انه لا اله الا الله » ای اثبت علی علمک . و قيل معناه : - قوِّض الامر الیّ واستسلم
 لقضائی - یا ابراهیم کار من بامن گذار و خوشتن را بامن سپار .

« قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » - ابراهیم گفت - پس چه کنم نه خداوند
 جهانیان توئی؟ روی دل خود فرا تو دادم، و بیگمائی تو اقرار آوردم، و بهمگی بتو باز
 آمدم. این همچنانست که در سورة الانعام گفت - « إِنِّي وَجْهٌ وَجْهِي لِلذِّی فطر السموات
 و الارض حنیفاً » جای دیگر گفت - « رَبَّنَا عَلَیْكَ تَوَكَّلْنَا و الیکْ أَنبْنَا » - خداوندا
 ما بتو پشت باز دادیم و بدل با تو گشتیم، و ترا وکیل و کار ساز پسندیدیم، و کار خود بتو سپردیم
 و از توان دیدن خود بیرون آمدیم . چون ابراهیم بهمگی بحق باز گشت و کار خود
 بوی سپرد، رب العالمین دین و دنیا او راست کرد، و جهانیانرا از آن خبر داد و گفت -
 « وَ أَنبِئْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ أَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » - دادیم او را در دنیا نبوت
 و خلت و کتاب و حکمت، و در پیری فرزند، و در آن جهان خود از نواختگان است
 و نزدیکان .

اگر کسی گوید چه حکمت است که ابراهیم را گفتند « أَسْلِمْ » جواب داد -
 اسلمت، و مصطفی را گفتند « فاعلم و او نگفت که علمت؟ جواب آنست : - که اگر

مصطفی ع خود جواب نداد رب العالمین ویرا نیابت داشت، و از بهروی جواب داد گفت «آمن الرسول» و الایمان هو العلم بالله سبحانه و تم - و این تمامتر است از حال **ابراهیم** که **ابراهیم** از عین تفرقت جواب داد از بهر آن خود گفت. و **مصطفی** ع در نقطه جمع بود، در حق بر سیده، و خود را در حق گم کرده، لاجرم حق او را نیابت داشته، و آنچه ویرا گفتنی است حق از بهر وی گفته. اینست فتوای نبوت که «من کان لله کان الله له». **پیر طریقت** گفت: من کان لله تلفه کان الله خلفه و گفته اند - که از **ابراهیم** استسلام خواستند، و استسلام از اعمال بنده است، غایت آن پیدا وحدّ آن معلوم، ازین جهت گفت - «اسلمت» باز از **مصطفی** ع علم خواستند و علم از افعال بنده بیرونست، وحدّ آن نامفهوم است، و غایت آن ناپیدا، باین سبب نگفت که «علمت» - . جواب سوم آنست که «اسلمت» از **ابراهیم** صورت دعوی داشت، لاجرم برهان آن دعوی از وی طلب کردند. و آن همه بلیّات بسروی فرود آوردند، از امتحان وی بنفس و مال و فرزند. و **مصطفی** ع از راه دعوی برخاست، و ادب حضرت نگه داشت، تا احدیّت او را در حفظ و رعایت خود بداشت، و زان بلیّات هیچ بر سروی نگماشت.

قوله تم - «وَوَصَّيْنا ابراهيمَ» الایه .. «وَوَصَّيْنا» و «أَوْصَّيْنا» هر دو خوانده اند بی الف قرائت عامه است و با الف قرائت مدنی و شامی. و هر دو لغت قرآن است و بمعنی یکسان. قال الله تم - «وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ»، وقال تم - «وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ» والوصية في اللغة - الإيصال - یعنی ان الموصی اوصل امره الى الموصی اليه. «وَوَصَّيْنَا» این - هاء - کنایت است از ملّة **ابراهیم** و ملّة **ابراهیم** دین اسلام است و کیش پاک، خود را وصیت کرد **ابراهیم** که دین حق اسلام است، و خدای عز و جل شمارا این دین برگزید و به پسندید، آنرا ملازم باشید، و زان بمگردید تا زنده باشید. **ابراهیم** این وصیت کرد و در اعقاب و احفاد وی این وصیت بماند، و هیچ بریده نگشت - چنانک الله گفت تعالی و تقدس - «وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ» - و **يعقوب** پسران خود را همین وصیت کرد. و پسران **ابراهیم** هشت بودند - اسمعیل بود از هاجر، و اسحق از ساره، و مدین و

مداین و یغثان و زمران و یشق و سوح - این هر شش از فطور ابنة یقطن الکنعانیه بودند. و فرزندان یعقوب دوازده بودند روئیل، و شمعون، و لاوی، و یهودا، و ریحالون و شجرودان، و یغثالی، و جاد، و اسر، و یوسف، و ابن یامین. اصل همه بنی اسرائیل ایشان بودند. مصطفی ع گفت «بعثتُ علی اثر ثمانیة آلاف نبی» - اربعة آلاف من بنی اسرائیل.

و آنچه گفت «فَلَا تَمُوتُنَّ» - نه نهی از مرگ است که آن در قدرت و فعل کس نباشد تا با آن مخاطب بود، لکن معنی آنست که - الزموا الاسلام حتی اذا ادرکم الموت صادفکم علیه - میگوید - دین اسلام را ملازم باشید و زان بمگردید تا چون مرگ رسد شمارا بر اسلام بیند. پس نهی از برگشتن از دین اسلام است، نه از مرگ. فضیل عیاض گفت - اسلام اینجا بمعنی حسن الظن است ای فلا تموتن الا وانتم مسلمون ای الا وانتم محسنون بر بکم الظن، و به قال النبى - لا يموتن احدکم الا وهو یحسن بالله الظن. یحیی اکثم را بخواب دیدند گفتند - خدای عز و جل با تو چه کرد؟ گفت - در موقف سؤال بداشت مرا، و گفت یاشیخ دیدی که چه کردی؟ گفت عظیم بهراسیدم - آنکه گفتم - بارخدا یا از تو نه این خبر دادند. گفت چگونه؟ گفتم عبد الرزاق مرا خبر داد از زهری از انس از رسول از محمد از جبرئیل از تو خداوند که گفتی - من با بنده آن کنم که از من چشم دارد و بمن گمان برد، و من گمان بردم که بر من رحمت کنی. - الله تع گفت - جبرئیل راست گفت محمد راست گفت انس راست گفت زهری راست گفت عبد الرزاق راست گفت، رو که ترا آمرزیدم و بر تو رحمت کردم، و فی خبر مسند - ان رجلاً يؤمر به الى النار فاذا بلغ ثلث الطريق التفت، فاذا بلغ نصف الطريق التفت، و اذا بلغ ثلثی الطريق التفت؛ فيقول الله تع ردوه. ثم يسأله و يقول - لم التفت؟ فيقول - لما بلغت ثلث الطريق تذکرت قولک «ربك الغفور ذو الرحمة» فقلت - لعلک تغفر لی، ولما بلغت نصف الطريق ذکر قولک «ومن يغفر الذنوب الا الله» فقلت لعلک تغفر لی. فلما بلغت ثلثی الطريق تذکرت قولک «قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم

لَاتَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» فازدردت طمعاً، فيقول الله تع - اذهب فقد غفرتُ لك .
 «أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ» - شهود و حضور بمعنی متقارب اند
 و فرق آنست که حضور در اغلب استعمال بذات بود و شهود هم در ذات بود و هم در
 عنایت و هم در گفتار . و سبب نزول این آیت آن بود که علماء جهودان گفتند به
 مصطفی ع که پدران ما مارا بدین جهودی فرمودند و وصیت کردند تا از آن بنگردیم
 و یعقوب پسران خود را همین وصیت کرد، آنکه که از دنیا بیرون شد . رب العالمین
 ایشانرا دروغ زن کرد باین آیت و گفت : «أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ» - ام در موضع استفهام است
 میگوید شما حاضر بودید آنکه که یعقوب مرگ آمد ؟ «اذقال لبنیه ..» و پسران
 خودرا میگفت که چه پرستید پس از من ؟! «مَا تَعْبُدُونَ» - گفت وَ مَنْ تَعْبُدُونَ
 نگفت از بهر آنک - ما - بر هر جوهری افتد که نه جانور باشد چون سنگ و درخت و
 آتش و آفتاب و مانند آن و - من - بر آن نیفتد و کافران این چیزها معبود خود ساخته
 بودند، یعقوب خواست که بر باطن و معتقد پسران رسد که ازین چیزها در دل دارند
 که پرستند و بلفظ - من - بر نگفت که آنکه چون تلقین بودی ایشانرا و ایشان خود همه
 زیر کان و موحدان بودند، گفتند «نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ» خدای ترا پرستیم و
 خدای پدران تو ابراهیم را اسمعیل و اسحق . عمرا پدر خواند که اسمعیل پدر
 تازیان است و اسحق پدر عبرانیان، و این روایت چنانک خاله را مادر خواند در سورة
 یوسف فقال «ورفع ابویه علی العرش» - رسول خدا گفت صلح «عم الرجل صنوابيه»
 برادر پدرم شاخ پدر است. «إِلَهًا وَاحِدًا» نصب علی الوصف، گویند و حرمت داشت
 پدر را و بزرگی قدر او را - إِلَهَكَ - گفتند و - إِلَهَنَا - نگفتند . پس از اسلام خویش
 نیز خبر باز دادند بر سبیل تبعیت گفتند «وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» و ما مسلمانان ایم
 و او را گردن نهادگان .

«تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ» الْآیَه ... حدیث گذشتگان در گرفت و ازیشان خبر

باز داد، آنکه به مصطفی گفت ایشان گروهی اند که برفتند و قومی که گذشتند
 «لَهَا مَا كَسَبَتْ» ایشانراست آنچه کردند، و آنچه کردند خود را کردند، کرده
 خود بردند، «وَأَلَّكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ.» و شماراست
 آنچه کنید و کرده خویش برید، شما را بنیکوکاری ایشان نه نوازند چنانکه شما را
 از جریمهای ایشان پرسند، و لفظ - اُمّت - را در قرآن وجوه مختلف گفته اند :-
 اگر چه همه متقارب اند و معانی همه بیک اصل باز می گردد و آن اصل جماعت مردم.
 است که بر چیزی گرد آیند. قال الله تع «كَلِمَاتٍ النَّاسِ أُمَّةً وَاحِدَةً» ای صنفاً واحداً
 فی الضلال. جای دیگر گفت «أَلَا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ» ای اصناف مثلكم، یعنی کل صنف
 من الدواب والطیر مثل بنی آدم فی المعرفة بالله و طلب الغذاء و توقي المهلك و التماس
 الرزق. و شرح این اصل که گفتیم آنست که در قرآن - اُمّت است بمعنی - حین -
 چنانکه گفت تع و تقدس «وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ» ای بعد حین. و قال تع «وَلَمَّا آخَرْنَا
 عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ» ای سنین معدودة، واصل آن جماعت مردم اند که در زمان
 و هنگام موجود بودند، پس چون آن جماعه برسیدند و نمایند آن زمان که در آن
 موجود بودند بنام ایشان باز خواندند. و همچنین در قرآن امت است بمعنی - امام -
 چنانکه گفت «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا» ای اماماً یقتدی به الناس، یعنی
 که امام سبب اجتماع مردم بود که برا و مردم جمع آیند و بر پی وی روند، یا دروی
 خصال پسندیده چندان بود که در یک امت باشد، از این جهت او را امت خواندند. و
 در قرآن امت است بمعنی - جماعت علما - چنانکه گفت - «وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
 وَامْتِاسْتِ بِمَعْنَى - دین - چنانکه گفت - «أَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ» - و این هم بر
 طریق مجاورت است یعنی که خلق درو جمع شوند، و مسلمانان را امت محمد باین معنی
 گفتند که در دین اسلام مجتمع شوند، پس اصل این کلمه جماعه مردم است و صنف
 ایشان چنانکه در اول گفتیم.

قوله تع: «وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا» - آیه... آن جهودان

مذنبه اند و ترسایان نجران، جهودان بمؤمنان گفتند که بر دین ما باشید که راه راست اینست، ترسایان گفتند نه که بر دین ما باشید که راست راهی درین است، رب العالمین گفت نه آن و نه این، بل که دین ابراهیم گزینید، و پس روی او کنید: که وی حنیف است یعنی پاک دین و موحد، ما را یکتا گوی یکتادان. گفته اند که حنیف نامی است موحد را و حاجی را و ختنه کرده را و قبله دار را. قتاده گفت: «من الحنیفۃ الختان و تحریم نکاح الاخت» - و هر چند که پیغامبران پیش از ابراهیم بر دین اسلام بودند و بر راست راهی اما ابراهیم را علی الخصوص باین نام - حنیف - منسوب کردند که امام و مقتدا و پیشوای خلق در دین جز وی نبود، و جهانیان را جز با اتباع وی نفرمودند، چنانکه جای دیگر گفت «فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ اِبْرَاهِیْمَ حَنِیْفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ» النوبة الثالثة - قوله تم: « اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلِمْ .. » الآية .. چون خلیل

در روش آمد از حضرت عزت فرمان آمد که - یا ابراهیم هر که ما را خواهد جمله باید که ما را بود، تا شطبه از مرادات بشری و معارضات نفسی با تو مانده است از رنج کوشش با سایش کشش نرسی، المكاتب عبد ما بقی علیه درهم:

ما را خواهی مراد ما باید خواست یکباره زپیش خویش بر باید خاست خلیل گفت - خداوند ابراهیم را نه تدبیر مانده است نه اختیار، اینک آدمم بقدم افتار، بر حالت انکسار، تاجی فرمائی! « اَسْلَمْتُ » خود را بیوکندم و کار خود بتوسپر دم، و بهمگی بتوباز گشتم. فرمان در آمد که - یا ابراهیم دعوی بس شگرف است، و هر دعوی را معنی باید و هر حق را حقیقتی باید، اکنون امتحان را پای دار! اورا امتحان کردند - بغير خویش و جزء خویش و کل خویش :- امتحان بغير او آن بود که مال داشت فراوان، گفته اند هفتصد هزار سر گوسپند داشت بهفت هزار گله با هر گله سگی که قلاده های زرین در گردن داشت، اورا فرمودند که دل از همه بردار و در راه خدا خرج کن خلیل همه را در باخت، و هیچیز خود را نگذاشت. در آثار بیانند که فرشتگان گفتند بار خدایا! تا این ندا در عالم ملکوت داده که « وَاَتَّخِذُوا اللّٰهَ اِبْرَاهِیْمَ خَلِیْلًا » جانهای ما

در غرقاب است و زهره‌های ما آب گشت. ازین تخصیص، **خلیل** از کجا مستحق این کرامت گشت؟ ندا آمد که - **جبرئیل** پرهای طاووسی خویش فروگشای و از ذرّه سدره بقمّه آن کوه رو، و **خلیل** را آزمونی کن. **جبرئیل** فرود آمد بصورت یکی از بنی آدم، بتقدیر و تیسیر الهی، آنجا در پس کوه بیستاد، و آواز بر آورد که - یاقدوس - **خلیل** از لذت آن سماع بی‌هوش گشت، از پای در آمد گفت - یا عبدالله یکبار دیگر این نام باز گوی و این گله گوسپند ترا، **جبرئیل** یکبار دیگر آواز بر آورد که یاقدوس! **خلیل** در خاک تمرغ میکرد چون مرغی نیم بسمل، و میگفت یکبار دیگر باز گوی و گله دیگر ترا:

و حدیثنی یا سعدُ عنهُ فردتنی جنوئاً فردنی من حدیثک یاسعدُ
همچنین وامی خواست، و هر بار گله‌ای گوسپند با آن سگ و قلاده زرین بدو میداد، تا آن همه بداد و در باخت، چون همه در باخته بود آن عقدها محکم تر گشت، عشق و افلاس بهم پیوست. **خلیل** آواز بر آورد که یا عبدالله یکبار دیگر نام دوست بر گوی و جانم ترا!
مال و زر و چیز رایگان باید باخت چون کار بجان رسید جان باید باخت
جبرئیل را وقت خوش گشت، پرهای طاووسی خویش فروگشاد و گفت - بحق! انخذک خلیلاً -
براستیت بدوست گرفت، اگر قصوری هست در دیده ماست، اما ترا عشق بر کمال است. پس چون **جبرئیل** بر وی آشکارا شد گفت - یا **خلیل** این گوسپندان ما را بکار نیست و ما را بآن حاجت نیست. **خلیل** گفت - اگر ترا بکار نیست واستدن هم در شرط جوانمردی نیست! **جبرئیل** گفت - اکنون پرکنده کنیم در صحرا و بیابان تا بمراد خودمی چرند. و عالمیان تا قیامت بصید از آن منفعت میگیرند، اکنون گوسپندان کوهی که در عالم پرکنده اند همه از نژاد آن اند، و هر که از آن صید گیرد و خورد تا قیامت مهمان **خلیل** است، و روزی خور خوان احسان حضرت ملک جلیل است.

اما امتحان وی بجزء او آن بود که - ویرا خواب نمودند بذبح فرزند، و اشارتی از آن رفت و تمامی آن قصه بجای خویش گفته شود ان شاء الله تع. اما امتحان وی به کل وی آن بود که - **نمرود** طافی را بر آن داشتند تا آتش افروخت و منجنیق ساخت

تا خلیل را بآتش اوکند و خطاب ربانی بآتش پیوسته که - «یا نار کونی برداً و سلاماً»
 خلیل در آن حال گریستن در گرفت، فریشتگان گمان بردند که خلیل بآن می‌گرید
 که ویرا بآتش می‌اوکنند، جبرئیل در آمد و گفت - لماذا تبکی یا خلیل؟ - چرا
 می‌گری؟ گفت از آنک سوختن و کوفتن بر منست و نداء حق بآتش پیوسته! یا جبرئیل
 اگر هزار بارم بسوختی، و این ندا مرا بودی دوست تر داشتمی، یا جبرئیل این گریستن
 نه بر فوات روح است و سوختن نفس، که این بر فوات لطائف نداء حق است. و گفته‌اند
 جبرئیل براه وی آمد و گفت - هل لك من حاجة؟ هیچ حاجت داری یا خلیل؟ جواب داد
 - اما الیک فلا - بتو ندارم حاجتی - جبرئیل گفت - بالله داری لاحماله، از وی بخواه
 گفت - عجبت می‌بینم اگر خفته است تا بیدارش کنم یا خبر ندارد تاییا گاهانم، حسبی
 من سؤالی علمه بحالی! فریشته بحار و طوفان آمده که یا خلیل دستور باشد استوار باش
 تا بیک چشم زخم این آتش را به نیست آرم، و بیگانگان را هلاک کنم. خلیل گفت -
 همه ویرا بندگاند و آفریدگان، اگر خواهد که ایشانرا هلاک کند خود با ایشان تاود،
 و در آسمان غلغلی در صفوف فریشتگان افتاده که - بارخدا یا در روی زمین خود ابرهیم
 است که ترا شناسد و به یگانگی تو اقرار دهد، و تو خود بهتر دانی او را می‌بسوزی؟
 فرمان آمد از درگاه بی‌نیازی که ساکن باشید و آرام گیرید که شما از اسرار این کار
 خبر ندارید! او خلوت گاه دوستی میطلبید، خواهد تا یک نفس بی‌زحمت اغیار در آن
 خلوتگاه با ما پردازد. ازینجا بود که خلیل را پرسیدند پس از آن که ترا کدام روز
 خوشتر بود و سازگارتر؟ گفت آن روز که در آتش فرومروم، و قتم خالی بود و دام
 صافی، و بحق نزدیک و از خلق معزول.

سَقِیاً لِمَعْهَدِكَ الَّذِي لَوْلَمْ يَكُنْ مَا كَانَ قَلْبِي لِلصَّابَةِ مَعْهَدًا

چون ابرهیم از کوره امتحان خالص بیرون آمد و اندر گفت «أَسْلَمْتُ صَادَقًا»
 رب العالمین رقم خلت بروی کشید و جهانیانرا اتباع وی فرمود گفت - «فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ
 إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ».

النوبة الاولى - قوله تعالى: « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ » - گوئید ایمان داریم بالله « وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا » و آنچه فرو فرستاده آمد بما « وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا إِلَّا بُرَاهِيمَ » و آنچه فرو فرستاده آمد به ابراهیم « وَاسْمِعِيلَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ » و به پیغامبران فرزندان یعقوب « وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى » و آنچه دادند موسی و عیسی را از نامه و پیغام « وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ » و به آنچه دادند همه پیغامبران را از خداوند ایشان « لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ » جدا نکنیم یکی را از پیغامبران از دیگران « وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ »^{۱۳۶} و ما ویرا گردن نهاد گانیم . « فَإِنْ آمَنُوا » - اگر جهودان بگروند « بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ » چنان گرویدند که شما گرویدید « فَقَدْ اهْتَدَوْا » و راه راست آمدند « وَإِنْ تَوَلَّوْا » و اگر برگردند « فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ » ایشان در جدائی ستیزند : « فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ » آری کفایت کند ترا الله شغل ایشان « وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ »^{۱۳۷} و اوست شنوا و دانا . « صِبْغَةُ اللَّهِ » - راه نمونی الله دانید و سپاس وی بینید و راه وی گزینید « وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً » و کیست نیکور جنده تر (۱) از الله « وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ »^{۱۳۸} و ما ویرا پرستگار انیم .

« قُلْ » - رسول من گوی « أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ » بامامی حجت جوئید و خصومت سازید در خدا؟ « وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ » و او خدای ماست و خدای شما ، « وَكُنَّا أَعْمَالُنَا وَلكُمْ أَعْمَالُكُمْ » کردار ما مارا و کردار شما شمارا ، « وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ »^{۱۳۹} - و آنکه مانده چون شما ایم که ما پاک را هان ایم و پاک دلان .

« أَمْ تَقُولُونَ » یا می گوئید « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمِعِيلَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ

وَالْأَسْبَاطُ « که ابراهیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب و اسباط » کَانُوا هُودًا «
 جهودان بودند » أَوْ نَصَارَى « و ترسایان میگویند که ایشان ترسایان بودند » قُلْ «
 گوی » ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ « شما بهدانید یا خدا » وَمَنْ أَظْلَمُ « و کیست بیادگر
 تر بر خود ؟ » مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عَمِّهِ « از آن کس که پنهان کند گواهی که دارد
 بنزدیک خویش در نبوت محمد « مِنْ اللَّهِ « از خداوند عز و جل » وَ مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ
 عَمَّا تَعْمَلُونَ ^{۱۴۰} « و خدای نا آگاه نیست از آنچه شما میکنید .

« تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ » ایشان گروهی اند که رفتند و گذشتند ، « أَلْهَا مَا كَسَبَتْ »
 ایشانراست آنچه کردند و جزا و کردار خویش دیدند « وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ » و شماراست
 آنچه کنید و جزا و کردار خویش بینید ، « وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^{۱۴۱} »
 و شمارا نپرسند از آنچه ایشان کرده اند .

الجزء الثاني

« سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ » - آری گوید گروهی سبک خردان و کم دانان ، « مِنْ النَّاسِ »
 ازین مردمان ، « مَا وَلَّيْنَاهُمْ » چه چیز باز گردانید ایشانرا « عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا
 عَلَيْهَا » از آن قبله ایشان که بر آن بودند ، « قُلْ » گوی « لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ »
 خدایراست بر آمدن گاه آفتاب و فرو شدن گاه آفتاب « يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » راه می نماید
 آنرا که خواهد « إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^{۱۴۱} » سوی راه راست درست .

النُّبُوءَةُ الثَّانِيَّةُ - قوله تع : « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ » - الآية ... ابوهريرة گفت - اهل
 کتاب بزبان عبری قوریه می خوانند و تفسیر آن با مسلمانان میگفتند بزبان تازی ،
 رسول گفت - « لَا تَصِدَّقُوهُمْ وَلَا تَكُذِّبُوهُمْ » و قولوا « آمَنَّا بِاللَّهِ » گفت ایشانراست گوی
 مدارید و دروغ زن مگیرید راه ایمان شما آنست که گوئید « آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا »

ایمان داریم بالله و آنچه فرو فرستادند بما، یعنی قرآن، و آنچه ابراهیم را دادند. از صحف و آن ده صحیفه بود بروایت ابوذر از مصطفی، قال ابوذر - قلت یا نبی الله فما كانت صحف ابراهیم؟ فذكر كلاماً ثم قال فيها على العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله ان تكون له ساعة یناجی فیہا ربہ وساعة یتفکر بہا فی صنیع اللہ عزوجل، وساعة ینحاسب فیہا نفسه فیما قدّم و آخر، وساعة یدخلو فیہا لحاجتہ من الحلال فی المطعم والمشرّب. «وَمَا اُنْزِلَ اِلَي اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَعِيلَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْاَسْبَاطِ» -

وایمان دادیم آنچه فرو فرستادند. اسمعیل و اسحاق و یعقوب و فرزندان وی، گفته اند اسباط در فرزندان یعقوب همچون قبائل است در فرزندان اسمعیل، و اسمعیل پدر نازبان بود، و اسحاق پدر عبرانیان، و اسمعیل بجود و سخا معروف بود، ازینجاست که عرب همه با جود و سخا باشند. و اسحاق بزهد و عبادت معروف بود از اینجاست که در اهل کتاب زهاد و رهبان بسیار باشند، و فرزندان یعقوب را اسباط از آن گفتند که بسیار بودند، و سبط در لغت عرب درختی پرشاخ باشد، یعنی که ایشانرا شاخه های بسیارست، چنانکه عرب را قبائل بسیارست، و آنچه گفت ایشانرا کتاب دادیم و در عدد کتاب داران آورد، پیغامبران ایشانرا خواهد که در اسباط چهار هزار پیغامبر بودند. و روا باشد که اسباط اینجا بر فرزندان صلب نهند از یعقوب، که همه پیغامبران بودند و کتاب داران.

«وَمَا اُوْتِيَ مُوسٰی وَ عِيسٰی» - و آنچه به موسی دادند یعنی - توریة و دیگر صحیفه ها، و به عیسی دادند از - انجیل - «وَمَا اُوْتِيَ النَّبِیُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ» - و آنچه دیگر پیغامبران را دادند - چون زبور داود و صحف شیت و مانند ایشان. میگوید ایمان آرید بهر چه پیغامبران آوردند از هر چه بود و آنچه دانید و شناسید و آنچه نشناسید که نه همه دانید و شناسید. وعن معقل بن یسار: - قال قال رسول الله «اعملوا بالقرآن واقتدوا به ولا تکفروا بشیء منہ، و آمنوا بالتوریة والانجیل والزبور وما اوتی - التبیون من ربهم، و یشفیکم القرآن وما فیہ البیان» -

ثم قال - « لَا تَفْرِقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ » - جدا نکنیم یکی را از پیغامبران از دیگران بنا استوار گرفتن و ناگرویدن ، چنانکه جهودان و ترسایان کردند .
 « وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » - و ما مسلمانانیم والله را گردن نهاد گانیم . چون این آیت فرو آمد رسول بر جهودان و ترسایان خواند ، جهودان چون حدیث عیسی شنیدند منکر شدند او را ، و به نبوت وی اقرار ندادند ، و ترسایان خود غلو کردند و گفتند که عیسی باری نه چون دیگر پیغامبرانست که او پسر خداست پس رب العالمین این آیه دیگر فرو فرستاد و گفت :

« فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » - گفته اند که مثل اینجا صلت است و زیادت - یعنی بما آمنتیم به ، می گوید اگر ایشان ایمان آرند بآنچه شما ایمان آوردید ، و بگروند گرویدنی چنان شما ، یعنی شما که امت محمداید بکتاب ایشان ایمان آوردید ، اگر ایشان بکتاب شما ایمان آرند راست راهان اند و مسلمانان .
 « وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ » - و اگر برگردند از مسلمانی و از راه حق ، بر گوشه افتادند و آنچه گفت - « بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ » دلیل است که ایمان و اسلام هر دو یکسانست که همان قوم را میگوید . که ایشانرا گفت « فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » .

« فَسَيَكْفِيكَمُ اللَّهُ » - آری بسنده کند ترا الله بپاداشت خویش بدایشان را از تو ، و شغل ایشان ترا کفایت کند ، و همچنان کرد که جهودان قریضه و نضیر بودند بعضی را از ایشان بکشتند ، و بعضی را به بردگی بردند ، و بعضی را از وطن خویش آواره کردند ، و ترسایان نجران بودند که جزیت بریشان نهادند بخواری و مذلت ، « وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » او خداوندی شنواست که گفت همه می شنود ، داناست که حال همه میداند .

قوله تع « صِبْغَةَ اللَّهِ » ای - اتبعوا صبغة الله - میگوید دین الله و سنت

وی گیرید و راه وی جوئید، - صبغة - رنگ باشد و این در معارضه آن آمد که ترسیان فرزند خود را که می زانند بآبی زرد می برآوردند در شهر عموریه، و میگفتند. صبغناه نصرانیا - اورا ترسا رشتیم. الله گفت عزّ جلاله - من بتوحید و اسلام رهی را مسلمان رستم، و این صبغة آنست که قرآن بوی اشارت میکند - که « فِطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا » و مصطفی گفت - « كل مولود يولد على الفطرة » وعن ابن عباس ان النبي صلعم قال - « ان بني اسرائيل قالوا - يا موسى هل يصبغ ربك؟ فقال موسى يارب هل تصبغ؟ قال نعم، أنا أصبغُ الألوان - الاحمر والابيض والاسود، والالوان كلها فمن صبغى. » وعن ابن عباس ايضاً قال - جاء رجل الى النبي صلعم - فقال يا رسول الله اصبغ ربك؟ قال - نعم صبغاً لا يصبغ احمر وبيض واصفر واسود.

« وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً » - و کیست نیکو رزنده تر از الله، آنکه اقرار خواست تا گویند که الله نیکو رزنده تر است، و ما ویرا پرستکارانیم، یعنی کیست از ما نیکو رنگ تر و ما ویرا بندگانیم. وقال النبي « يؤتى با نعم اهل الدنيا ومن اهل النار يوم القيمة فيصبغ في النار صبغة، ثم يقال له - يا بن آدم هل رأيت خيراً قط؟ هل مرّ بك شرٌّ قط؟ فيقول - لا والله يا ربّ ما مرّ بي بؤسٌ قط ولا رأيتُ شدةً قط. »

قوله نعم... « قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ » الآية... - ای اخصموننا فی دین الله - مفسران گفتند - این پاسخ جهودانست که ایشان دعوی آشنائی و دوستی حق میکردند و خود را به نزدیک الله حقی میدیدند، گاهی می گفتند - نحن ابناء الله واحباؤه - گاهی گفتند - « ان يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى » و با مصطفی ع و با عرب میگفتند ما بخدای نزدیکتریم و اولتریم از شما، که رسول ما پیش از رسول شما بود، و کتاب ما پیش از کتاب شما بود و دین ما پیش از دین شما بود. رب العالمین گفت - ای مهتر ایشانرا جواب ده و بگوی « أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ » - الحجّة - ادعاء الحق - حجت می جوئید بر من؟ و دعوی حق می کنید و حق سزای میجوئید؟ و بر

من غلبه می پیوسید؟ بحق در دین خدای، « وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ » و او خداوند است ما را و شمارا هر دو را دارنده و پروراننده، آنکس بوی اولیتر است که او را طاعت دارست و رسولان ویرا استوار گیر. آنکه گفت - « وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ » ما را کردارهاست و شما را کردارها، و ما در آن کردار خویش مخلص آمدیم، الله را گردن نهاده و بیگانگی وی اقرار داده، و شما مشرکان و دو گویان اید، پس چو نیست که باما در دین الله حجت میگیرید؟ و ما نه چون شما ایم. نظیر این آنست که گفت تم و تقدس - « وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ... » « و نحن له مخلصون »

« أَمْ يَقُولُونَ » الآیه... بیا و تا هر دو خوانده اند، بتاء قرائت شامی و حمزه و کسائی و حفص و رويس از یعقوب، و خطاب با حاضر است. و بیا قرائت باقی، و فعل غائب است. و بهر دو قرائت حکایت از جهودانست. میگفتند - پیغامبران گذشته ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و فرزندان همه - همه بر دین جهودی بودند. و ترسایان میگفتند - نه که بر دین ترسائی بودند رب العالمین رسول خود را گفت ع - « قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ » - گوی این بیگانگانرا که - شما به دانید از کار ایشان و دین ایشان یا الله؟ و بگوی که - الله مرا خبر داد که ایشان نه جهود بودند نه ترسا، بل که مؤمنان بودند بر دین اسلام. پس ایشانرا بر آن گفتن ملامت کرد، که ایشان دانسته بودند و از کتاب خوانده که پیغامبران بر دین اسلام بودند لیکن نهان میداشتند و ظاهر نمی کردند. گفت « وَ مَنْ أَظْلَمُ » کیست ستمکار تر بر خویشتم از آن کس که گواهی دارد دانسته؟ و دادن آن پذیرفته؟ و آن گواهی بنزدیک وی باشد از الله که از کتاب خوانده باشد؟ و بدانسته که این پیغامبران بر دین اسلام بودند و نبوت محمد صلم راست است و درست و دین وی حق، و آنکه آنرا پنهان دارد؟ کیست ازین کس بیداد گر تر و بر خود ظالمتر؟

« وَ مَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » - الله غافل نیست از آنچه شما میکنید، آنچه

پنهان میکنند از کتاب خدا میداند، و آنچه ظاهر میکنند از تکذیب میداند، و فردا بقیامت همرا پاداش دهد، بهمه چیز و هیچ فرو نگذارد.

قوله تم - : « تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ... » الآية ... از بسیاری که تفاخر می کردند بپدران و گذشتگان خویش، و دین ایشان می پسندیدند و رامایشان میرفتند و میگفتند - « اَنَا وَجَدْنَا آباءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَأَنَا عَلَى آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ » - رب العالمین ایشان را باین آیت از آن بازداشت - گفت ایشان قومی اند که رفتند و گذشتند نه شما را از کردار ایشان پرسند، و نه ایشانرا از کردار شما، بل که همه را از کردار خود پرسند و بکردار خود گیرند، همانست که جائی دیگر گفت - « وَان لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَسْعًى » وقال تم « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » و هر چند که این آیت از روی ظاهر یکبار گفت اما از روی معنی در آن تکرار نیست که امت در آیت پیش پیغامبران را میخواهد ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب، و درین آیت اسلاف جهودان و ترسیانرا میخواهد، پدران ایشان که بر ملت ایشان بودند.

« سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ » - این سفهاء مشرکان مکه اند، و جهودان مدینه، و سبب نزول این آیت آن بود که مصطفی از اول در مکه روی بکعبه داشت در نماز کردن پس چون هجرت کرد به مدینه او را فرمودند - تا روی بقبله جهودان آرد، یعنی بیت المقدس، پس چون روز گاری برآمد دیگر بار او را فرمودند تا بقبله خود باز آید، و روی فرا کعبه کند. مشرکان گفتند - محمدا قبله پدران بگذاشته بود و اکنون باز آمد، چنان دانیم که بدین پدران که بگذاشته است نیز باز آید، الله تع این آیت فرو فرستاد که « سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ » آری این جاهلان و سبک خردان از مردمان مکه ترا منکر میشوند باین بر گشتن از قبله بقبله دیگر، تو ایشانرا جواب ده و بگوی.

« لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » - جهان همه خدایراست، هم مشرق که کعبه سوی

آنست، هم مغرب که بیت المقدس سوی آنست. چنانک فرماید - اورا فرمانبردارم و گردن نهادم.

« يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » راه نماید اورا که خواهد براه راست و دین پاک و کیش پسندیده و قبله حق .

فصل

بدانک در قرآن ذکر مشرق و مغرب بر سه وجه آید :- یکی بلفظ واحد چنانک درین سوره گفت بدو جایگه - « وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » . جای دیگر گفت - « رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ » . وجه دوم بلفظ تشبیه گفت ، چنانکه در سوره الرحمن است - « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » . وجه سوم بلفظ جمع است چنانک در سوره المعارج گفت - « فَلَا اِقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ » . اما آنچه بلفظ واحد گفت مراد بآن یکسوی جهان است که آنرا مشرق گویند و مغرب سوی دیگر ، و آنچه به تشبیه گفت - مشرقین یکی مشرق تابستانی است ، جای برآمدن آفتاب آن روز که آفتاب بسر حمل شود دیگر مشرق زمستانی جای برآمدن آفتاب آن روز که آفتاب بسر میزان شود . و مغربین آن دو مغرب اند که در مقابله این دو مشرق افتادند . و آنچه مصطفی ع گفت « ما بین المشرق والمغرب قبله » - معنی آنست که چون مغرب تابستانی بر راست خویش گذاری ، و مشرق زمستانی بر چپ خویش ، روی تو بقبله باشد . و این اهل مشرق راست علی الخصوص . اما آنچه بلفظ جمع گفت و ذلك فی قوله - « رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ » آن صد و هشتاد مشرق اند ، نود در تابستان و نود در زمستان ، صد و هشتاد مغرب در مقابله آن . هر روز که آفتاب می بر آید بمشرق بر می آید و بمغربی که مقابله آنست می فرو شود . و شرح این از گفتار اهل خبرت درین صنعت آنست - که آفتاب را مشرقهاست و مغربها و اول مشرقها آن مشرق تابستانی است جای برآمدن آفتاب ، در درازترین روز از سال آنکه که آفتاب بسرطان شود ، و آن نزدیک است بمطلع سماک رامج ، و آخر مشرقها مشرق زمستانی است - جای برآمدن آفتاب در کوتاهترین روز از سال ، آنکه که آفتاب بجودی شود . و آن نزدیک است بمطلع قلب العقرب و از مشرق تابستانی تا مشرق

زمستانی بود درجه است. هر روز آفتاب بدرجه دیگر برآید، و میان این و آن مشرق استوا است. آنکه که آفتاب بحمل شود در بهار، و بمیزان شود در مهرگان. و اول مغربها مغرب تابستانی است، جای فروشدن سماک راجح، و آخر مغربها مغرب زمستانی است جای فرو شدن قلب عقرب، و میان این و آن مغرب استوا است، حمل و میزان و آن هم بود درجه است، هر گه که آفتاب بدرجه سوی جنوب یا شمال میل کند در طلوع، همچنان در مغرب میل کند در غروب، پس کسی که اول مشرق تابستانی پس پشت خویش دارد و آخر مغرب زمستانی پیش روی خویش - روی وی بقبله باشد، و همچنین اول مغرب تابستانی بر دست راست گذارد، و آخر مشرق زمستانی بر چپ روی وی بقبله بود. و اگر اول مشارق بر است خویش گذارد و آخر مغارب بر چپ خویش، روی وی بشام باشد.

النوبة الثالثة - قوله تم: « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ .. » الآية .. - فرمان خداوند

عالم است، خداوندی سازنده، نوازنده، داننده دارنده، بخشنده پوشنده، دلگشای، رهنمای، سرآرای، مهرافزای، غالب فضل، ظاهر بذل، سابق مهر، دائم ستر، خداوند جهان، دانای آشکارا و نهان، دایم بشنای خود، قائم بسزای خود، نه افزود و نه کاست، همه آن بود که وی خواست، فرمان داد بمؤمنان فرمانی لازم و حکمی واجب وصیتی بسزا، و به حق پیدا، بزبان کرم با خیر الامم، که « قُولُوا » گوئید رهبران من، بندگان من، و چون گوئید از من گوئید، و چون خوانید مرا خوانید، همه حدیث من کنید، عهد من در جان گیرید، ایمان بمن آرید، مهر من در دل دارید، سخن من گوئید، که من نیز در ازل حدیث شما کردم، سخن شما گفتم، عطر دوستی شما سرشتم، رحمت خود را از بهر شما نبشتم.

تو همه از مهر من آری حدیث من همه از عشق تو گویم سخن

« قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ » - ای پیغامبر که سید سادات و سرور کائنات توئی، گزیده

عالمیان و خاتم پیغامبران توئی، و ای امتی که بهترین امتان گذشته شما اید، ایمان آرید بهر چه پیغامبران گذشته گفتند و رسانیدند از نامه و پیغام ما، و امت ایشان

خواندند و بدان گرویدند. تا هر شرفی و کرامتی که بجملمگی ایشانرا بود تنها شمارا بود. این امت پیغام حق نیوشیدند و بحکم فرمان برفتند و گردن نهاده‌ند، و بهمه ایمان آوردند. رب العالمین ایمان ایشان بیسندید، و برجهانیسان جلوه کرد و گفت «وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ» آنکه همه را زیر علم مصطفی ع درآورد و اتباع وی گردانید. مصطفی از آن خبر داد گفت - «آدمُ و مَنْ دُونَهُ تَحْتَ لَوَائِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ» - و امت ویرا بر گذشتهگان پیشی داد و گفت - «السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ - أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ». و رسول گفت :- «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ».

«فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا» - الآية .. ای سید خافقین و رسول ثقلین! این کارها همه در پی تو بستیم، وجهانیانرا اتباع تو فرمودیم، خادمان ترا عهدنامه محبت نوشتیم، و در محل نظر خود آوردیم، و مخالفان ترا در هدیه مذلت و مهانت اوکنیدیم، مَنْ خَالَفَكَ فَهَوَفَى شِقِّ الْأَعْدَاءِ، و مَنْ خَدَمَكَ فَهَوَفَى شِقِّ الْأَوْلِيَاءِ، هر که ترا خواست او را خواستیم و بخود راه دادیم، و هر کسه برگشت او را سوختیم و بینداختیم، - مَنْ يَطْعِ الرُّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ - ای مهتر! از برگشتن این بیگانگان و ناسزا گفتن ایشان دل تنگ مدار، که ما شغل ایشان ترا کفایت کنیم، و رنج ایشان از تو باز داریم، «فَسَيَكْفِيكَهُمْ اللَّهُ» - آنکه قومی آریم برنگ تو حید برآورده، و بصفت دوستی آراسته، وَ صِبْغَةُ اللَّهِ بستر ایشان پیوسته، این صِبْغَةُ اللَّهِ رنگ بی رنگی است، هر که از رنگ رنگ آمیزان پاك است بصِبْغَةُ اللَّهِ رنگین است.

آنکس که هزار عالم از رنگ نگاشت رنگ من و تو کجا خردای نداشت پس چون که بصِبْغَةُ اللَّهِ رسید، هر که بوی بازافتد او را برنگ خود کند. چنانکه کیمیا مس را و آهن را برنگ خویش کند، و عزیز گرداند. اگر بیگانه بوی باز افتد آشنا گردد، و گرعاصی بازافتد مطیع شود. و درین باب حکایات مشایخ بسیار است. منها - ما حُكِيَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْخَوَاصِ، قال - دخلتُ الْبَادِيَةَ مَرَّةً فَرَأَيْتُ نَصْرَانِيًّا عَلَى وَسطه زَنَارٌ، فسَأَلْتِي الصَّحْبَةَ، فَمَشِينَا سَبْعَةَ أَيَّامٍ. فقال - يا راهب الجَنيفِيَّة! هات

ما عندك من الانبساط ! فقد جُعنا - فقلت الهی لا تفضحنی فی هذا الكافر، فرأيتُ طبقاً عليه خبز و شواء و رطب و كوز ماء . فاكلنا و شربنا و مشينا سبعة ايام . ثم بادرت و قلت - يا راهب النصرى هات ما عندك ، فقد انتهت التوبة اليك ، فانكأ على عصاه و دعا فإذا بطبقين عليهما اضعاف ما كان على طبقى ، قال - فتحيرت و تغيرت و ابیت ان آكلُ فالح على ، فلم اجبه فقال - كل فانى مُبشرك بشارتين - احديهما اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً رسول الله ؛ و حل الزنار . والاخرى انى قلت - اللهم ان كان لهذا خطر عندك فافتح على بهذا ، ففتح . قال - فاكلنا و مشينا و حج و اقمنا بمكة سنة ثم انه مات فدفن بالبطحاء رحمه الله .

قوله - « قُلْ اَتَحَاجُّوُنَا فِي اللَّهِ » - میگوید - ای پیغامبر ما ! ای رسول و فرستاده ما ! ای سفیر درگاه ما ! ای باز مملکت ما ! ای دلال شریعت ما ! ای شفیع مجرمان ، و ای خاتم پیغامبران ، آن بیگانگان را گوی - « اَتَحَاجُّوُنَا فِي اللَّهِ » چه خصومت سازید با ما ؟ و چه پیکار کنید با مادر الله ؟ و او خداوند ما و شماست خداوندی او همه را لازم ، و اقرار دادن بیگانگی و پادشاهی او بر همه واجب ، آنکه شمارا این چه سود دارد که گوئید ، چه بکار آید چون نشان بندگی بر خود نهینید ، و رقم اخلاص بر خود نیابید ، دانید که عود چون در مجمر نهند تا آتش در آن نزنند بوی ندهد ، چون بزبان گفتید - « رَبَّنَا و رَبِّكُمْ » - آتش اخلاص باید که در آن زنید تا بوی توحید بیرون دهد . ای مهتر کائنات ! - منت ما بر خود فراموش مکن ، و از نواخت واکرام ما بر خود ایشانرا خبر کن و گوی - « وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ » ما پاک راهانیم و پاک دلان ، او را پرستگاران و گردن نهادهگان ، و بیزار از انباز و انباز گیران . گفته اند که جمله شرایع سه چیز است :- یکی اقرار بوجود معبود ، دیگر عمل کردن از بهر وی ، سدیگر اخلاص . رب العالمین گفت ای محمد ! ایشانرا گوی اگر در اقرار و عمل مارا مشارکید ، در اخلاص مشارک نه اید ، و کار اخلاص دارد و بناء دین بر اخلاص است ، و رستگاری در اخلاص است ، روش اخلاص در اعمال همچون روش رنگ است در گوهر ، چنانکه گوهر بی کسوت رنگ سنگی بی قیمت باشد ، عمل بی اخلاص جان کندن بی ثواب باشد . خداوند عز و جل

از بندگان خویش در دین اخلاص درخواست است. گفت « و ما امرُوا إِلَّا ليعبدوا اللَّهَ مُخلصين له الدين » - و گوهر اخلاص جز در صدف دل نهاده اند و در دریای سینه، پس زنده دلی باید نخست تا آنکه اخلاص از وی درست آید. يقول تم - « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ». و قال بعضهم - دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلوة، فرأيت في البيت حية - فجعلت أقدم رجلاً وأؤخر آخرى، فقال - ادخل لا يبلغ أحدٌ حقيقة الإيمان وعلى وجه الأرض شيءٌ يخافه. ثم قال - هل لك في صلوة الجمعة؟ فقلت - بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة. فاخذ بيدي فما كان إلا قليلاً حتى رأيتُ المسجدَ قد دخلنا وصلينا الجمعة، ثم خرجنا فوقفَ ينظر إلى الناس، وهم يخرجون. فقال - اهلُ لاله الا لله كثيرٌ والمخلصون منهم قليلٌ.

النوبة الاولى - قوله تم: « وَكَذَلِكَ » - همچنین « جَعَلْنَاكُمْ » شما را گروهی

کردیم « وَسَطًا » بهینه گزیده، « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ » ناگواهان باشید پیغامبران را، « عَلَي النَّاسِ » بر مردمان از امتان ایشان، « وَ يَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » و رسول شما بر شما گواه، « وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ » و نکردیم ترا آن قبله « الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا » آنك تَواوَل بر آن بودی « إِلَّا لِنَعْلَمَ » مگر که بدانیم و بهینیم « مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ » آن کیست که برپی رسول می‌رود « مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ » از آن کس به پس می‌باز گردد و با پاشنه می‌نشیند، « وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً » و آن از قبله بقبله گشتن کاری بزرگ و گران بود « إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ » مگر بر ایشان که الله دل ایشانرا راه نمود و بر راستی بداشت، « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ » والله تباه کردن ایمان شما را نیست « إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوُّفٌ رَحِيمٌ »^{۱۴۳} الله بمردمان مهربان است بخشاینده سخت مهربان.

النوبة الثانية - قوله تم: « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا... » - گفته اند -

این آیت عطف بر آن است که گفت «وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا» ای کما اصطفتینا ابراهیم و ذریّه «كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» ای خیاراً عدلاً - و تحقیق آنست که این «كَذَلِكَ» در جای آفرین نهاده اند، چنانچه پارسی گویان گویند چیزی ستودنی را که «چنان است» - شما را گروهی کردیم ای امت محمد «وسطاً» - بهینه و گزیده. و ازین کشاده تر آنست که گفت - «كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» و عرب بهینه هر چیز را وسط خوانند، و میان مرغزار که آب و گیاه بیشتر بود و نیکوتر وسط گویند، و مرد بهینه تر را - وسیط - خوانند و - اوسط - خوانند قال الله تع - «قال اوسطهم» ای خیرهم و اعدلهم.

«لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» - چون ایشانرا اهل شهادت گردانید، صفت عدالت در پیش داشت که عدالت قرین شهادت است. یعنی - لتشهدوا علی الامم بتبلیغ الرسالة یوم القیمة، و یکون الرسول علی صدقکم شهیداً، ای معدلاً مزگیالکم. گفت از آن شما را عدلاً خواندیم و بهینه امت کردیم تا فردای قیامت پیغامبرانرا گواهی دهید بر امتان ایشان، که ایشان پیغام حق رسانیدند و امت نپذیرفتند و براست نداشتند. پس چون امت محمد پیغامبرانرا گواهی دهند بتبلیغ رسالت آن قوم که بریشان گواهی دهند گویند - بچه دانستید و شما از ما پس بودید؟ و ما را نیافتید و ندیدید؟ جواب دهند «باخبار الله ایانا فی کتابه الناطق علی لسان رسوله الصادق.» هر چند که معاینت شما را ندیده ایم، اما در کتاب خدا خوانده ایم و از رسول حق شنیده ایم، و از سنت وی دانسته ایم، که ایشان پیغام رسانیدند و شما نپذیرفتید - آنکه رسول خدا ایشانرا از کیت کند و بعدالت ایشان گواهی دهد. این آیت دلیل است که علم عین شهادت است، و اقامت آن بی اقرار مشهود علیه درست است. که رب العالمین شهادت این امت بر پیشینیان اثبات کرد بمجرد علم ایشان از کتاب و سنت، و ایشانرا نا دیده و اقرار ایشان ناشنیده و گفته اند - شهید - اینجما بمعنی - رئیس - است چنانک جای دیگر گفت «وادعوا شهداءکم» ای رؤسائکم^۱ - پس معنی آن باشد که درین گواهی دادن بر شما و مهتر شما

مصطفی است، او باشما گواهی دهد - فذلك قوله « و يكون الرسول عليكم شهيداً »
و يشهد لذلك ما روى عن **ابى سعيد الخدرى** قال قال **رسول الله** يدعى **نوح** يوم القيمة
فيقال هل بلغت؟ فيقول نعم - فيدعى قومه، فيقال هل بلغتكم؟ فيقولون ما انا من نذير
وما انا من احد فيقال له - من شهودك؟ فيقول **محمد** وامته فيدعون ويشهدون انه قد
بلغ. قال فذلك قوله « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا » و روى **جابر عن النبي**
انه قال - انا وامتي يوم القيمة على كوم مشرفين على الخلائق، ما من الناس احد الا ودا انه
منا، و ما من نبى كذبه قومه الا ونحن شهداؤه انه بلغ رسالات ربه.

قوله نعم « وَ مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا » - نكرديم ترا آن قبله كه اول
بر آن بودى، يعنى **صخرة بيت المقدس** - مگر آنرا تا آنكه ترا از آن باز گردانيد
بقبله ديگر، تا بدانيم وبه بينيم كه آن كيست كه بر پى رسول ميرود چنانك او ميرود
و حق مى پذيرد چنانك حق ميگردد. و آنكس را باز بينيم از آن كس كه به پس
باز مى گردد. و روا باشد كه باين قبله - **كهبه** - خواهد، يعنى كه نكرديم ترا آن
قبله كه امروز تو بر آنى، مگر تا به بينيم. علم اينجا در موضع رؤيت است. اهل معانى
گفتند اين كلمه تقرير راست نه استفادت را. ميگويد - آنرا كرديم تا آنچه معلوم
ماست شما را مقرر شود، و پيدا گردد، اين چنانست كه كسى گويد - آتش هيزم را
سوزد، ديگرى گويد نه سوزد، او جواب دهد كه هيزم بيار و آتش در آن زن تا
بدانيم كه مى سوزد يا نه. يعنى كه تا آنچه من دانسته ام بنزد يك تو مقرر شود. معنى
ديگر گفته اند - « اِلَّا لِنَعْلَمَ » يعنى **لنعلم محمد** « مَنْ يَتَّبِعْهُ مِنْ يَتَّبِعْهُ عَلَيَّ
عَقِيبِهِ » فاضاف علمه الى نفسه تفضيلاً له وتكريماً، كقوله نعم « فلما آسفونا انتقمنا
منهم » و كقوله - « يؤذون الله و رسوله » و نظائرهما.

قوله نعم - « وَ اِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ كِبْرَةٌ اِلَّا عَلَيَّ الَّذِيْنَ هَدَى اللهُ » - رب العالمين
گواهى بداد كه ايشان بر پى رسول رفتند و بهر دو قبله نماز كردند، تحويل قبله
بر ايشان گران نيامد، و در كار رسول در حيرت و تردد نيفتادند، گواهى داد الله كه

ایشان راست راهان اند و بحق راه بران ، و ایشانرا این فضیلتی بزرگوارست و کرامتی تمام .
 قوله - « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ » - ای صلواتکم الی القبلۃ الاولی -
 سبب نزول این آیت آن بود که جهودان گفتند - اگر قبله حق کعبه است پس ایشان که
 نماز بیت المقدس کردند همه بضرالت اند ، و ایشان که در آن روز گار فرو شدند -
 چون اسعٰلبن زرارۃ و براء بن معرور - بضرالت فرود شدند . الله تع گفت در جواب ایشان
 « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ » - الله تع تباه کردن ایمان شما را نیست ، که آنچه
 کردید از نماز بیت المقدس حق بود و راست ، و به نزدیک الله محفوظ و ثواب آن حاصل .
 قال اهل المعانی - « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ » یعنی انصرافکم مع النبی حیث
 صرفکم لیمحص ایمانکم ، فلا یضیعه الله دون آن یكون محفوظاً عنده حتی یجزیکم
 به - گفت این فرمان برداری شما و از قبله بقبله باز گشتن ، بر متابعت رسول ، الله تع
 آنرا ضایع نکند بل که آن را می پسندد ، و بنزدیک خویش میدارد تا فردا که شمارا
 بآن ثواب دهد ، « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ » - رداست بر مرجیان که گفتند -
 عمل از ایمان نیست . وجه دلالت آنست که رب العزۃ اینجا نمازرا ایمان خواند ، و
 نماز عمل بنده است ، اگر از ایمان نبودی رب العزۃ آنرا ایمان نخواندی ، مذهب اهل
 حق آنست که ایمان یک اصل است از سه چیز مرکب : - از قول و عمل و نیت . و بروفق
 سنت ، تا این سه چیز بهم جمع نشود آن اصل ثابت نگردد ، مثال این نفس آدمی است
 مرکب از سه چیز - از - سر و جوارح و دل - تا این سه چیز بهم نبود نفس تمام نخوانند ،
 چون یکی از این سه بیفتاد اسم نفس از وی بیفتاد . قول از ایمان بمنزلت سرست از نفس ،
 و عمل بمنزلت جوارح ، و نیت بمنزلت دل . چون این هر سه خصلت بر موافقت سنت
 بهم آمد اسم مؤمنی بحقیقت بروی افتاد . اما چون از وی پرسند که مؤمنی تو ؟ ادب
 سنت چنانست که گوید - « آنا مؤمن ان شاء الله » ، انما مؤمن ارجو » و این استثنای نه از بهر
 آنست که در ایمان و توحید وی شک است لکن خوف خاتمت راست ، و اتباع سلف
 صالحین و ائمه دین را ، مصطفی ع گفت - « من قال آنا مؤمن حقاً فهو منافق حقاً »

و عمر خطاب گفت - « من قال أنا مؤمنٌ حقاً فهو كافرٌ حقاً » - سفیان ثوری گفت - « الناسُ عندنا مؤمنونَ في الاحكام والموارث ، ولاندرى ما هم عند الله » و در قرآن و در اخبار صحاح دلائل فراوانست که اعمال بنده از ایمانست ، و در ایمان هم زیادت و هم نقصان است ، و استثناء در آن شرط آنست . و مذهب هر جی باطل و طغیان است .

ابودرغفاری از **رسول خدا** پرسید که ایمان چیست ؟ **رسول** این آیت برخواند - « ليسَ البرّ ان تُولّوا وُجوهكم قبلَ المشرقِ والمغربِ . . » الی آخر آیه - درین آیت نماز و زکوة و نواخت درویشان و صلت رحم و وفاء عهد و صبر در بأساء و شدت از جمله ایمان شمرد ، و جای دیگر غذا کردن در مال و در نفس ایمان خواند و گفت « انما المؤمنونَ الذّین آمنوا بالله ورسوله ثمّ لم یرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فی سبیل الله » . جای دیگر استیدان از **رسول** خدای از ایمان شمرد ، فقال نعم « انما المؤمنونَ الذّین آمنوا بالله ورسوله واذکانوا معه علی امر جامع لم ینهبوا حتّی یستأذنوه » و **مصطفی** ص گفت « الایمان بضعٌ و سبعون باباً ، ادناه اماطةٌ الاذی عن الطریق ، و ارفعه قول لاله الله » و قال « الوضوء شطر الایمان » ، و قال - « ان من تمام الایمان لحسن الخلق » و سألہ رجلٌ - ما الایمان ؟ . فقال - « الصبر و السّماحة » . و قال « الایمان نصفان - نصفٌ صبرٌ و نصفٌ شکرٌ » وجاء رجلٌ الی **رسول الله** بأمةٍ له سوداء فقال - یا **رسول الله** علیّ رقبةٌ مؤمنةٌ تجزّی هذه عنّی قال - تشهدین ان لا اله الا الله ، و انّی عبد الله ورسوله و تصلّین الخمس و تصومین شهر رمضان ؟ قالت نعم ، قال - اعتقها فانها تجزّی عنک . درین آیات و اخبار دلالت روشن است که اعمال بنده عین ایمانست و اجزاء آنست ، ایمان خود نه یک جزء است تنها چنانک **هر جی** گفت ، بلکه جزو هاست و آنرا شاخه است از اعمال و طاعات بنده ، چنانک در اعمال می افزاید ایمان وی می افزاید ، و چنانک معصیت می افزاید ایمان وی می کاهد . و **هر جی** که گفت ایمان یک جزء است و آن قولست بی عمل ، لاجرم گوید میان خلق در ایمان تفاضل نیست ، و گوید - ایمان فریشتگان و پیغامبران و ایمان اهل فسق و فساد یکسانست . که در آن تفاوت نیست ، و در آن زیادت و نقصان نیست ، و اگر کسی نماز و روزه و زکوة و حج بگذارد و زنا و

دزدی کند و خمر خورد، چون کلمه شهادت گفت بزبان، و ایمان بغیب داد بدل، مرّ جی میگوید - ایمان این کس تمام است، و اگر گوید - انا مؤمنٌ حقاً - این سخن ازوی راست است. و بدانک این معتقد برخلاف قول خدا و رسول است، و مکابره اسلام است و نهان دزدین است. و مرّ جی بر زبان هفتاد پیغامبر ملعونست و از شفاعت **مصطفی** محروم است: و بذلك يقول **النبي** - المرّجئة ملعونةٌ علی لسان سبعین نبیاً - وقال - صنفان من امتی لاتنالهما شفاعتی يوم القيمة **المرجئة** و **القدرية**. وقال **سعيد بن جبیر** - المرّجئة يهودٌ هذه القبلة.

ثم قال فی آخر الآیة - « إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوُّفٌ رَحِيمٌ » - **حجانی و شامی** و **حفص** - رؤف - باشباع همزه بر وزن فعول خوانند و به يقول الشاعر - :
نطیع رسولنا و نطیع ربّاً
هو الرحمنُ کانَ بنارؤفاً
باقی بتخفیف همز خوانند رؤفٌ و به قال جریر -

تری للمسلمین علیک حقّاً
کفعل الوالد الرؤف الرحیم

رؤف و رحیم دو نام اند خدا را عزوجل بمعنی رحمت وی بر آفریدگان و مهربانی وی بریشان، و رؤف بناء مبالغت است و در معنی رحمت بلیغ تر، یعنی سخت مهربانست و بخشاینده بر بندگان، و معنی رحمت نه ارادت نعمت است - چنانک اهل تأویل گفته اند بل که ارادت نعمت صفتی دیگر است، و رحمت و مهربانی صفتی دیگر، والله تم بهردو موصوف و بهردو صفت یابنده. قال **النبي** « ان الله سبحانه ارحم بعبده من الوالدة بولدها »

النوبة الثالثة - قوله تم: « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا » - خداوند حکیم

پادشاه علیم، که حدوث کائنات بقدرت و ایجاد اوست، وجود حادثات بعزت و اظهار اوست، قوام زمین و سماوات بداشت اوست، محدثات را بیافرید، و از محدثات جانوران را برگزید و از جانوران آدمیان را برگزید، و از آدمیان مؤمنان را برگزید، و از مؤمنان پیغامبران را برگزید، و از پیغامبران **مصطفی** را برگزید و امت ویرا بر امتهای پیشینه برگزید. **مصطفی** ع ازینجا گفت. « بعثت من خیر قرون بنی آدم قرناً فقراً حتی

كنت من القرن الذي كنت فيه» وقال صلعم «ان الله عزوجل اختار اصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين . واختار من اصحابي اربعة فجعلهم خيرا صحابي و في كل اصحابي خيرٌ - **ابابكر** و **عمر** و **عثمان** و **علياً** - واختار امتي على سائر الامم فبعثني في خير قرنٍ . ثم الثاني ثم الثالث تترى ، ثم الرابع فرادى ، مفهوم خبر آنست كه **مصطفی** ع بهينه آدميان است ، و گزيده جهانيان است ، و پيش رو خلقان ، آرايش جهان ، وزين زمان ، چراغ زمين و بدر آسمان ، پناه عاصيان ، و شفيع مجرمان ، سيد همه رسولان ، و خاتم ايشان . پس از **مصطفی** بهينه همه خلق **ابوبكر** صديق است كه رب - العالمين مسند امامت او بر تخت شريعت **مصطفی** نهاد ، و اخلاص و صدق مستقر عبوديت او گردانيد ، و توكل و يقين مرتبت دار ولايت او ساخت ، و پس ازو بهينه خلق عمر **خطاب** است ، كه رب العالمين عنان انخفاض و ارتفاع احكام در كف كفايت او نهاد ، و طراز ولايت او بر ناصيه ملت كشيد ، و از سياست و هيبت او دود شرك و اطى ادبار خود شد . و پس از **عمر خطاب** بهينه خلق **عثمان** عفان است ، كه رب العالمين بساط توقيير و حرمت او بهفت آسمان نشر كرد ، و در عهد دولت او انوار اسلام در مشارق و مغارب ارتفاع گرفت ، و پس از **عثمان** بهينه خلق على مر **تضي** عليه السلام است كه رب العالمين حقائق شريعت و شواهد طريقت بسيرت و سريرت او مكشوف كرد ، و توكل و تقوى شعار و دنار او گردانيد **مصطفی** هريكي را از اين سادات و خلفا مرتبتى نهاد ، و خاصيتى داد **صديق** را گفت - « يا ابابكر اعطاك الله الرضوان الاكبر - قيل يا رسول الله وما الرضوان الاكبر ؟ قال يتجلى الله عزوجل يوم القيمة لعباده المؤمنين عامةً ويتجلى لابي بكر خاصة . » و **فاروق** را گفت - « لو كان بعدى نبى لكان **عمر بن الخطاب** و **عثمان** را گفت - « لكل نبى رفيق و رفيقى فى الجنة **عثمان** و **على** را گفت عليه السلام « انت منى بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبى بعدى » « انت منى و انا منك » و جمله ياران را بر عموم گفت « ما من احدٍ من اصحابي يموت بارض الا يبعث قائداً و نوراً لهم يوم القيمة » و قال « مثل اصحابي فى امتى كالملح فى الطعام لا يصلح الطعام الا الملح » و قال الله فى اصحابي الله فى اصحابي ! لا تتخذوهم عرضاً من بعدى فمن احبهم فبحببى احبهم ، و من ابغضهم

فبعضی ابغضهم ، ومن آذاهم فقد آذانی ، ومن آذانی فقد آذى الله ، ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه » وقال صلعم : - « لا تنسبوا اصحابی فوالذى نفسی بيده لو أن أحدكم انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مداحدهم ولا نصفاً » این خود صحابه را گفت علی الخصوص ، و جمله امت را گفت : « ما من امة الاو بعضها فى النار وبعضها فى الجنة وامتى كلها فى الجنة » . وقال : « الجنة حرمت على الانبياء حتى ادخلها و حرمت على الامم حتى تدخلها امتى » وقال : « ان امتى امة مرحومة » ، اذا كان يوم القيمة اعطى الله لكل رجل من هذه الامة رجلاً من الكفار ، فيقول هذا فداؤك من النار » وعن انس قال - « خرجت مع رسول الله فاذا بصوت يجيى من شعب فقال يا انس انطلق فانظر ما هذا الصوت ؟ قال - فانطلقت فاذا برجل يصلى الى شجرة ويقول اللهم اجعلنى من امة محمد المرحومة المغفور لها ؛ المستجاب لها ، المثاب عليها ، فاتيت رسول الله فاعلمته ذلك ، فقال - انطلق فقل له ان رسول الله يقرئك السلام ويقول من انت ؟ فانيته فاعلمته ما قال رسول الله . فقال : اقرأ رسول الله منى السلام وقل اخوك الخضر يقول - ادع الله ان يجعلنى من امتك المرحومة المغفور لها المستجاب لها ، المثاب عليها » « وقيل لعيسى يا روح الله هل بعد هذه الامة امة ؟ قال نعم . قيل - واية امة ؟ قال امة احمد . قيل : يا روح الله وما امة احمد ؟ قال علماء حكماء ابرار اتقياء كانوا منهم من العلم انبياء ، يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل ، يدخلهم الجنة بشهادة ان لا اله الا الله . » این شرفها و کرامتها که رب العزة امت احمد را داد نه از آنست که ایشانرا سابقه طاعتی است یا حق خدمتی ، که از ایشان خود آن خدمت نیاید که الله را بشاید ، و نه نیز خداوندی و پادشاهی الله را از طاعت ایشان پیوندی درمی یابد ، هر نواخت که کرد بفضل خود کرد ، هر چه داد بکرم خود داد ، هر چه ساخت بر همت و مهربانی خود ساخت ، که او خداوندی است به بنده نوازی معروف ، و بمهربانی موصوف اینست که گفت - تعالى و تقدس در آخر آیت - ورد « إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوُّفٌ رَحِيمٌ » الله بر بندگان بزرگ بخشایش است و همیشه مهربان ، بخشایش خلق گاه گاه است و بخشایش حق جاودان ، و نشان بخشایش و مهربانی حق آنست که بنده را توانائی معصیت ندهد و فرا سر گناهایش نگذارد ، تا بنده مستوجب عقوبت نگردد . و این در

باب رحمت بلیغ تر است از غفران معصیت، یا پس بنده را فرا معصیت گذارد و آثار ذلّت در ظاهر وی بگذارد، تا خلق از وی نفرت گیرند آنکه سابقه رحمت در حکمت ازلیت در رسد، و او را دست گیرد. و درین معنی حکایت آرند از **ایوب سختیانی** که گفت - در همسایه من مردی شریر بود آثار زلت و معصیت بر ظاهر وی پیدا، و من از وی بغایت نفور بودم، تا بعاقبت از دنیا بیرون شد. گفتا - چون جنازه وی برداشتند من بگوشه باز شدم، نمیخواستم که بروی نماز کنم، پس مردی دیگر آن شریر را بخواب دید بر حالتی نیکو و بر هیئتی پسندیده، پرسید که - الله با توجه کرد؟ گفت - بر رحمت خود بیامرزد، و از من آن نا همواریها در گذاشت. آنکه گفت - **ایوب عابد** را بگو «لو ائتمتم لملکون خزائن رحمة ربی اذا لامسکم خشية الانفاق» - و باشد که اسباب محنت گرد بنده در آرد، و دزهای راحت و سلوت بر وی فرو بندد، تا بنده را چون نومیدی پدید آید آنکه در رحمت و رأفت بوی برگشاید، چنانکه رب العزّة گفت - «وهوالذی ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته». وفي هذا المعنى يحكى عن بعض الصالحين قال - رأيت بعضهم فى المنام فقلت له ما فعل الله بك؟ فقال وزنت حسناتى وسيأتى فرجت السيئات على الحسنات، فجاءت صرّة من السماء وسقطت فى كفة الحسنات فرجحت فحلت الصرّة فإذا فيها كفّ تراب القيتة فى قبر مسلم، سبحانه ما أرفه بعبده!!

النوبة الاولى - قوله نعم -: «قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فى السَّمَاءِ» - می بینیم

گشتن روی تو در آسمان «فَلَنَرَاكَ» ما ترا گردانیم «قَبْلَةَ تَرْضِيهَا» بآن قبله که می خواهی و می پسندی، «قَوْلٍ وَجْهَكَ» روی گردان «شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» بسوی مسجد حرام «وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ» و شما که امت و بید هر جا که باشید «قُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ» رویهای خویش سوی آن می گردانید، «وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ» و اینان که ایشانرا نامه دادند «لَيَعْلَمُونَ» نیک میدانند «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ

رَبِّهِمْ» که این قبله گردانیدن حق است و راست از خداوند ایشان «وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ»^{۱۴۴} «والله نا آگاه نیست از آنچه ایشان میکنند.

«وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» و اگر آری باینان که ایشانرا کتاب دادند «بِكُلِّ آيَةٍ» هر معجزه و هر نشانی که ایشان خواهند «مَاتُوا قَبْلَتَكَ» ایشان پی نخواهند برد قبله تو، «وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ» و نه تو قبله ایشان پی خواهی برد، «وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةَ بَعْضٍ» و نه جهود قبله ترسا و نه ترسا قبله جهود «وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ» و اگر تو پی بری بپایست و پسند ایشان «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ» از پس آنچه بتو آمد از دانش و نامه و پیغام «إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ»^{۱۴۵} تو آنکه از ستمکاران باشی برخویشتن.

«الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» ایشان که ایشانرا نامه دادیم «يَعْرِفُونَهُ» می شناسند محمد را (به پیغامبری) «كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ» چنانکه پسران خویش را می شناسند «وَأَنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ» و گروهی از دانشمندان ایشان «لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ» گواهی راست پنهان میدارند «وَهُمْ يَعْلَمُونَ»^{۱۴۶} و ایشان میدانند.

«الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» این روی بکعبه کردن راست است و درست از خداوند تو «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَمَرِّينَ»^{۱۴۷} نگر تادر گمان افتیدگان نباشید.

الذوبة الثانية - قوله تم - : «قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ» الآية...

این آیت از روی معنی مقدم است بر «سَمِعُوا السُّقَاءَ مِنَ النَّاسِ» که تا قبله با کعبه نگردانیدند ایشان نگفتند «مَا وَلِيَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا» - و سبب نزول این آیت آن بود که مصطفی آنکه که در مکه بود پیش از هجرت نماز به کعبه

گرددی، پس چون هجرت کرد به مدینہ رب العزۃ ویرا فرمود تا نماز بصرہ بیت المقدس کند، و آنرا قبلہ گیرد تا جهودانرا باسلام و تصدیق وی رغبت بیشتر افتد. و گفته اند کہ دوشب از ماہ ربیع الاول شدہ بود کہ اورا این نقل فرمودند، پس شانزدہ ماہ بر آن بماند و مصطفی را صلعم آرزومی بود و می خواست کہ قبلہ او با کعبہ گردانند، دومعنی را :- یَا اَنْتَ کَعْبَہ قبلہ پدروی ابراہیم بود، میخواست تا قبلہ وی همان باشد. دیگر آنک جهودان میگفتند محمد و یاران وی خود راہ بقبلہ نمی بردند تا ما ایشانرا بقبلہ خود راہ نمودیم ندانستند، پس چون جبرئیل ع حاضر شد مصطفی آن آرزو کہ در دل داشت با وی بگفت، جبرئیل گفت تو از من براللہ گرامی تری و نواخت تو تمامتر است، ازوی بخواہ. مصطفی ع ادب کار فرمود بزبان نخواست، دانست کہ عالم الاسرار از مطلوب و مقصود وی آگاہ است، و او خود گفته کہ « مَنْ شَغَلَهُ ذِکْرِي عَنْ مَسْئَلَتِي اَعْطَيْتَهُ اَفْضَلَ مَا اَعْطَى السَّائِلِينَ » وراہ خلیل رفت، آنکہ کہ جبرئیل اورا گفت۔ اَللّٰک حَاجَۃٌ ؟ فَقَالَ اَمَّا اِلَیْکَ فَلَآ . فَقَالَ ۔ سَلْ رَبَّکَ ، قَالَ ۔ حَسْبِیْ مِنْ سْوَآلِیْ عِلْمُهُ بِحَالِیْ . پس چون جبرئیل سوی آسمان شد مصطفی ع از پی وی بر آسمان می نگرست، و منتظر می بود تا خود جبرئیل بچہ باز گردد و چہ فرمان آرد، نہ بس دراز شد کہ جبرئیل فرو آمد و این آیت آورد « قَدْ نَرٰی تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی السَّمَآءِ » ۔ دیدیم گشتن روی تو و بیچیدن دل تو و خواست و آرزوی تو با آسمان، کہ قبلہ خویش کعبہ می خواستی، « فَلَنُوَلِّیَنَّکَ قِبْلَۃً تَرْضِیْہَا » بآن سو می گردانیم ترا کہ من، خواهی و می پسندی « قَوْلٍ وَجْہَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » روی گردان بسوی مسجد حرام آن مسجد با آزریم با شکوہ بزرگ. « وَ حَیْثُ مَا کُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْہَکُمْ شَطْرَہٗ » این ناسخ « فَاِیْنَمَا تَوَلَّوْا فُتِّمْ وَجْہُ اللّٰہِ » است.

مفسران گفتند۔ آن نماز کہ تحویل قبلہ با کعبہ در آن افتاد نماز پیشین بود روز دوشنبہ پنجم (۱) ماہ رجب ہفتدہ ماہ گذشتہ از مقدم رسول بہ مدینہ، و پس از آن بدو ماہ غزاء بدر بود و نصرت اہل اسلام بر کافران. و گفته اند کہ آن موضع کہ کعبہ ویرا نیست پیش از عہد آدم قبلہ فرشتگان بود، و از عہد نوح تا عہد ابراہیم علیہما السلام قبلہ

بود و بروی بنا نبود. و در خبرست که - از آن موضع، از بالا تا عرش و از نشیب تا نری قبله خلق عالم است. و نیز اجماع است که اگر آن سنگ که بناء کعبه است مثلاً بر گیرند، قبله باطل نشود و اگر از آن سنگ جایی دیگر خانه سازند کعبه نگردد. **فصل -** بدان که روی بقبله آوردن شرط درستی نماز است، و بگذاشتن قبله اندر نماز روا نیست مگر در دو حالت یکی در نماز شدت خوف، بهر جهت که روی کند روا بود چون استقبال قبله متعذر و ناممکن بود. دیگر مسافر در نماز تطوع، بآن جهت که راه وی بود روی کند روا بود، و بیرون ازین دو حالت روا نیست اندر هیچ نماز قبله بگذاشتن. و **شافعی** را دو قول است: - یکی اصابت عین قبله فرض است، یا اصابت جهت و اصابت جهت ظاهر ترست و درست تر، که در آن مشقت و حرج نیست. و بناء دین حنیفی جز بر آسانی و فراخی نیست، و هوالمشار الیه بقوله تع « و جعل علیکم فی الدین من حرج » و يقول **النبی** « بعثت بالحنيفية السهلة السمحة ». چون این قاعده متمهد گشت ناچارست هر مسلمانی را که نماز کند شناختن دلائل قبله و راه بردن بآن، و دلائل آن یکی حدود مشرق و مغارب است، و چندانک لایق این موضع است بیان آن رفت.

دلیل دیگر معرفت قطب شمالی است در میان فرقدین و جدی، هر که خواهد تا قبله بدانند این قطب پس گوش راست خود کند، و گفته اند بر کران گوش کند، چنانک فرقدین و جدی گرد گوش وی همی گردد. و این خصوص اهل مشرق راست. **عراقین و حلوان و همدان و دینور و روری و قزوین و دیلم و طبرستان و گرگان و بلاد خراسان** تا بنهر **شاش**. و اهل **شام** این قطب پس گوش چپ گذارند تا رویشان بقبله باشد.

دلیل سیم **نسرین** است - **نسر طائر بسوی جنوب**، و **نسر واقع بسوی شمال**، چون هردو برابر یکدیگر رسند در میان آسمان، **نسر واقع** بردست راست کنی و **نسر طائر** بر دست چپ، رویت بقبله باشد. **سفیان ثوری** گفت - « اذا تحلق النسران فبینهما قیلة » **عبدالله مبارک** گفت قبله اهل **خراسان** میان دو **نسر** است یعنی بوقت تحلق،

و تحلق آن وقت باشد که ستارگان عقرب نزدیک باشند که فرو شوند .

دلیل چهارم - عیوق است ستاره روشن ، سوی راست مجره پیش از ثریا برآید . از سوی شمال ، چون آنرا وقت برآمدن پس قفاء خود کنی رویت بقبله باشد .

دلیل پنجم - ستارگان عقرب اند چون فرو میشوند و زبانیان بر شمال قبله باشد و شوله بر جنوب و قلب برابر قبله فرو می شود . و همچنین بمجره دلیل توان گرفت هر گاه که شرطین و بطین می برآیند ، در آن وقت مجره برابر قبله باشد . و بمنازل قمر هم توان گرفت هر گاه که منزلی از منازل قمر بمغرب فرو میشود از آن منزل هفت منزل برولا برشمری هفتم آن منزل که فرو میشود برابر قبله بود . چنانکه اگر شرطین بمغرب فرو شود ذراع بقبله بود ، و این قاعده بر همه منازل راست می رود مگر در قلب عقرب که فرو شدن منازل عقرب بهم نزدیک بود ، حساب آن بر هفت راست نیاید ، لکن چون منازل عقرب فرو شود نعائم بقبله آید ، چون نعائم فرو شود بعد از یک ساعت بلده بقبله آید ، پس حساب بهفت باز آید چنانکه گفتیم .

و این يك قسم است از اقسام علم نجوم که شناختن آن واجب است . و بر جمله بدانکه علم نجوم بر چهار قسم است : - يك قسم - از آن واجب ، و آن علم شناخت اوقات نماز است ، و شناخت قبله بدلائل چنانکه بیان کردیم . قسم دوم مستحب است ؛ و آن شناخت جهات و طرق است رونده را در برو بحر و ذلك فی قوله تع « و هو الذی جعل لکم النجوم لتهتدوا بهافی ظلمات البر والبحر » . قسم سیم مکروه است ، و آن علم طبایع است بکواکب و بروج . قسم چهارم حرام است ، و آن علم احکام است بسیر کواکب . و آنچه از آن بابست که آنرا قیاس نیست ، و آن علم زنادقه است ، و الیه اشار النبى « من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر » و قال ع : - « ما نزل الله من السماء من برکة الا اصبح فريق من الناس بها کافرين ينزل الله الغيث فيقولون بکواکب کذا و کذا » و قال صلعم - « هل تدرون ماذا قال ربکم ؟ قالوا - الله و رسوله اعلم ، قال اصبح من عبادى کافراً بى و مؤمن بالکواکب - اصبح من عبادى مؤمن بى و کافر بالکواکب فاما من قال فاما من قال بفضل الله و برحمته فذلك مؤمن بى و کافر بالکواکب ، و اما من قال

بنوء کذا و کذا ، فذلک کافرٌ بى ومؤمنٌ بالکواکب .

قوله تم :- « وَاِنَّ الَّذِيْنَ اَوْثَوْا الْكِتَابَ ... » - الآیه ... چون قبله با کعبه گردانیدند بر جهودان صعب آمد و طعن‌ها کردند و گفتند - محمد این از برخوش می‌نهد و خود می‌سازد ، یکبار به بیت المقدس نماز کند ، و یکبار به کعبه . رب العالمین گفت - « وَاِنَّ الَّذِيْنَ اَوْثَوْا الْكِتَابَ لَيَعْمَلُوْنَ اَنَّهُ الْخَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ » - نیک میدانند اینان که توریة دادند ایشانرا ، که این قبله گردانیدن حق است و راست ، که در توریة خوانده‌اند و دانسته ، آنکه ایشانرا تهدید کرد گفت :- « وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ » الله غافل نیست از آنچه ایشان میکنند ، همه میدانند ، و فردا بقیامت جزاء آن بتمامی بایشان رساند ، جای دیگر گفت :- « وَلَا تَحْسِبَنَّ اللّٰهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُوْنَ » . قال النبى ص « عجبت من غافل و ليس بمغفول عنه » و فی معناه انشد :

وَلَا تَحْسِبَنَّ اللّٰهُ يَفْعَلُ سَاعَةً وَلَا اِنَّمَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ يَغِيبُ

قوله تم - « وَلَئِنْ اَتَيْتَ الَّذِيْنَ اَوْثَوْا الْكِتَابَ » الآية ... - فیہ معنی الیمین ، کانه قال - وَاللّٰهُ لَئِنْ اَتَيْتَ . میگوید - واللّٰه که اگر باهل توریة و انجیل آری هر معجزه و هر نشانی که خواهند جماعت ایشان بز قبله نو گرد نیایند و قبله خود فرونگذارند ، و نه نیز تو بقبله ایشان پی خواهی برد . پس از آن که این آیت آمد ایشان طمع ببریدند و نومید شدند از باز گشت مصطفی بدین و قبله ایشان .

« وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةً بَعْضٍ » - این جهودان و این ترسایان هر چند که در مخالفت تو یکی شدند اما در دین و در قبله خود مختلف اند : قبله جهودان بیت المقدس است بجانب مغرب ، و قبله ترسایان جانب مشرق ، و نه جهود پی برد بقبله ترسا و نه ترسا بقبله جهود .

قوله تم - « وَلَئِنْ اَتْبَعْتِ اهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » - الاهواء جمع هوی ، و هو ما مالت الیه النفس ، فهوت نحوه ، هر چند که این خطاب بایغمبرست

اما جمله امت را میخواند . چنانك جای دیگر گفت « یا ایها النبى اذا طَلَقْتِ الْمَرْءَ . میگوید - واگر توپی بری بپایست و پسند ایشان « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » از پس آنچه بشو آمد از دانش و نامه و پیغام « إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ » - تو آنکه از ستمکاران باشی بر خویشتم . آنکه خبر داد از مؤمنان اهل کتاب چون عبد الله سلام و اصحاب او و گفت :-

« الَّذِينَ آمَنُواهُمْ الْكِتَابَ » - الآية ... اینان که توریة دادیم بایشان « يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ » محمد را پیغامبری، و گردانیدن قبله بر راستی و کتاب که آورد از خداوند، بدرستی چنان می شناسند که پسران خود را که زانند می شناسند . و هیچ معرفت بالای معرفت مادر و پدر بفرزندان نیست ، خاصه معرفت مادر که تمام ترست و بی گمان تر . و این معرفت افزونی دارد بر معرفت نفس خود ، از بهر آنك مرد از ابتداء وجود فرزند خبر دارد و با معرفت بود ، و از ابتداء وجود خود تا روزگاری که بر آید فرادانش آید بی خبر بود ، قال ابن عباس - لما قدم النبي صلعم المدينة ، قال عمر لعبد الله بن سلام لقد نزل الله على نبيه « الَّذِينَ آمَنُواهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ » فكيف يا عبد الله هذا المعرفة ؟ فقال عبد الله - يا عمر ، لقد عرفته فيكم حين رأيته كما اعرف ابني اذا رأيته مع الصبيان يلعب و أنا اشد معرفة بمحمد مني بابني . فقال عمر و كيف ذاك ؟ فقال - اشهد انه رسول حق من الله وقد نعته الله في كتابنا ، ولأدري ما تصنع النساء ، فقال له عمر - و ففك الله يا ابن سلام فقد أصبت و صدقت .

« وَ إِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ » - و گروهی از ایشان یعنی دانشمندان و خوانندگان ایشان که بر جهودی ستهیندگان اند ، و حق را مکاران و معاندان اند ، « لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ » آنچه راست و درست از نعت و نبوت مصطفی ع پنهان میدارند . و از عامه ایشان می پوشند ، « وَ هُمْ يَعْلَمُونَ » و خود میدانند ، و هر توریة میخوانند که اتباع دین

محمد حق است ، و اظهار نعت وی واجب .

قوله تم :- « الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » - الآية ... ای - ما اخبرتك من امر الدين والقبلة وعناد اليهود وامتناعهم عن الايمان بذلك هو الحق والصدق . میگوید آنچه بانو گفتیم از کار دین و بیان قبله راست است و درست ، حق اینجاست معنی صدق است هذا قول حق ای صدق ، و فعل حق ای صواب . و آنچه در خبر است که « العین حق و السحر حق ای کائن موجود » و كذلك قوله ص « الجنة حق و النار حق و النبیون حق و الساعة حق » - این همه بمعنی موجود است و « حق » نامی است از نامهای خداوند عزوجل و ذلك فی قوله - « و يعلمون ان الله هو الحق المبين » معنی حق در نام الله آنست که بر راستی خداست و بخدائی سزااست و بقدر خود بجاست .

ثم قال تم :- « فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشَكِّينَ » - ای من الشاکیں الذین کذبوا بذلك و دانوا بخلافه ، و هذا ليس بنهى عن الشك ، اذا الشك ليس يحصل بقصد من الشاك لكنه حث على اكتساب المعارف المزیلة للشك كقوله تم « إِنِّي اعطاك أَن تكون من الجاهلین » .

النوبة الثالثة - قوله تم :- « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ... » - الآية اعلمه انه بمرأى من الحق ليكون متأدباً بآداب الحق ، فلما استعمل الادب ولم يسأل ماتمناه قلبه ، ولم يزد على النظر الى السماء ، اعطاه افضل ما يعطى السائلین - چون خداوند کرم باشد و بنده عزیز بنده را بر شرط ادب دارد و راه عمل بوی نماید ، و توفیق دهد ، آنکه ویرا بآن عمل پاداش دهد ، و در آن حرمت داشت بستیادگوید « فنعلم اجر العاملين » « نعم العبد انه اواب » . همچنین مصطفی را خبر داد که تو بر دیدار مائی ، و در مشاهده عزت مائی ، نگر تا حرمت حضرت بشناسی و بآداب سؤال کنی ، لاجرم چون در دل وی حدیث قبله بود بحکم ادب اظهار آن نکرد و آن آرزو در دل میداشت تا از حضرت عزت خطاب آمد « فَلَمَوْلِيَّكَ قَبْلَةً تَرْضِيهَا » آن آرزوی دل تو بدانستیم ، و حسن ادب در ترك سؤال از تو بیسندیدیم ، و آنچه رضاء تو در آنست از کار قبله ترا کرامت

کردیم، ای محمد هر چه در عالم بند گانند همه در طلب رضاء ما اند و ما در طلب رضاء تو، همه در جست و جوی ما اند و ما خواننده تو، همه در آرزوی نواخت ما اند و ما نوازنده تو « ولسوف يعطيك ربك فترضى » **كعبه** اکنون قبله نفس خوددان و ما را قبله جان. چون از حضرت احدیت آن نواختها روان گشت و آن کرامتها در پیوست زبان حال بحکم اشتیاق گفت :

يك ره كه دلت بمهر ما يا زانست هجرانت كشیدن ای نگار آسانست
بو بكر شبلی گفت قدس الله روحه : - قبله سه اند - قبله عام و قبله خاص و قبله خاص الخاص، اما قبله عام - **كعبه** است در میان جهان، و قبله خاص عرش است بر آسمان، مستوی بر آن خدای جهان، و قبله خاص الخاص دل مریدان و جان عارفان « فهم ينظرون بنور قلوبهم الى ربهم » بنور دل خویش می نگرند بخداوند خویش .
گفتم كجات جویم ای ماه دلستان گفتا قرار گاه منت جان دوستان
گفته اند - **مصطفی** در بدايت وحی و آغاز رسالت چون دعا كردی بزبان گفتی .
بعبارت صریح، و در حال آن دعاء وی باجابت مقرون بودی، چنانك رب العالمین حكایت كرد از روز بدر كه **مصطفی** ع لشكر اسلام را مدد میخواست فقال تع « اذنتغیثون ربكم فاستجاب لكم ». پس حال وی بجائی رسید كه از حضرت عزت باشارت ملیح وی، و بی عبارت صریح وی، باجابت پیوستی چنانك درین آیت گفت « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ... » پس چنان شد كه بی اشارت و بی عبارت بانديشه مجرّد اجابت آمدی. چنانك بخاطر وی فراز آمد كه چه بودی اگر این گناهكاران اتم را بیمار زبندی ! این آیت آمد بر وفق این اندیشه كه « ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا » پس كار بدان رسید كه نه اشارت بایست نه اندیشه دل، چنانك وقتی بر دل وی گران آمد نشستن یاران در حجره وی، رب العالمین آیت فرستاد و گفت « فاذا طعمتم فانثروا »

النوبة الاولى - قوله ثم : « وَ لِكُلِّ وِجْهَةٌ » - و هر گروهی راسوئیست

و قبله ای « هُوَ مَوْلَاهُمَا » که وی روی فرا آن میدهد، « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » در نیکی کردن کوشید و بر یکدیگر شتایید، « أَيْنَمَا أَكُونُوا » هر جا که باشید و بر هر قبله که باشید « يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا » الله بعلم و آگاهی بشما میرسد و فردا شما را از از آنجای آرد همگان « إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » ۱۴۸ « که الله بر همه چیز تواناست.

« وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ » - و بهر جا که شوی و بهر سوی که بیرون شوی « قَوْلٍ وَ جِهَتِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » روی خود فرا سوی مسجد حرام ده « وَ إِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ » و آن راست است و درست قبله پسندیده و فرموده از خداوند، « وَ مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » ۱۴۹ « و الله ناگاه نیست از آنچه شما میکنید. « وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ » - و بهر جای که شوی و بهر سوی که بیرون شوی « قَوْلٍ وَ جِهَتِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » روی خود فرا سوی مسجد حرام ده « وَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » و شما که ائت وئید هر جا که باشید رویهای خویش فرا سوی آن دهید « لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ » ناهیچکس را بر شما حجتی نبود از مردمان، « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » مگر کسی که خود بستمکاری حجت جوید از جمله ایشان، « فَلَا تَخْشَوْهُمْ » مترسید از ایشان « وَ اخْشَوْنِي » و از من ترسید، « وَ لَا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ » و تا تمام کنم بر شما نعمت خویش « وَ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ » ۱۵۰ « و مگر تا شما بر راه راست بمانید.

« كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ » - همچنانك فرستادیم در میان شما که عرب اید « رُسُلًا مِنْكُمْ » فرستاده هم از شما از نژاد شما « يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا » میخواند بر شما

آیات و سخنان ما « وَ يُزَكِّیْكُمْ » و شمارا هنری و پاک میکند، « وَ یُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ » و الْحِكْمَةَ و در شما می آموزد کتاب، من و حکمت خویش « وَ یُعَلِّمُكُمُ » و در شما می آموزد « مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ »^{۱۰۱} آن چیز که هرگز ندانستید.

النوبة الثانية - قوله تع: « وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ ... » الآية ... ای و لكل اهل دين
 قبله و متوجه اليه في الصلوة. هر گروهی را از دين داران و خدا پرستان قبله است که
 روی بآن دارند و نماز بآن دارند و نماز بآن میکنند. همانست که جای دیگر گفت
 « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَاءَ » گفت هر یکرا از شما شریعتی دادیم ساخته
 و راهی نموده. آنکه گفت - « هُوَ مَوْلَاهَا » این هُوَ - خواهی باخدای عزوجل بر که
 وی رویهای ایشان فرا آن گردانید بقضا و توفیق یا بقضا و خذلان، راگر خواهی این
 هُوَ - با کُلِّ بر بآن معنی که هر کس را قبله ایست که خود روی فرا آن میدهد، و تقدیر
 هُوَ مَوْلَى إِلَهِهَا - لِأَنَّ وَلَّى إِلَهِهِ نَقِیْضُ وَلَّى عَنْهُ وَ « مَوْلَاهَا » خوانده اند قراة شامی
 است و درین قراة - هُوَ - با کُلِّ - شود لابد. میگوید هر کس را قبله ایست که روی
 وی فرا آن داده اند. روی اهل باطل فرا قبله کثر داده اند بقضا و خذلان، و روی اهل
 حق فرا قبله راست داده اند بقضا و توفیق، و الامر کُلّه بيدالله.

« فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » - ای فاستبقوا الى الخیرات قیاماً بشکره. میگوید نه
 در لجاج قبله کوشید که در نیکیها کوشید و بآن شتایید، بشکر آن که قبله حق بقضا
 و توفیق یافتید. و بدان که وجوه خیرات که کوشش در آن می باید و تحصیل آن از بند
 در می خواهد فراوانست. بعضی آنست که خصوصاً بنفس بنده می باز گردد، و بعضی
 آنست که از وی بدیگری می تعدی کند. اما آنچه بنفس بنده لازم است توبه است
 از معصیت، و صبر بر بلا و شدت، و شکر در نعمت و راحت، و استقامت در سر و علانیت
 و گزاردن فرایض و سنن بر وفق سنت و شرط شریعت؛ و آنچه از وی می تعدی کند -

شفقت بردن است بر خلق خدای :- گرسنه را سیر کردن ، و تشنه را آب دادن ، و برهنه را پوشیدن ، و اسیر را رهائی دادن ، و گم شده را براه باز آوردن ، و امر معروف و نهی از منکر با خلق خدا بکار داشتن ، و با ایشان بخلق نیکو زندگانی کردن ، و ایشانرا نیک خواستن . و اندرین خصال و معانی که بر شمر دیم اخبار و آثار فراوانست ، و از جهت شرع مقدس ترغیب تمام است : منها - ما روی عن النبی صلعم ، انه قال - « ایها الناس توبوا قبل ان تموتوا ، وبادروا بالاعمال الصالحة قبل ان تشغلوا ، وصلوا الذی بینکم و بین ربکم تسعدوا ، واکثروا الصدقة ترزقوا ، و أَمروا بالمعروف تحصوا ، وانهوا عن المنکر تنصروا . و قال صلعم عودوا المریض واطعموا الجایع واسقوا الظمآن و فکوا العانی - یعنی الاسیر . و قال « ان من موجبات المغفرة اطعام المسلم السغبان ، من اطعم مؤمناً علی جوع اطعمه الله يوم القيمة من ثمار الجنة ، یجمع احدکم المال فیتزوج فلانة بنت فلان ، و یدع الحور العین باللقمة و الثمرة و الکسرة فان مهوور الحور العین قبضات التمر و فلق الخبز . و سئل ابن عباس ای الصدقة افضل ؟ فقال قال رسول الله - « افضل الصدقة الماء ، امارایت اهل النار ینادون بما استغنوا اهل الجنة ؟ افیضوا علینا من الماء . و قال سراقه بن مالک بن جعشم - سالت رسول الله عن الصّالة من الابل یعشی حیاضی هل لی اجر ؟ ان اسقیها ؟ قال - نعم ، فی کل ذات کبد حرّی اجر . و قال بعضهم کنا مع ابن عباس فی جنازة فراینّا جرّة ماء علی ظهر الطريق ، فقال - أما ان الله ینظر الی من وضع الماء علی ظهر الطريق کل يوم طرفی النهار برحمة منه و رضوان . و قال النبی صلعم - « ایما مسلم کسا مسلماً ثوباً کان فی حفظ الله ما بقیت علیه منه خرقة » .

« آینما تکتو نوا یأت بکم الله جمیعاً » - میگوید هر جا که باشید و بر هر قبله که باشید شما و اهل کتاب . روز قیامت الله شمارا همگنان بجمع آرد شمار و پاداش را ، و میندازید که من از انگیختن شما پس از مرگ شما عاجز آیم ، که من همه چیز را تواننده ام و همه چیز رسنده . جای دیگر ازین گشاده تر گفت - « فاستبقوا الخیرات

الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون .

« قوله تم - « وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ »
الایه ... اگر کسی گوید - چه حکمت است که در این ده آیت سه جایگه گفت « فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ »؟ جواب آنست که هر جائی علتی مفرد است ، و بیان علت را هر جای همان حکم باز آورد . اول آنست . که رب العالمین با پیغامبر اکرام کرد که قبله پدر وی ابراهیم او را کرامت کرد ، و مصطفی ع خود آن میخواست و خشنودی و رضاء وی در آن بود - چنانکه گفت « فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ .. »
دیگر علت آنست که رب العالمین خبر داد . که هر صاحب دعوتی را قبله است . که روی بدان دارد ، یعنی که تو صاحب دعوتی ای محمد و مهتر پیغامبرانی ، و کعبه قبله تست روی بقبله خویش آر ، و ذلك فی قوله : « وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ ... » - الی قوله « فَوَلِّ وَجْهَكَ » . سدیگر علت در تغییر قبله قطع جهت معاندانست و دفع خصومت ایشان . و ذلك فی قوله « لئلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ » پس هر جائی فایده مجدد است و علتی محکم ، و ذکر آن علت را ذکر حکم ، مکرر شد .

اما آنچه دوجایگه باز آورد « فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ... » - آن لطیفه نیکوست ، یعنی که بنده را در روی فرا قبله کردن دو حالست : - یکی آنست که آسان آسان باختیار و تمکن خویش روی دل و فن هر دو فرا کعبه تواند کرد ، اگر دور باشد و اگر نزدیک . دیگر حال آنست که قبله بروی مشتبه شود یا مسافر باشد که نماز نافله کند بر راحله ، یا در حال روش ، یا نماز خوف برابر دشمن در حال مسایفه ، بنده درین حال روی دل در کعبه آرد هر چند بظاهر از آن برمیگردد . رب العالمین دوجایگه باز گفت - « فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » - تا هر جای بربك معنی دلالت کند و مران راحت بود والله اعلم .

قوله - « لئلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ » - قال المفسرون - معنی الحجّة هی هنا

الخصومة والجدل ، لا الدليل والبرهان - كقوله نعم « قل اتحاجوننا في الله » ، « ها انتم هؤلاء حاجتكم فيما بكم به علم » « ليحاجوكم به عند ربكم » « لاحجة بيننا وبينكم » كلها بمعنى - المخاصمة والمجادلة ، فسماها - حجة - لان المحتج بها يعدها حجة عند نفسه . ميگوید - تا هیچکس را از مردمان بر شما حجتی نبود . یعنی که فرمایند من باشم ، و فرمان در قرآن ، و توفر مانبردار ، کسی را بر تو حجتی نبود .

آنکه گفت - « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » - این الّا را در وجه است : یکی - تحقیق - که میگوید مگر کسی خود بستمکاری حجت جوید بر شما ، چنانکه کافران قریش و جهودان ، که قریش میگفتند - محمد در دین خویش متحیر است و در کار خود فرو مانده ، از قبله جهودان برگشت و بقبله ما باز آمد ، بدانست که ما بر حق ایم ، مگر بدین ما نیز باز گردد . و جهودان میگفتند - محمد برأی و هواء خود از قبله ما برگشت و میگوید که مرا فرموده اند . و دیگر وجه آنکه « الّا » بمعنی « لکن » بود ، و در قرآن ازین بسیارست - معنی آنست که ایشان که بر خویشان می ستم کنند - یعنی جهودان - مرسید ازیشان و از من ترسید .

« وَ لَا تُمِّنْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ » معطوف است بر « لِئَلَّا يَكُونَ » میگوید - کعبه قبله کردم شما را تا تمام کنم بر شما نعمت خویش .

« وَ لَمَلِكُمْ تَهْتَدُونَ » - گوید و مگر تا شما بر راه راست مانید و بر قبله ابراهیم ، که بر جهودان نه نعمت تمام کردم و نه بر راه راست ماندند . قال النبی لرجله اندری ما تمام النعمة ؟ قال و ما تمام النعمة ؟ قال - « النجاة من النار و دخول الجنة . » و قال علی علیه السلام - تمام النعمة الموت علی الاسلام . و فی روایة اخرى قال علی - « النعم ستة : الاسلام ، و القرآن ، و محمد ، و العافية ، و الغنی عما فی یدی الناس » قوله تم « كما أرسلنا » الآیه تقدیره و لاتم نعمتی علیکم کارسالی الیکم رسولاً - همچنانکه شما را پیغامبر فرستادم و آن نعمت بر شما تمام کردم این نعمت هم تمام کنم که برملة حنیفی و قبله ابراهیم شما را بدارم . و رسول اینجا مصطفی است

و آیات قرآن، میگوید - رسول ما قرآن بر شما میخواند، « وَ يُزَكِّیْكُمْ » و شمارا از کفر و شرك پاك میکند، و بدینی میخواند که چون آن دین دارید و بر آن عمل کنید - کنتم از کیماء عندالله عزوجل - یعنی بنزدیک الله پاك باشید و هنری وزکی . اگر کسی گوید چونتست که درین آیت تزکیت فرایش کتاب و حکمت داشت؟ و در آن که - « ربنا و ابعث فیهم رسولا » تزکیت فسا پس کتاب و حکمت داشت؟ جواب آنست که تزکیت همه از خداست اما بر دو ضرب نهاد - یکی گواهی دادن است بنده را بطهارت دل و دین وی و پاکي وی ازهر آلايش، و این کمال ایمانست و غایت معرفت، و ثمره تعلم کتاب و حکمت، و ابراهیم ع که در دعا تزکیت خواست در آن آیت این ضرب خواست، از بهر آن از کتاب و حکمت فاپس داشت، که تا تعلم کتاب نبود این تزکیت حاصل نشود. دیگر تزکیت بدایت اسلام است از الله بیان احکام شرع، و از بنده پذیرفتن آن و عمل کردن بآن. و رتبت این تزکیت پیش از معرفت حقایق کتاب و حکمت است، و درین آیت اشارت باین تزکیت است از بهر آن فرایش داشت، والله اعلم.

« وَ یُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ . . » - کتاب قرآن است و حکمت سنت مصطفی و بیان حلال و حرام و احکام قرآن و مواظبان. « وَ یُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ » من فرایضه و شرایعه و ما هو من صلاح دینکم و دنیا کم.

النوبة الثالثة - قوله تع: « وَ لِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّیْهَا . . » الآية... قبله های

خلق پنج است: - یکی عرش، دوم کرسی، سوم بیت المعمور، چهارم بیت المقدس پنجم کعبه، عرش قبله حاملان است، کرسی قبله کروبیان است، بیت المعمور قبله روحانیانست، بیت المقدس قبله پیغامبران است، کعبه قبله مؤمنانست. عرش از نور است، کرسی از زراست، بیت المعمور از باقوت، بیت المقدس از مرمر، کعبه از سنك. اشارتست به بنده مؤمن که اگر نتوانی که بعرش آئی و طواف کنی، یا بکرسی شوی

و زیارت کنی، یا بیت المعمور شوی و عبادت کنی، یا بیت المقدس رسی و خدمت کنی، باری بتوانی که اندر شبانروزی پنج بار روی بدین سنک آری که قبله مؤمنان است تا ثواب آن همه بیایی.

« وَ لِكُلِّ وَجْهَةٌ . . » - قال بعضهم - الإشارة فيه أنّ كلّ قوم اشتغلوا عمّا بشئٍ حال بينهم و بیننا، فکونوا انتم ایّها المؤمنون کنا و بنا - از روی اشارت میگوید - هر قومی از ما روی برتافتند و بدون ما باغیری الف گرفتند، و فرود از ما خود را دلّا رami ساختند، و بدوستی پسندیدند. شما که جوانمردان طریقت اید، و دعوی دوستی ما کرده اید، دیده خود فرو گیرید از هر چه دونه ماست، و همه فر دوس برین باشد تا در متابعت سنت و سیرت مصطفیٰ راست باشید، و حق اقتدا بآن مهتر عالم بتمامی بگزارید، که سیرت وی مهتر انبیا آن بود که چشم عزیز خود از همه کائنات فرو گرفت، و جز کشف احدیت خود را پناهی ندید و تکیه گاهی نپسندید.

مردی که براه عشق جان فرساید آن به که بدون یار خود نگراید
عاشق بره عشق چنان می باید کز دوزخ و از بهشت یادش ناید
هر که درین متابعت درست آید شمع دوستی حق در راه وی برافروزند، تاهرگز از جاده دوستی نیفتد، و الیه الإشارة بقوله - « فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » - و هر روشی که بر جاده دوستی مستقیم گشت از آن سوییها که قبله متر سمان است ایمن شد، یکی شوریده از سر حال خویش گوید :-

گر نباشد قبله عالم مرا قبله من کوی معشوق است و بس
این جهان با آن جهان و هر چه هست عاشقان را روی معشوق است و بس
حسین منصور قدس الله روحه اشارتی کرد بآن قبله های متر سمان، و گفت - سلّم المریدون الی کلّ ما یریدونه - مریدان را بمراد های ایشان در رسانیدند، و هر کس را با معشوق خود بنشانند. و حقیقت این کار آنست که همه خلائق دعوی دوستی حق کردند و هیچ کس نبود که نخواست که بدرگاه او کسی باشد.

هر که او نام کسی یافت از این درگه یافت ای برادر کس او باش و میندیش از کس

پس چون همه دعوی دوستی حق کردند ایشانرا بر محك ابتلا زد تا ایشانرا با ایشان نماید ، بدون خود ، چیزی دریشان انداخت و آنرا قبله ایشان کرد تا روی بآن آورند ، در یکی مالی ، در یکی جاهی ، در یکی جفتی ، در یکی شاهی ، در یکی تفخیری ، در یکی علمی ، در یکی زهدی ، در یکی عبادتی ، در یکی پنداری . این همه در ایشان انداخت تا خلق بآن مشغول شدند ، و هنوز کس حدیث او نکرد و راه طلب او از خلق خالی بماند . از اینجا گفت - سلطان طریقت **بویزد بسطامی** قدس الله روحه - مررت الی بابہ فلم اراکم زحاما ، لان اهل الدنيا حجبوا بالدنيا ، و اهل الآخرة حجبوا بالآخرة ، والمدعین من الصوفية حجبوا بالاكل والشرب والكدية ، ومن فوقهم منهم حجبوا بالسماع والشواهد . وائمة الصوفية لا يحجبهم شيء من هذه الاشياء ، فرأيت هؤلاء حيارى سُکاری . بر ذوق این کلمات **پیر طریقت** گفت : - مشرب می شناسم اما فاخوردن نمی یارم ، دل تشنه و در آرزوی قطره می زارم ، سقایه مرا سیری نکند که من در طلب دریایم ، بهزار چشمه جوی گذر کردم تا بو که دریا دریابم ، در آتش غریقی دیدی من چنانم ، در دریا تشنه دیدی من همانم ، راست مانده متحیری در بیابانم ، همی گویم - فریادرس که از دست بیدلی بفرمانم !

النوبة الاولى - قوله تم - : « فَأَذْكُرُونِي » - مر یاد کنید « أَذْكُرْكُمْ » تا من شما را یاد کنم « وَأَشْكُرْوَالِي » و سپاس دارید مرا و آزادی کنید « وَلَا تَكْفُرُونِ »^{۱۰۲} و در من ناسپاس مینماید .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدید « اسْتَمْعِنُوا » یاری جوئید « بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » بشکیبائی و نماز « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ »^{۱۰۳} که الله با شکیبایان است .

« وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - مگوئید آنکس را که کشته شود در راه خدای عزوجل « آموات » که ایشان مردگانند « بَلْ أَحْيَاءُ » مردگان نه اند که ایشان زندگانند « وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ »^{۱۰۴} « ولكن شما نمیدانید .

« وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ » - و ناچار شمارا بیازمائیم « بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ »
 بچیزی از بیم و گرسنگی « وَ تَقْصِي مِنَ الْأَمْوَالِ » و به کاستن ازین مالها « وَ الْأَنْفُسِ »
 و تنها « وَ الشَّمَرَاتِ » و میوهها « وَ بَشِيرِ الصَّابِرِينَ »^{۱۰۵} و شادکن شکیبایانرا
 بر فرمان برداری من .

« الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ » - آن صابران که چون بایشان رسد رسیدنی
 که ایشانرا دشوار آید ، « قَالُوا » گویند « إِنَّا لِلَّهِ » ما آن خداوند خویشیم « وَ إِنَّا
 إِلَيْهِ رَاغِبُونَ »^{۱۰۶} و ما با او شدنی ایم و با وی گشتنی .

« أُولَئِكَ » ایشان آنند « عَلَيْهِمْ » که بریشانست « صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ »
 درود ها از خداوند ایشان « وَ رَحْمَةٌ » و بخشایش او بریشان « وَ أُولَئِكَ هُمُ
 الْمُفْتَخِرُونَ »^{۱۰۷} و ایشانند که راست راهانند .

النوبة الثانية - قوله نعم : « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ .. » - مصطفی گفت

در تفسیر این آیت - يقول الله عز وجل - « اذْكُرُونِي يَا مَعْشَرَ الْعِبَادِ بِطَاعَتِي اذْكُرْكُمْ
 بِمَغْفِرَتِي » الله میگوید عزّ جلاله - رهیکان من : مرا طاعت دار باشید و بندگی کنید
 تا شمارا بیامرزم . از اینجا گفت مصطفی ص - هر که خدا را عزوجل طاعت دارد و
 بندگی کند ، و فرمانهای ویرا پیش شود ، از جمله ذا کرانست ، اگر چه نماز نوافل
 و روزه تطوع و تلاوت قرآن کمتر کند . و هر که نافرمان شود و طاعت ندارد از جمله
 فراموش کارانست ، اگر چه نماز بسیار کند و روزه دارد و قرآن خواند ، پس حقیقت
 ذکر طاعت داریست و حسن کردار ، نه آراستن سخن و مجرد گفتار . مفسران در تفسیر
 این آیت همین معنی گفته اند در لفظهای مختلف ، باتفاق معانی « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ »
 مرا یاد دارید و یاد کنید بازادی کردن نیکو و پرستش پاک ، تا یاد کنم شمارا بپسدادش
 نیکو ، و افزونی نعمت . مرا یاد کنید درسرای محنت بزبان فاقت ، از سر ذلت ، بصدق

و ارادت، بر بساط مجاهدت، تا من شمارا یاد کنم در سرای قربت، بزبان عنایت از سر رعایت، بصدق هدایت، بر بساط مکاشفت، مرا یاد کنید بر بساط خدمت، در ایام غربت، در مشاهده منت، بر ترک عادت، میان شرم و حرمت، تا من شمارا یاد کنم بر بساط زلفت، در ایام مشاهدت، میان انبساط و رؤیت، فاذا کرونی بالطاعات اذ کرکم بالمعافات، فاذا کرونی بالموافقات اذ کرکم بالکرامات، فاذا کرونی بالدعاء اذ کرکم بالمعطاء، فاذا کرونی فی النعمة والرشاء اذ کرکم فی الشدة والبلاء، فاذا کرونی بقطع الملايق اذ کرکم بنعمت الحقائق، فاذا کرونی من حیث انتم، اذ کرکم من حیث انا. ولذا کرالله اکبر. قال الاصمعی رأیت اعرابیاً بالموقف يقول - « الهی! عبّث الیک الاصوات بضروب اللغات، یسئلونک الحاجات، وحاجتی الیک ان تذکرنی عند البلاء اذا نسینی اهل الدنیا. وقال سفین بن عیینہ - بلغنا ان الله سبحانه قال - اعطیت عبادی مالوا عطیت جبرئیل و میکائیل کنت قد اجزلت لهما، قلت اذ کرونی اذ کرکم، وقلت لموسی قل للمظلمة لا تذکرونی، فانی اذ کرمن ذکرنی، وان ذکرى اياهم ان العنهم » - بموسی وحی آمد که - ای موسی ظالمانرا گوی تا مرا یاد نکنند که اگر ایشان مرا یاد کنند من ایشانرا بطرد و لعنت یاد کنم، چنانکه چون مؤمنان مرا یاد کنند من ایشانرا برحمت و مغفرت یاد کنم. سلمی ازینجا گفت در تفسیر آیت - لیس من عبید ذکر الله الا ذکره - لایذکره مؤمن الا ذکره بالرحمة و لایذکره کافر الا ذکره بعذاب. و رسول خدا برا پرسیدند که از کارها چه فاضلتر و از کردارها چه نیکوتر؟ گفت - آنک بمیری و زبانت تر باشد بذکر خدای عزوجل، آنکه گفت - خبر کنم شما را که بهترین اعمال شما و پذیرفته و پسندیده ترین آن بنزدیک خداوند شما، و آنچه بهتر است از زروسیم بصدقه دادن، و از جهاد کردن با دشمنان دین چیست؟ گفتند - آن چیست یا رسول الله؟ گفت ذکر خدای عزوجل و از ذکرها هیچ چیز نیست فاضلتر از قرآن خواندن، خاصه در نماز. چنانکه مصطفی ص گفت: « قراءة القرآن فی الصلوة افضل من القراءة بغير الصلوة و قراءة القرآن بغير الصلوة افضل من الذکر والذکر افضل من الصدقة والصدقة افضل من الصیام والصیام جنة من النار، و لا قول الا بعمل، و لا قول ولا عمل الا بنیة، و لا قول

وَلَا عَمَلٌ وَلَا نِيَّةٌ، إِلَّا بِاصَابَةِ السَّئَةِ.

ثم قال تع: «وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ» - بشکر نعمت فرمود و از کفران نهی کرد، و هر چند که از روی ظاهر هر دو یکسانست اما از روی معنی در جمع میان این دو کلمه فایدتی نیکوست، و آن آنست که تا کسی را وهم نیفتد که شکر نعمت بمقتضی امر مطلق یکبار بیش نیست، بل که هر ساعتی و هر لحظتی شکر منعم واجب است، که اگر شکر نکنی کفران باشد و این منهی است که میگوید «وَلَا تَكْفُرُونِ» «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا...» الآية... میگوید ای گرویدگان: «إِسْتَعِينُوا

بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ» یاری جوئید بر رستن از آتش، و رسیدن به پیروزی بدو چیز - بشکیبائی و بنماز - که در نماز شفا است و در شکیبائی فرج. مصطفی ص گفت - «الصبر مفتاح الفرج، وفي الصلوة شفاء» و گفته اند در معنی آیت «استعينوا بالصبر على الصلوة» یاری جوئید بر تمحیص گناهان خویش، و کفارت آن بصبر کردن در اداء فرائض و خاصه در نماز، که آن باری گران است و کاری عظیم، چنانکه رب العزة گفت - «وانها الكبيرة» إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ مصطفی ع معاذ جبل را گفت آن گه که از وی سؤال کرد - حدّثنی بعملٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَلَا أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ غَيْرِهِ فقال ص - بخر بخر! لقد سألت عن عظيم وانه ليسيرٌ على من اراد الله به الخير، ثم قال «تؤمن بالله واليوم الآخر و تقيم الصلوة و تعبد الله وحده لا تشرك به شيئاً» پس بیان کرد که صابران را چه ثواب است - ایشان که بار احکام شرع کشند، و فرائض حق گزارند، فقال.

«أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» - گفت من که خداوندم با ایشانم بحفظ و رعایت و

عنايت، اصحبهم و احفظهم و اتولاهم و امتعهم.

«وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ» الآية... سبب نزول این

آیت آن بود که روز بدر چهارده مرد مسلمان کشته شدند، شش از مهاجران بودند و

هشت از انصار . مردمان میگفتند - ایشانرا که فلان مرد ، و فلان مرد ، نعيم دنیا از وی بگشت ، رب العالمين گفت - مگوئيد چنين ! که ایشان مردگان نهاند بلکه زندگانند بنزد يك خداوند ایشان ، شادان و نازان ، طعام و شراب بهشت بى حساب بايشان ميرسد ولكن شما نميدانيد . مصطفی ص گفت « **إِنَّ أَرْوَاحَ الشَّهَدَاءِ فِي أَجْوَابِ طَيْرِ خُضْرٍ تَسْرَحُ فِي ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَتَشْرَبُ مِنْ أَنْهَارِهَا ، وَتَأْوِي بِاللَّيْلِ إِلَى قُنَادِيلٍ مِنْ نُورٍ مَعْلُوقَةٍ بِالْعَرْشِ** » **مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ص** يوم **أَحَدٍ** عَلَى **مَصْعَبِ بْنِ عَمِيرٍ** وَهُوَ مَقْتُولٌ ، فَوَقَفَ عَلَيْهِ وَدَعَا ، ثُمَّ قَرَأَ « **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ .** » ثُمَّ قَالَ صَلِّمْ - « **إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَشْهَدُ أَنَّ هَؤُلَاءَ شُهَدَاءُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَاَتَوْهُمْ وَزَوَّجَهُمْ وَسَلَّمُوا عَلَيْهِمْ ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْلَمُ عَلَيْهِمْ أَحَدٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا رَدَّوْا عَلَيْهِ يَرْزُقُونَ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَتَحْفَهَا .** » وَقَالَ صَلِّمْ - يَعْطَى الشَّهِيدُ سِتَ خِصَالٍ عِنْدَ أَوَّلِ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِهِ ، يَكْفُرُ عَنْهُ كُلَّ خَطِيئَةٍ ، وَيرى مقعده من الجنة ، ويزوج من الحور العين ، و يؤمن من الفزع الاكبر و من عذاب القبر ، و يحلّى حلية الايمان . و عن انس قال - **بَعَثَ النَّبِيُّ صَلِّمْ سَرِيَّةً فَمَقَتَلُوا وَأَنَّ جَبْرَائِيلَ أَتَى النَّبِيَّ فَاخْبَرَهُ أَنَّهُمْ قَدْ لَقُوا رَبَّهُمْ عَزَّوَجَلَّ فَرْضَى عَنْهُمْ وَارْضَاهُمْ .** قَالَ **أَنْفَسَ - كُنَّا نَقْرَأُ آيَةً بَلَّغُوا قَوْمَنَا أَنَا قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا فَرْضَى عَنَّا وَارْضَانَا -** اگر کسی گوید که این شهیدان اگر زندگانند و مرتزقان پس چو نیست که در جثت ایشان تصرف نیست ، و زندگان را تصرف جثت باشد لا محاله ؟ جواب آنست - که نه هر که درجثت وی تصرف نیست مرده بود ، نه بینى که مردم در خواب شود و درجثت وی تصرف نماند و وی مرده نیست ؟ و کس باشد که در خواب چیزی بیند که از آن اندوهگن شود ، و باشد که از خواب درآید و هنوز آن بقیة اندوه با وی بود ، تا بدانی که در آن حال زنده است اگر چه متصرف نیست ، همچنین ارواح شهدا جائز است که از اجسام ایشان مفارقت گیرد ، و آنکه بنزد يك خداوند باشد نه مرده ، پس ایشانرا از این جهت مرده نباید گفت بلکه شهید باید گفت ، از آنك وی بنزد يك خدای زنده است و روزی میخورد چنانك گفت - « **بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ** » و بجای خویش شرح آن بتمامی گفته شود ان شاء الله .

« وَ لَذَبَلُّوْا نَفْسَهُمْ » الآیه ... النون فيه للتاكيد ، واللام جواب قسم محذوف على تقدير - والله لنبلونكم - ای لنعاملکم معامله المختبر ، گفت با شما آن معاملات کنیم که کسی که آزمایش کند « بشییء من الخوف والجوع » علی تقدیر ، شافعی گفت - این خوف بیم دشمن است در غزا ، و این گرسنگی روزه ماه رمضان است و این کاست از مال زکوة صامت ، و این کاست از تن آزاد کردن بردگان ، و این کاست از میوه صدقه خرما و انگور - و گفته اند که جوع آن قحط است که اهل مکه را هفت سال رسیده بود . « وَ نَقَصَ مِنَ الْأَمْوَالِ » آن بود که مال و نعمت از دست ایشان بشد . « وَ الْأَنْفُسِ » بیماری و پیری و مرگ است . « وَ الشُّمَرَاتِ » مرگ فرزندان که فرزند را ثمره دل خوانند - ذلك فی قوله صلعم - « اذامات ولد العبد قال الله لملائكته - أقبضتم ولد عبدی ؟ فيقولون نعم . فيقول - أقبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون نعم - فيقول ماذا قال عبدی ؟ فيقولون حمدك واسترجع فيقول - ابنو العبدی بیتاً فی الجنة و سموه بیت الحمد .

وابتلاء ایشان باین چند چیز از بهر آن بود که تا چون پسنیان شنوند زودتر به پذیرفتن دین و اتباع صحابه در آیند ، که گویند اگر نه این دین حق بودی و حجت آن روشن ایشان برین بلاها و مصیبتها با این دین صبر نکردندی ، پس آن ایشانرا چون برهانی باشد ، بدین حق در آیند و اتباع صحابه کنند . آنکه مصطفی را گفت - « وَ بَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا ... » ای مهتر این شکمیانرا بر آن مصیبتها و محنتها بشارت ده ، آنان که چون مصیبتی بایشان رسد گویند :-

« إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ » - انا لله - ای نحن و اموالنا لله عبيداً و ملکا ، يفعل فيها ما يشاء « وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ » - ای مقرون بالبعث بعد الموت فالله تع قادر عليه . انا لله - اقرار است ببعث و نشور و ثواب و عقاب ، که الله بآن قادر است و آنرا توانا و بآن دانا . قال النبى - « من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها و احسن عقابه و جعل له خلفاً صالحاً يرضاه » و قال - ما من مسلم ولا مسلمة يصاب بمصيبة فذكر

مصیبه و ان قدم عهدہا فیحدث لها استرجاعاً ، الا احدث الله له واعطاء مثل ثوابها يوم اصیب بها . وقال عکرمۃ - طفی سراج النبی صلعم فقال « اِنَّا لِلّٰهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ راجِعُونَ » فقیل یا رسول الله اُصیبْتُ هی ؟ قال - نعم ! کل شیء یؤدی المؤمن فهو له مصیبةٌ . و قال - اربع من کنّ فیہ بنی له بیتٌ فی الجنة : - المعتصم بالاله الا الله لا یشک فیها ، ومن اذا عمل حسنةً سرّته و حمد الله علیها ، و اذا عمل سیئةً سائتہ و استغفر الله منها ، و اذا اصابته مصیبةٌ قال « اِنَّا لِلّٰهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ راجِعُونَ » . پس ایشانرا وعده داد کہ اگر در مصیبتہا صبر کنند و جزع نکنند و استرجاع گویند ، برایشانست از خداوند ایشان نہ یک رحمت بلکه رحمتہا ، پس یکدیگر ، ازین جهت صلوات - بجمع گفت .

« اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ اُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ » - و صلوات - رحمت است و ثناء نیکو ، و رحمت خداوند بر بندگان فراوانست و وجوہ آن بسیار . دعاء ایشان اجابت میکند ، و بر طاعت اندک سیاس داری میکند ، و روزی فراخ بایشان می رساند ، و برکت در معاش و در زندگانی میکند ، و در حال درماندگی و بیچارگی و بیماری و درویشی فریاد میرسد ، و بردشمنان نصرت میدهد ، و توفیق طاعت و روشنائی معرفت و ہدایت میدهد . اینست کہ رب العزّة گفت « وَ اُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ » قیل ہم المہتدون الیوم الی الحق والصواب ، و غداً الی الجنة والثواب **عمر خطاب** چون این آیت بر خواندی گفتی نعم العدلان و نعمت العلاوة ، عنی بالعدلین اُولَئِكَ علیہم صلوات من ربہم و رحمةٌ ، و بالعلاوة قوله « وَ اُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ »

النوبة الثالثة - قوله تم : « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ . . . » الایہ . . . اینست یاد دوست مہربان ، آسایش دل و غذاء جان ، یادی کہ گوی است و انشس چوگان ، مرکب اوشوق و مہر او میدان ، گل اوسوز و معرفت او بوستان ، یادی کہ حق در آن پیدا ، بحقیقت حق پیوستہ از بشریت جدا ، یادی کہ درخت توحید را آبشخوردست دوستی حق مرا آنرا میوہ و برست . اینست کہ رب العالمین گفت - « لا یزال العبد یذکرونی و اذکرہ حتی عشقنی و عشقته . » این نہ آن یاد زبان است کہ تودانی ، کہ آن در درون جانست .

بو یزید روزگاری برآمد که ذکر زبان کمتر کردی، چون او را از آن پرسیدند.
گفت - عجب دارم ازین یاد زبان، عجبتر ازین کو بیگانه است، بیگانه چکنند در
میان، که یاد اوست خود در میان جان.

در قصه عشق تو بسی مشکلهاست من با تو بهم میان ما منزلهاست
عجبت لمن یقول - ذکر ت ربی فهل انسی فانکر ما نسیت .

آن عزیز وقت خویش در مناجات گوید: - خداوندا! یادت چون کنم که خود دریادی
و رهی را از فراموشی فریادی، یادی و یادگاری، و دریافتن خود یاری، خداوند اهر که
در تو رسید غمان وی برسد، هر که ترا دید جان وی بخندید. بنابر آن از ذا کران تو
در دو گیتی کیست؟ و بنده را اولیتر از شادی تو چیست؟ ای مسکین تو خود یاد کرد و
یادداشت وی چه شناسی! سفر نکردی منزل چه دانی! دوست ندیده از نام و نشان وی
چه خبر داری!

معبود خودی و عابد خویشتنی زیرا که برای خود کنی هر چه کنی
اگر بجان خطر کنی با خطر شوی، و گر روزی بکوی حقیقت گذر کنی
وزانجا که سرست او را یاد کنی آن بینی که - لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
علی قلب بشر .

یکبار بکوی ما گذر باید کرد در صنع لطیف ما نظر باید کرد
گر گل خواهی بجان خطر باید کرد دل را ز وصال ما خبر باید کرد
وفی بعض کتب الله - «عبدی! استد کرنی اذا جربت غیری ای نی خیر لك ممن سواي»
بنده من چون دیگران را بیازمائی و به بینی آنکه تو قدر ما بدانی، و حق ما بشناسی، یا
چون ما مهربانی ایشان بینی مهربانی و وفاداری ما دریابی، و بدانی که ما بر تو از
همگان مهربان تریم، و به کار آمده تر - «عبدی ألم اذکرك قبل ان تذکرنی - «بنده
من يك نشان مهربانی ما آنست که نخست ما ترا یاد کردیم، پس تو ما را یاد کردی،
ألم أحبك قبل ان تحبّنی» نخست من ترا خواستم پس تو مرا خواستی. «عبدی!
ما یستحییت منی ان اعرضت عنی و اقبلت علی غیری؟ فاین تذهب و بابی لك مفتوح»

و عطاى لك مبدول* « این چنانست كه گویند .

ترا باشد هم از من روشنائى بسى گردى و پس هم با من آئى
بعزت عزیز كه اگر يك قدم در راه او بردارى هزار كرم ازو بتو رسد ، منك
یسیر خدمه و منه كثير نعمة ، منك قليل طاعة و منه جلیل رحمة . والیه اشار النبى
صلعم حکایة عن الله عزوجل - « من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ، و من ذكرنى
فى ملاء ذكرته فى ملاء خیر منهم و من تقرب الى شبراً تقربت اليه ذراعاً ، و من اتانى
مشياً اتيته هرولة »

« وَاشْكُرُوا لى وَلَا تَكْفُرُونِ » گفته اند - شكرت كه - شكر باشد بر دیدار
نعمت و بر اعتبار افعال ، و شكر ته شكرست بر دیدار منعم و بر مشاهده ذات ، این شكر
اهل نهایت است و آن شكر اصحاب بدایت . رب العالمین دانست كه معظم بندگان
طاقت شكر اهل نهایت ندارند كار بریشان آسان كرد و شكر مهین ازیشان فرو نهاد .
نگفت - « واشكرونى » بل كه گفت : « وَاشْكُرُوا لى » یعنی - كه شكر نعمت من
بجای آرید ، و حق آن بشناسید ، وانگه از شناخت حق حق من بر مشاهده ذات من
نومید شوید ، كه آن نه كار آب و گل است و نه حدیث جان و دل است ، گل را خود
چه خطر و دلرا درین حدیث چه اثر ، هر دو فرا آب ده ! و وصل جانان بخود راه ده !
تا كى ازدون همتى ما منزل اندر جان كنیم

رخت بر بندیم از جان قصد آن جانان كنیم

شاهد « آلا تخافوا » از نقاب آمد برون

سر بر آرى خرقة بازان تا كه جان افشان كنیم

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا... » - هم نداست و هم شهادت ، و هم تهنیت و هم مدحت ،

ندائی با كرامت ، شهادتى بالطافت ، تهنیتى بردوام ، مدحتى تمام . « اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
وَالصَّلَاةِ » - بر ذوق علم صبر سه قسم است : - بر ترتیب - اصبروا و صابروا و رابطوا -
اصبروا - صبر بر بلاست ، صابروا صبر از معصیت ، رابطوا صبر بر طاعت . صبر بر بلا صبر

محبانست، صبر از معصیت صبر خائفانست، صبر بر طاعت صبر راجیانست. محبان صبر کنند بر بلا تا بنور فراست رسند، خائفان صبر کنند از معصیت تا بنور عصمت رسند، راجیان صبر کنند بر طاعت تا بانس خلوت رسند. علی الجملة بنده را بهمه حال صبر به، که رب العزة میگوید «وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ». و اگر صابرانرا از علو قدر و کمال شرف همین بودی که - «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» تمام بودی که این منزلت مقربانست و رتبت صدیقان.

«وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...» - آلیه فاتتهم الحیوة الدنیویه لکنهم وصلوا الی الحیوة الابدیه. چه زیانست ایشانرا که از فل دنیا باز رستند؟ چون بعز وصال مولی رسیدند؟

گر من بمرم مرا مگوئید که مرد
گو مرده بدو زنده شد و دوست ببرد
زنده اوست که بدوست زنده است نه بجان، هر که بدوست زنده شد اوست زنده
جاودان.

پیر طریقت گفت: - خداوند اهر که شغل وی توئی شغلش کی بسر شود؟ هر که بتوزنده است هر گز کی بمیرد؟ جان در تن گراز تو محروم ماند چون مرده زندانست، زنده اوست بحقیقت کش باتوزند گانست، آفرین خدای بر آن کشتگان باد که ملک میگوید «زند گانند ایشان».

«بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ» - ردا هیبت بر کتف عزایشان و سایه عرش عظیم تکیه گاه انس ایشان، و حضرت جلال حق آرامگاه جان ایشان، «فی مقعد صدق» عند ملیک مقتدر.

«وَلَنُبَلِّیَنَّكُمْ...» - آلیه سنت خداوند عزوجل چنانست که هر آیت که بنده را در آن بیم دهد و سیاست نماید، هم بر عقب آن یا پیش از آن بنده را بنوازد و امید نماید، چنانکه درین آیت بنده را بذکر آن سیاست و انواع بلیات باز شکست، پس آنکه بشارت داد و بنواخت و گفت «وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ» و در اول آیت گفت - «إِنَّ

اللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ « سُبْحٰنَهُ مَا لَاطِفُهُ ! وَارْحَمُهُ بَعَادَهُ ! » وَ لَنُيْلُوْا نَفْسَكُمْ ... » - ميگويد
 بيازمائيم شما را گاه بترس، و گاه به بيم، گاه بدرويشي، و گاه بگرسنگي، گاه بمصيبت
 ظاهر، و گاه باندوه باطن، آن بلاء ظاهر و آن مصيبت آشكارا خود آسان كاري است
 كه گاه بُود و گاه نه، چنانك بلاء ابراهيم و بلاء ايوب ع، بلاء تمام اندوه باطن است كه
 يك چشم زخم پاي از جاي برنگيرد، و هر كه او نزديكتر و بدوستي سزاوارتر و وصال
 را شايسته تر اندوه وي بيشتر. چنانك اندوه مصطفى كه نه برافق اعلى طاقت داشت
 و نه بر بسيط زمين قرار، چنانك پروانه در پيش چراغ، نه طاقت آن كه با چراغ بماند و
 نه چاره آنك از چراغ دور ماند!

بزبان حال گويد:

در هجر همي بسازم از شرم خيال در وصل همي بسوزم از بيم زوال
 پروانه شمع را همين باشد حال در هجر نسوزد و بسوزد بوصول
 آري هر كه وصل ما جويد و قرب ما خواهد، ناچار است او را بار محنت كشيدن
 و شربت اندوه چشيدن، آسيه زن فرعون همسايگي حق طلب كرد و قربت وي خواست
 گفت - ربّ ابن لي عندك بيتاً في الجنة - خداوندا در همسايگي تو حجره خواهم كه -
 در كوي دوست حجره نيكوست، آري نيكوست ولكن بهاي آن بس گرانست، گر
 هر چيزي بزر فروشند، اين را بجان و دل فروشند، آسيه گفت - باكي نيست و گر
 بجاي جاني هزار جان بودي دريغ نيست. پس آسيه را چهار ميخ كردند، و در چشم
 وي ميخ آهني فرو بردند، و او در آن تعذيب مي خنديد و شادمانی همي كرد. اين
 چنانست كه گویند.

هر جا كه مراد دلبر آمد يك خار به از هزار خرماست
 بشر حافي گفت - در بازار بغداد می گذشتم يكي را هزار تازيانه بزدند كه آه
 نكرد، آنكه او را بحبس بردند، از پي وي برفتم پرسيدم كه اين زخم از بهر چه بود،
 گفت. از آنك شيفته عشقم. گفتم چرا زاري نكردی تا تخفيف كردندی؟ گفت - از
 آنك معشوقم بنظاره بود، بمشاهده معشوق چنان مستغرق بودم كه پروای زاريدن نداشتم

گفتم - ولو نظرت الى المعشوق الاكبر و گردیدارت بر دیدار دوست مهین آمدی خود چون بودی؟ قال - فزعق زعقةً ومات - نعره بزد و جان نثار این سخن کرد. آری چون عشق درست بود بلا برنگ نعمت شود. دولتی بزرگ است این، جمال معشوق ترا بخود راه دهد تا در مشاهده وی همه قهری بلطف برگیری، ولیکن:

زان می نرسد بنزد تو هیچ خسی در خوردن غمهای تو مردی باید!
 الذنوب الاولى - قوله تع: « اِنَّ الصِّفَا وَالْمُرُوَّةَ مِنْ شَمَائِلِ اللَّهِ » - صفا و مرده از نشانههای ملت الله است، « قَمَنْ حَجَّ الْبَيْتِ » هر که قصد و آهنگ خانه کند « اَوَاعْتَمَرَ » یا زیارت خانه شود، « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ » بروتنگی نیست، « اَنْ يَطُوفَ بِهِمَا » که طواف کند میان آن هر دو، « وَ مَنْ نَطَوَّعَ خَيْرًا » و هر که از طوع و خواست دل خویش کاری کند « فَاِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ »^{۱۰۸} الله سپاس دارست و پاداش ده بکردار خلق دانا

« اِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ » - ایشان که پنهان میدارند « مَا اَنْزَلْنَا » آنچه ما فرو فرستادیم « مِنَ الْبَيِّنَاتِ » از پیغامهای روشن و نشانههای پیدا « وَالْهُدَى » و راه نمونی، « مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ » پس آنکه ما آنرا پیدا کردیم مردمانرا، « فِي الْكِتَابِ » در نامه خویش « اُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ » ایشان آنند که الله لعنت میکند بریشان « وَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰعِنُونَ »^{۱۰۹} و بایشان میرسد لعنت لعنت گران.

« اِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » - مگر اینان که توبت کردند، « وَ اَصْلَحُوا » و تباہ کرده راست کردند، « وَ بَيَّنُّوا » و پنهان کرده پیدا کردند، « فَاُولَئِكَ اَتُوبُ عَلَيْهِمْ » ایشان آنند که ازیشان توبه پذیرم، « وَ اَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ »^{۱۱۰} و منم خداوند توبه

پذیر بخشایند مهزبان .

« إِنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا » - ایشان که کافر شدند بخدای خویش « وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ » و بمردند و ایشان بر کفر خویش بودند ، « أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ » ایشانند که بریشانست لعنت خدا « وَالْمَلَائِكَةُ » و لعنت فرشتگان وی « وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۱۶۱ » و لعنت راه راستان مردمان همه ،

« نَحَالِدِينَ فِيهَا » - جاویدان در آتش ایشانند « لَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ » سبک نکنند ازیشان عذاب هرگز « وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۱۶۲ » و نه درایشان نگرند .
النوبة الثانية - قوله تم :- « إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ » - صفا سنک سپیدسخت باشد
 یعنی صافی که در آن هیچ خلطی نبود از خاک و گل و غیر آن ، و مروه سنگی باشد سیاه و سست و نرم که زود شکسته شود . و گفته اند آدم و حوا چون آنجا رسیدند آدم بکوه صفا فرو آمد و حوا بکوه مروه پس هردو کوه را بنام ایشان بازخواندند ، صفا از آن خواندند که آدم صفا آنجا فرو آمد ، و مروه از آن گفت که مرأه یعنی جفت آدم آنجا فرو آمد . « مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » ای متعبّدانه التي أشعرها الله ، ای جعلها اعلاماً لنا . شعائر الله اعلام دین حق باشد و نشانهای ملت حنیفی ، اما اینجا مناسک حج می خواهد ، فکانه قال - « إِنَّ الطَّوَّافَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنْ أَعْلَامِ دِينِ اللَّهِ وَمَنَاسِكَ حَجِّهِ » طواف کردن میان صفا و مروه از مناسک حج است و از ارکان آن ، و این طواف آنست که علما آنرا - سعی - خوانند ، مصطفی ع گفت - « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ كَمَا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ » و قالت عائشة - « لِعُمَرَى مَا حَجَّ مَنْ لَمْ يَسْعَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ » لان الله سبحانه يقول « إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » - و مصطفی ع چون برابر صفا رسید این آیت برخواند - آنکه گفت « أَبَدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ -- فَبَدَأَ بِالصَّفَا وَرَقَى عَلَيْهِ ، حَتَّى إِذَا رَأَى الْبَيْتَ مَشَى ، حَتَّى إِذَا تَصَوَّبَتْ قَدَمَاهُ فِي الْوَادِي سَعَى .

ابن عباس قومی را دید که میان صفا و مروه طواف میکردند، گفت این سنت مادر اسمعیل است که چون اسمعیل گرسنه و تشنه شد و وی تنها بود و کس از آدمیان حاضر نه، و طعام و شراب نه، برخاست و بکوه صفا پرشد و روی در وادی کرد، تا خود هیچکس را بیند، هیچکس را ندید فرو آمد، چون بوادی رسید گوشه درع برگرفت و بشتافت، و گرم برفت تا بر مروه رفت، درنگرست کس را ندید، دیگر باره فرو آمد قصد صفا کرد، تا هفت بار چنین بگشت، پس رب العالمین برکات قدم ویرا و متابعت سنت ویرا آن طواف برجهانیان فرض کرد تا بقیامت.

« فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ ... » - معنی حج و عمره زیارت کردن خانه کعبه را، و قصد آن داشتن. میگوید هر که حج کند یا عمره « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا » بروی تنگی نیست که میان صفا و مروه سعی کند. تشدید در طاء از اخفاء تاء است در طاء، اصل آن - يَتَطَوَّفُ - است. واصل قصه آنست که در زمان جاهلیت مردی و زنی در کعبه شدند بفاحشه‌ئی، و نام مرد اساف بن یعلی بود و نام زن - نائلة بنت الادیك، هر دو را مسخ کردند، پس عرب ایشانرا بیرون آوردند، و عبرت را یکی بر صفا نهادند و یکی را بر مروه، تا خلق از اطراف میآمدند و ایشانرا میدیدند. روزگار بریشان دراز شد، و پسینیان با ایشان الف گرفتند، چشمها و دلها از ایشان پر شد، شیطان بایشان آمد و گفت که پدران شما اینانرا می پرستیدند، و ایشانرا بر پرستش آنان داشت. روزگار دراز در زمان فترت و جاهلیت، پس چون الله تع رسول خود را به پیغام بنواخت، و اسلام در میان خلق پیدا شد، قومی از مسلمانان که در جاهلیت دیده بودند که آن دو بت را می پرستیدند، تخرج کردند از سعی کردن میان صفا و مروه، ترسیدند که در چیزی افتند از آنک در زمان جاهلیت در آن بودند. الله تع این آیت فرستاد که سعی کنید، و آن حرج که ایشان میدیدند از ایشان بنهاد. اگر کسی گوید که چون فرمود - که حج و عمره از شعائر الله، دیگر فرمود فلاجناح علیه ان يطوف بهما؟ میگوئیم - که بر صفا اساف بود و بر مروه نائلة - و آن دو بت بود؛

و بعضی گفته‌اند که دو کس بودند مردی و زنی زانیان و اکنون از چهار رکن حج یکی - سعی - است ، بمذهب **شافعی** و **مالک** و **احمد** ، و ترك آن روا نیست و هیچ چیز بجای آن نایستد . اما بمذهب **بو حنیفه** - سعی از واجبات حج است نه از ارکان آن ، و قربان بجای آن نیستد . و دلیل **شافعی** خبری است که **مصطفی ع** گفت « اسعوا فان الله كتب علیکم السعی » .

« وَمَنْ يَطَّوْعُ خَيْرًا » - قراءه حمزه و کسائی « مَنْ يَطَّوْعُ » بیا و جزم است اصل آن - يَطَّوْعُ - میگوید - هر که بیرون از فرائض عملی کند و طاعتی آرد و تقریبی نماید بطواف کردن گرد خانه کعبه یا بنماز نوافل ، خدای عزوجل از وی بیسندد و سپاس‌داری کند و بدان پاداش دهد .

« فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ » - شاكر نامی است از نامهای خداوند عزوجل ، و معنی این نام آنست که از بنده طاعت خرد پذیرد و آنرا بزرگ کند و عطاء خود بسیار دهد و آنرا اندك شمرد . ازینجا گفته‌اند - دَابَّةٌ شَكُورٌ - چارپائی که علف اندك خورد و زود فربه شود ، نه بینی که خدای عزوجل این همه نعمت راحت و انواع لذات و شهوات در دنیا بر بندگان خود ریخت ، آنگه آنرا چیزی اندك خواند و گفت - « قل متاع الدنيا قليلٌ » و در عقبی آن همه کرامت و نواخت که در بهشت دوستانرا داد آنرا غرقه خواند و گفت - « أولئك يجزون الغرفة بما صبروا » - و طاعات بنده و اعمال وی چون باز گفت اگر چه اندك است و ناچیز آنرا بسیار خواند و بر وی ثنا کرد و گفت « والذاكرون الله كثيراً والذاكرات » - اینست معنی شاكر در نامهای خداوند عزوجل - گناه بزرگ از بنده در گذارد ، و طاعت خرد بزرگ کند ، و عطاء بزرگ خود اندك شمرد سبحانه ما اگر مه بعباده والطفه !

« إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا ... » الآیه ... - عموم این آیت دلیل است که هر آنکس که علم پنهان کند و از اهل خویش باز گیرد مستوجب عقوبت گردد . و بهذا قال النبی - « من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجامٍ من نارٍ » و این معنی

منافی آن خبر نیست که **مصطفی** گفت - « واضع العلم فی غیر اهلہ کالمانع اهلہ » که این مخصوص است بنا اهل ، که در شر استعانت بعلم کند و حق آن بنشناسد ، و حرمت آن ندارد ، و این علم به نزدیک الله کمتر از دنیا نیست که **مصطفی** ع گفت - « عرض حاضر یا کل منها البر والفاجر » - جز آنکه در شرع از سفیه که انفاق آن نه بر وجه خویش کند منع کنند - فذلک فی قوله تع « ولا تؤتوا السفهاء اموالکم .. » الآية . « ان الذين یکتُمون .. » الآية - مفسران گفتند اینان علما و رؤسای جهودان اند چون **کعب اشرف** و **ابن صوریاء** و **کعب اسید** و امثال ایشان . میگوید ایشان که پنهان کردند آنچه ما از آسمان فرو فرستادیم - « من البینات » از آنچه روشن کردیم ، و در توریة بیان آن فرستادیم از حلال و حرام و حدود و فرائض و رحم . « و الهدی » - صفت و نعت **مصطفی** ع ، و اثبات نبوت وی . و یقال - البینات مشار بها الى الآیات المنزلة ، و الهدی الى ما يستدل به من الامارات .

« من بعد ما بیناه للناس فی الکتاب » - پس از آنکه بنی اسرائیل را در کتاب توریة این همه روشن کردیم ایشان پنهان میکنند . « اولئک یلعنهم الله » - معنی لعنت راندن است و دور کردن از رحمت و خیر خویش ، میگوید بریشان دولعت است - یکی لعنت حق دیگر لعنت خانی لعنت حق آنست که ایشانرا براند و از رحمت خود دور کند ، و لعنت خلق آنست که از خدای عز و جل خواهند تا ایشانرا از بر خویش براند و از رحمت خود دور کند . و لعنت خلق آنست بآنکه گویند - اللهم العنهم و خلاف است میان علما که این لاعنان که اند ؟ قومی گفتند - فریشتگانند ، ابن عباس گفت - کل شیء الا الجن والانس . حسن گفت - « عباد الله اجمعون » - ضحاک گفت « ان الکافر اذا وضع فی حفرة قيل له - من ربک ؟ و من نبیک ؟ و ما دینک ؟ فبقول - لا ادري فيقال لادريت ثم يضرب ضربة بمطرقة ، فيصيح صيحة يسمعها كل شیء الا الثقلين فلا يسمع صوته شیء الا لعنه ، فذلک قوله « ویلعنهم اللاعنون » و قال ابن مسعود هو الرجل یلعن صاحبه فترفع اللعنة فی السماء ثم تنحدر فلا تجد صاحبها الذی قیل له

اهلاً لَذلكَ ولا المَمتكَلِم بها اهلأُلهَا ، فَنَنتَلِقُ فَنَقَعُ عَلى اليَهُودِ . و قَالَ **مَجَاهِدٌ** - اللّاعنُون البِهَائِمُ تَلْعَنُ عَصَاةَ بَنِي آدَمَ إِذَا اسْتَمَتِ السَّنَةُ وَ امسَكَ المَطَرُ ، قَالَتْ هَذَا بِشُومِ بَنِي آدَمَ . و انما قال « اللّاعنُون » لانه وصفها بصفة العقلاء - كقوله تع - « وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتَهُم لِي سَاجِدِينَ »

« اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا » الْآيَةُ ... - مگر قومى که توبه کنند ازین جهودان و از شرک بايمان آیند و از معصیت باطاعت گردند . « وَ اصْلَحُوا » و دلهاى کثر کرده و تباه کرده راست کنند ، و باراه آورند ، و سرهاى خود با حق آبادان دارند « وَ بَيِّنُوا » و صفت و نعت **مصطفی** که پوشیده میداشتند آشکارا کنند ، و بر خلق روشن دارند « فَأُولَئِكَ اَتُوبُ عَلَيْهِمْ » ایشانند که ایشان را مى باز پذیرم و از گناهشان درگذرم و بیمارزم ، و من خداوند باز پذیرنده و مهربانم ازمن بخشاینده تر و مهربانتر کس نیست بر بندگان .

« اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَ مَا تَوْا وَ هُمْ كُفَّارٌ » الْآيَةُ ... - ایشان که کافر مىرند لعنت خدای بر ایشان است و لعنت فریشتگان ، و همه مردمان ، اگر کسی گوید - اهل دین ایشان لعنت نکنند بر ایشان پس چرا همه مردمان گفت ؟ جواب آنست که این در قیامت خواهد بود ، که اول خدای عزوجل بر کافران لعنت کند پس فریشتگان پس همه مردمان ، و ذلك فى قوله - « يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا » و روا باشد که تخصیص درین عموم شود و مؤمنانرا خواهد ، تا هم در دنیا لعنت کنند بر ایشان و هم در عقبی . و قال **السدى** - لا يتلacen اثنان مؤمنان ولا كافرين فيقول ، احد هما لعن الله الظالم ، الا و جبت تلك اللعنة على الكافر لانه ظالم . « خَالِدِينَ فِيهَا » جاوید در آن لعنت اند در میان آتش یعنی که همیشه از رحمت و خیر دورند و بعذاب نزدیک ، که هرگز آن عذاب ازیشان بردارند و سبک نکنند ، و مهلت ندهند که باز آیند عذرى خواهند ، و دریشان خود ننگرند و نه خازنان سخن ایشانرا جواب کنند و نه فریاد رسند .

النوبة الثالثة - قوله تم « إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » - الآية ... -

اشارتست بصفوة دل دوستان در مقام معرفت ، و مروه اشارتست بمرور عارفان در راه خدمت . میگوید آن صفوت و این مروت در نهاد بشریت و بحر ظلمت از نشانه های توانائی و دانائی و نیک خدائی الله است . و الیه الاشارة بقوله تم - « یخرجهم من الظلمات الى النور » پس نه عجب اگر شیر صافی از میان خون بیرون آرد ، عجب آنست که این درتیم در آن بحر ظلمت بدارد ، و جوهر معرفت در صدف انسانیت نگه دارد .

حکایت کنند که **ذو النون** مصری مردی را دید که ظاهری شوریده داشت گفت - دلم او را میخواست و بولایت وی گواهی میداد ، اما نفس من او را میخواست و میپذیرفت ، ساعتی درین اندیشه بودم میان خواست دل و رد نفس . آخر آن جوان مرد بمن نگریست - یا **ذو النون** - الدر و راء الصدف ، گفت صدف انسانیت را چه بینی ؟ آن در بین که در درون صدف است آری چنین است و لکن میدان که نه در هر صدفی درو گوهر بود ، چنانکه نه در هر شاخی میوه و ثمر بود ، نه در هر چاهی **یوسف** دلبر بود ، نه بر هر کوهی **موسی** انور بود ، نه در هر غاری **احمد** پیغامبر بود ، نه در هر دلی یاد دوست مهربان بود ، نه در هر جانی مهر جانان بود ، دلی که درو یاد الله بود در کف رعایت و در خدر حمایت معصوم بود ، جانی که درو مهر جانان بود در بحر عیان غرق نور بود ، اینست که آن عزیز روزگار گفت - « قلوبُ المشتاقين مُنَوَّرَةٌ بنور الله ، و اذا تحرك اشتياقهم اضاء النور ما بين السماء والارض ، فيعرضهم الله على الملائكة ، فيقول هؤلاء المشتاقون الى » ، اشهدكم اني اليهم اشوق ، وقيل من اشتاق الى الله اشتاق اليه كل شيء . قال بعض المشايخ - انا ادخل السوق والاشياء تشفق الى وانا عن جميعها حر . و اعجب من هذا ما حكى عن **محمد بن المبارك الصوري** - قال كنت مع **ابراهيم بن ادهم** في طريق **بيت المقدس** ، فنزلنا وقت القيلولة تحت شجرة رمانة ، فسلينا ركعات فسمعت صوتاً من اصل الرمانة يا ابا **اسحق** ، اكر منا بان تأكل منا شيئاً ، فطأاً **ابراهيم** رأسه فقال ثلث مرات . ثم قال - يا **محمد** - كن شفیعاً اليه ليتناول منا شيئاً ، فقلت يا ابا **اسحق** لقد سمعت ، فقام واخذ رمانتين ، فاكل واحدة وناولني الاخرى ، فاكلتها وهي حامضة و كانت شجرة قصيرة . فلما رجعنا مررنا بها ، فاذا هي شجرة عالية و رمانها حلو وهي

تثمر فی کلّ عام مرتین ، وسمّوها رمان العابدین ویاوی الی ظلّه العابدون .
النوبة الاولى قوله تع : « وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ » - خدای شما خدائیست یکتا
 یگانه ، « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » نیست خدا جز او « أَلرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ »^{۱۶۳} فراخ
 بخشایش مهربان ،

« إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » - در آفرینش آسمانها وزمین « وَ اخْتِلَافِ
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » ودر شد آمد شب وروز ، « وَالْفُلُوكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ » و کشتی که
 میرود در دریا « بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ » بآنچه مردمانرا بکار آید و ایشانرا در جهان ایشان
 سود دارد « وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ » ودر آنچه الله می فرو فرستد از آسمان از
 آب ، « فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا » نازنده میگردد آن آب زمین را پس از
 مردگی آن ، « وَ بَتَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ » ودر آنچه پیرا کند در زمین از هر جنبنده
 که هست ، « وَ تَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ » و در گردانیدن بادهای اهرسوی ، « وَ السَّحَابِ -
 الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » و در میغ بداشته و روانیده میان آسمان و زمین ،
 « لَا يَأْتِ » نشانه است روشن پیدا ، در آنچه گفتیم « لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ »^{۱۶۴} آن گروهی
 را که خرد دارند دریابند .

النوبة الثانية - قوله تع : « وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ... » - الآیه ... ابو صالح

روایت کرد از ابن عباس ، که این آیت و سورة الاخلاص بیکبار فرو آمدند .
 آنکه که مشرکان قریش از مصطفی درخواستند . تا خدا را عز وجل صفت کند و نسبت
 وی گوید . گفتند - یا محمد انسب لنا ربك ، فانزل الله عز وجل سورة الاخلاص وهذه الآیه .
 کافرانرا عجب آمد چون این شنیدند که ایشان سیصد و شصت بت در کعبه نهاده بودند
 و ایشانرا معبودان خود ساخته ، گفتند این سیصد و شصت معبود کار این يك شهر راست

می‌توانند داشت، چگونه است اینک محمد میگوید که معبود همه جهان و جهانیان خود یکی است، پس گفتند - نهمار دروغی که اینست! و شگفت کاری! رب العالمین جای دیگر جواب ایشان داد و گفت - پیغامبر من این نه آئین نواست که تو آوردی یا خود تو گفتی - که خدا یکی است، که پیغامبران گذشته همین گفتند، و باین آمدند و رفتند، و پیغام گزار شدند، که معبود جهانیان یکی است یگانه و یکتا. و ذلك فی قوله تع «وما ارسلنا من قبلك من رسول الا یوحى الیه انه لا اله الا انا فاعبدون» - اهل تفسیر در اشتقاق اسم - اله - و در تفسیر آن وجوه فراوان گفته‌اند، و ما از آن دو وجه اختیار کرده‌ایم: - یکی آنست که - الا اله من یوله الیه فی الحوائج، ای یفرع الیه فی النوائب. اله آنست که بندگان و رهیکن نیازها بدو بردارند، و حاجتها از وی خواهند، و در بالاها و شدتها پشت با وی دهند و دروی گریزند، والله بفضل خود شغل همه کفایت کند و کار همه راست گذارد، و دعاء همه بنیوشد. قال بعضهم - لو رجعت الیه فی اول الشدائد لا مدک الله بقنون الفوائد، لکنک رجعت الی اشکالک فردت فی اشغالک - اگر بنده هم از اول که ویرا نکبت رسد بهمگی بوی باز گردد و داروی درد خویش از جای خود طلب کند، بمراد رسد و شفا یابد. لکن بامثال و اشکال خویش گراید، و از منبع عجز قوت طلبد، لاجرم در شغل خود بیفزاید، و دردش مضاعف شود.

حکایت کنند - که یکی کنیزکی داشت و بفروخت دلش در بندوی بماند، پشیمان شد شرم داشت که سر خود بر خلق گشاید، حاجت خود بر کف خویش نبشت و بآسمان داشت گفت بار خدا یا! کریم! فریاد رسا! تو خود دانی که در دلم چیست! هنوز این سخن تمام ناگفته که مشتری کنیزک با کنیزک هر دو بدرسرای آمده و میگوید - رأیت فی منامی ان البایع ولی من اولیائنا تعلق قلبه بها، فان رددتها علیه بلائمن ادخلناک الجنة، قال و انی آثرت الجنة علیها.

قول دیگر آنست که - اله - از لاه گرفته‌اند، عرب گوید - لاهت الشمس اذا علت، آفتاب را الهه گویند از آنکه بالا گیرد و به قال الشاعر:

و اعجلنا الالهة ان تغیبا

پس معنی - آله - آن باشد که او خداوندی است بر مکان عالی ، و قدر او متعالی ، و فراوانی از آیات و اخبار که اشارت بعلو و فوقیت الله دارد برین قول دلیل است ، و معطل اینجا لعمری که خوار و ذلیل است .

« لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » مصطفی ع گفت « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » کلید بهشت است ، و بنده هر گه که این کلمه بگوید درهای بهشت در درون وی گشایند ، تا هر لختی نو کرامتی و دیگری راحت بیجان وی میرسد . مصطفی ع از اینجا گفت - « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِیَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثِرْ ذِكْرَ اللَّهِ » گفت هر که خواهد تا امروز نقدی بهشت خداوند عز و جل بچشم دل به بیند و فردا بچشم سر ، و در مرغزار آن بخرامد و بیدار آن بر آساید ، ابدون باید که ذکر خداوند بر زبان خویش بسیار راند . و معلوم است که سر همه ذکرها کلمه لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - است ، و مصطفی ع کسی را دید که میگفت « أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » - فقال « خَرَجَ مِنَ النَّارِ » گفت - از آتش رستگاری یافت ، و هر که از آتش برست لابد به بهشت پیوست ، چون رسیدن به بهشت ورستن از آتش در کلمه « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » بست ، پس این کلمه چون عوضی است آنرا ، و بهشت را چون بهائی ، مصطفی ع از اینجا گفت - « ثَمَنُ الْجَنَّةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » و از فضائل این کلمت یکی آنست - که مصطفی ع گفت « مَا شِئْتُ الْإِبْنَةَ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » أَلْقُولِ - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - کَمَا أَنَّ شَفِيتِكَ لَا يَحْجِبُهَا شَيْءٌ كَذَلِكَ لَا يَحْجِبُهَا شَيْءٌ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى رَبِّهَا ، فَيَقُولُ لَهَا اسْكُنِي - فَمَقُولِ - يَا رَبِّ كَيْفَ اسْكُنِي ، وَلَمْ تَغْفِرْ لِقَائِي ؟ فَيَقُولِ - وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا أَجْرِيكَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِي وَأَنَا رِيدُ أَنْ أَعَذَّبَهُ » وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله - « ان ربي يقول نوري هداي ، ولا اله الا هو كلمتي ، وانا هو ، فمن قالها ادخلته حصني ، ومن ادخلته حصني فقد امن » . وروی موقوفاً علی أنس ، و زاد فيه - و « القرآن كلامي » و مني خرج .

« أَلرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ » - اسمان رقیقان ، احدهما ارق من الآخر ، این هر دو نام بخشایش و مهربانی و رحمت راست ، و رَحْمَنٌ بلیغ تراست و تمامتر ، که همه انواع رحمت در ضمن آنست ، چون رأفت و شفقت و حنان و لطف و عطف . از اینجا است که نام خاص خداوند

است و مطلق او را سزااست، و کس را درین نام باوی انبازی نیست، ابن عباس گفت در تفسیر «هل تعلم له سمياً» ایس احدی یسمی الرحمن غیره جل و علا، و خبر درست است از مصطفی حکایت از خداوند که گفت «انا الرحمن خلقت الرحم و شققت لها اسماً من اسمی.» این خبر دلیل است که فعل خداوند عزوجل از نام وی مشتق است، نه اسم از فعل مشتق، چنانکه خالق و باعث و امثال آن، اسم بر فعل سابق است نه فعل بر اسم، خالق نام شد که بیافرید خلق را، بلکه گویند از آن بیافرید که خالق بود، و مخلوق را خلاف اینست که اسم وی از فعل مشتق است. تارحمت نکند او را رحیم. نگویند، عن اسماء بنت یزید عن النبی صلعم - قال فی هاتین الآتین . اسم الله الاعظم وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، «الم، الله لا اله الا هو الحی القيوم»

إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ...» الآية ... ابن عباس گفت - چون این آیت از آسمان فرو آمد که «وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ» کافران گفتند ان محمداً يقول وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فليأتنا بآية ان كان من الصادقين . محمد میگوید - خدایکی است اگر چنانست که میگوید تائشانی نماید مارا و حجتی آرد که بر راستی وی دلالت کند، پر رب العالمین این آیت فرو فرستاد که - «إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ...» -

هر چه درین آیت گفت همه نشانهای کردگاری و یکتائی خداوندست عزوجل، در هر چیزی نشانست و در هر نشانی از لطف وی بر هانست، در کرد وی قدرت پیدا، و در نظام آن حکمت پیدا، و در لطافت آن علم پیدا، و در قوام آن کمال و کفایت پیدا. اول در آسمان - اگر که چون برداشت، و بی ستون بر هواء قدرت بداشت - رفع سمکها فسویها، سمکی بدان بزرگی بر هواء بدان نازکی، ازین عجبتر هوائی بدان لطیفی چون بردارد باری بدان کثیفی، ازین طرفه تر آن میخ گرانست که معلق بر باد بزانست، میخ بی چشم میگیرد، باد بی پرمیبرد رعد بی جان می نالد، اینست لطافت و حکمت، اینست زیبائی صنعت و کمال قدرت، آسمانی بیاران گریان، بروی چرخ گردان، باد از وی خیزان، هزاران چراغ در وی درخشان، همه بر پی یکدیگر پویان، و بی زبان خالق را تسبیح گویان - «و ان من

شیءٌ اَلْاِیْسِیْحَ بِحَمْدِهِ، گاه پوشیده بخالایی از میغ، گاه سبز و درخشان چون روی تیغ، دو چراغ دیگر در روی فروزان، یکی سوزان یکی گدازان، عمر نوردان و هنگام سازان، گیتی را شمار، و روزگار را طومار، یکی شب آرای، یکی روز افروز، یکی شتابنده چون هزیمتی، یکی گران رو چون نوآموز. دیگر آیت، زمین - است که هر کس را در آن وطن، و هر چیز را در آن سکن، زنده را مادر، و مرده را چادر، بارزنده میکشد، و عوراء مرده می پوشد، شادروانی از گرد کرده، و بر روی آب بداشته، هر دو دشمن یکدیگر آن گاه هر دو دل بر هم نهاده، و تن فراهم داده، نه گرد را از آب زبانی، نه آب را از گرد نقصانی. زمین بر روی آب همچون کشتی بر روی دریا، و کشتی را از خشونا گزیرست تا گران گردد و موج که زیر آن خیزد آن را به نگرداند، همچنین کوههای بلند در زمین او کنند چنانک گفت - «وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوَاسِيَ شَامِخَاتٍ» تا زمین بوی گران شد، و بر آب آرام گرفت هر که در عالم بنا کرد از آب نکه داشت، بنا را با آرامش پیوند کرد، که جنبش بنا اساس را منتقض گرداند، و آب چون بر پی رود بنا را تباہ کند، صانع قدیم حکیم بی عالم بر آب نهاد، و سقف وی گردان آفرید، تا بدانی که صنع وی ب صنع کس نماند. آیت دیگر تاریکی شب است و روشنایی روز، این تاریکی از آن روشنایی پدید کرد، و آن روشنایی ازین تاریکی بر آورد، و هر دو بر پی یکدیگر داشت. چنانک گفت - «جَعَلَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً» آن گاه شب تاریک را بماء منور کرد، و روز روشن را بچراغ خورشید مطهر و معطر تا آنچه در شب بر بنده فائت شود بروز بجای آرد، و آنچه در روز فائت شود بشب بجای آرد، و خدای را عزوجل در آن بستاید و از وی آزادی کند، اینست که الله گفت: «لَمَنْ ارَادَ اَنْ يَذْكُرَ اَوْ ارَادَ شُكُورًا».

آیت دیگر کشتی است بر روی دریا - «وَالْفُلْكِكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ» - دریا از بهر آدمی نرم شده و منفعت خلق را رام کرده، تا کشتی بروی آسان رود، و بآب فرو نشود، و ملاح هدایت یافته تا باد راست از کثر بشناخته، و ستاره را آفریده تا ویرا راهبر و دلیل شده. اگر نه رحمت خداوند بودی و مهربانی وی بر بندگان و ساختن کار و اسباب معیشت، لختی چوب فراهم نهاده و درهم بسته در آن موجهای چون کوه

کوه چون برفتی ؟ یا خود چون بماندی ؟ لکن برحمت خود آندریاها مسخر کرد و بساخت آدمیانرا ، وزیر کشتی روان ساخت تا بفرمان خالق هر جا که آدمی بخواهد کشتی می‌رود و منفعت می‌گیرد ، اینست که رب العزة منت نهاد بر بندگان و گفت - « **اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرَىٰ فِيهِ فَاَنتُمْ بِأَمْرِهِ** » .

آیت دیگر - بارانست ، که از آسمان فرود آید تا زمین مرده بدان زنده شود و نبات برآرد ، چنانکه الله گفت :- « **وَمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** » - قطره های باران در میغ تعبیه کند ، و آن میغ گران بار بر هوا قدرت بدارد ، آنکه بادی گرم فرستد تا میغ از هم برگشاید ، و قطرات از آن بریزد ، چنانکه الله گفت « **وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَاجًا** » و باهر قطره فریشته ، تا چنانکه فرمان بود بجای خود می‌رساند ، چون باران بزمین رسد آن زمین مرده زنده شود ، بجنبد و شکافته گردد ، و از آن انواع نبات و اصناف درختان برآید ، نبات رنگارنگ و درختان لونالون ، رنگهای نیکو ، و طعمهای شیرین و بویهای خوش ، بارلختی حلوا ، بارلختی روغن ، بارلختی دارو ، ولختی ترش ، لختی شیرین ، لختی خوردن را ، لختی پیرایه را ، لختی هم میوه و هم روغن ، لختی هم میوه و هم جامه ، لختی غذاء آدمیان ، لختی غذاء ستوران ، لختی غذاء مرغان ، عاقل چون در نگر داند که این ساخته را سازنده ایست و آراسته را آراینده ، و رسته را رویاننده ، هر یکی بر هستی الله گواه و او را به یگانگی وی نشان ، نه گواهی دهنده را خرد ، نه نشان دهنده را زبان و لقد قالوا .

وفی کل شیءٍ لِّه آیةٌ تدلّ علی انه واحدٌ

در صنع اِله بسی عسدد برهانست در برگ گل گلی هزارگون دستانست

آیت دیگر - جانورانند ازین چهارپایان و مرغان و حشرات زمین و بدان بیابان - یقول تم و تقدس « **وَبَسَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ** » - هر یکی برنگی و شکلی دیگر ، بر صفتی و صورتی دیگر ، هر یکی را الهام داده که غذاء خویش چون بدست آرد ، و بچه خویش را چون نگه دارد ، و آشیان خویش چون کند ، و جفت خویش چون

شناسد، و از دشمن چون پرهیزد، و آفریدگار خود را چون ستاید، اگر ویرا عقل و زبان بودی از فضل و عنایت آفریدگار خویش چندان شکر کردی که آدمی در تعجب بماندی، هر چند که سر تا پای وی بزبان حال این شکر میکنند و تسبیح میگویند «ولکن لا تفقهون تسبیحهم» پس باید که این جانورانرا به چشم حقارت نگری، و آنرا خوار نداری، و بدانی که خدا را عزوجل در آفرینش آن حکمتهاست و تعبیها که آدمی از دریافت آن عاجز آید.

گرچه خوبی توسوی زشت بخواری منگر. کاندین ملک چوطاوس بکارست مگس آیت دیگر. فرو گشادن بادهاست و گردانیدن آن از هر سوی، چنانکه گفت عزو علا. «وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ» بلفظ جمع قراءت مدنی و شامی و بصری و عاصم است و بلفظ واحد قراءت باقی. و جمع اشارت بباد رحمت است که راحت خلق را فرو گشاید، چنانکه گفت. «ومن آیاته ان يرسل الريح مبشرات» وقال نعم: «وارسلنا الريح لواقع». و بلفظ واحد اشارت بباد عذابست، که عقوبت قومی را فرو گشایند چنانکه جای دیگر گفت. «و فی عاد اذا رسلنا علیهم الريح العقیم». جای دیگر گفت «فاهلكوا بریح صرصر عاتیه». **عبداللّه** عمر گفت. بادها هشت اند. چهار رحمت را و چهار عذاب را، اما آنچه رحمت است. ناشرات، و مبشرات، و لواقع، و ذاریات؛ و آنچه عذاب است. صرصر و عقیم اند در بر، و عاصف و قاصف در بحر، و **مصطفی** ع هر که که باد بر آمدی گفتمی :- «اللهم اجعلها ریاحاً ولا تجعلها ریحاً» - قال **مجاهد** «هاجت الريح على عهد ابن عباس، فجعل بعضهم يسبوا الريح، فقال - لانسبوا الريح ولكن قولوا - اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً» و قال صلعم - الريح من روح الله تانی بالرحمة، وتائی بالعذاب، فلا تسبوها واسئلوا الله خیرها، واستعینوا بالله من شرها. و روی انه صلعم قال - والريح مسجّن فی الارض الثانیة فلما اراد الله ان یهلك عاداً. قال یعنی الخازن - آی رب! أأرسل علیهم من الريح قدر منخر الثور، فقال الجبار عزوجل اذا تكفأ الارض ومن علیها، ولكن ارسل علیهم من الريح قدر خاتم، فهي التي قال الله عزوجل - ما تذر من الشیء انت علیه الا جعلته کالرمیم. و امیر المؤمنین علی گفت علیه السلام:-

بادها چهاراند - شمال و جنوب و صبا و دبور ، گفتا وحدّ - شمال - از حد قطب است تا بمغرب آفتاب در روز استواء ، یعنی آن روز که باشب یکسان باشد ، وحد - دبور - ازین مغرب است که گفتیم تا بمطلع سهیل ، وحد - جنوب - از مطلع سهیل است تا بمشرق استواء ، وحدّ - صبا - ازین مشرق است تا بحد قطب . رب العالمین جل جلاله نصرت مصطفی ع درباد صبابست ، وهلاك عاد درباد دبور ، وتلقیح اشجار وبرکات نبات در جنوب و در شمال ، قال النبی صلعم « نصرت بالصبا و اهلیکت عاد بالدبور » وقال العوام ابن حوشب - تخرج الجنوب من الجنة فتمر علی جهنم . فتممها منها وبرکاتها من الجنة - و تخرج الشمال من جهنم فتمر علی الجنة فروحها من الجنة و شرها من النار .

آیت دیگر - میخ است بآبار گران درهواء لطیف روان - چنانک گفت « وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » - گهی از دریا برخیزد این میخ و آب بر گیرد ، و گاه برسبیل بخار از کوهها پدید آید ، و گاه از نفس هوا پدید آید ، و قطره های باران در آن تعبیه ، و بخطی مستقیم ، بر هر یکی نوشته ، و تقدیر کرده که کجا فرو آید ، و کدام حیوان تشنه است تا از آن آب خورد ، و کدام نبات خشک است تا تر شود ، و کدام میوه بر سر درخت خشک میشود تا آب به بینخ آن رسد و بیاطن وی در شود ، از راه عروق که هر یکی بیاریکی چون موی است ، تا آب بآن میوه رسد و تر و تازه گردد . و باشد که قطره از آن بدریا افتد و رب العزة در قعر دریا حیوانی آفریده که صدف پوست و بست ، ویرا الهام دهد تا وقت باران بکناره دریا آید ، و پوست از هم باز کند و آن قطره باران در درون وی افتد . پس پوست فراهم کند و بقعر دریا باز شود ، و آن قطره در درون خویش میدارد - چنانک نطفه در رحم - و آنرا می پرورد و از قوت آن جوهر صدف که بر صفت مروارید آفریده است بوی سرایت میکند ، مدتی دراز تا مروارید شود . یا کا خداونداندا ! که از قطرات باران که در آن میخ تعبیه است چندین نعمت بر خلق ریزد و چندین کرم و رحمت نماید ! تابدانی که وی خداوند قادر بر کمال است ، و بر بندگان بافضل و افضال است ! و به قال عکرمه رحمه الله « ما انزل الله عز وجل

من السماء قطرةً إِلَّا أَتَيْتُ بِهَا فِي الْأَرْضِ عُشْبَةً. وَفِي الْبَحْرِ لُؤْلُؤَةٌ. وَصَحَّ فِي الْخَبِيرِ -
 اِنْ النَّبِيُّ صَلَّعَ قَالَ - « يَنْشَأُ رَجُلٌ بِفَلَاةٍ إِذْ سَمِعَ رَعْدًا فِي سَحَابٍ ، فَسَمِعَ فِيهِ كَلَامًا ،
 اسْقَ حَدِيقَةَ فُلَانٍ بِاسْمِهِ ، فَجَاءَ ذَلِكَ السَّحَابُ إِلَى جَرَّةٍ فَافْرَغَ فِيهَا مِنَ الْمَاءِ ، ثُمَّ جَاءَ
 إِلَى ذُنَابٍ شَرَجَ . فَانْتَهَى إِلَى شَرْجَةٍ ، فَاسْتَوْعَبَ الْمَاءُ ، وَمَشَى الرَّجُلُ مَعَ السَّحَابَةِ حَتَّى
 انْتَهَى إِلَى رَجُلٍ قَائِمٍ فِي حَدِيقَةٍ يَسْقِيهَا . فَقَالَ - يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ ؟ قَالَ - وَلِمَ
 تَسْأَلُ ؟ قَالَ - إِنِّي سَمِعْتُ فِي سَحَابٍ هَذَا مَاؤُهُ اسْقَ حَدِيقَةَ فُلَانٍ بِاسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا ؟
 إِذَا صَرَمْتَهَا ؟ قَالَ - أَمَّا إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ فَأَنْتَ اجْعَلْهَا ثَلَاثَةَ أَثْلَاثٍ ، اجْعَلْ ثُلُثًا لِي وَلِأَهْلِي ،
 وَارِدٌ ثُلُثًا فِيهَا ، وَاجْعَلْ ثُلُثًا فِي الْمَسَاكِينِ وَالسَّائِلِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ . » ثُمَّ قَالَ تَعَمَّ - :

« لَا يَأْتِي لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » - گفت در آنچه نمودیم از صنایع حکمت ، و لطائف
 نعمت ، و عجائب قدرت ، و شواهد فطرت نشانه‌هاست بر کردگاری و یکتائی خداوند ، و
 دلیل‌ها بر توانائی و دانائی او گروهی را که خرد دارند و حق دریابند و با مولی گرایند و
 دل باوی راست دارند و نظر وی پیش چشم خویش دارند .

النوبة الثالثة - قوله تع : « وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ » - الآية این صفت

خداوند یگانه ، بار خدا و پادشاه یگانه ، در بزرگواری و کاررانی یگانه ، در بر دباری و
 نیکوکاری یگانه ، در کریمی و بی‌همتائی یگانه ، در مهربانی و بنده نوازی یگانه ، هر
 چه کبریاست رداء جلال اوست و بآن یگانه ، هر چه عظمت و جبروت است ازار ربوبیت
 اوست و بآن یگانه ، در ذات یگانه ، در صفات یگانه ، در کرد و نشان یگانه ، در وفا و
 پیمان یگانه ، در لطف و نواخت یگانه ، در مهر و دوستی یگانه ، روز قسمت که بود جزا و
 یگانه ، پیش از روز قسمت که بود ؟ همان یگانه ، پس از روز قسمت که سپارد آب
 قسمت ؟ همان یگانه ، نماینده کیست ؟ همان یگانه ، آراینده کیست ؟ همان یگانه ، پیداتر
 از هر چه در عالم پیدائست و در آن پیدائی یگانه ، پنهان‌تر از هر چه در عالم نهان نیست و
 و بدان نهانی یگانه .

پنهان‌تری از هر چه نهان‌تر بجهان

ای در عالم عیان‌تر از هر چه عیان

ای دورتر از هر چه برد بنده گمان
 نزدیک تری به بندگان از رگ جان!
 بی وفا آدمی که قدر این خطاب نداند!
 و عزایین رقم اضافت نشناسد! که میگوید
 «وَالْهَکُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ» - عجب نه آن است که اضافت بندگان با خود کرد و ایشانرا
 با خود پیوست و گفت: - «إِنَّ عِبَادِي» - عجب این است که اضافت خود با بندگان کرد
 و نام خود با ایشان پیوست گفت «وَالْهَکُمُ...» نه از آن که خداوندی ویرا از بندگی
 بندگان پیوندی میباید، یا بنده مستحق آنست، اما خود در کریمی و در مهربانی یگانه
 و یکتا، و در بزرگواری سزای هرا کرام و هر عطاست.

زانجا که جمال و حسن آندلبر ماست
 ما در خور او نه ایم او در خور ماست
 «وَالْهَکُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ» - نه عالم بود و نه آدم، نه رسوم و آثار بود، و نه
 در دار دیار، که او کارساز و خداوند مهر کار بود، رقم دولت بر تو میکشید، و بدوستی
 خود می پسندید، و تو هنوز در عدم!

ای بوده مرا و من ترا نابوده

شب معراج ز اسرار الهی که باسید عالم رفت یکی این بود که: «مَنْ لِي كَمَالِهِ
 تَكُنْ، فَا كُونَ لَكَ كَمَالُهُ» بهمگی مرا باش و خود را هیچ مباح چنانك نبودی تا
 ترا باشم چنانك در ازل بودم.

شیخ الاسلام انصاری رحمه الله در مناجات خویش گفت: - الهی - شاد بدانیم
 که اول تو بودی و ما نبودیم، کار تو در گرفتگی و مانگرفتیم، قیمت خود نهادی و رسول
 خود فرستادی! الهی - هر چه بی طلب بما دادی بسزاواری ماتباه مکن، و هر چه بجای
 ما کردی از نیکی بعیب ما بریده مکن، و هر چه نه بسزای ما ساختی بناسزائی ما جدا
 مکن، الهی! آنچه ما خود را کشتیم به بر میار، و آنچه تو ما را کشتی آفت ما از آن
 باز دار!

«لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» - جز او خداوند نیست، و جز او کس سزای

معبودی نیست، که چنو خداوند نوازنده و بخشاینده کس نیست. رحمن است که چون از وی خواهند بدهد، رحیم است که چون نخواهند خشم گیرد. وفی الخبر - « من لم یسأل الله غضب الله علیه » - رحمن است که طاعت بنده قبول کند گرچه خرد بود، رحیم است که معاصی بیامزد گرچه بزرگ بود، رحمن است که ظاهر بیاراید و صورت بنگارد، رحیم است که باطن آبادان دارد و دلها در قبضه خویش نگه دارد، رحمن است که لطائف انوار در روی تو پیدا کند، رحیم است که ودایع اسرار در دل تو ودیعت نهد.

« إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الایه ... خداوند عالم درین آیت عموم خلق را بخود راه می نماید تا در عجائب ملکوت آسمان و زمین و در صنایع بر و بحر نگرند و صانع را بشناسند، و به یگانگی وی اقرار دهند. قال ابن عطاء « تعرفُ الى العالمة بخلقه والى الخاص بصفاته والى الانبياء و خاص الخاص بذاته. » نظر عوام بمصنوعات است نظر خواص بصفات است، نظر انبیا و خاص الخاص بذات است. عالمة مؤمنان بصنع نگرند، از صنع بصانع رسند، خواص مؤمنان صفات بدانند از صفات بموصوف رسند و از اسم بمسمی، چنانک بنی اسرائیل را گفتند - « اذبحوا بقرة » فلم يعرفوها فوصفت البقرة لهم فعرفوها و ذبحوها. اما پیغامبران و صدیقان او را هم باو شناسند نه بغیر او، از وی بوی نگرند نه از غیر وی باو، اشارت باین حالت آنست که الله گفت :- « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ » نگفت بسایه نگر تا صنع مایینی گفت بما نگر تا صنع مایینی - ای مهتر عالم! آمدن جبرئیل مبین فرستادن ما بین! از ما بوی نگر نه از وی بما! یکی تأمل کن در حال صواحبات یوسف - چون عین یوسف مر ایشانرا کشف گشت از خود فانی شدند و از صفات یوسف غائب گشتند، « فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ » بجای ترنج دست بریدند، و از خود بی خبر بودند و از اوصاف یوسف غائب بودند، که بوقت معاینه گفتند « ما هذا بشراً » یوسف را فریسته دیدند و از اوصاف انسی بی خبر بودند. چندان شغل افتاد ایشانرا در مشاهده یوسف که پرداخت صفات نداشتند. چون ذات مخلوقی در دل صواحبات این اثر کند اگر تجلی ذات خالق در سر خاصگیان ازین زیادت کند چه عجب!!!

آنکه در آخر آیت گفت: «لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» - این همه هست اما زیر کان درمی بایند تا بدانند، بینایان می در بایند تا به بینند. از هر جانب بساحت حق راهست رونده می باید! همه عالم خوان بر خوان و بادرباست خورنده می باید، جمال حضرت لم یزل در کشف است نگرنده می باید!

مرد باید که بوی داند برد ورنه عالم پر از نسیم صباست
 «لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» - عقل عقلا دل است، یعنی که دل را از غیر محبوب در بند آورد، و از هوسهای ناسزا باز دارد؛ و عقل بمذهب اهل سنت نوراست، و جای وی دلست نه دماغ، و شرط خطاب است نه موجب خطاب، و در معرفت عین آلت است نه اصل. و مایه و فایده عقل آنست که دل بوی زنده گردد «لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا» ای عاقل! - پس هر که را عقل نیست در شمار زندگان نیست، نه بینی که با دیوانه خطاب نیست چنانکه بامرده نیست، از آنست که ویرا عقل نیست. عقل سه حرفست عین است یعنی - عرف الحق من الباطل - قاف است یعنی - قبل الحق - لام است یعنی - ازم الخیر. این عقل بنده موهبت الهی است، و عطا و ربانی، و طاعت بنده مکتسب است، طاعت بی موهبت راست نیست، و آن موهبت بی توفیق به کار نیست، چنانکه در خبرست که رب العزة عقل را بیافرید گفت او را که - برخیز، برخاست، گفت - بنشین، بنشست، گفت - بیا، بیامد، گفت - برو، برفت، گفت - بهین بدید، آنکه گفت بعزت و جلال من که از تو شریفتر و گرامی تر نیافریدم، بک اعبدوبك اطاع پس عقل را ازین نواخت عجبی پدید آمد در خود، رب العالمین آن از وی در نگذاشت گفت - ای عقل باز نگر، تاچه بینی - باز نگرست صورتی را دید از خود نیکوتر و بجمال تر گفت تو کیستی؟ گفت من آنم که تویی من به کار نیائی من - توفیق - ام - :

ای عقل اگر چند شریفی درون شو وی دل زدلی بگر دوخون شوخون شو
 در پرده آن نگار روز افزون شو بی چشم در آوی زبان بیرون شو!!
 النبوة الاولى - قوله تم: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ» - از مردمان کس است

که می گیرد « مِنْ دُونِ اللَّهِ » فرود از خدای « آنداداً » ویرا هامتایان، « يُجِوُّهُمْ » می دوست دارند ایشانرا. « كَحُبِّ اللَّهِ » چنانك الله را می دوست باید داشت. « وَالَّذِينَ آمَنُوا » - وایشان که ایمان آوردند « أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ » دوستر می دارند الله را ازیشان بتانرا، « وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » وانگه که می بینند ایشان که بر خویشتن ستم کردند « إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ » آنکه که عذاب دوزخ بینند، « أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » که قوت و توان الله راست بهمگی، « وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ »^{۱۶۵} « والله سخت عذاب است و سخت گیر .

« إِذْ تَبَرَّءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » - آنکه که بیزارشوند ایشان که پیشوایان و پیش روان بودند « مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » ازیشان که پس روان و پی بران بودند « وَرَأَوْا الْعَذَابَ » و هر دو گروه عذاب بینند « وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ »^{۱۶۶} و گسسته گردد میان ایشان همه پیوندها که بود .

« وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » - وایشان گویند که پی بران و پس روان بودند « لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ » کاشك ما را باز گشتی بودی باجهان پیشین « فَمَتَّعْنَا مِنْهُمْ » تا ما ازیشان بیزاری کردیم « كَمَا تَبَرَّؤْا مِنَّا » چنانك ایشان از ما بیزاری کردند امروز، « كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ » چنان هن^(۱) باز نماید الله و ازیشان « أَعْمَاءُ لَهُمْ » آنچه می کردند درین جهان « حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ » که همه حسرت گشت و رایشان، « وَمَأْهُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ »^{۱۶۷} و ایشان از آتش جاوید بیرون آمدنی نهاند .

النُّوبَةُ الثَّانِيَّةُ - قوله تم : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً »
نَسَدِي گفت - باین هامتایان سران و پیش روان ایشان خواهد که ایشانرا در معصیت

۱ - چنان هن باز نماید - كذلك فی نسختين (الف) و (د) ، وفي نسخة ج : هم چنین باز نماید .

خالق طاعت میداشتند، آنکه ایشانرا چنان دوست میداشتند که مؤمنان الله را دوست تر دارند، وهم مؤمنان خدا را دوست تر دارند که ایشان پيشوایان خود را، **ابن کيسان** و **زجاج** گفتند - انداد - بتان اند، ومعنی آنست که - **يسوون بين الاصنام وبين الله في المحبة**. « **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ** » - ای ائمت وادوم « **حُبًّا لِلَّهِ** » گفت - ایشان بتان را و خدایا عزوجل در دوستی یکسان دارند، چنانکه امروز بتی آریند و پرستند و فردا دیگر بتی، که در دوستی شان ثبات و دوام نیست، خدایا همچنان دوست دارند رب العزة گفت - « **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ** » - و مؤمنان مرا به از آن دوست دارند، که از ما هرگز برنگردند و بدیگری نگریند. **سعيد جبیر** ازینجا گفت - ان الله تع يامر يوم القيمة من احرق نفسه في الدنيا على رؤية الاصنام ان يدخلوا جهنم مع اصنامهم فيأبون، لعلمهم ان عذاب جهنم على الدوام، ويقول للمؤمنين بين ايدي الكافرين - ان كنتم احبائي فادخلوا جهنم فيقتحم المؤمنون النار وينادي مناد من تحت العرش « **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ** » .

« **وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ...** » - قرآءة يديشترين قرآء چنين است بفتح الف ودرين قرآءة - لو - درجای - اذا - است بر موضع هنگام نه درمعنی شرط . ميگويد وآنکه که بينند که ایشان بر خود ستم کردند درين جهان به پرستش بتان آنکه که عذاب دوزخ بينند که قوت و توانائي همه خدایا راست . و قرئ « **وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ** » - درين قرآءة معنی آنست که تو بينی ظالمانرا آنکه که عذاب بينند و اين برسبيل تعظيم و ترقيق و تعجيب گفت، و سخن تمام شد، پس ابتدا کرد و گفت « **إِنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا** » . و قرئ « **وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ** » ميگويد اگر تو بينيد هم برسبيل تعجيب و ترقيق اگر تو بينيد ظالمانرا آنکه که و ایشان نمايند در آن عذاب، و بتان عذاب که قوت خدایا راست بهمگی، و خدایا آنست

که سخت عذابست . بیان معنی آیت را قراة قراء درهم بستم . اما بتفصیل آنست که « وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » بناء مخاطبه ، مدنی و شامی و یعقوب خوانند باقی قراء بیاخوانند . « إِذْ يُرَوْنَ » بضم یاشامی خوانند باقی بفتح یا خوانند ، « إِنَّ الْقُوَّةَ » و إن الله بكسر الف قراة یعقوب است باقی بفتح الف خوانند .

عطا گفت - تفسیر آیت آنست که اگر این ظالمان بینند روز قیامت آنکه که دوزخ از پانصد ساله راه روی بایشان آرد و چنانک مرغ دانه چیند ایشانرا بر چیند ؛ آنکه بدانند که قوت و قدرت خداوندی و بزرگواری و پادشاهی همه الله راست ، و سخت عذاب و سخت گیر است .

« إِذْ تَبَرَّءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » الایه ... آنکه که پیشوایان بیزاری کنند و برگردند از پس روان ایشان ، یعنی روز قیامت آنکه که عذاب خداوند بینند ، پیشوایان سران و مهتران مشرکان اند و پس روان ضعفا و سفلة ایشان ، که امروز برپی آنان میروند ، و بگفت و فعل و اشارت ایشان از راه می افتند ، فردا در قیامت آن مهتران ایشانرا گویند کَمْ نَدَعَكُمْ إِلَى الضَّلَالَةِ - ما شما را بر بیراهی نخواندیم و نه فرمودیم ، و شیاطین همچنین از آدمیان بیزاری گیرند و مهتر شیاطین گوید - « ما انا بمصرخکم و ما انتم بمصرخی » قوله . « وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ » - الباء ههنا بمعنی - عن - کقوله تم « فُسِّلَ بِهِ خَمِيرًا . » ای عنه - ای و تقطعت عنهم الوصلات التي كانت بينهم فی الدنیا من العهود و الموائق و الأرحام و المودات و الانساب و الاسباب . هر یونندی که میان ایشان بود در دنیا از عهد و پیمان و دوستی و خویشی و نسب و سبب همه بریده گردد . قال النبى صلعم - كل سبب و نسب منقطع يوم القيمة - الاسباب و نسبى . بعدی گفت - این اسباب که بریده میگردد اعمال کفرانست ، که فرو گذارند و ایشانرا در آن ثواب ندهند . همانست که جای دیگر گفت - « الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » و قال تم « وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً » - الایه .

« وَ قَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً » - لو - اینجا بمعنی - لیت - است

پس روان گویند - ای کاشک ما را باز گشتی بودی باجهان پیشین ، تا چنانک ایشان امروز از ما برگشتند و بیزاری کردند ما نیز از ایشان برگشتیم و بیزاری کردیم . و کافران آنکه که اعمال خود را ضایع بینند همین گویند - « یالیتنارڈ ولا نکذب بآیات ربنا ونکون من المؤمنین » ، « ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا » ، « ربنا اخرجنا لعمل صالحا غیر الذی کنا بعمل » رب العزة ایشانرا در آنچه گفتند دروغ زن گردانید - گفت « ولو ردوا العادوا لما نهوا عنه وانهم لکاذبون » و این آنکه گویند که بهشت بابشان نمایند و گویند ایشانرا که اگر شما مؤمنان بودید این بهشت شما را مسکن و منزل بودی ! پس بمیراث بمؤمنان دهند ! و ایشان دریغ و تحسر میخورند .

اینست که رب العالمین گفت : « کذلک یریهمللہ اعمالہم حسرات علیہم » و گفته اند این اعمال که در آن حسرت و پشیمانی خورند . شرک ایشانست و پرستش بستان برامید آنک تقریبی است بخدای عزوجل ، و ذلک فی قوله - « ما نعبدہم الا لیقربونا الی اللہ زلفی » . پس چون نومیدی و عذاب بینند ایشانرا حسرت باشد . و حقیقت حسرت در لغت عرب - بریدن - است مردی که در راه منقطع شود او را منحسر - گویند یعنی رفتن برو بریده گشت و باز مانده « و ماہم بخارجین من النار » - و ایشان هر گز از آتش بیرون نیابند که نه در شمار مسلمانان اند ، نه آن تابع و نه آن متبوع - قال النبی صلعم - یرسل علی اهل النار البکاء فیسکون حتی تنقطع الدموع - ثم یسکون الدم حتی یری فی وجوہہم کھیئة الاخدود - لو ارسلت فیہ السفن لجرت ، وان الحمیم لیصب علی رؤسہم فینفد الجمجمة حتی یخلص الی جوفہ فیسيلت ما فی جوفہ ، حتی یمرق من قدمیہ و هو الصهر ثم یعاد کما کان .

النوبة الثالثة - قوله نعم : « و من الناس من یتخذ من دین اللہ انداداً » -

اگر مؤمنان و دوستان خدا را در همه قرآن همین آیت بودی ایشانرا شرف و کرامت تمام بودی ، که رب العالمین میگوید - ایشان مرا سخت دوستدارند ، تمام ترا از آنک کافران معبود خود را دوست دارند ، نه بینی که کافران هر یک چندی دیگر صمنی بر آریند ،

و دیگر معبودی گیرند، چون درویش باشند بتراشیده از چوب قناعت کنند باز چون دستشان رسد آن چوبینه فرو گذارند و از سیم و زر دیگری سازند، اگر آن دوستی ایشان مر معبود خود را حقیقت است پس چون که از آن بدیگری میگیرایند؟

گویند که مردی بر زنی عارفه رسید، و جمال آن زن در دل آن مرد اثر کرد، گفت - کَلِّی بکَلِّکِ مشغول - ای زن من خوشتن را از دست بدام در هوای تو - زن گفت چرا نه در خواهرم نگری که از من با جمال تراست و نیکوتر؟ گفت کجاست آن خواهر تو تا به بینم؟ زن گفت - برو ای بطلال که عاشقی نه کار توست اگر دعوی دوست مات درست بودی ترا پروای دیگری نبود.

« وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ » - رب العالمین گفت دوستی مؤمنان ما را نه چون دوستی کافرانست بتانرا که هر یک چندی بدیگری گرایند، بلکه ایشان هرگز از ما بر نگردند، و بدیگری نگیرایند، که اگر برگردند چون مائی هرگز خود نیابند هر چند که جویند. ای مسکین! خدا برا چون تو بنده بسیارست اگر بدی افتد ترا افتد، چون برگردی که چون او خداوندی نیابی؟

شبلی گفت - تصوف از سگی آموختم که وقتی بر در سرائی خفته بود، خداوند سرای بیرون آمد و آن سگ را می راند، و سگ دیگر باره بازمی آمد، شبلی گفت - چه خسیس باشد این سگ، ویرا میرانند و همچنان بازمی آید. رب العزة آن سگ را با آواز آورد تا گفت - ای شیخ کجا روم که خداوند اوست.

از دوست بصد جور و جفا دور نباشم ورنیز بیفزاید رنجور نباشم
زیرا که من اورا ز همه کس بگزیدم و روز بکسی نالم معذور نباشم!

« إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » - الآیه ... کافرانرا که دوستی بتان بر وفق هوی و

طبع بود نه حقیقت، لاجرم در قیامت چون اوایل عذاب بینند بدانند که قدم بر جای دیگر ندارند و از بتان بیزاری گیرند. و مؤمنان که دوستی ایشان ثمره دوستی حق است چنانکه گفت جلّ جلاله « یُحِبُّهُمْ وَیُحِبُّونَهُ » - لاجرم در عقبها و بلیتها که ایشانرا پیش

آید در دوستی خلل نیارند و از حق برنگردند، از اول سكرات مرگ بینند، و جان پاك در رباندازشان، و سالهاشان در خاك بدارند، و انگه بر ستاخیزایشان در آن مقامات مختلفه بارها بترسانند و عتابها کنند، و برایشان قهرها رانند، و در دوزخ هنگامی باز دارند، با این محنتها و بلاها که در راه ایشان آید هر ساعت عاشق تر باشند، و دوستی حقرا بجان و دل خریدار تر، بزبان حال گویند.

شاد ار بغم منی غم بر غم باد عشقی که بصد جفا کم آید کم باد

لهذا قال تم :- « وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ » .

النوبة الاولى - قوله تم :- « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » ای مردمان « كُلُّوْا مِمَّا فِي -

الْأَرْضِ » میخورید از هر چه در زمین « حَلَالًا طَيِّبًا » آنچه حلال پاك است و خورنده را گشاده، « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ » و بر پی گامهای دیوهایستید « إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ »^{۱۶۸} که دیو شما را دشمنی است آشکارا.

« إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ » - شما را می فرماید « بِالسَّوِّءِ » ببدی « وَالْفَحْشَاءِ » و

گراف کاری « وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ »^{۱۶۹} - و آنچه و را الله آن گوئید که می ندانید .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ » - و چون ایشانرا گویند « اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » بر پی آن

ایستید که الله فرو فرستاد، « قَالُوا » گویند « بَلْ نَتَّبِعُ » نه که بر پی آن ایستیم « مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا » که پدران خود را و را آن یافتیم، « أَوْ لَوْ كَانَ آبَاءُهُمْ » باش، و اگر پدران ایشان « لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا » نه چیزی در می یافتند « وَلَا يَهْتَدُونَ »^{۱۷۰} و نه راست می شناختند .

«وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا» - وسان ایشان که کافر شدند «كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعُقُ»
 راست چون سان آنکس است که می‌پشاید^۱ «يَمْلَأُ يَسْمَعُ» بجانوری که نمی‌شنود
 «إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً» مگر آوازی و بانگی «صُمٌّ» از شنیدن حق کرانند، «بُكْمٌ»
 از پاسخ کردن حق گنگانند، «عُمِّيٌّ» از دیدن حق نابینایانند، «فَهُمْ لَا
 يَعْقِلُونَ»^{۱۷۱} هیچ نشان برآستی در نمی‌یابند.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» - ای ایشان که بگرویدند «كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا
 رَزَقْنَاكُمْ» میخورید از پاکها که شما را روزی دادیم «وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ» و آزادی از
 خدای کنید و روزی دهنده و برادانید «إِنْ كُنْتُمْ آيَاهُ تَعْبُدُونَ»^{۱۷۲} اگر ویرامیدرستید
 «إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ» - وی بدست و حرام کرد بر شما «الْمَيْتَةَ» مردار
 «وَالدَّمَ» و خون «وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ» و گوشت خوک، «وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ»
 و آنچه بر کشتن آن معبودی جز از خدای نام بردند «فَمِنْ اضْطُرَّ» هر که در نایافت
 بیچاره ماند «غَيْرَ بَاغٍ» نه ستمکار «وَلَا عَادٍ» و نه افزونی جوی «فَلَا إثمَ عَلَيْهِ»
 بروی بزه نیست از آن خوردن، «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^{۱۷۳} که خدای آمرزگارست و
 بخشاینده.

«إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ» - ایشان که پنهان میدارند «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» آنچه
 خدای فرو فرستاد «مِنَ الْكِتَابِ» از نامه و پیغام «وَيَشْتَرُونَ بِهِ» و بآن پنهان کردن
 می‌خرند «ثَمَنًا قَلِيلًا» بهائی اندک، «أُولَئِكَ» ایشانند «مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ»
 که نمی‌خورند در شکمهای خویش «إِلَّا النَّارَ» جز از آتش، «وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ»

(۱) نسخه الف : می‌پشاید ، نسخه ج : می‌بشکبید ، نسخه د : می‌بشکند

وسخن نگوید خدای با ایشان «يَوْمَ الْقِيَمَةِ» روز رستاخیز «وَلَا يُرَكِّبُهُمْ» وایشانرا
 نستاید «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»^{۱۷۴} وایشانراست عذابى دردناى درد افزای .
 «اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى» ایشان آنند که راست را هى فروختند
 و گم راهى خریدند ، «وَالْعَذَابُ بِالْمَعْفُورَةِ» و عذاب خریدند و سزاوارى آمرزش
 فروختند ، «فَمَا أَصْبَرَهُمْ» چه چیز ایشانرا شکيبا کرد «عَلَى النَّارِ» بر کارى که
 پاداش آن کار آتش است «ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ» آن پاداش بآنست که خدای «نَزَلَ الْكِتَابَ
 بِالْحَقِّ» نامه که فرو فرستاد بناد فرستاد و راستى ، «وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي
 الْكِتَابِ» وایشان که مختلف گشتند در آن کتاب «لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ»^{۱۷۵} در
 ستیزی اند و در خلافى از حق دور .

النوبة الثانية :- قوله تعالى : «يَا أَيُّهَا النَّاسُ . . .» الآية... این آیت در شأن
 مشرکان قریش آمد ، کثافة ، و ثقيف ، و خراعة ، و بنى هذيل ، و بنى عامر بن
 صعصعة ، و الحرث ، و عامر ابني عبد مناة (لا) ، که ایشان چیزهای بهوا و خرده خویش
 مى حلال کردند ، و چیزهای مى حرام کردند ، و نهادهای بد و بنیادهای کثر مینهادند .
 و این در قرآن چند جای است و ذلك فى قوله تعالى : « ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة »
 الآية ، « قل من حرم زينة الله . . . » الآية ، « وجعلوا لله بما ذرأ من الحرف . . . » الآية ،
 « قل ارايت ما انزل الله لكم من رزق . . . » الآية ، « قد خسر الدين قتلوا اولادهم . . . »
 الآية ، « ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب . . . » الآية ، « يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا
 طيبات ما احل الله لكم . . . » الآية . شرح این هر يك بجای خویش گفته شود ان شاء الله .
 « يَا أَيُّهَا النَّاسُ . . . » ای همه مردمان « كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ » این من
 تبعيض راست که نه هر چه در زمین حلال است و پاک ، میگوید - آنچه حلالست و پاک
 در این زمین میخورید .

آورده اند که - شریح قاضی یکى را رد شهادت کرد بسبب آنک گِل میخورد از

وی پرسیدند، این آیت بحجت آورد گفت یقول الله عزوجل «كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا» فاباح ما فی الارض ولم یبج الارض قال - ولانه اذا اكل الطین الذی لیس بمشتهی و هو ملحق للضرر کان مظلوناً ان يقدم على الشهوات المحظورات .

« وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ . . » - نافع و عاصم و ابو عمرو و حمزه
خُطُوَاتِ بسكون طا خوانند ، بضم طا ، و بهر دو قراة جمع خطوة - است ، و الخطوة ما بین القدمین ، و الْخُطُوَةُ بِالْفَتْحِ المصدر من - خطا یخطو خطوة و خطوا - معنی آنست که بر پی شیطان مروید که شیطان شما را بوسوسه از حلال باز دارد و بحیلت در حرام او کند . مفسران گفتند - خطوات الشیطان تزئین و نرغانه و سلبه و آثاره و طاعته قی تحریم الحرث و الانعام ، و يقال هی الذنور فی المعاصی .

« إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ » - دشمنی آشکار است شما را این دیو ، عداوت وی ظاهر هم با پدر شما آدم که ویرا سجود نکرد ، و آنکه او را غرور داد و از بهشت بیرون کرد ، و هم باشما که فرزندان آدم اید ، که همه روز شمارا ببدی و گزاف کاری فرماید و ذلك قوله : « إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ... » الایه - هر معصیتی که شریعت در آن حدی واجب نکند آنرا - سوء - گویند ، و هر چه در حدی شرعی واجب شود چون زنا و سرقة و مانند آن آنرا - فحشاء - گویند ، ذکره ابن عباس رض ، مقاتل گفت - فحشا بخل است و زکوة مال باز گرفتن - و گفته اند فحشا در همه قرآن بمعنی - زنا - است ، مگر آنجا که گفت « الشیطان یعدکم الفقر و یأمرکم بالفحشاء » که اینجا بمعنی منع زکوة است .

« وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَالًا تَعْلَمُونَ » - میگوید - و از آن چیز ها که دیو شما را می فرماید یکی آنست که بر الله آن گوئید که می ندانید . یعنی که بحیره و سائبه و جز زان حرام می کنید و خدای حرام نکرد از آن هیچیز .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا » الایه ... این ها و میم کنایت از آن ناس است که ایشانرا

بر عموم گفت « يَا أَيُّهَا النَّاسُ »، و مراد بدین آن حلال و حرام کنندگان اند، یعنی که چون ایشانرا گویند بر پی آن روید که الله فرستاد، و آنچه بر خود حرام کردید حلال دارید و گشاده، ایشان گویند - نه! بل که بر پی آن رویم که پدران خود را و رآن یافتیم از تحریم و تحلیل و دین و طریقت.

پس الله تع ایشانرا پاسخ کرد گفت: « أَوَلَوْ كَانَ آبَاءُكُمْ » - الف استفهام است و - لو - کلمه جواب یعنی که میگویند بر پی آن رویم که پدران خود را و رآن یافتیم، باش و گر پدران ایشان چیزی در نمی یافتند و راه راست نمی شناختند هم، و نظیر این آنست که از قول شعیب ع گفت - « اولو کنا کارهین » چون فرا شعیب گفتند که از دین خویش و از آی، جواب داد « اولو کنا کارهین » الف استفهام و لو کلمه جواب، میگوید و اگر ما نا خواه و ناپسندیم این را هم، و این لفظ در پارسی هم بغنه باید راند بر جای استفهام.

گفته اند - فایده این دو لفظ که جمع کرد یعنی « لَا يَعْتَمِلُونَ » و « لَا يَهْتَدُونَ » آنست که عقل اضافت با علم و معرفت کنند، و اهداء اضافت با عمل کنند، میگوید ایشانرا نه علم درست است نه عمل مستقیم. این کیسان گفت خدای تع درین آیت ذم تقلید کرد، و ایشانرا بر نظر خواند، یعنی تقلید پدران خویش مکنید، بل که بگفتار و کردار ایشان نظر کنید، تا بدانید که ایشانرا نه عقل بود نه هدایت، نه قول راست نه عمل درست.

اما مسأله تقلید - شرح آن درازست، و سخن در آن فراوان، و ما بر سبیل ایجاز آنچه لابد است بگوئیم، و باصول آن اشارت کنیم. بدانک معنی - تقلید - آنست که سخن کسی قبول کنی و حکم وی بی دلیل و بی حجت بپذیری، و صواب و خطا در آن حکم در گردن وی افکنی، و احکام درین باب از سه قسم بیرون نیست: بعضی آنست که تقلید در آن بهیچ حال روانیست، نه عالم را و نه عامی را. و بعضی آنست که عامی را رواست و عالم را نه. و بعضی آنست که علما در آن مختلف اند علی مایاتی

شرح. اما آنچه تقلید در آن بهیچ حال روانیست :- اصول توحید است ؛ و اثبات رسالت و نبوت ؛ و احکام غیبی ؛ چون بعث و نشور و حساب و بهشت و دوزخ و امثال آن ؛ هر چه ازین باب اند واجب است بر هر مسلمانی که یقین بداند و بشناسد ؛ و بآن ایمان دهد ؛ و تقلید در آن روا ندارد ؛ که الله تم قومی را درین تقلید عیب کرد گفت : « و قال الذین کفروا للذین آمنوا اتبعوا سبیلنا و لنحمل خطایا کم و ما هم بحاملین من خطایا هم من شیئی انهم لکاذبون » الایه ؛ و قال تم :- « انا وجدنا آباءنا علی امه... » و رام این روشن است که اگر الله تم توفیق دهد بنده را تا نظر کند در محدثات و مکونات و در عجائب بر و بحر ؛ و آیات و روایات قدرت حق در زمین و آسمان ؛ و در معجزات و خرق عادات که بردست انبیا رود معرفت وحدانیت به حق او را حاصل شود ؛ و صدق نبوت و رسالت بداند ؛ پس تقلید را در آن جای نماید . اما آنچه نقل کرده اند از ائمه سلف چون احمد و اوزاعی و جماعتی که ایشان تقلید در دین روا داشته اند ؛ آن نه محض تقلید است که آن فرمودن اتباع سلف است در آنچه نقل کرده اند از کتاب و سنت ؛ و حذر نمودن از استبداد و بدعت . و کسی که اتباع سلف کند به پذیرفتن کتاب و سنت از ایشان آنرا تقلید نگویند ؛ که تقلید پذیرفتن قول است بی دلیل ؛ و این خود پذیرفتن عین دلیل است . بلی بوسیلت اتباع سلف اتباع دلیل میکند ؛ همچنانک ما موم در صف آخر بوسیلت صفوف که در پیش دارد اتباع امام می کند نه اتباع صفوف ؛ همچنین کتاب و سنت امام است . صحابه دیدند و پذیرفتند ؛ و پس روان قرناً فقرناً شنیدند و پذیرفتند . پس معلوم شد که آن عین اتباع است و پذیرفتن دلیل نه محض تقلید . و شافعی از اینجا گفت :- « لا تقلدوننی و اذا بینت الدلیل فقبلتم قولی ، فانما قبلتم الدلیل و اتبعتموه دون قولی » - و قال - « انا وجدتم فی کتابی خلاف قول رسول الله صلعم فنعوا ما قلت وخذوا بالحديث : یعنی لا تقبلوا قول الذی لا دلیل علیه فان الدلیل هو المقبول ، والمؤید بالکتاب والسنة هو المتبوع ؛

اما قسم دوم که تقلید در آن مختلف^۱ فیه است :- احکام شرایع دین است چون نماز و روزه و حج و زکوة که باخبار متواتر ثابت شده ؛ قومی تقلید در آن روا دارند ؛

و قومی نه، و درست آنست که تقلید در آن روانیست، که هر کس را علم ضروری بآن حاصل میشود، و نیز این شرایع عین ایمانست، و ایمان بآن همچون ایمان بخدای و رسول است و احکام غیبی، و تقلید در آن هیچ روا نیست.

اما قسم سوم که تقلید در آن رواست: - آن احکامی است که باخبار آحاد ثابت گشت از ابواب نکاح و طلاق و خلع و عتاق و حدود و بیوع و امثال آن. عامی را جائز است که تقلید عالم کند درین ابواب، بدلیل این آیت که گفت « فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون »، و قال تم « ولینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم »، و بحکم آنک طلب علم فرض کفایت است، و اگر بر هر کس واجب بودی تعلّم این احکام پس فرض عین بودی، و تعطیل صناعات و مکاسب در آن بودی، و سبب مشقت خلق بودی. پس معلوم گشت که عامی را تقلید عالم درین ابواب جائز است و نیز این ابواب از فروغ دین است، و مجال اجتهاد و قیاس است؛ که عامی را آلت اجتهاد نیست، بخلاف اصول دین که طریق آن سمع و ایمان است، و نه مجال اجتهاد و قیاس است، لاجرم عالم و عامی در آن یکسانست و تقلید در آن روانیست. و همچنین عالم اگر آلت اجتهاد دارد و در طلب حجت و دلیل توانا بود، ویرا تقلید دیگری روانیست و بذلک يقول الله تم - « فاعتبروا یا اولی الابصار » و قال تم « لَعَلَّكُمْ الذّٰیْنَ یَسْتَبْطِئُوْنَ مِنْهُمْ » و قال تم - « وما اختلفتم فیهِ من شیءٍ فحکمهُ اِلٰی الله »، و قال « فَاِنْ تَنٰزَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلٰی الله وَالرَّسُولِ... » وجه دلیل آنست که ویرا در وقت اختلاف و تنازع با کتاب و سنت خواند نه با کسی دیگر که تقلید وی کند. و بعضی علما روا داشته اند عالم را که تقلید کند کسی را که ازو عالم تر بود، یا وقت اجتهاد بروی تنگ بود از آنک بعبادت وقت مشغول باشد جائزست ویرا که تقلید عالمی دیگر کند.

« وَمَثَلُ الذّٰیْنَ کَفَرُوْا... » الایه ... - پارسی مثل سان و صفت - است چنانک گفت « مثل الجنة »، « مثلهم فی التوریه »، « و الله المثل الاعلی » - و تقدیر الایه: مثل واعظ الذّٰی کفروا که مثل الذّٰی ینعق - ای بصیح بالغنم - میگوید صفت آنکس که کافر را پند دهد و بر دین حق خواند همچون صفت آن شبانست که بانگ بر گوسپند میزند

گوسپند از آن بانگ شبان چه فهم کند، وجه منفعت گیرد؟ کافر را باواظ حق همان مثل است، از آنك رب العزة قفل بیگانگی بردل وی زده، ومهرشقاوت بدان نهاده، نه یبند بشنود نه حق دریابد، همانست که جای دیگر گفت - : « ام تحسب ان اکثرهم یسمعون او یعقلون ان هم الا کالانعام ... » .

وجهی دیگر گفته اند در معنی آیت - ومثل الذی کفروا - فی دعائهم الاصلنام - کمثل الناعق بغنمه - میگوید - مثل کافران که بت را میخوانند . و آنرا می پرستند همچون شبانست که گوسپند را میخواند، گوسپند چه داند! وجه دریابد که شبان چه میگوید! و از آن خواندن باشبان چیست جز رنجی و عنائی؟ همین است مثل کافر که بت را میخواند، چون بت نشنود و دریابد دردست وی جز عنائی و بلائی چیست؟ ان تدعوهم لایسمعوا دعائکم . پس صفت کافران کرد و گفت :- صمٌ - یعنی عن الایمان، بکم - عن القرآن، عمی - عن معرفة الرحمن وعظمته، فهم لایعقلون شیئاً مما جئت به ولا یأیراد بهم . « یا ایها الذین آمنوا کملوا من طیبات ما رزقناکم » الایة ... این آیت

تحریر مؤمنان است بر طلب حلال و خوردن، و بکار داشتن آن، و در سوسه هانیا و یختن، که این وسوس از عمل شیطان است، شیطان جهد کند که بنده مؤمن را بوسوسه از حلال بازدارد، و بحیلت در حرام افکند، و اگر حلال خوردن را تبعه بودی، رب العزه آنرا - طیبات - نگفتی . و مصطفی ع بیان این کرده و گفته - « الحلال بین والحرام بین، و بین ذلك امورٌ مشتهات، لایدری کثیر من الناس ا من الحلال هی؟ ام من الحرام؟ فمن ترکها استبراءً لِدینہ و عرضه فقد سلم، ومن واقع شیئاً منها، یوشک ان یواقع الحرام، کما آتته من یرعی حول الحمی یوشک ان یواقعہ، الاوان لکل ملک حمی، الا و ان حمی الله محارمه » رسول ع درین خبر بیان کرد که حلال و حرام روشن است و پیدا، و میان این هر دو شبهت ها است، که مردم در آن بگمان افتند، که حلال است یا حرام، پس هر چه شبهاست پرهیز کردن از آن ورع باشد، و هر چه حرامست پرهیز کردن از آن واجب .

وتفصیل این حلال و حرام و شبهات درست و در قرآن جایهای پراکنده بیاید، چنانکه رسیم بآن شرح دهیم ان شاء الله. وروی ابو هریره ان النبی صلعم قال - «ان الله طیبٌ ولا یقبل الا الطیب» و ان الله امر المؤمنین بما امر به المرسلین فقال - یا ایها الرسل کلوا من الطیبات « یا ایها الذین آمنوا کملوا من طیبات ما رزقناکم » - ثم ذکر الرجل - لطیل السفر اشعث اغبر یمد یدیه الی السماء یارب! یارب! و مطعمه حرامٌ و مشربهٌ و ملبسه حرامٌ، فانیٌ یتعجب له؟

و قال سعد بن ابی وقاص لرسول الله - « ادع الله ان یتعجب دعائی، فقال « یا سعدُ اطب طعمتک یتعجب دعوتک » :

قوله :- « وَاشْكُرُوا لِلَّهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » - شکر نعمت است که خدای ازبندگان می درخواهد، میگوید مرا سپاس داری کنید، که شما را بدین اسلام راه نمودم، و احکام اسلام از حلال و حرام و شبهات بیان کردم، چون مرا خدای خود میداند و میپرستید و نعمت هم از من می بینید، شکر از من کنید، که شکر منعم لامحاله بر بندگان واجب است.

آنکه بعضی محرمات یاد کرد و گفت :- « اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ » - آنچه الله بیست بر شما و حرام کرد مردار است، و خون، یعنی خون روان که جای دیگر تقلید کرد گفت « اودماً مسفوحاً »، و سنت مستثنی کرد از مردار ملخ و ماهی، و زخون جگر و سپرز. مفسران گفتند از منسوخات این سوره یکی این آیت است که سنت بعضی مردار و خون منسوخ کرد فاحلال گشت، و حکم تحریم از آن برخاست و ذلك فی قول النبی صلعم - « احلت لنا میتتان و دمان، فاما المیتتان - الحوت و الجراد و اما الدمان فالکبد و الطحال ». و خون مشک علماء بران قیاس کرده اند، بیشتر بر آنند که پاکست، و خایه خون گرفته، و خونابه گوشت همچنان،

« وَ لَحِمَ الْخَنزِيرِ » - و حرام کرد گوشت خوک با جمله اجزا و اعضاء او ، و « خَصَّ اللّٰحِمَ لِآئِهِ الْمَقْصُودُ بِالْاَكْلِ » - و ما اهل به لغیر الله - کافران بر کشتن جانور نام معبود خویش می بردند با و از که می برداشتند ، رب العالمین گفت - آن جانور که بر کشتن آن نام معبودی جز از خدای برنده هم حرام است چون مردار ، و آن ذبح بکار نیست . « فَمَنْ اضْطُرَّ » - بکس نون قراءه عاصم و حمزه و ابو عمرو و یعقوب است باقی بضم نون خوانند « فَمَنْ اضْطُرَّ » و معنی - اضطر - ای آحوج و الی الی ذلك هر که بیچاره ماند در نیافت و از مرگ ترسد - « غَيْرَ بَاغٍ » در سفری یا در حالی که در آن عاصی نبود در خدای عز و جل ، « وَ لَا عَادٍ » و نه ستمکار بود در آن سفر یا در آن حال بر کس . شافعی از اینجا گفت « العاصی بسفره لایترخص برخص المسافرين » - معنی دیگر گفته اند - این دو کلمه را غیر باغ - یعنی که بیش از ضرورت نخورد ، و لاعاد - و افزون از مسکئ نخورد - که جان وی بر جای بدارد ، و از آن نفروشد ، و هنگامی دیگر را بنهد ، پس بروی از آن خوردن بزهی نیست ، و حقیقت بغی - طلب کردن است - یعنی که باغی طالب آنست که ویرا نیست و نمیرسد ، و عادی - آنست که تجاوز کند یعنی بحد و رسم شرع در گذارد .

« اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ » - خدای پوشنده و آمرزنده است ، مهربان و بخشاینده . از مغفرت سخن گفت از بهر آنکه آنچه وی خورد نه در عین حال است ، که بعد از مباح است ، قومی گفتند - این آیت دلیل است که بعضی محرمات چون خمر و مانند آن ؛ اگر بر سبیل مداوای در حال ضرورت که هیچ چیز بجای آن نه ایستد ، و بیم فوت روح باشد ، اگر در آن حال بحکم اطبا بجای دارو استعمال کنند روا باشد . و هم ازین بابست رخصت شرع در شرب بول شتر و شیر خر ، و آنچ مصطفی ع گفت - « اِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَمْ یَجْعَلْ شِفَاءَ كَمْ فِیْمَا حُرِّمَ عَلَیْكُمْ » - گفتند - معنی آنست که اِنَّ قَدْرَ مَا فِیْهِ الشِّفَاءُ غَيْرُ مُحَرَّمٍ عَلَیْكُمْ ، هذا ما ذكره ، والعهده علی قائله ، والله اعلم .

قوله ... « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » الآية ... دانشمندان جهودان از مهتران خویش کی بارسول خدا صلعم جننگ می کردند رشوت می ستدند ، و فراعام خویش میگفتند که محمدنه پیغامبر است ، که در **توریه** ذکر و نشانی وی نیست . رب العالمین گفت - بهای اندک می ستانند ، بکتمان نعت محمد در **توریه** - « وَيَشْتَرُونَ بِهِ تَمَنًّا قَلِيلًا » این - هاء - با کتمان شود ، یعنی بآن پنهان کردن اثبات نبوت محمد در **توریه** ، که می فروشد بهای اندک می خرند .

« أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ » - ایشان آنند که نمی خورند در شکمهای خویش ، این تأکید را گفت - « إِلَّا النَّارَ » - مگر آتش ، یعنی بآنچ امروز میخورند از رشوتها ، فردا آتش خورند پیاداش آن .

« وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » - و روز رستاخیز خدای با ایشان سخن نگوید که بخیر ایشان باز گردد ، یا ایشانرا خوش آید ، « وَلَا يُزَكِّيهِمْ » - و ایشانرا از آن اعمال خبیثه ایشان پاک نگرداند ، و برایشان ثنا نگوید ، و هر که خدای بروی ثنا نگوید معذب باشد لاحاله ، لذلك قال تم : « وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » .

« أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى » الآية ... - ای اليهودیه بالایمان ، میگوید - این جهودان ایمان و معرفت فروختند ، و دین جهودی خریدند ، و عذاب خداوند بر مغفرت وی اختیار کردند . و اگر از دین جهودی برگشتندی ، و صفت و نعت محمد چنانک در **توریه** است بیان کردند خدای تم ایشانرا بیامرزیدی .

« فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » - ای فما الذی جرأهم علی النار - چه چیز ایشانرا چنین دلیر کرد بر کردار اهل آتش ؟ و يقال « مَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » ای - ما باقامه علی النار ، کما يقال ما أصبر فلاناً علی الحبس ای ما ابقاه فيه . چند کی بمانند ایشان در آتش ، و در آن شکیبائی کنند . قال کعب - ان الخازن من خزان جهنم مسیره مابین منکبیه

سنة، وان مع كل ملك منهم لعموداً له شعبتان من حديد، يدفع به الدفعة فيكب في النار سبعمئة الف سنة» و قال رسول الله صلعم -: «يرسل على اهل النار البكاء فيبكون حتى تنقطع الدموع، ثم ييكون الدم حتى يرى في وجوههم كهيئة الاخدود، لو ارسلت فيه السفن لجرت.

« ذَلِكَ بِأَنَّهُ - اى ذلك العذاب - نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَأَخْتَلَفُوا فِيهِ » آن پاداش کردن ايشانرا و عذاب نمودن بآنست كى خدای تم قوریة را كه فرستاد و ذ كر محمد و نعت وی در آن ، و قرآن كه به محمد فرستاد بدان فرستاد و راستی و سزا ، و ایشان در آن بخلاف افتادند .

آنكه گفت : « وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ » - آنان كه در آن بخلاف افتادند و سخن جدا جدا گفتند ، بعضی استوار گرفتند و بعضی نگرفتند ، ایشان از حق دور افتادند و درستیز بماندند ، - و قال بعضهم « ذَلِكَ بِأَنَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ » - اى فهمم الذى هو الكفر والاختلاف والاجترأ من اجل ان الله نزل الكتاب بالحق فأيسهم به عن الايمان واخبر عنهم بالحرمان ، وذلك فى قوله تم « ان الذين كفروا سواءٌ عليهم » الآية ، ميگويد - اين اختلاف و كفر كه در آن افتادند از آنست كى خدای تم به بى راهی و ناگرویدن ایشان حكم كرد و بآن حكم كتاب فرستاد گفت « سواءٌ عليهم » انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ، « ختم الله على قلوبهم » الآية ... النبوة الثالثة - قوله تم : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ ... » يا - حرف

ندا است و - اى - منادی و - ها - تنبيه ، ميگويد : - بیدار باشید اى مردمان ! چیزی كه خورید حلال خورید و پاك ، و گرد خیانت و محرمات مگردید ، تا از وسوس شيطان و هوا جس نفس برهید ، و گفت و كرد شما پاك شود ، دل روشن ! مصطفى صلعم گفت : هر كه چهل روز حلال خورد چنانك هیچ حرام نخورد و راه بخود ندهد ، رب العالمين دل وی روشن گرداند ، و چشمهای حكمت ازو بگشاید ، و دوستی دنیا از دل وی ببرد ،

هر آفت کی در راه دینست و هرفتنه که خاست از دوستی دنیا خاست ، « حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ » و این دوستی دنیا از حرام خوردن پدید آید ، پس هر که پرهیزگار شود و در مُحَرَّمات بر خود ببندد این دوستی دنیا ازل وی بکاهد ، و گفتار و کردار وی پاک شود ، و دعاء وی باجابت مقرون گردد .

مصطفی صلعم گفت : - بسیار کس است که غذا و طعام و جامه وی که بکار دارد حرامست و در آن احتیاط نکند ، آنکه دست برداشته و دعا می کند ، این چنین دعا کی مستجاب بود ؟

و یکی از بزرگان طریقت گفت : - گفتار پاک که بخداوند پاک رسد آنست کی از حلق پاک بر آید ، و حلق پاک آنست که جز غذاء پاک بخود راه ندهد ، و غذاء پاک آنست که در حال اکتساب یا ذکرد و یا ذداشت حق در آن فرو نگذارد ، و فراموش نکند ، و شکر ولی نعمت بحکم فرمان در آن بجای آرد .

چنانک خدای تم گفت : - « كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ » - و حقیقت شکر آنست که تا قوت نعمت در باطن می یابد خود را بر طاعت ولی نعمت بظاهر میدارد .

سری سقطی جنید را پرسید وقتی - که شکر چیست ؟ فقال - « ان لا يستعان بشيء من نعم الله على معاصيه » گفت - شکر آنست که نعمت خداوند بر معاصی وی بکار ندارد ، که آنکه همان نعمت سبب هلاک وی باشد ، چنانک پادشاهی غلامی را بنوازد و بر کشد و او را کمر شمشیر زر دهد ، پس آن غلام بروی عاصی شود . پادشاه بفرماید تا هم بآن شمشیر کی خلعت وی بوز سروی بردارند - گوید این جزاء آنست کی نعمت خداوند گار خود در معصیت وی بکاربرد ، و گویند - سبب آنک **ادریس** پیغامبر را باسمان بردند آن بود که فرشته پیامد و ویرا بشارت داد بمغفرت ، و **ادریس** در آن حال دست بدعا برداشته که - بارخدا یا درزند گانی **ادریس** زین پس بیفزای گفتند - تاچه کنی ؟ گفت - تاخدا یا را شکر و سپاس داری کشم ، که آنچه گذشت در طلب مغفرت بودم ، و ازین پس

شکرا باشم: قال - فبسط الملكُ جناحهُ وحملهُ الى السماء. وقيل التزم الحسن بن علی ع الركن فقال - الهی آنعمتنی فلم تجدنی شاكرًا و اَبْلِيتَنی فلم تجدنی صابراً، فلا انت سلبت النعمة بترك الشكر، ولا دمت الشدة بترك الصبر، الهی ما يكون من الكريم الا الاكرم. اگر کسی گوید - « يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ . . . » - از روی ظاهر

این خطاب همان فائده داد که « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » پس فائده اعادت چیست؟ جواب آنست: که اهل تحقیق گفتند: - « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » نداء عام است، و بر قدر روش عامه این خطاب با ایشان رفت: نبینی که جمله مباحتات فرایش ایشان نهاد، و جز از حرام محض ایشانرا باز نزد، و این منزلت عوام است کی از حرام بحلال گریزند، و از محظورات با مباحتات گردند، آنکه بر عقب آن از اتباع شیطان نهی کرد - که ایشان بر شرف فرمان برداری شیطان اند. باز آیت دیگر « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » خطاب اهل خصوصست ایشانرا فرمود - تا در تناول مباحتات و بکار داشت محلات توسع نکنند، بلکه از مباحتات حلال محض گزینند، و از حلال محض طیبیات رزق گزینند، این همانست که روایت کنند از بعضی صحابه که گفت: ما از ده باب حلال نه باب بگذاشتیم، و یکی بر کار گرفتیم از بیم شبهت. آنکه بجای آنکه عوام را از اتباع شیطان احترام فرمود اینجا بشکر خدای فرمود، آنکس که خداوند ذوق است داند که میان این دو خطاب چه فرقت - آن ابتداء روش مسلمانان است، و این غایت کشش عارفان، این همان عدل و احسان است که گفت: - « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » هر کس که از حرام محض پرهیزد، ویرا - عادل - گویند، و هر که از عین حلال پرهیزد اورا - محسن - گویند، عدالت ظاهر مسلمانی است، و احسان آنست که مصطفی گفت: - « الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ » و هو عبارة عن مكاشفة العارفين ونهاية رتبة الصديقين. النبوة الاولى - قوله تعالى: « لَيْسَ الْبِرُّ » - نیکی و پارسائی نه همه آنست

« أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ » که رویهای خویش فرا دارید در نماز، « قِبَلَ الْمَشْرِقِ

وَالْمَغْرِبِ » سوی مشرق که بر آمدن گاه آفتابست و مغرب که فرو شدن گاه است،

« وَلَئِكَ الْبَرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » - ولكن نيك مردی آن کس است که بگردد بخدای
 « وَالْيَوْمَ الْآخِرِ » وروز رستاخیز « وَالْمَلَائِكَةِ » و فرشتگان « وَالْكِتَابِ »
 و کتاب خدای « وَالنَّبِيِّينَ » و پیغامبران « وَآتَى الْمَالَ » و مال دهد « عَلَيَّ حُمِيهِ »
 بر دوستی او « ذَوَى الْقُرْبَى » درویشان خویشاوندان را « وَالْيَتَامَى » و نارسیدگان
 پدر مردگان را « وَالْمَسَاكِينَ » و درویشان تنگ دستان را « وَابْنَ السَّبِيلِ » و راه
 گذریان (۱) را « وَالسَّائِلِينَ » و خواهندگان را « وَفِي الرِّقَابِ » و در آزادی
 بردگان را « وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » و نماز پبای دارد بهنگام « وَآتَى الزَّكَاةَ » و از
 مال خود زکوة دهد « وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ » و باز آمدگان به پیمان خویش با
 خدای و با خلق « إِذَا عَاهَدُوا » هر که که پیمان بندند « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ
 وَالسَّرَّاءِ » و شکیبان در بیم ناکبها و در تنگیها « وَحِينَ الْبَأْسِ » و در وقت
 جنگ « أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا » ایشانند که چون گفتند که نیکانیم راست گفتند ،
 « وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » ۱۷۷ و باز پرهیزندگان از خشم و عذاب خدای تم ایشانند .
الذوبة الثانية - قوله تم : « لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ » الآية ...

همزه و حفص - البر بنصب خوانند باقی قراء برفع ، او که برفع خواند « الْبِرَّ » اسم
 ليس - نهاد « وَأَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ » بجای خبر نهاد ، و او که بنصب خواند
 « أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ » بجای اسم نهاد و « الْبِرَّ » بجای خبر ، تقدیره « لَيْسَ
 تَوَلَّيْتُمْكُمْ وُجُوهَكُمْ الْبِرَّ كُلُّهُ » ، کفوله تم « و ما كان قولهم إِلَّا ان قالوا ... »
 ابن عباس و مجاهد و ضحاک و عطاء و سفیان گفتند - این آیت بشأن
 مؤمنان آمد که در بدايت اسلام پیش از هجرت و لزوم فرائض هر کس که کلمه شهادت

و توحید بگفتی و نماز کردی بهر سوی که خواستی ، اگر در آن حال از دنیا می
برفت مردمان از بهروی می گفتند - وجبت له الجنة - بهشت او را واجب شد که نیکی
و پارسائی جمله بجای آورد . پس چون مصطفی ع هجرت کرد و آیات فرائض فرو
آمد و قبله با کعبه گردانیدند ، رب العالمین این آیت فرو فرستاد تا کسی را گمان نیفتد
که دین داری و نیکی همه آنست که نماز کنند ، بل که نماز خصلتی است از خصال بر
و بایی از ابواب آن .

گروهی دیگر گفتند از مفسران : - که سبب نزول این آیت آن بود که جهودان
در نماز کردن روی سوی مغرب میکردند ، و ترسایان سوی مشرق ، و هر گروهی از ایشان
میگفتند که نیکی و نیک مردی اینست که ما برانیم ، و بدان فرموده اند ، پس خدای تم
ایشان را دروغ زن گردانید گفت : نیکی نه آنست که ایشان میگویند - لکن آنست که
درین آیت بیان کردیم .

« وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ » و « وَلَٰكِنَّ الْبِرُّ » هر دو خوانده اند بتخفیف
و رفع قراة مدنی و شامی است و بتشدید و نصب قراة باقی . و آنجا که گفت عزوجل
« وَلَٰكِنَّ الْبِرُّ مَنْ اتَّقٰی » همین خلافت ، و معنی آنست که - « وَلَٰكِنَّ الْبِرُّ مَنْ آمَنَ
بِاللّٰهِ » ، فاستغنی بالاول عن الثاني ، کقولهم الجود حاتم والشجاعة عنتره . و قیل
تقدیره - ولكن البار من آمن بالله . کقوله نعم « والعاقبة للمتقوی » ای للمتقی .

و معنی بر مهربانیست و نیکو کاری و راستی و خوش خوئی ، قال النبی صلعم -
البر شیء هین وجه طلق و کلام لین - و گفته اند که - بر - اینجا ایمان و تقوی است
و این آیت خود عین دلیل است که همه اشارتست بایمان و تقوی .

« مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ » - اول آنست که ایمان آرد به یگانگی و یکتائی و کردگاری
و بزرگواری خدای . و معنی ایمان تصدیق است ، و تصدیق بر است داشتن است و
استوار گرفتن ، یعنی که الله را بر است داری بهر چه گفت ، و خبر داد از خود در کتاب
خود ، یا بر زبان رسول خود ، که رسول بهر چه گفت و رسانید از وحی متهم نیست ؛
و ذلك فی قوله « و ما هو علی الغیب بضنین » .

« وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » - ولكن نيك مردی آن کس است که بگروید بخدای
 « وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » وروز رستاخیز « وَالْمَلَائِكَةِ » و فرشتگان « وَالْكِتَابِ »
 و کتاب خدای « وَالذِّمِّينَ » و پیغامبران « وَآتَى الْمَالَ » و مال دهد « عَلَيَّ حِمِّهِ »
 بر دوستی او « ذَوِي الْقُرْبَىٰ » درویشان خویشاوندان را « وَالْيَتَامَىٰ » و نارسیدگان
 پدر مردگان را « وَالْمَسَاكِينَ » و درویشان تنگ دستانرا ، « وَابْنَ السَّبِيلِ » و راه
 گذریان (۱) را « وَالسَّائِلِينَ » و خواهندگان را « وَفِي السَّرَّاقِ » و در آزادی
 بردگان را ، « وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » و نماز پیای دارد بهنگام « وَآتَى الزَّكَاةَ » و از
 مال خود زکوة دهد ، « وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ » و باز آمدگان به پیمان خویش با
 خدای و با خلق « إِذَا عَاهَدُوا » هر گاه که پیمان بندند ، « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ
 وَالضَّرَاءِ » و شکریان در بیم ناکیها و در تنگیها ، « وَحِينَ الْبَأْسِ » و در وقت
 جنگ ، « أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا » ایشانند که چون گفتند که نیکانیم راست گفتند ،
 « وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ »^{۱۷۷} و باز پرهیزندگان از خشم و عذاب خدای تم ایشانند .
النوبة الثانية - قوله تم : « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ » الآية ...

حمزه و حفص - البر بنصب خوانند باقی قراء برفع ، او که برفع خواند « البر » اسم
 ليس - نهاده « وَأَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ » بجای خبر نهاده ، و او که بنصب خواند
 « أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ » بجای اسم نهاده و « البر » بجای خبر ، تقدیره « لَيْسَ
 تَوَلَّيْتُمْكُمْ وَجُوهَكُمْ الْبِرُّ كُلُّهُ » ، کفوله تم « و ما كان قولهم إلا ان قالوا ... »
 ابن عباس و مجاهد و ضحاک و عطاء و سفیان گفتند - این آیت بشأن
 مؤمنان آمد که در بدایت اسلام پیش از هجرت و لزوم فرائض هر کس که کلمه شهادت

(۱) راهگذریان ، کذا فی ثلاثة نسخ

و توحید بگفتی و نماز کردی بهر سوی که خواستی، اگر در آن حال از دنیا می رفت مردمان از بهروی می گفتند - وجبت له الجنة - بهشت او را واجب شد که نیکی و پارسائی جمله بجای آورد. پس چون مصطفی ع هجرت کرد و آیات فرائض فرو آمد و قبله با کعبه گردانیدند، رب العالمین این آیت فرو فرستاد تا کسی را گمان نیفتد که دین داری و نیکی همه آنست که نماز کنند، بل که نماز خصلتی است از خصال بر و بایی از ابواب آن.

گروهی دیگر گفتند از مفسران :- که سبب نزول این آیت آن بود که جهودان در نماز کردن روی سوی مغرب میکردند، و ترسایان سوی مشرق، و هر گروهی از ایشان میگفتند که نیکی و نیک مردی اینست که ما برانیم، و بدان فرموده اند، پس خدای تم ایشانرا دروغ زن گردانید گفت: نیکی نه آنست که ایشان میگویند - لکن آنست که درین آیت بیان کردیم.

« وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مِنْ آمَنَ بِاللّٰهِ » و « وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ » هر دو خوانده اند بتخفیف و رفع قراة مدنی و شامی است و بتشدید و نصب قراة باقی. و آنجا که گفت عزوجل « وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقٰی » همین خلافت، و معنی آنست که - « وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ »، فاستغنی بالاول عن الثاني، کقولهم الجود حاتم والشجاعة عنتره. و قيل تقدیره - ولكن البار من آمن بالله. کقوله نعم « والعاقبة للمتقوی » ای للمتقی.

و معنی بر مهر بانیت و نیکو کاری و راستی و خوش خوئی، قال الفیصلم - البر شیء هین وجه طلق و کلام لین - و گفته اند که - بر - اینجا ایمان و تقوی است و این آیت خود عین دلیل است که همه اشارتست بایمان و تقوی.

« مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ » - اول آنست که ایمان آرد به یگانگی و یکتائی و کردگاری و بزرگواری خدای. و معنی ایمان تصدیق است، و تصدیق بر است داشتن است و استوار گرفتن، یعنی که الله را بر است داری بهر چه گفت، و خبر داد از خود در کتاب خود، یا بر زبان رسول خود، که رسول بهر چه گفت و رسانید از وحی متهم نیست: و ذلك فی قوله « و ما هو علی الغیب بضنین ».

« وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » - و از ابوابِ بر یکی ایمان برستخیزاست ، یعنی یصدق بالبعث بعد الموت ، باز انگیختن و دیگر بار زنده گردانیدن بعد از مرگ بر است دارد ، و آیات که بدان ناطق است استوار گیرد ، و در قرآن از آن فراوان است : منها - « قُلْ اللَّهُ يَحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ » منها - « قُلْ يَحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ رَدَّوْا إِلَى اللَّهِ مَوَكِّهَهُمُ الْحَقُّ إِلَيْهِ مُرْجِعُكُمْ جَمِيعاً » منها - « وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » ، و منها - « وَإِنْ عَلَيْهِ النُّشْأَةُ الْآخِرَى » و منها « ثُمَّ اللَّهُ يَنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ » و قال النبي صلعم - يقول الله تم - « شتمنی ابن آدم وما ینبغی له ان یشتمنی و کذبنی ، وما ینبغی له ان یکذبنی ، اما شتمه ایای فیکول - ان لی ولداً ، و اما تکذیبه فیکول ان یعیدنی کما بدأنی . » وَالْمَلَائِكَةُ - و از ابواب بر ایمان دادن است بفریشتگان که بندگان و رهبران خداوند ، نه فرزندان و دختران - چنانکه کافران گفتند . و خدای از ایشان شکایت کرد گفت « وَیَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ » « وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلِداً سُبْحَانَهُ » جای دیگر گفت « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلِداً سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّکْرَمُونَ » ، این ردّ است بر آن کافران که گفتند - رحمن فرزندی گرفت و فریشتگان دختران اند ، خدای گفت سبحانه - پاک و بی عیبی او را ، این فریشتگان نه دختران اند ، بلکه بندگان نواختگان اند ، بی دستوری خدای سخن نگویند ، و بفرمان او کار کنند . بعضی در آسمان بحضرت عزت و درجه ب هیت بداشته ، سرها در پیش افکنده چون دستوری سخن یابند گویند - « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ » - و بعضی از ایشان از برف و آتش بهم آفریده ، یک نیمه ایشان آتش و یک نیمه برف ، چون دستوری سخن یابند گویند « يَأْمَنُ يَوْلُفُ بَيْنَ الشَّلِجِ وَالنَّارِ ! الْفَ بَيْنَ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ عِبَادِكَ » و بعضی از ایشان - کربوبیان اند - ایشانرا سروهاست ، و از زیر پای ایشان تابکعب یا نصدساله راه ، و بعضی از ایشان رسولان اند ، و نواختگان اند - چون جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل ، هر یکی بر کاری داشته ، و بر شغلی گماشته : جبرئیل بر وحی و بر عذاب ، میکائیل بر باران

وروزی و نبات، اسرافیل بر صور و لوح و یکر کن ازار کان عرش بردوش وی، عزرائیل بر قبض ارواح. از شعبی و ضحاک روایت کردند که از راست عرش جوئی روانست از نور، چندانکه هر هفت آسمان و هفت زمین و هفت دریا، و جبرئیل هر وقت سحر در آن جوی شود و غسلی بر آرد، و در نور جالش بیفزاید، و ششصد پر خویش در آن آب زند، تا آب برگردد، آنکه بیفشاند، و بعدد هر قطره که از آن بیفتد رب العالمین چندین هزار فرشته بیافریند که هفتاد هزار از آن هر روز در بیت المعمور شوند و هفتاد هزار در کعبه، و تا بقیامت نوبت با ایشان نیاید.

«وَالْكِتَابِ وَالتَّيِّبِينَ» - و از ابواب راست ایمان دادن و پذیرفتن همه کتابهای خدای عزوجل که پیغامبران فر و فرستاد، آنچه خلق دانند و آنچه ندانند، و پیغامبران ایشان را که دانند و شناسند، و آنرا که نشناسند، که نه همه را شناسند - و لذلك قال تم «و رسالکم نقصصهم علیک»

«وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ» - و مال دهد بر دوستی خدای، و کسی که بر دوستی خدای مال دهد هیچیز بر خود بنگذارد، که از دوستی خدای در دل وی جای دوستی مال نماند، و در دلی خود دو دستی نگنجد، و این حال صدیق اکبر است که هر چه داشت جمله بداد، و چون از وی پرسیدند که - ماذا أبقيت لعبالك؟ قال الله و رسوله - معنی دیگر گفته اند - «وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ» - ای علی حب المال و مال دهد بر دوستی مال چنانکه ابن مسعود گفت: هو ان تؤتیه وانت صحيح تأمل العیش و تخشی الفقر ولا تمهل حتی اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان کذا و لفلان کذا، و فی معناه ما روی ابو هريره - قال سئل رسول الله صلعم: ای الصدقة افضل؟ قال - ان تصدق وانت صحيحٌ شحیحٌ تأمل الفنی و تخاف الفقر، ولا تمهل حتی اذا بلغت الحلقوم، قلت لفلان کذا و لفلان کذا وقد کان لفلان. و روی بسر بن جحاش قال - بصق رسول الله فی کفه، ثم وضع علیه اصبعه السبابة - ثم قال يقول الله تع - ائنی تعجزنی یا بن آدم؟ و قد خلقتک من مثل هذه؟ حتی اذا سویتک و عدلتک مشیت بین بر دین، و للارض منك

وئید، ثم جمعت و منعت حتی اذا بلغت نفسک الی ههنا، و اشار الی حلقه، قلت - اتصدق و انی اوان الصدقة؟ وقال صلعم - مثل الذی یتصدق عند موته او یعقب کالذی یتصدق اذا شبع.

و قيل « عَلِی حَبِّهِ » ای علی حب الایماء کقولہ تع « و یطعمون الطعام علی حبِّهِ » ای علی حب الاطعام. آنکه بیان کرد کی مال کرا دهد و مستحق صدقات کیست.

« ذَوِی الْقُرْبٰی » - خویشاوندان خود را، ایشان که درویشان باشند و نیازمندان قال النبی صلعم - صدقتک علی المسکین صدقةٌ و علی ذی الرحم اثنتین، لانها صدقة و صلة « وَ الْیَتَامٰی » و یتیمان اگر خویشاوند باشند و اگر نه، قال النبی صلعم - من مسح رأس یتیم عنده لم یمسحه اللّٰه، کان له بكل شعرة یمر علیها یدة حسنات، و من احسن الی یتیمه او یتیم عنده کنت انا و هو فی الجنة کهانین، و قرن بین اصبعیه. « وَ الْمَسٰکِیْنِ » - درویشان و درماندگان، که رانندگان خلق باشند و

نواختگان حق، قال النبی صلعم لعلی ع - « یا علی انک فقیر الله فلا تنهر الفقراء و قرّ بهم تقرّباً من الله عزوجل ». و قال صلعم - « لیس المسکین بالطواف الذی ترده الا کلفة و الا کلتان و الثمرة و التمرتان، و لکن المسکین الذی لایسئل الناس ولا یفطن له فیتصدق علیه ».

« وَ ابْنِ السَّبِیلِ » - و راه گذریان و مهمانان کی بتوفیرد آیند، قال النبی صلعم « من کان یؤمن بالله و الیوم الآخر فلیکرم ضیفه » - و در آثار بیارند که امیر المومنین علی علیه السلام روزی می گریست او را گفتند - ای مهتر دین چرا می گریی؟ گفت چرا نگریم و هفت روز است تا هیچ مهمان بمن فرو نیامد! بر خود می ترسم و از آن می گریم که اگر خدای بمن اهانتی خواستست که چندین روز مهمان از من وا گرفت! و انس بن مالک گفت - زکوة الدار ان یتخذ فیها بیت للضيفاء.

« وَ السَّائِلِیْنَ » - و خواهند گان، اگر بتعریض خواهند و اگر بتصریح، که جای دیگر گفت :- « و اطعموا القانع و المعتر » و قال النبی صلعم « للسائل حق » و ان جاء علی ظهر فرسه - و عیسی ع گفت - هر که سائلی را نوید باز گرداند یک هفته فریشتگان

رحمت در خانه وی نشوند. و سفیان ثوری هر گه که سائلانرا دیدی گفتی - « جاء الغسالون يغسلون ذنوبنا » شویندگان آمدند که ما را از گناهان می بشویند و پاک کنند. و شافعی گفت - بوقت وفات فلانکس را گوئید تا مرا بشوید آنکه بوقت حاجت آن مرد غائب بود، چون باز آمد ویرا گفتند که شافعی چنین وصیت کرد تو غائب بودی. آن مرد اندوهگین شد، آنکه غریبان شافعی را بخواند و تذکرة دین بخواست هفتاد هزار درم بروی وام بود کار همه بگزارد، و گردن وی آزاد کرد، آنکه گفت - هذا غسلی آياه.

« وَ فِي الرَّقَابِ » - ای - و فی ثمنها، و بردگان که خود را از سیّد باز خرند، و مکاتب شوند، ایشانرا از مال خود نصیب دهد، تا بهای خویش دهند. و این صدقه تطوع است اینجایکه نه سهم زکوة فرض، که در آیت دیگر است. و در معنی « وَ فِي الرَّقَابِ » گفته اند که آزاد کردن بردگان است و فداء اسیران. اعرابی پیش مصطفی در آمد و گفت « علمنی عملاً يدخلنی الجنة » فقال - اعتق النسمة وفك الرقبة - قال اوليس واحداً؟ قال لعتق النسمة أن تفرد بعقها، وفك الرقبة أن تعين فی ثمنها « و روی انه قال « من اعتق نفساً مسلمة كانت فديته من جهنم ».

« وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » - ای المفروضة و « آتَى الزَّكَاةَ » الواجبة « وَ أَلْمَوْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا » معطوف است بر اول آیت - ای « ولكن البر... المومنون والموفون بعهدهم و این عهدهم با مخلوق است و هم با خالق، و بوفاء هردو فرموده اند. عهد مخلوق را گفت - « اوفوا بالعقود »، و عهد خالق را گفت « و بعهد الله اوفوا وهو الذي اخذ عليهم يوم الميثاق و امره اياهم بعهده ».

آنکه بر سبیل مدح گفت: « وَ الصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ » - آن شکیبایان در فقر و فاقه و در سختی و شدت « وَ حِينَ الْبَأْسِ » و بهنگام قتال و مجاهدت. روی ان النبى صلعم قال - « ان الله عز وجل ليبتلی المؤمن بالفقر شوقاً الى دعائه » آن همه بار بلا و درویشی و بی کامی که رب العالمین بر دوستان خود نهد از آنست که تا چون صبر کنند و بدان راضی شوند، و در دعا و ذکر و سوز و نیاز بیفزایند، آن

از ایشان بیسندد، و در درجه ایشان بیفزاید، و اگر بعکس این کردی که مال و جاه و نعمت و رایشان ریختی بودی که ایشانرا در آن بطر گرفتی، و یاد کرد و یادداشت الله فرو گذاشتندید، فتحقق فیهم قوله تم: «نساء الله فنسیهم» - و الیه الاشارة بقوله صلعم حکایة عن الله تم- «ایفرح عبدی اذا بسطت له رزقی و صببت علیه الدنيا صباً؟ أما یعلم عبدی ان ذلك له منی قطعاً و بعداً، أیحزن عبدی اذا منعت عنه الدنيا و رزقه قوت الوقت، أما یعلم عبدی ان ذلك له قرباً و وصلاً؟ و ذلك من غیرتی علی عبدی.»

«أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» - ایشان که برین صفت باشند که گفتیم و برین سیرت و طریقت روند، اگر گویند که نیکان و نیک مردان ایم راست گفتند که راست رفتند، و قیل «أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» - یعنی ما عاهدوا الله علیه ایشانند که بوفاء عهد باز آمدند، و دین و امانت که پذیرفتند، حق آن بگزاردند و در میان مؤمنان بنام مردی مخصوص گشتند. کما قال تم «رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه».

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» - روی ان اباذر رض سئل عن الايمان فقرأ هذه الآية فقال السائل - انا سألتنا عن الايمان و تخبرنا عن البر، فقال جاء رجل الى رسول الله فسأله عن الايمان فقرأ هذه الآية.

النوبة الثالثة - قوله تم: «لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ ..» الآية - از

روی ظاهر درین آیت آنچه شرط شریعت است بشناختی، اکنون از روی باطن بزبان اشارت آنچه نشان حقیقت است بشناس، که حقیقت هر شریعت را چون جان است هر تن را، تن بی جان چون بود، شریعت بی حقیقت همچنان بود. شریعت بیت الخدم است همه خلق درو جمع، و عمارت آن بخدمت و عبادت، و حقیقت بیت الحرم است عارفان درو جمع و عمارت آن بحرمة و مشاهدت، و از خدمت و عبادت نا بحرمت و مشاهدت چندانست که از آشنائی تا دوست داری، آشنائی صفت مزدور است و دوست داری صفت عارف. مزدور همه ابواب بر که در آیت بر شمردیم بیارد، آنکه گوید - آه اگر باد بر آن جهد یا از آن چیزی بکاهد، که آنکه از مزد باز مانم؛ و عارف آن همه بشرط خویش بتمامی بگزارد، آنکه گوید - آه اگر از آن ذره بماند که آنکه از دولت باز مانم.

بهرچ از راه باز افتنی چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهرچ از دوست و امانی چه زشت آن نقش و چه زیبا

مزدور گوید - نماز من روزه من وز کوه من وصبر من در بلاها و وفاء من در عهد

ها ، و عارف گوید - بزبان تذلل :

من که باشم که بتن رخت وفاء تو کشم دیده حمال کنم بار جفاء تو کشم

بوی جان آیدم از لب که حدیث تو کنم شاخ عز رویدم از دل که بلاء تو کشم

پیر طریقت گفت : - من چه دانستم که مزدور اوست که بهشت باقی اورا حظ

است ؟ و عارف اوست که در آرزوی يك لحظ است ؟ ! من چه دانستم که مزدور در آرزوی

حور و قصور است ، و عارف در بحر عیان غرقه نور است ! « **بوعلی رودباری** قدس الله

روحه بوقت نزع خواهر خود را میگفت : **یا فاطمة** » هذه ابواب السماء قد فتحت ، و

هذه الجنان قد زينت « اینك در های آسمان بگشادند و بهشتها بیاراستند و کنیزگان

بر کنگرها نشاندند و میگویند - نوشت بادای باعلی که این همه از بهر تو ساختند !

و زبان حال **بوعلی** جواب میدهد - الهی به بهشت و حورا چه لازم اگر مرا نفسی

دهی از آن نفس بهشتی سازم .

و حَقِّكَ لَا نَظَرْتَ إِلَى سِوَاكَ بَعِثْ مَوْدَةَ حَتَّى ارَاكَ

بر بندم چشم خویش و نگشایم نیز تا روز زیارت تو ای یار عزیز

« **لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ** » - بر بر قول مجمل دوزرب است : اعتقاد

و اعمال ، اعتقاد تحقیق اصول است و اعمال تحصیل فروع . و هر آنکس که اصول

بحقیقت مستحکم کرده و فروع بشرط خود بجای آورده لا محاله از ابرار است ، و منزل

ابرار دارالقرار است . و ذلك فی قوله تم - « **انَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ** » .

آنکه رب العالمین در سیاق این آیت بیان کرد همان اعتقاد و همین اعمال گفت -

« **مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآمَلَتْ كِتَابَ وَالنَّبِيِّينَ** » تا اینجایان

اعتقاد است و تمهید قواعد اصول ، و ازینجا ذکر اعمال در گرفت ، و آنکه بر دو قسم

نهاد - يك قسم مراعات مردم است در معاشرت ایشان و نواخت دور و نزدیک و مواساة

با ایشان ، چنانك گفت - « وَ آتِي الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ » - اول ابتدا بخويشان كرد كه حق ایشان مقدم است بر حقوق ديگران ، ولهذا قال النبي صلعم « لا يقبل الله صدقةً وذرهم محتاج » پس يتيمان كه ایشان عاجز ترين خلق اند و بي كسان اند ، پس بدرویشان كه هيچ مال ندارند نه مال حاضر نه مال غائب ، پس براه گذری كه هيچيز در دست ندارد ، اما باشد كه ويرا مال غائب بود ، پس بسائلان كه درویشان هم راست گويان باشند ، وهم دروغ زنان ، پس به بردگان كه خواجگان دارند كه مراعات ایشان كنند و تيمار بربند . رب العالمين ترتيب حاجت و دربايست بريشان نگه داشت ، هر كه در مانده تر و حاجت وي بيشتر و صدقه را مستحق تر ذكر وي فرا پيش داشت كه حق وي تمامتر . كريما خداوندان كه هر كسرا بجای خويش بدارد ! و استحقاق هر كس چنانك بايد برساند ! يقول نعم « ادبر عبادي بعلمي اني بعبادي خبيرٌ بصيرٌ » . قسمي ديگر از اعمال بمتعبد مخصوص است كه از وي بديگري تعدی نكند ، چون نماز بيای داشتن و صدق و اخلاص در اعمال بجای آوردن ، و بوفاء عهد باز آمدن ، و در بليات صبر كردن .

اينست كه رب العالمين گفت « وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » الى قوله « وَ حِينَ الْبَأْسِ » آنكه گفت « أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » - اينان اند كه در آن يك نيمه بر كه اعتقاد است صدق بجای آوردند ، و در آن نيمه كه اعمال است تقوى كار فرمودند ، و صدق و تقوى كمال ايمانست ، وهم الذين قال الله تعالى « أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا » الآية - و تمامتر خبري از مصطفی صلعم كه لايق است باين آيت و ابواب بر درو جمع ، هم قسم اعتقاد وهم قسم اعمال وهم مكارم الاخلاق خبر سويد حارث است :- قال :- « وَ فَدَتِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ سَابِعُ سَبْعَةٍ مِنْ قَوْمِي فَلَمَّا دَخَلْنَا عَلَيْهِ وَ كَلِمَانَهُ اعْجَبَهُ مَا رَأَى مِنْ سَمْتِنَا وَ زِينَتِنَا ، فَقَالَ مَا أَنْتُمْ ؟ قُلْنَا مُؤْمِنُونَ ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ قَالَ لِكُلِّ قَوْلٍ حَقِيقَةٌ فَمَا حَقِيقَةُ قَوْلِكُمْ وَ اِيْمَانِكُمْ ؟ قَالَ سُوَيْدٌ - فَقُلْتُ خَمْسٌ عَشْرَةَ خَصْلَةً - : خَمْسٌ مِنْهَا - أَمَرْتَنَا بِرِسَالِكَ أَنْ نُوْثِقَ بِهَا ، وَ خَمْسٌ مِنْهَا - أَمَرْتَنَا بِرِسَالِكَ أَنْ نَعْمَلَ بِهَا ، وَ خَمْسٌ مِنْهَا تَخَلَّفْنَا بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَ نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا أَنْ تَكْرَهُ مِنْهَا شَيْئًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

فما الخمس الخصال التي أمرتكم رسلي ان تؤمنوا بها ؟ قلنا امرتنا رسلك ان تؤمن بالله
و ملائكته و كتبه و رسله و البعث بعد الموت ، قال فما الخمس التي أمرتكم ان تعملوا
بهن ؟ قلنا امرتنا رسلك ان تقول جميعاً لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وان نقيم الصلوة
و نؤتي الزكوة ، و نحج البيت من استطاع اليه سبيلاً ، و نصوم شهر رمضان ، و نحج على
ذلك ، قال فما الخمس الخصال التي تخلقتم بها ؟ قلنا - الشكر عند الرخاء ، والصبر عند البلاء
والصدق عند اللقاء ، والرضا بمواقع القضا ، و مناجزة الاعداء ، فتبسم رسول الله صلعم و
قال - ادباء فقهاء عقلاء حكماء ، كادوا من فقههم ان يكونوا انبياء ، يالها من خصال !
ما اشرفها و ازينها ! و اعظم ثوابها ! ثم قال رسول الله اوصيكم بخمس خصال لتكمل
عشرون خصلة - قلنا - اوصنا يا رسول الله ! فقال ان كنتم كما تقولون ، فلا تجمعوا ما لا
تأكلون ، ولا تبنيوا ما لا تسكنون ، ولا تنافسوا في شئى عنه تزولون ، وارغبوا فيما عليه
تقدمون ، و فيه تخلصون ، واتقوا الله الذي اليه ترجعون و عليه تعرضون .

النوبة الاولى قوله تم : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - اى ايشان كه بگرويدند

« كُتِبَ عَلَيْكُم » بر شما نوشتند و واجب کردند « الْقِصَاصُ » باز کشتن بکشتن
ناحق ، « فِي الْقَتْلِ » در کشتگان مسلمانان بناحق ، « الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ » آزاد بازاد
« وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ » و بنده ببنده ، « وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى » زن بزน « فَمَنْ عَفَى لَهُ »
هر کس كه ويرا آسان فرا گذارند « مِنْ أَخِيهِ شَيْئاً » از کابرادرى چيزى « فَاتَّبَاعُ »
ويرا گویند تا برى ديت سپردن رود ، « بِالْمَعْرُوفِ » به نيكوئى ، و بزودى « وَأَدَاءُ
إِلَيْهِ » و کار گزاردن بوى « بِإِحْسَانٍ » به نيكوئى و زود گزاری ، « ذَلِكَ » اين
پذيرفتن ديت از قاتل و فرا گذاشت قصاص ، « تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ » سبك كردن
کاری گران است از خداوند شما ، « وَرَحْمَةٌ » و بخشودنى آشکارا ، « فَمَنْ اعْتَدَى »
هر کس كه از اندازه در گذارد و افزونى جوید و باز خون ناحق ریزد ، « بَعْدَ ذَلِكَ »

پس از آنکه یکی ریخت و ازو دیت ستدند، « فَلَهُ عَذَابُ أَلِيمٌ ^{۱۷۸} » اوراست عذابى درد نماى درد افزای .

« وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ » - و شما را در قصاص کردن زند گانیست
 « يَا أُولِي الْأَلْبَابِ » ای زیر کان خداوندان مَرغ ^(۱) و خداوندان خرد « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ^{۱۷۹} » تا به پرهیزید .

« كُتِبَ عَلَيْكُمُ » - نبشته آمد بر شما و واجب کردند « إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ » چون بیکى از شما مرگه آید « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا » اگر ازین جهانی چیزی بگذارد « أَلَوْصِيَّتُهُ » اندرز کردن « لِلْوَالِدَيْنِ » پدر و مادر خویش را، « وَالْأَقْرَبِينَ » و خویشاوندان را « بِالْمَعْرُوفِ » بچم و انصاف ^(۲) و هموار بى اجحاف، « حَقًّا » نبشته آمد آن وصیت بسزا و راستی، « عَلَى الْمُتَّقِينَ ^{۱۸۰} » بر پرهیزندگان از شرك .
 « فَمَنْ بَدَّلَهُ » - هر که بگرداند آنرا « بَعْدَ مَا سَمِعَهُ » پس آنکه بشنید آنرا،
 « فَأَنَّمَا إِنَّهُ عَلَى الدِّينِ يُدِلُّونَهُ » بزه مندى آن بریشان که تبدیل میکنند « إِنْ
 اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^{۱۸۱} » که الله شنواست دانا .

« فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ » - هر که ترسد از آن وصیت کننده « جَنَفًا » بیدادى و کثرى، « أَوْ إِنْهَا » یا بزه مندى « فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ » صلح سازد میان ایشان « فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » بروى بزه مندى نیست، « إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^{۱۸۲} » که الله آمرزگارست و بخشاینده .

۱ - مَرغ = منز ، کذا فی نسخهین الف و د ۲ - کذا فی الف و د

النوبة الثانية - قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا...» الآية - مفسران گفتند

این آیت در شأن دو قبیله عرب فرود، آمد یکی شریف و دیگر وضع، میگویند **اوس و خزرج** بودند، و بعضی گفتند **قریظه و نضیر** بودند، بایکدیگر جنگ کردند و از ایشان که شریف بودند قومی کشته شدند بدست آنان که وضع بودند، و این در بدایت اسلام بود و بجاهلیت قریب العهد بودند، هم بر عادت و حکم جاهلیت گفتند - لنقتلن بالعبد متا لحر منهم، و بالمرأة متا الرجل منهم، و بالرجل متا الرجلین منهم و لنضاعفن الجروح - گفتند به بنده ما آزاد ایشان باز کشیم و زن ما مرد ایشان و بیک مرد ما دو مرد از ایشان، و قصاص جراحاتها مضاعف کنیم، که ما از ایشان مهتر و شریفتریم، آنکه قصه خویش بحضرت نبوی آنها کردند. **مصطفی** ایشانرا بر اوستی و برابری فرمود، رب العالمین در شأن ایشان آیت فرستاد و رسول خدا برایشان خواند، و همه منقاد شدند و بحکم خدا و رسول فرو آمدند.

«الْحُرُّ بِالْحُرِّ» - آزاد بازاد «وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ» و بنده به بنده، و در ابتداء اسلام زن زن کشتندید و مرد بمرد «وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى» منسوخ گشت به «النفس بالنفس والعبد بالعبد» مستثنی ماند بدلالات سنت.

اکنون حکم آیت علی الجملة بدان - هر دو شخص که در دین و در حریت برابر باشند و در حرمت، و یکی از آن دیگر را بکشد بقصد، رواست که او را باز کشتند بوی، پس مسلمان بمسلمان باز کشتند، و ذمی بذمی، و آزاد بازاد، و بنده به بنده، و مرد بمرد، و زن بزنی، و مسلمانرا بذمی باز نکشتند بمذهب **شافعی** رض، و نه آزاد به بنده که ایشان در عصمت برابر نه اند. و **امیر المومنین** ع گفت «من السنة ان لا يقتل مسلم بكافر وان لا يقتل حر بعبد» اما ذمی بمسلمان و بنده باز کشتند، همچنین فرزند به پدر و فرزند بمادر باز کشتند، و پدر را بفرزند و مادر را بفرزند نه، و جماعتی را بیک شخص باز کشتند بحکم اجماع، و زن را بمرد باز کشتند و مرد را بزنی بحکم خبر. «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ» - این هاء در - له - با قاتل شود، کشته را به برادر کشته

خواند و عصمت اسلام و برادری میان قاتل و قتل بخون نا حق بنبرید ، و نیز بقتل اسم ایمان از وی به نیفتاد که در تحت این خطاب است که « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » و این عفو آنست که اولیاء کشته خود به بخشند و بدیت صلح کنند . میگوید - هر کس که ویرا از برادر کشته وی قصاص عفو کنند « فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ » - قاتل را گوئید یعنی تا بر پی دیت سپردن رود ، به نیکوئی و کارگزاردن بزودی .

معنی دیگر « فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ » اورا گوئید ، یعنی ولّی کشته را ، که باین قاتل میخواهد که با وی بدیت صلح کند ، توهم پس این صلح فرا رو ، و این دیت به پذیر بی تشدید و تهدید . اگر کسی گوید چه فایده را « فَمَنْ عَفَى لَهُ » بفعل مجهول گفت « فَمَنْ عَفَى لَهُ إِخْوَهُ » نکفت ؟ جواب آنست که تا معلوم شود که در شرع فرق نیست میان آنک صاحب دم يك کس باشد و عفو کند ، یا جماعتی باشند و يك کس از جمله ایشان عفو کند ، در هر دو حال قصاص بیفتد و با دیت گردد ، و دیت مردی مسلمان که بقصد کشته شود دیت مغلظه است حالی بر قاتل واجب شود صدا شتر بسه قسم ، و آنرا مثلثه گویند سی حقه ، و سی جذعه ، و چهل خلفه ، که بچه در شکم دارند ، و اگر بخطا کشته شود یا شبه عمد بود نه عمد محض دیت مخففه واجب شود بر عاقله ، و دیت مخففه مؤجل واجب شود بر پنج قسم - آنرا خمسه - گویند بیست حقه ، و بیست جذعه ، و بیست بنت لبون ، و بیست ابن لبون ، و بیست بنت محض ، الا اگر خویشاوندی را کشد یا در ماههای حرام کشد . ذوالقعدة و ذوالحجه و محرم و رجب ، یا در حرم مکه ، که آنکه دیت مغلظه واجب شود ، اگر چه قتل خطا باشد ، پس اگر شتر نا یافت بود یا ببهای خویش بدست نیاید ، دیت مردی مسلمان هزار دینار زر سرخ باشد ، یا دوازده هزار درم سپید ، و دیت جهود و ترسا ثلث دیت مسلمان است بحکم خبر ، و دیت مجوس خمس دیت اهل کتاب است ، و هشتصد درم بقول عمر خطاب ،

و دیت زنان از هر جنس نیمه دیت مردان است، و عاقله مرد عصبه وی باشند، آنان که بعضیت و جزئیت در میان ایشان نباشد یعنی که پدران و فرزندان در آن نشوند، و این بمذهب **شافعی** است، علی الخصوص آنکه این عاقله تحمل دیت مخففه کنند بشرط آنکه مکلف باشند، و توانگر و موافق جوانی در دین بمدت سه سال هر سالی ثلث دیت، و آنکه هر توانگری را هر سال نیم دینار و اگر متوسط باشد دانگ و نیم، و آنچه در باید از بیت المال مسلمانان بدهند.

« ذَلِك تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ » - این عفو کردن قصاص و دیت دادن تخفیفی تمام است و رحمتی فراخ از خداوند شما، و دیت این امت را خاصه، که هیچکس دیگر را نبود از ولد آدم، در **توریه** قصاص است یا عفو، و در **انجیل** امر است بعفو، و در **قرآن** هم قصاص است و هم عفو و هم دیت.

در خبر می آید که **مصطفی** صلعم گفت - « ثم انتم يا خزاعه قد قتلتم قتيلا من هذيل وانا والله عاقله فمن قتل قتيلا بعده فاهله بين خيرتين : ان احببوا قتلوا ، وان احبوا اخذوا العقل » .

« فَمَنْ اعْتَدَى . . . » - این را دو تأویل کرده اند : یکی آنست که یکبار از قاتل بنا حق بیش دیت نپذیرند، اگر دیگر کشد لابد ویرا قصاص کنند، هر چند که ولی خون بدیت رضا دهد، و این مذهب قومی است از علما. و دیگر تأویل آنست که از آنکس که با خون نا حق گردد پس آنک یکبار دیت ستندن ازو، توبت نپذیرند و لابد فردا با آتش عذاب کنند او را، و از اعتداست ولی خون را که گوید بدیت رضا دادم تا قاتل فرا پیش آید ایمن، آنکه ویرا بکشد.

« وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ » - آیه . . ای ولکم فی القصاص ناه، میگوید شما را در باز کشتن کشندگان مسلمانان بگزار زندگانی است و باز داشتن دیگران مردمان را از کشتن بگزار.

« يَا أُولِي الْأَلْبَابِ » - ای خداوندان خرد، و ای زیرکان، در جاهلیت قاتل

را باز نمی کشتند . میگفتند یکی کم شد تا دیگری کم نشود . این جواب آنست که ای زیرکان آن انبوهی در قصاص است نه در فرو گذاشت .

« لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - قصاص کنید تا پرهیزید . عن عبد الله بن مسعود قال -

قال رسول الله صلعم : « لا يحل دم امرء مسلم يشهد ان لا اله الا الله ، و اني رسول الله الا باحدى ثلث : النفس بالنفس ، والسيب الزاني ، والمارق لدينه ، والتارك للجماعة . » و روى انه قال صلعم : « لا يحل دم امرء مسلم يشهد ان لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله الا باحدى ثلث : زنا بعد احصان - فانه يرحم ، و رجل خرج محار باله رسول الله فانه يقتل او يصلب او ينفي من الارض ، او يقتل نفساً فيقتل بها » . وقال صلعم « كل ذنب عسى الله ان يفره الامن مات مشركاً او مؤمنٌ يقتل مؤمناً متعمداً . »

معنی دیگر گفته اند - و لکم فی القصاص حیوة - أراد به فی الآخرة - یعنی که اگر درین جهان قصاص کند در آن جهان از قصاص رستگاری یافت ، و گرنه لابد در آن جهان قصاص خواهند از وی . قال النبی صلعم : - « یجىء المقتول بالقاتل يوم القيمة ناصيته و رأسه بيده و اوداجه تشخب دماً ، يقول - يا رب قتلني حتى يدينه من العرش . » « كَتَبَ عَلَيْكُمْ ... » - ای فرض و اوجب علیکم « إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ

الْمَوْتُ » ای اسبابه و مقدماته من الامراض والعلل « إِنْ تَرَكَ خَيْراً » ای مالا . خیر اینجا بمعنی - مال - است ، چنانک در قرآن چند جایگه گفت - « قل ما انفقتم من خیر » یعنی من مال ، « و ما تنفقوا من خیر . » ای مال ، « انی احببت حب الخیر » یعنی حب المال ، « و انه لحب الخیر لشدید * » یعنی لحب المال . و در قرآن خیر آید بمعنی - ایمان - چنانک در سورة الانفال گفت : « ولو علم الله فیهم خیراً لا سمعهم » یعنی ایماناً ، و قال تم « ان يعلم الله فی قلوبکم خیراً » ای ایماناً ، و در سورة هود گفت : « لن يؤتیهم الله خیراً » ای ایماناً . و خیر بمعنی - اسلام - آید : چنانک در سورة البقره گفت : « ان ينزل علیکم من خیر من ربکم » و در سورة القلم : « متاع الخیر » ای للاسلام ، و خیر بمعنی - عافیت - آید ، چنانک در سورة الانعام گفت : « وان یمسک بخیر » ای بعافیه ،

و در یونس گفت: «و ان یردك بخیر»، ای بعافیه و خیر بمعنی - اجر - آید: چنانك در سورة الحج خواند: «لكم فيها خير» یعنی فی البدن اجر و خیر بمعنی - طعام آید چنانك در سورة القصص گفت: «انی لما انزلت الی من خیر فقیر» یعنی من طعام فقیر. و خیر بمعنی - ظفر - آید چنانك در سورة الاحزاب گفت: «و رد الله الذین كفروا بغیظهم لم ینالوا خیراً» یعنی الظفر فی القتال.

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ» الآية... میگوید واجب کردند بر شما وصیت کردن مادر و پدر را و خویش و بیوند را آن زمان که مخایل مرگ بر شما ظاهر شود، و اسباب آن به بینید، و مال دارید که در آن وصیت کنید. و این آیت پیش آیات موارث فرو آمده بود، بآن سبب که ایشان در عادت جاهلیت اجنبیانرا و بیگانگانرا بحکم ریا و سمعه وصیت میکردند، و خویشاوندان خود را فرو میگذاشتند، الله تم ایشانرا ازین عادت بر گردانید و وصیت از بهر پدر و مادر و جمله خویشان فریضه گردانید، پس چون آیات موارث فرو آمد وصیت پدر و مادر و دیگر وارثان منسوخ گشت بگفت مصطفی ع و بیان وی، «ذلك قوله صلعم حين نزلت آية الموارث: «ألا إن الله سبحانه قد أعطى كل ذي حق حقه، ألا لا وصية لوارثٍ» پس خویشاوندانی را که وارث نبودند وصیت در حق ایشان فریضه بماند بقول بعضی علما: وهو ابن عباس والحسن والضحاك وقتاده وطاوس. قال الضحاك: «من مات ولم یوص لذی قرابة فقد ختم عمله بمعصية، و قول درست آنست: که فرض وصیت به کلی منسوخ شد هیچکس را واجب نیست نه خویشاوندانرا و نه دیگرانرا، اما مستحب است اگر وصیت کند، فضیلت باشد، و اگر نکند، فریضه نیست و عاصی نشود. و هو قول علی و ابن عمر و عایشه و عكرمة و مجاهد والسدي قال عروة بن الزبير «دخل علی ع علی رجل یعوده - فقال انی اريد ان اوصی فقال، علی ان الله تم یقول، «ان ترك خیراً» و انما تدع شیئاً یسیراً فدعه لعیالك فانه افضل. » و قال رجل لعایشه: انی اريد ان اوصی قالت - كم مالك؟ قال ثلثة آلاف. قالت - و كم عیالك؟ قال اربعة فذكرت له ما ذكر علی - و روی

ان ابن عمر لم یوص فقال - اما ما لی فالله اعلم ما کنت اصنع فیه فی الحیوة - واما ریاعی فما احب ان یشرک ولدی فیهما احدٌ « و قال عروة بن ثابت للربیع بن خثیم - اوص لی بمصحفک ، قال فنظر الی ابنه وقال « واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب الله » . اکنون اگر کسی وصیت کند بر سبیل استحباب و طلب فضیلت چنان باید که درویشانرا کند نه توانگرانرا ، و بر ثلث نیفزاید که رب العالمین گفت : « بِالْمَعْرُوفِ » - معروف آنست که وصیت هموار و با انصاف بود ، و اجحاف نیارد در میراث وارث .

« حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ » - ای کتب الوصیة حقاً - نبشته آمد وصیت بر شما نبشتنی بحق و سزا و راستی ، که چنین سزد و چنین باید ، « عَلَی الْمُتَّقِینَ » - این تقوی توحید است یعنی پرهیزکاران از شرک با خدای عزوجل .

« فَمَنْ بَدَّلَهُ » الایة ... ای بدل الایضاء هر که وصیت بگرداند و در آن تغییر و تبدیل آرد از اولیا و اوصیا بزمندی آن تغییر و تبدیل برایشانست ، که تغییر کنند نه بر موصی ، و الله شنوا و داناست ، وصیت از کننده می شنود و تبدیل از خلاف کننده میداند .

« فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ » الایة ... بتشدید و تخفیف خوانده اند ، حمزه علی و یعقوب و ابو بکر بتشدید خوانند ، دیگران بتخفیف خوانند ، و معنی هر دو یکسانست . اوصی - و وصی - لغتان .

« فَمَنْ خَافَ » - این خوف بمعنی علم است ای - فمن علم من موصٍ ظلماً و عدولاً عن الحق - هر کس که بداند که آن وصیت کننده بیداد کرد در وصیت ، « فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ » - آنکه میان اصحاب ترکت و ارباب سهام صلح سازد ، و آن جور و ظلم با جای آرد « فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » - برین بر جای آرنده بزمندی نیست ، و آن صلح که وی ساخت از تبدیل بزمند نیست . معنی دیگر گفته اند - هر کس که بداند که آن وصیت کننده ظلم خواهد کرد ، و قصد حیف و جور دارد بر ورثه ، و او را ننگیندارد در آن حال که وصیت میکند ، بلکه صلح سازد میان وی و میان ورثه و او را

بعدل و انصاف فرمايد « فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ » - لانه ليس بمبتدل بل هو متوسط مصلح .
 روى عامر بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه قال - كنت مع رسول الله صلعم فى حجة الوداع ، فمرضت مرضاً اشرفت على الموت . فعادنى رسول الله فقلت - يا رسول الله ان لى مالاً كثيراً و ليس يرثنى الا ابنة افاوصى بثلثى مالى ؟ قال لا - قلت - فبشطر مالى ؟ قال لا - قلت بثلث مالى ؟ قال - نعم ، الثلث ، و الثلث كثير ، انك يا سعد ان تترك ولدك اغنياء خير من ان تتركهم عالة يتكففون الناس . » و روى ابو امامة قال - قال رسول الله من خاف فى وصيته القى فى اللوى ، و اللوى واد فى جهنم . و عن ابى هريرة قال - قال رسول الله : « ان الرجل ليعمل بعمل اهل الخير سبعين سنة فاذا اوصى خاف فى وصيته فيختم له فى شر عمله فيدخل النار ، و ان الرجل ليعمل بعمل اهل الشر سبعين سنة فاذا اوصى لم يحف فى وصية فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة ، ثم قال ابو هريرة اقرؤا ان شئتم تلك حدود الله الى قوله « و لهم عذاب مهين »

آنكه در آخر آيت گفت « اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ » - يعنى كه اگر اين وصيت كننده آن حيف و ظلم بنادانى كرد در وصيت كه حيف در آن نشناخت و ظلم ندانست پس الله آمرزگارست و بخشاينده ، او را بيامرزد و ببخشايد .

الشوبة الثالثة - قوله تم : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » الاية ... - يا - نداء كالمبد

است ، و آى - نداء دل ، و ها - نداء جان ، ميگويد - اى همگى بنده اگر طمع دارى كه قدم در كوى دوستى نهى ، نخست دل از جان بردار ، و معلومى كه دارى از احوال و اعمال همه در باز ، كه در شرع دوستى جان بقصاص از تو بستانند ، و معلوم بديت ، و هنوز چيزى در بايد . اينست شريعت دوستى ، اگر مرد كارى در آى و اگر نه از خويشتن دوستى و تردامنى كارى نرود .

از پى مردانگى پاينده ذات آمد چنار وز پى تر دامنى اندك حيوه آمد سمن
 جان فشان و راه كوب و راد زى و مرد باش تاشوى باقى چودامن بر فشانى زين دمن
 آرى ! عجب كارى است كار دوستى ! و بلعجب شرعى است شرع دوستى ! هر كشته

را در عالم قصاص است یا دیت بر قاتل واجب، و در شرع دوستی هم قصاص است و هم دیت و هر دو بر مقتول واجب.

پیر طریقت - گفت - « من چه دانستم که بر کشته دوستی قصاص است، چون بنکرستم این معامله ترا با خاص است، من چه دانستم که دوستی قیامت محض است؟ و از کشته دوستی دیت خواستن فرض! سبحان الله این چه کارست این چه کار! قومی را بسوخت، قومی را بکشت، نه يك سوخته پشیمان شد و نه يك کشته برگشت!

کم تقتلوننا و کم نحبکم
یا عجباً کم نحب من قتلنا
نور چشم خاك قدمهای توباد
آرام دلم زلف بخمهای توباد
در عشق نو داد من ستمهای توباد
جانی دارم فدای غمهای توباد

يكی سوخته و در بقراری بمانده، يكی کشته و در میدان افراد سرگشته، يكی درخبر آویخته، يكی در میان آمیخته، آن تخم که ریخته؟ وین شور که برانگیخته؟ يكی در غرقاب، يكی در آرزوی آب، نه غرقه آب سیراب، نه تشنه را خواب.

« كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ » - وصیت خداوندان مال دیگرست و وصیت خداوندان حال دیگر، وصیت توانگران از مال رود، و وصیت درویشان از حال. توانگران با آخر عمر از ثلث مال بیرون آیند، و درویشان از صفاء احوال و صدق اعمال بیرون آیند، چندانك عاصی از کرد بد خویش برخود بترسد، ده چندان عارف با صدق اعمال و صفاء احوال برخود بترسد، اما فرق است میان این و آن: که عاصی را ترس عاقبت است و بیم عقوبت، و عارف را ترس اجلال و اطلاع حق است. این ترس عارف هیبت گویند، و آن ترس عاصی خوف، آن خوف از خبر افتد. و این هیبت از عیان زاید، هیبت ترس نیست که نه پیش دعا حجاب گذارد، نه پیش فراست بند، نه پیش امید دیوار، ترس نیست گدازنده و کشنده، تاندا «الاتخافوا ولا تحزنوا» نشنود نیار آمد! خداوند این ترس را کرامت می نمایند، و به بیم زوال آن ویرا می سوزانند، و نور می افزایند و فزع تغیر در وی می افکنند.

بو سعید بو الخیر را قدس الله روحه این حال بود بوقت نزع، چون سر عزیز بر بالین مرگ نهاد گفتندش - ای شیخ قبله سوختگان بودی، مقتدای مشتاقان، و آفتاب جهان، اکنون که روی بحضرت عزت نهادی، این سوختگانرا وصیتی کن، کلمه گوی تا یاد گاری باشد. شیخ گفت:

پر آب دو دیده و پر آتش جگرم
پر باد دو دستم و پر از خاک سرم
بشر حافی راهمین حال بود بوقت رفتن، گریستن وزاری در گرفت، گفتند: یا، ابا نصر
أحب الحیوة؟ مگر زندگی می دوست داری؟ و مرگ را کراهیت؟ گفت: نه «ولكن
القدم علی الله شدید» - برخدای رسیدن کاری بزرگ است و سهمگین. این حال گروهی
است که بوقت رفتن هیبت و دهشت برایشان غالب شود از تجلی جلال و عزت حق، و تا
نداء «الآنخافوا» نشنوند نیارامند. باز قومی دیگرند که بوقت رفتن ایشانرا تجلی
جمال و لطف حق استقبال کند، و برق انس تابد، و آتش شوق زبانه زند، چنانکه پیر اهل
سلامت عبداللہ منازل یکی پیش وی در شد، گفت: ای شیخ! مرا در خواب نمودند
که ترا یکسال زندگی مانده است، شیخ یکی بر سر زد گفت: «آه! که یکسال دیگر
در انتظار ماندیم» آنکه برخاست و در وجد و جدان خویش بجنبید، و اضطرابی بنمود
از خود بیخود شد. و گفت: - آه کی بود که آفتاب سعادت بر آید، و ماه روی دولت
در آید.

کی باشد کین قفص به پردازم
در باغ الهی آشیان سازم
مکحول شامی مردی مردانه بود، و در عصر خویش یگانه، در دو اندوه این
حدیث او را فرو گرفته، هرگز نخندید. و در بیماری مرگ جماعتی پیش وی در شدند
و می خندید. گفتند: ای شیخ! تو همواره اندوهگن بودی؟ این ساعت اندوه بتولایق تر
چرا می خندی؟ گفت: - «چرا نخندم و آفتاب جدائی بر سر دیوار رسید، و روز انتظارم
برسید، اینک درهای آسمان گشاده و فریشتگان بر دایره میزنند که مکحول بحضرت
می آید.»

وصل آمد و از بیم جدائی رستیم
با دلبر خود بکام دل بنشتیم

النوبة الاولى - قوله تم: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا - » ای ایشان که بگرویدند « كُتِبَ عَلَيْكُمُ » نبشته آمد بر شما « الصَّيَامُ » روزه داشتن « كَمَا كُتِبَ » همچنانك نبشته آمده بود « عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » برایشان که پیش از شما بودند « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » ^{۱۸۳} تا مگر شما باز پرهیزنده آفید.

« أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ » - روزی چند شمرده، « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً » هر کس که از شما بیمار بود « أَوْ عَلَى سَفَرٍ » یا در سفری « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » هام شمار آن در روزگاری دیگر روزه باز دارد، « وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ » و بریشانست که توانند که روزه دارند و خواهند که ندارند « فِدْيَةٌ » باز خریدن آن « طَعَامُ مَسْكِينٍ » بطعام دادن درویشی هر روز را مدی « فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا » هر که بر مدد بیفزاید بطوع دل، « فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ » آن ویرا به است « وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ » و اگر روزه دارید شما را خود به « إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » ^{۱۸۴} اگر دانید.

« شَهْرُ رَمَضَانَ » - ماه رمضان « الَّذِي أَنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنَ » آن ماه که قرآن در آن فرو فرستادند « هُدًى لِلنَّاسِ » راه نمونی مردمان را « وَ بَيِّنَاتٍ » و نشانها نمودن ایشان را « مِنْ الْهُدَى » از راه نمونی حق، « وَالْفُرْقَانِ » و جدای نمودن میان حق و باطل « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ » هر که حاضر و مقیم بود از شما در ماه رمضان، « فَلْيَصُمْهُ » گوی روزه دارد، « وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ » و هر که بیمار بود یا در سفری « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » گوی میخورد و هام شمار آن در روزگاری دیگر روزه باز دار « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ » الله بشما آسانی میخواهد « وَ لَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » و دشواری نمیخواهد، « وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » و فرمود تا شمار تمام

کنید «وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ» و خداوند خویش را به بزرگی بستائید «عَلَيَّ مَا هَدَيْكُمْ»
 بآنکه شما را راه نمود «وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»^{۱۸۰} و مگر تا از وی آزادی کنید.
النوبة الثانية - قوله نعم: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ»

الآية.. معنی - صیام - در شریعت باز ایستادنست از طعام و شراب و شهوت را ندن بایت و در لغت عرب از هر چیز باز ایستادن است، چنانکه کسی از گفتن باز ایستد گویند - صام عن الكلام و ذلك فی قوله تع «انی نذرت للرحمن صوماً» و کسی که از نیکی و برّ باز ایستد گویند صام عن المعروف - و چهارپای که از علف و حرکت باز ایستد گویند - صامت الدابة.
 «كَمَا كُتِبَ عَلَيَّ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ» - سخنی مجمل است، دو وجه احتمال کند: یکی آنست که بر پیشینیان همین ماه رمضان بقدر وقت و عدد و روزگار واجب کرده بودند، اما فرق آنست که اندر شرع ایشان روا نبودی اندر شهای ماه روزه جز یکبار بول شب طعام خوردن و شراب و باز اندرین شرع مقدس رب العالمین تیسیر ارزانی داشت، و همه شب شراب و طعام و تمتّع مباح کرد. ازینجا گفت **مصطفی ع** «فضل ما بین صیامنا و صیام اهل الكتاب اكلة السحر».

و دیگر وجه آنکه اصل روزه و حدود کیفیت آن واجب کرده بودند اما نه بوقت ماه رمضان، و نه عدد سی روز. اگر وجه اول گوئیم - آنست که **حسن بصری و سدی** و جماعتی گفتند - که بر ترسایان پیشینیان ماه رمضان واجب کردند، و بودی که رمضان بتابستان گرم بودی یا بزمستان سرد، ایشان تغییر کردند و با فصل ربیع گردانیدند، و کفّارت آن تغییر را ده روز درافزودند، و بعد از آن پادشاه ایشان ده روز دیگر درافزود عارضی را که رسیده بود او را، تا به پنجاه روز قرار گرفت. **شعبی** گفت - اگر همه سال روزه دارم به روز شك ندارم که این سنت ترسایان است، که ماه رمضان بر ایشان واجب کردند و ایشان بول ماه يك روز درافزودند، و بآخر يك روز، یعنی که احتیاط میکنیم تا هیچ روز فوت نشود، پس هر قرنی که آمدند پیش روان خود را متابعت کردند، و بول ماه يك روز می افزودند، و بآخر يك روز تا به پنجاه روز قرار گرفت - اینست که

خدای گفت: «كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» - و مصطفی ع ازینجا گفته - که بر ماه رمضان پیدشی مکنید بر روزه داشتن يك روز یا دو روز ، روزه دارید چون ماه بینید ، و روزه گشائید چون ماه به بینید ، اگر ماه پوشیده باشد شعبان سی روز بشمرید پس روزه گیرید - اکنون بحکم این خبر شاید روز شك روزه داشتن به نیت روزه ماه رمضان ، که این خود درست نیاید اصلاً ، و همچنین شاید به نیت فریضه قضایا نذر یا کفارت روزه داشتن درین روز ، که کراهیت است ، اما اگر به نیت تطوع روزه دارد ، اگر پیش از آن رجب و شعبان روزه داشته است ، یا ویرا عادتی مستمر بوده ، بر وفق آن عادت رواست و اگر عادتی نبوده و در اول شعبان روزه نداشته ، پس البته روا نیست و معصیت است ، اماروی عن عمار بن یاسر رضانه قال - من صام اليوم الذی یشک فیہ فقد عصی ابا القسم صلعم .

اما وجه دوم - که احتمال میکند آنست که اصل روزه داشتن و حدرد آن بشناختن بر شما بنشستند ، چنانک بر پیشینیان نبشتند ، و بر پیشینیان روزه روز عاشورا و ایام البیض واجب بود . و اول کسی که روزه داشت آدم بود ، قال علی بن ابی طالب علیه السلام لما هبط آدم من الجنة الى الارض ، احرقته الشمس فاسود جسده ، فاتاه حبرئیل فقال یا آدم اتحب أن یبیض جسدك ؟ قال - نعم - قال فصم من الشهر ثلثة ايام ثلثة عشر و اربعة عشر و خمسة عشر فصام آدم اول یوم ، فابیض ثلث جسده ، و صام الیوم الثانی فابیض ثلث جسده ، و صام الیوم الثالث فابیض جسده كله ، فسمیت - ایام البیض - و مصطفی ع چون در مدینه شد همچنین روزه داشت ایام البیض و روز عاشورا تا هفتم ماه بر آمد ، آنکه روزه ماه رمضان واجب کردند باین آیت که گفت : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » الی قوله « اَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ » ، و هر چند که این مجمل بود آیت دیگر مفسر کرد گفت : « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » الی قوله - « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ » - آنکه بفرمود . تا جمله این ماه روزه دارند آنجا که گفت - « وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » - و مصطفی ع بیان کرد و در شرح بیفزود گفت : « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته

فان غمّ علیکم الهلال فعدوا ثلثین .

معنی دیگر گفته اند « کَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » میگوید روزه بر شما چنان نبشتمد که بر جهودان و نر سایان و بر اهل ملتها ، که شبهای روزه چون بختندید برایشان طعام و شراب و مباشرت اهل حرام بودی . میگوید بر شما همچنان حرام است بعد از نماز خفتن و خواب و این در ابتداء اسلام بود ، پس منسوخ شد بآن آیت که « احلّ لکم لیلۃ الصیام ... » آیه .

آنکه گفت : « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - روزه بدان فرمود تا به پرهیزد از طعام و شراب و مباشرت در حال روزه داشتن ، و این تنبیهی عظیم است خلق را که چون روزه دار را بحکم روزه از ملک مباح و شهوت راندن حلال می باز دارند از ملک دیگران و حرامها اولیتر که بازایستند ، و از شهوت راندن بآن معنی بازداشتند تا مسالك شیطان در باطن روزه دار بسته شود ، و راه بوی فرو گیرد تا وسوسه نکند ، و الیه الاشارة بقول النبی ص « ان الشیطان لیجرى من ابن آدم مجرى الدم فضعوا مجاریه بالجوع » و قال صلعم « الصّوم جنة »

« آیاماً معدودات » - ای کتب علیکم الصیام فی « آیاماً معدودات » - روزه بر شما نبشتمد روزی چند شمرده ، سی روز یا بیست و نه روز ، و این معدودات صیغتی است تقلیل را ، عرب چیزی که در ذکر اندک فرا نمایند گویند - معدوده ، و در قرآن « دراهم معدوده » و « آیاماً معدوده » بر این طریق است . ارباب معانی گویند : « آیاماً معدودات » تخفیفی است که فرا بی تکلیف داشت ، چون بند گانرا بر روزه تکلیف کرد و این بار حکم بریشان نهاد ، آیاماً معدودات بگفت تا بر بنده آن تکلیف گران نیاید ، و نظیره قوله تم « وَاجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ » ثم قال بعده : « و ما جعل علیکم فی الدین من حرج »

« فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا » - هر که از شما بیمار بود و طاقت روزه ندارد یا در سفری باشد و روزه بگشاید در آن سفر بروی است که هام شمار آن در روزگاری

دیگر روزه باز دارد، اگر پیوسته خواهد و اگر گسسته هر دو رواست. وجوه و نظایر مرض در قرآن چهار است :- یکی بمعنی - شك - چنانك در اول سورة البقرة گفت « فی قلوبهم مرضٌ » ای شك و در سورة التوبة « و اما الذين فی قلوبهم مرضٌ » ای شك، و در سورة محمد ص « رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » ای شك. وجه دوم مرض بمعنی - فجور - است چنانك در سورة الاحزاب بدو جایگه گفت: « فيطمع الذي في قلبه مرضٌ » « لئن لم ينته المنافقون » « والذين في قلوبهم مرضٌ » ای فجور، وجه سیم مرض بمعنی - جراحت - است چنانك در سورة النساء و در سورة المائدة گفت :- « وان كنتم مرضى » ای جرحی، وجه چهارم مرض بیماری - است بعینه، چنانك درین آیت گفت « فمن كان منكم مريضاً » و در آن آیت دیگر « و من كان مريضاً » ای من جميع الالوجاع، و در سورة النور و در سورة الفتح گفت « ولا على المريض حرجٌ » و در سورة التوبة « ليس على الضعفاء ولا على المرضى » یعنی من كان فی شیء من مرض.

« وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ » - قراة مدلی و ابن ذکوان از شامی مضاف است - فدية طعام - و قراة هشام از شامی و نافع با جمع - مساکين - باقی « فِدْيَةٌ طعامٌ مسکينٍ » - میگوید و ایشان که روزه توانند که دارند و خواهند که ندارند هر روز درویشی را فدية دهند از طعام باز خریدن را، و این در ابتداء اسلام بود که هر کس درین مخیر بود، اگر خواستی روزه داشتی، و اگر نه بگشادی و هر روز را مدتی بدرویشی دادی

آنکه گفت: « فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا » - اگر کسی بطوع خویش برین مدیفزاید نیکوست و پسندیده، و اگر روزه دارد خود بهتر و نیکوتر، و این حکم پیش از آن بود که آیت منسوخ شد، پس چون « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ » فرو آمد این حکم منسوخ گشت، و تخیر برخواست، و بر ایشان که روزه توانند و مقیم باشند واجب گشت، و ثابت، و مسافر را و بیمار را رخصت افطار بماند، و پیر ناتوان بی طاقت را افطار و فدية این يك قول است. و قول دیگر « وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ » -

خاصه پیرانرا آمد؛ مردان وزنانرا که طاقت روزه میداشتند به تکلف و دشواری، الله تعالی ایشانرا رخصت داد بافطار و فدیة فرمود، آنکه منسوخ شد این حکم بدو سخن :- یکی این کلمت که «وَاِنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ» ، و دیگر - «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» ، و سدیگر قول آنست که این آیت جمله محکم است، و هیچیز از آن منسوخ نه بر تقدیر «و علی الذین کانوا یطیقونه - فی حال شباهم و قوتهم ثم عجزوا عن الصوم فدیة طعام مسکین» میگوید بر ایشان که روزه می توانستند داشت و میداشتند پس عاجز شدند و قوتشان ساقط گشت فدیة است از طعام دادن بدرویشی، پس اگر برین بیفزاید و بیش از یک درویش طعام دهد، یا بیش از یک مد آن به است، و اگر جمع کند میان روزه و فدیة آن بهتر و نیکوتر، و اگر یکی کند پس روزه اولی تر.

«اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» اگر میدانید و می دریابید.

فصل

بدانك روزه رکنیست از ارکان مسلمانی، و سببی ظاهر است اندر تقدیس طبیعت. و اندر شرایع انبیاء علیهم السلام روزه مشروع بودست از عهد آدم تا روزگار مصطفی. و بمقتضی خبر :- روزه چهار یک ایمانست، که مصطفی ع گفت «الصوم نصف الصبر والصبر نصف الايمان» و در روزه پنج چیز فریضه است و پنج چیز سنت : اما فریضه اول آنست که ماه رمضان طلب کند تا بداند که بر بیست و نه روزست یا بر سی روز، و بر قول یک عدل اعتماد کند. اما با آخر رمضان کم از دو عدل نشاید که گواهی دهند، و اگر شهری دیگر ماه نو دیده باشند که بشازده فرسنگ دورتر باشد روزه برین قوم واجب نیاید.

در آثار بیارند که - کریم مولی ابن عباس گفت که ام الفضل بنت الحارث مرا بشغلی بشام فرستاد پیش معاویه، گفتا :- و شب آدینه ماه نو رمضان دیدند، و مردم در روزه شدند. و من روزه داشتم، چون به مدینه باز آمدم ابن عباس از من پرسید که ماه نو کی دیدی، گفتم شب آدینه، ابن عباس گفت ما اندر مدینه شب شنبه دیدیم

گفتم معاویه و اهل شام که ماه نو دیدند شما را کفایت نباشد؟ و بدان کار نخواهید کرد؟ گفت نه، که مصطفی ع ما را چنین فرموده آنکه کریب را فرمود تا روزه دارد و اقتداء باهل مدینه کند. این يك وجه است از اصحاب شافعی. و وجه دیگر آنست که چون يك بقیه ماه نو دیدند حکم آن بهمه عالم روانست. و همه بقاع در آن یکسانست، و وجه اول درست تر است و اعتماد بر آنست، چنانکه بیان کردیم.

فریضة دوم آنست - که هر شب نیت کند، چنانکه بدل بیندیشد و بزبان بگوید - اصوم غدا صوم رمضان فریضة لله تم - و اگر يك شب نیت فراموش کند - بمذهب شافعی روزه وی درست نباشد، و قضا باید کرد. مصطفی ع گفت - «من لم ينو الصوم من الليل قبل الفجر فلا صوم له» این حکم روزه فرض است اما روزه نافله روا باشد، که بروز نیت کند تا بوقت زوال.

فریضة سوم آنست - که هیچیز بقصد بیاطن نرساند و باطن آنست، که قرارگاه چیزی باشد، چون دماغ و شکم و معده و مثانه، و اگر نه بقصد باشد چون مگس که در حلق پرد، یا غبار راه یا آب مضمضه که با کام جهد، یا حجامت کند یا سرمه در چشم کشد، و میل در گوش برد و پنبه در احلیل کند و این هیچ چیز روزه باطل نکند و روزه باطل نشود.

فریضة چهارم آن است - که مباشرت اهل نکند، چندانکه غسل واجب کند، و اگر بحال نسیان افتد روزه باطل نشود، مصطفی ع گفت - «رفع عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرها علیه» و اگر بشب مباشرت کند و غسل بعد از صبح کند، روا باشد. و البته بهیچ طریق قصد آن نکند که آب پشت وی جدا شود، که انزال چون بقصد بود بهر صفت که باشد روزه باطل کند.

فریضة پنجم آنست - که بقصد و اختیار قی نکند، و اگر بی اختیار قی بوی در افتد، روزه باطل نشود. و خبیه منعقد که از حلق بیرون آید بسبب زکام روزه باطل نکند، اما چون بر دهن آید آنکه فرو برد روزه باطل کند.

اما سنتهای روزه - تأخیر سحور است، و تمجیل فطور، و روزه گشادن بخرما یا

آب ، و سواك دست بداشتن بعد از زوال ، و در جمله خیر ها كردن - چون صدقه دادن و قرآن خواندن ، و در مسجد معتكف بودن ، و قیام رمضان بیای داشتن . **مصطفی ع** گفت - « من صام رمضان وقامه ایماناً واحتساباً غفرله ما تقدم من ذنبه » گفت - هر كه ماه رمضان روزه دارد و اندر شب وی قیام آرد - چنانك روزه فریضه داند و قیام سنت ، خدای عزوجل گناه گذشته وی بیامرزد ، و این قیام رمضان نماز تراویح است : **رسول خدا** اندر ماه رمضان تراویح گزارد ، يك شب ، صحابه موافقت كردند ، و شب دیگر مردم **مدینه** رغبت نمودند ، چنانك مسجد پر گشت ، و **رسول** صلعم نماز تراویح گزارد ، شب سیم جمع مردم بسیار شد ، چنانك مسجد وكوی انبوهی گرفت . و **رسول** بیرون نیامد بگزاردن تراویح ، و گفت همی ترسم كه این نماز فریضه گردد ، و كار بر امت من دشوار شود ، هر كسی تنها بگزارد ، و این سنت من است . الله تع روزه فریضه كرد و من قیام سنت نهادم . و اندر روزگار **ابوبكر** كه عهد صادقان و مخلصان بود ، تنها همی گزاردند ، چون بعهد **عمر** رسید بترسید كه اندرین سنت تقصیر كنند ، گفت این سنت آشكارا آریم و بجمع گزاریم تا زیادت رغبت مؤمنان باشد ، و غیظ منافقان ، صحابه را جمع كرد و نماز تراویح بجماعت گزاردند ، بیست ركعت به پنج امام ، هر امامی دو سلام همی گزاردند ، و بیشترین شب در نماز بودندید ، كه اندر میان ترویحات دعا و مناجات آوردند ، و باین سبب مساجد روشن داشتندید ، پس بروزگار دیگر خلفا بر آن سنت برفتند . شبی **امیر المومنین علی ع** اندر **كوفه** همی گشت در ماه رمضان مسجد ها روشن همی دید گفت - خدای عزوجل خوابگاه **عمر** روشن كناد چنانك مسجد ها روشن كرد .

و در فضیلت ماه رمضان - علی الجمله در خبر می آید كه - **مصطفی ع** در آخر ماه شعبان خطبه كرد ، و گفت : « يا ايها الناس قد اظلكم شهرٌ عظيمٌ ، شهرٌ اوله رحمةٌ و اوسطه مغفرةٌ و آخره عتقٌ من النار ، شهرٌ فيه ليلةٌ خيرٌ من الف شهر ، من تقرب الى الله تع فيه بخصلةٍ من خصال الخير كان كمن ادى فريضةً فيما سواه (و من ادى فيه فريضةً كان كمن ادى سبعين فريضةً فيما سواه ، و هو شهر الصبر ، و الصبر ثوابه الجنة ،

و هو شهر المساواة، و شهرٌ يزداد فيه رزق المؤمن، من فطر صائماً كان مغفرةً لذنوبه، و كان له اجره من غير ان ينقص من اجره شيئاً. « قلنا يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفطر به الصائم، قال رسول الله » يعطى الله هذا الثواب، من فطر صائماً على مذقة لبن او تمرّة او شربة ماء، و من اشبع صائماً سقاه الله من حوضى شربة لا يظماً حتى يدخل الجنة و من خفف عن مملوكه فيه، غفر الله له و اعتقه من النار، فاستكثروا فيه من اربع خصال: خصلتين - ترضون بهما ربكم، و خصلتين لا غنى بكم عنهما، فاما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم: فشهادة - ان لا اله الا الله، و الاستغفار. و اما اللتان لا غنى بكم عنهما، فتمسّلون الله الجنة و تتمعّون به من النار. »

« شَهْرُ رَمَضَانَ... » الآية... بنصب و رفع هر دو خوانده اند. نصب است

بر آن معنی که صوموا شهر رمضان. و رفع است و بر آن معنی - که میقات صیامکم شهر رمضان - آنکه رمضان را به بزرگ تر چیز آئین نهاد گفت: آن ماه که قرآن در آن فرو فرستادند. اینجا دو قول است: یکی آنکه قرآن در ماه رمضان شب هفدهم که بامداد آن جنگ بدر بود، از حضرت خدای باسماں دنیا فرو فرستادند، و در خزانه نهادند در بیت العزة، آنکه به بیست و سه سال نجم نجم، سورة سورة و آیت آیت، چنانکه لایق حال بود، و در خورد وقت بزمین میفرستادند همانست که جای دیگر گفت - « انا انزلناه فی لیلة القدر »، « انا انزلناه فی لیلة مبارکة » - گفته اند - که این شب مبارک شب قدر است، شب بیست و هفتم. و روى عن وائلة بن الاسقع ان النبی صلعم قال - انزلت صحف ابراهيم اول لیلة من رمضان، و انزلت التوریه لست مضین من رمضان، و انزل الانجیل. ثلث عشرة خلت من رمضان، و انزل الزبور لثمانی عشرة خلت من رمضان، و انزل القرآن لاربعة و عشرين خلت من رمضان. « قول دیگر آنست که - انزل فیہ القرآن - ای انزل القرآن بفرضه و فضله - میگوید - ماه رمضان آنست که قرآن فرستادند بفضل آن، و فریضه گردانیدن آن بر مسلمانان.

و قال داود بن ابی هند: قلت للشعبي - شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن أما كان ينزل عليه في سائر السنة؟ قال بلى - ولكن جبرئيل كان يعارض محمداً صلعم في رمضان

ما نزل الله فيحكم الله ما يشاء، و يثبت ما يشاء، و يُنسى ما يشاء.

و اشتقاق **قرآن** از قرء - است و معنی قرء باهم آوردن است چیزی متفرق را، یعنی که **قرآن** سور و آیات و کلمات با هم آرد، و جمع کند؛ این خود از روی ظاهر است - اما از روی حقیقت **قرآن** بدان خوانند که هر چه مردم را بدان حاجت است از کار این جهانی و آن جهانی، و ترتیب معاش و معاد ایشان، جمع کند و ایشانرا بآن راه نماید.

اینست که گفت -: «هُدًى لِلنَّاسِ» ای هادی للناس، «وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ» ای - و آیات و اضحات من الاحلال والحرام والحدود والاحكام، این قرآن سبب آشنائی و روشنائی است، و سبب راه بردن و راه یافتن. الله بحقیقت راهنمای مؤمنانست، و قرآن سبب راه یافتن ایشانست، که در آن بیان حلال و حرام است، و شرح حدود و احکام است، و جزا کردن میان حق و باطل، و فایده تکرار لفظ - هُدًى - بر مذاق اهل تحقیق آنست که گفته اند - «هدی» برد و ضرب است -: یکی هدایت عام بواسطه راه، چنانک گفت «ادع الی سبیل ربک» دیگر هدایت خاص بی واسطه، که در میان آید چنانک گفت عز جلاله «ادعوا الی الله»، اول اشارت بمنزل است، و آخر اشارت بمقصد، اول نشان راه رفتن است و راه بردن، و آخر نشان رسیدن و بیاسودن.

«فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» - ای من حضر منکم بسلده فی الشهر فلیصم ما شهد منه، و ان سافر فله الافطار. میگوید هر که ماه رمضان بوی در آید و در شهر خویش مقیم باشد، چندانک مقیم باشد از ماه تا روزه دارد، و اگر در میانه ماه سفر کند بگشاید که رواست. تأویل درست اینست و اختیار ابن عباس رض یدل ما روی ان النبی صلعم خرج عام الفتح صائماً فی رمضان حتی اقام بالکدیة افطر.

آنکه حکم اهل عذر اعادت کرد گفت: «وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» - از بهر آن که در آیت پیش مقیم را نیز در عداد اهل عذر آورد و مخیر کرد و در این آیت تخیر مقیم منسوخ کرد و تخیر مسافر و بیمار باز گفت

تا معلوم شود که بیمار و مسافر را در رخصت افطار همان حکم است که از پیش رفت . و در افطار مسافر علما را خلاف است که عزیمت است یا رخصت ، جماعتی گفتند - عزیمت است و واجب ، چنانکه اگر کسی در سفر روزه دارد ، چون مقیم شود قضا باید کرد . و دلیل ایشان آنست که **مصطفی ص** گفت « لیس من البر الصیام فی السفر » ، و در آثار صحابه است - « الصائم فی السفر کالمفطر فی الحضر » ، و بیشترین فقها و اهل علم بر آنند که - رخصت - است اگر کسی روزه دارد در سفر فریضه گزارد ، و بروی قضا نیست و اگر بگشاید رواست ، که رخصت خداست ، و صدقه وی بر بندگان و تخفیف ایشان ، و دلیل برین خبر **جابر** است ، قال « کنا مع النبی صلعم فی سفر فمنا الصائم و منا المفطر ، فلم یکن بعضنا یعیب علی بعض » - وعن عایشة : - ان حمزة بن عمرو قال یا رسول الله ! انی کنت اسرد الصوم أفاصوم فی السفر ؟ قال ان شئت فسم ، و ان شئت فافطر . - و فی روایة اخرى - قال یا رسول الله - أجد بی قوة علی الصیام فی السفر ، فهل علی جناح ؟ قال هی رخصة من الله ، فمن أخذها فحسن ، و من احب ان یصوم فلا جناح علیه . « و کسی که در سفر از روزه داشتن رنجور میشود در حق وی آن فاضلتر و نیکوتر که بگشاید ، که **رسول** بسفری بوده در ماه رمضان ، و یاران همه بروزه بودند ، نماز دیگر **رسول** را گفتند - که یاران همه برنج رسیدند ، و بی طاقت شدند ، **رسول** قدحی آب بخواست و بیاشامید ، و مردم همه دروی می نگرستند . پس قومی بگشادند و قومی نه ، **مصطفی ص** گفت ایشانرا که نگشادند - « اولئک العصاة » و بروایتی دیگر گفت - « ذهب المفطرون الیوم بالاجر . » و سئل ابن عمر عن الصوم فی السفر ؟ فقال - رأیت لو تصدقت علی رجل بصدقة فردّها علیک ألم تغضب ؟ قیل نعم . قال - فانها صدقة من الله عز وجل تصدق بها علیکم . « و حد سفر که افطار در آن مباح است - شازده فرسنگ است - هر چه کم ازین بود افطار در آن نشاید و مسافر که در سفر معصیت باشد بمنذهب امام **مطلبی** البته روانیست که روزه بگشاید ، یا رخصتی از رخصتهای سفر بر کار گیرد . « یُرید الله بِکُم الیسر . . » - الله تم بشما آسانی میخواهد و دژواری (۱)

نمیخواهد، که در حال بیماری و سفر شما را رخصت افطار داد، و آنکه از همه سال بیک رمضان رضا داد، و این محاباها ارزانی داشت.

« وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » - و فرمود تا شمار تمام کنید، که مسلمانی بر پنج چیز بنا کرده اند: - شهادت و نماز و زکوة و روزه و حج، تا شمار این پنج رکن تمام کنید معنی دیگر « وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » - فرمود تا شمار سی روز رمضان بر روزه تمام کنید یا شب سیّم ماه بینید. سدیگر معنی « وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » فرمود تا شمار آنچه بعد از بیماری و سفر روزه گشادید قضاء آن بوقت خویش تمام کنید. « وَ لِتُكْمِلُوا... » بتشدید و لتکمّلوا « بتخفیف هر دو خوانده اند بتشدید قراءه بوبکر و یعقوب است، باقی بتخفیف خوانند، و تشدید در لفظ تأکید است در معنی.

« وَ لِتُكْبِرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ » - این تکبیر شب فطر است که ماه نو شوال بینند، تا آنکه که امام در نماز عید شود. « وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » میگوید - خداوند خویش را به تکبیر در عید بزرگی بستانید، و به بی عیبی یاد کنید، و بر راه نمونی وی و یاری دادن وی از وی آزادی کنید.

النوبة الثالثة:- قوله تم: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » -

بزران اشارت و بیان حکمت میگوید - ای شما که مؤمنانید! روزه که بر شما نبسته شد از آن نبسته شد که همه مهمان حق خواهید بود، فردا در بهشت خواهد تا مهمانان گرسنه بمهمانی برد که کریمان چون کسی را بمهمانی برند دوست دارند که مهمان گرسنه باشد تا ضیافت بدل مهمانان شیرین تر بود. رب العالمین بهشت و هر چه در آنست مؤمنانرا آفرید که هیچیز از آن ویرا بکار نیست و بآن محتاج نیست.

پیر صوفیان دعوتی ساخت پس هیچکس نرفت، آن پیر دست برداشت گفت - بار خدا یا اگر بندگان خود را فردا بآتش فرستی آن بهشت و آن نعیم بر کمال چون سفره من باشد! نوای سفره در آنست که خورنده بر سر آنست. آری! هر چه خزائن نعمت

است رب العالمین همه برای مؤمنان و خورندگان آفرید که خود نخورد، از اینجا گفت عز جلاله «الصوم لی». قال بعضهم - یعنی الصمدیة لی لا آکل ولا اشرب - صمدیت مراست که نه خورم و نه آشامم، و أنا اجزی به - روزه داران را خود پاداش دهم بی حساب، که ایشان موافقت ما طلب کرده اند از روی ناخوردن، و دوستی ما خواسته اند، که اول مقامی در دوستی موافقت است، اکنون میدان که چون موافقت تو مرفر بشتگانرا بآمین گفتن در آخر سورة الحمد حاصل شود، گناه گذشته و آینده تو و بیامرزند - چنانکه در خبر است پس موافقت تو الله را بناخوردن، هر چند که ناخوردن تو تکلفی است و وقتی، ناخوردن الله صفتی است و ازلی، میدان که از آن چه شرف و کرامت بتوباز گردد در دل و دین. و گفته اند - «الصوم لی» - اضافت روزه باخود کرد تا دست خصمان از آن کوتاه کند، فردا در قیامت چون خصمان گرد تو بر آیند، و عبادتهای تو بآن مظالم که در گردن داری بردارند، رب العالمین آن روزه تو در خزینة فضل خود میدارد، و خصمان ترا می گوید - این آن منست، شما را و رآن دستی نه - پس بعاقبت بتو باز دهد، گوید - این اضافت از بهر آن باخود کردم تا از بهر تو نگه دارم.

حکمتی دیگر گفته اند روزه روزه دار را، یعنی تا خداوندان نعمت حال درویشان و گرسنگی ایشان بدانند و با ایشان مواسات کنند، از اینجا بود که مصطفی را از اول یتیم کرد تا یتیمانرا نیکو دارد، پس غریب کرد تا غریبى خود یاد آورد، و بر غریبان رحمت کند، و بی مال کرد و یرا تا درویشانرا فراموش نکنند.

باتو در فقر و یتیمی ما چه کردیم از کرم تو همان کن ای کریم از خلق خود با خلق ما مادری کن مر یتیمانرا بیرون در شان بلطف خواجگی کن سائلانرا اطعمشان گردان وفا

روزه عامه مؤمنان بزبان شریعت شنیدی، اکنون روزه جوانمردن طریقت بزبان اهل حقیقت بشنو، و ثمره و سرانجام آن بدان :- چنانکه توتن را بروزه داری و از طعام و شراب باز داری، ایشان دلرا بروزه در آرند، و از جمله مخلوقات باز دارند. تو از بامداد تا شبانگاه روزه داری، ایشان از اول عمر تا آخر عمر روزه دارند، میدان روزه تو یک روز است، میدان روزه ایشان یک عمر. یکی پیش شبلی در آمد شبلی او را گفت -

تجسّنُ ان تصوم الابد ؟ - تو توانی که روزه ابد داری ؟ گفت - این چون باشد ؟ شبلی گفت - همه عمر خویش يك روز سازی و بروزه باشی و پس بیدیدار خدای بگشائی . خداوندان یافت و جوانمردان طریقت گفته اند که - صوم الرؤیته و افطر الرؤیته - این ها از روی اشارت کنایت از حق است جل جلاله ، بسا فرقا که میان روزه داران بود ، فردا آنکس که بنفس روزه داشت شراب سلسبیل و زنجبیل بیندازد دست فریشتگان و ولدان ، چنانک گفت « ویستقون فیها کأساً کان مزا جها زنجبیلأ » . و آنکس که بدل روزه داشت شراب طهور گیرد ، در کأس محبت بر بساط قربت از بد صفت ، چنانک گفت « وسقا هم ربهم شراباً طهوراً » . شرابُ و آی شراب . شرابی که هر که از آن جرعه چشید جانش در هوای فردا نیت پیرید ، شرابی که از آن بوی وصل جانان آید ، گردو صد جان در سر آن کنی شاید ، شرابی که مهر جانان بر آن مهر نهاده ، همه مهر ها در آن يك مهر بداده ، همه آرزوها در آن آرزو بینداخته ، دوجهان و نیز دل و جان بامید آن باخته ، پیر طریقت گفت : - الهی ! مارا برین درگاه همه نیاز روزی بود که قطره از آن شراب بردل ما ریزی ؟ تا کی ما را بر آب و آتش بر هم آمیزی ؟ ای بخت ما ! از دوست رستخیزی !

« شَهْرُ رَمَضَانَ .. » - الْآیَةُ أی اَنَا کم شهر رمضان - میگوید اینک ماه رمضان اقبال کرد بر دوستان ، ماهی که هم بشوید هم بسوزد : بشوید بآب توبه دلهای مجرمان ، بسوزد بآتش گرسنگی تنهای بندگان . اشتقاق - رمضان - از - رَمَضَا - است یا از - رَمَض - اگر از - رَمَضَا - است آن سنگ گرم باشد که هر چه بر آن نهند بسوزد ، و اگر از - رَمَض - است باران باشد که هر چه رسد آنرا بشوید . مصطفی را پرسیدند که رمضان چه باشد ؟ گفت - آرَمَضُ اللَّهِ فیه ذنوب المؤمنین و غفر هالهم - انس مالک گفت - از رسول خدا شنیدم که گفت - « هذا رمضان قد جاء ، تفتح فیه ابواب الجنة و تغلق فیه ابواب النار ، و تُغلُ فیه الشیاطین ، من ادرك رمضان فـ لم یغفر له فمتی ؟ » و قال صلعم - « لو اذن الله لاسموات والارض ان تتکلموا لبشّرنا صوّام رمضان بالجنة » . ای مسکین که قدر این نعمت نمی دانی ، هر کجا در عالم نواختی است و شرفی در کنار

تو نهادند، و تواز آن بی خبر، اسلام که از همه ملت‌ها برتر است و بهترین تو آمد، قرآن که از همه کتاب‌ها عزیزتر است کتاب تو. مصطفی که سید ولد آدم است و چشم و چراغ مملکت، و پیشرو جهانیان در قیامت رسول تو، کعبه که شریفترین بقعه‌است قبله تو، ماه رمضان که از همه ماه‌ها فاضلتر است و شریفتر ماه تو و موسم معاملات تو، ماهی که در آن ماه معاصی مغفور و شیاطین مقهور بهشت درو آراسته، و درها گشاده و درهای دوزخ در بسته، و باز ارمفسدان در روشکسته، و اعمال مطیعان باخلاص پیوسته، و گناهان گذشته و آلودگی نبشته در آن سوخته.

امیر المؤمنین علی علیه السلام گفت - اگر الله خواستی که امت **اخمد** را عذاب کند ماه رمضان بایشان ندادی، و نه سوره «قل هو الله احد». خداوندان معرفت را اینجا رمزی دیگر است: گفتند - رمضان از آن گفتند - که رب العزة در این ماه دل‌های عارفان از غیر خود بشوید، پس بمهر خود بسوزد، که در آتش دارد که در آب، که تشنه و که غرقاب، نه غرقه سیراب و نه تشنه را خواب، و زبان حال ایشان میگوید:

گر بسوزد گو بسوزو و نوازد گونواز عاشق آن به کومیان آب و آتش در بود
تا بدان اول بسوزد پس بدین غرقه شود چون ز خود بی خود شود معشوقش اندر بر بود

اینست که **پیر طریقت** گفت: حین سئل عن الجمعیة - فقال - ان يقع فی قبضة الحق، ومن وقع فی قبضة الحق، احترق فیہو الحق خالفة.

در عشق تو بی سریم سرگشته شده وز دست امید ما سر رشته شده
مانند یکی شمع بهنگام صبح بگداخته و سوخته و کشته شده

النوبة الاولى - قوله تم: «وَ إِذَا سَأَلَكَ» - و چون پرسند ترا «عِبَادِي عَنِّي»
رهیکان من از من «فَأَنِّي قَرِيبٌ» من نزدیک ام، «أَجِيبْ» پاسخ میکنم «دَعْوَةَ الدَّاعِ» خواندن خواننده را. «إِذَا دَعَانِي» هر گاه مرا خواند، «فَلَيْسَ تَجِيبُوَالِي»
ایندون بادا که پاسخ کنند رهیکان من چون ایشانرا فرمایم، «وَلَيْدُو مُثَوَابِي» و بمن

بگروند چون ایشان را خوانم. «لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ»^{۱۸۶} «تا بر راستی و راه راست بمانند.

«أَحِلَّ لَكُمْ...» - حلال کرده آمد شمارا «لَيْلَةَ الصَّيَامِ» در آن شب که دیگر روز آن روزه خواهید داشت «الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ» رسیدن بزنان خویش «هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ» ایشان آرام شما اند «وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ» و شما آرام ایشانید «عَلِمَ اللَّهُ» بدید خدا و بدانست و خود دانسته بود «أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ» که شما کز رفتید در خویشتن «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» توبه داد شمارا بر آنچه کردید «وَعَفَا عَنْكُمْ» و عفو کرد شما را، «فَالَاَنَ» از اکنون «بِأَشْرَوْهِنَّ» می رسید بایشان، «وَابْتَغُوا» و می جوئید «مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ» آنچه خدای شمارا روزی نبشت، «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا» و میخورید و می آشامید «حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ» تا آنکه که پیدا شود شمارا «الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ» نیغ روز «مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ» از دامن شب «مِنَ الْفَجْرِ» از بام که شکافد از شب، «ثُمَّ آتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ» پس آنکه روزه خویش تمام کنید تا شب، «وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ» و بزنان خود مرسید «وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ» تا معتكف باشید در مسجدها، «تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» این اندازهاست که خدای نهاد در دین خویش «فَلَا تَقْرَبُوهَا» گرد آن مگردید بدر گذاشتن «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ» چنین پیدا میکند الله «آيَاتِهِ لِلنَّاسِ» نشانهها پسند خویش مردمانرا «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ»^{۱۸۷} تا از خشم و ناپسندی وی باز پرهیزید.

النوبة الثانية - قوله تم: «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي» الآية... - مفسران گفتند

چون آیت آمد که «وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» یاران گفتند - یا رسول الله اکنون که ما را بدعا فرمودند کی خوانیم و چون خوانیم؟ بروز خوانیم یا بشب؟ باواز

بلند خوانیم یا نرم خوانیم؟ نزدیک است تا براز خوانیم؟ یا دور است تا با آواز خوانیم؟ رب العزة بجواب ایشان این آیت فرستاد «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي...» - آورده اند در بعضی کتب که چون موسی ع با حق مناجات کرد گفت - بار خدایا! دوری تا ترا با آواز خوانم؟ یا نزدیکی تا براز خوانم؟ جواب آمد - که ای موسی! اگر دوری را حدی بنهم هرگز بآن نرسی، و اگر نزدیکی را حدی بنهم طاقت نداری، وزیر بار عظمت و جلال ما پست شوی.

پیر طریقت - از اینجا گفت :- الهی از نزدیک نشانت میدهند و برتر از آنی، وز دورت می پندارند و نزدیک تر از جانی، موجود نفسهای جوانمردانی، حاضر دلهای ذاکرانی. ملکا! تو آنی که خود گفتی و چنانک گفتی آنی. بشنو لطیفه نیکو درین آیت: گفتند سؤال هر رونده دلیل حال او باشد، قومی را همه اندیشه مخلوقات و محدثات گرفته بود و ز همت دون چندان در مصنوعات آویختند که خود پر وای صانع نداشتند، و با حقیقت معرفت او نپرداختند، تا یکی از روح پرسید، یکی از کوه، یکی از مال غنیمت، یکی از حال یتیمان، یکی از خمر و قمار، یکی از عذر زنان، لاجرم جواب همگان بواسطه داد چنانک گفت - «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ» الايه «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» الايه. «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ قُلِ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا».

ای سید سادات و ای مهتر کائنات! ایشان که فرود از ما با دیگری پرداختند، و بقدر همت خود سؤال کردند، همه را تو ای محمد جواب ده! و مقصود هاشان در کنار نه، باز قومی که از ما پرسند و از دوستی ما با دیگری نپردازند، تخصیص و تشریف ایشانرا بجواب واسطه از میان بردارم بخودی خودشان جواب دهم.

«فَأَنِّي قَرِيبٌ» - نگفت قُلْ أَنِّي قَرِيبٌ - آنکه در تشریف بیفزود گفت: «عِبَادِي» بندگان من، رهیکنان من، اضافت ایشان با خود کرد، اگر کعبه سنگین را با پنج رقم اضافت بروی کشید و گفت - «طَهْرَيْتِي» چندان شرف یافت که مطاف جهانیان و قبله عالمیان گشت، و از هر جباری که قصد آن کرد آزاد شد. پس بنده مؤمن با معرفت

و توحید چون این رقم تخصیص و اضافت بروی کشید اولی تر که بکرامتها و رتبهها رسد و گفته اند - که عبد بر دو قسم است یکی آنست که این نام بروی افتاد از طریق ایجاد و تسخیر ، و برین معنی گفت الله جل جلاله - « ان کلّ من فی السموات والارض الا آتی الرحمن عبداً » ، و برین اعتبار مؤمن و کافر و صدیق و زندق را - عبد - گویند .

و قسم دیگر آنست که این نام بروی افتاد از طریق تخصیص و تشریک ،

چنانکه گفت - « وَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي » الآیه ... - « ان عبادی لیس لک علیهم

سلطان » الآیه ، « اسری بعبده » الآیه ، و « عباد الرحمن » الآیه .. ، و برین اعتبارا اگر فاسفی را گویند یا کافری را که وی بنده خدا نیست که بنده طاغوت است ، و بنده هوی و شهوت روا باشد - و به قال الله عز و جل « و عباد الطاغوت » و قال النبی - « تعس عبد الدرهم » .

« أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ » - این باز کرامتی دیگر است و ابندگان ،

و فضلی دیگر ، که اجابت خود در خواندن و دعا کردن ایشان بست ، نه در اخلاص اعمال ایشان . تا اگر مفلسی باشد یا عاصیئی که از سر ندامت و شکستگی بی بضاعت طاعت او را خواند ، نومید نباشد ، و خواندن بنده مرخدا برا سه روی دارد - هر سه دعا گویند :

اول آنست که بروی ثنا گوید و بپاکی بستاند ، و بیگانگی وی اقرار دهد ، چنانکه گوید « انت الله لا اله انت ، ربناک الحمد » هذا و امثاله ، و الیه الاشارة بقوله صلعم - « والدعاء

هو العبادة » . دیگر وجه آنست که بنده عفو خواهد و مغفرت و رحمت ، گوید - « اغفر لی

وارحمنی واعف عنی واهدنی . » و من ذلك قوله تم « اهدنا الصراط المستقیم » . سدیگر

وجه آنست که حظّ دنیوی خواهد - گوید « ارزقنی مالا وولداً . » این هر سه قسم را

دعا گویند ، که بنده باوّل در همه خدا برا خواند و گوید - « یا الله ! یا رحمن ! یا رب ! »

اما معنی آیت ، گفته اند : - که خاص است اگر چه بر لفظ عام است میگوید خواندن

خواننده را پاسخ کنم ، هر گه که خواند . یعنی خواندن او بشرط خویش باشد و در اجابت

وی خیرت بود . و دلیل برین تخصیص آنست که مصطفی ع گفت . « ما من مسلم دعا

الله عز و جل بدعوه لیس فیها قطیعة رحم ولا اثم الا اعطاه بها احدی خصال ثلاث :

أَمَّا أَنْ يَعْجَلَ دَعْوَتَهُ ، وَإِنَّمَا أَنْ يَدْخُلَهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَإِنَّمَا أَنْ يَدْفَعَ عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مِثْلَهَا ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا كُنْتَ كُنْتَ ، قَالَ اللَّهُ أَكْثَرَ .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : - مَا قَالَ عَبْدٌ قَطُّ يَا رَبِّ ثَلَاثًا إِلَّا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - لِيَسِّكَ عَبْدِي ، سَلْ فَيَعْجَلَ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ وَ يُوْخِرُ مَا شَاءَ . « وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَدْعُو اللَّهُ بَعْدَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَقِفُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَيَقُولُ عَبْدِي ! إِنِّي أَمَرْتُكَ أَنْ تَدْعُوَنِي ، وَ وَعَدْتُكَ أَنْ أَسْتَجِيبَ لَكَ ، فَهَلْ كُنْتَ تَدْعُوَنِي ؟ فَيَقُولُ - نَعَمْ يَا رَبِّ ! كُنْتُ أَدْعُوكَ ، فَيَقُولُ - كُنْتَ تَرَى لِبَعْضِ دَعَائِكَ أَجَابَةً وَبَعْضُهُ لَا تَرَى لَهُ أَجَابَةً ، فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ ! فَيَقُولُ - أَمَّا أَنْ تَدْعُوَنِي بِدَعْوَةٍ قَطُّ إِلَّا أَسْتَجِيبَتْهَا لَكَ ، فَمَا لَمْ أَكُنْ عَجَلْتُهَا لَكَ فِي الدُّنْيَا وَ أَمَّا ذَخَرْتُهَا لَكَ فِي الْآخِرَةِ ، أَلَيْسَ دَعْوَتُنِي يَوْمَ كَذَا وَ كَذَا فِي حَاجَةٍ أَقْضِيهَا فَقَضَيْتُهَا فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ ! فَيَقُولُ إِنِّي ذَخَرْتُ لَكَ فِي الْجَنَّةِ كَذَا وَ كَذَا . فَلَا يَدْعُو اللَّهَ دَعْوَةً دَعَا بِهَا عَبْدُهُ الْمُؤْمِنُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا بَيَّنَّ لَهُ مَا عَجَّلَ لَهُ وَ مَا ذَخَرَ قَالَ فَيُنَادِي الْعَبْدُ فِي ذَلِكَ الْمَوْقِفِ ، يَقُولُ يَا لَيْتَ لَمْ يَعْجَلْ لِي مِنْ دَعَائِي شَيْءٌ . »

وشرط دعا آنست، که بنده در حال دعا شکسته دل باشد و انده گن ، و دعا که کند بتضرع و زاری کند بارهبت و خشیت ، لقوله تع - ادعوا ربکم تضرعاً و خفیه . « آنست که دعا بسر کند ، و بآهستگی و شکستگی ، نه با آواز بلند ، که آواز بلند در دعا اعتداست ، والله تع اعتداء در دعا دوست ندارد . يقول تع « انه لا يحب المعتمدين . »

وَقَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ : - قَدْ مَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ - فَلَمَّا دَنَوْا مِنَ الْمَدِينَةِ كَبَّرَ النَّاسُ وَ رَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ - فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْكُمْ لَنْ تَدْعُوا أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا » وَ أَزِيغُ جَاسْتُ كَهْ رَبِّ الْعَالَمِينَ زَكْرِيَّا رَا بَا وَ آوَزَ نَرَمَ دَر دَعَا بَسْتَوْدَ گفست : « اذنادی ربّه نداءً خفياً . » وَ أَزِ آدَابِ دَعَا آنست که طاعتی و صدقه فرایش دارد ، که مردی از **مصطفی ص** دعا خواست ، رسول گفت - « اعنّی علی کثرة الرکوع و السجود » ، دیگری آمد و دعا خواست گفت « و هل أتیت بجنّاح الدعاء ؟ » یعنی الصدقة . - و از آداب دعا - الحاح - است فقد قال ص - « انَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمَلْحِينَ فِي الدَّعَاءِ » ، و كان يقول « يا من لا يبرمه الحاح الملحين » و از آداب دعا - تعميم - است فانه ص - سمع رجلاً يقول - اللهم اغفر لي !

فقال «عَمَّ ولا تخصص!»، وعن انس بن مالك - قال رسول الله - «ان العبد ليدعوا الله وهو يحبه» - قال: «فيقول يا جبريل! اقض لعبدي هذا حاجته واخرها فاني احب ان لا ازال اسمع صوته وان العبد ليدعوا الله والله يبعثه، فيقول الله عز وجل يا جبريل اقض لعبدي هذا حاجته باخلاصه، و عجلها فاني اكره ان اسمع صوته» و عن يحيى بن سعيد القنطاري قال - رأيت الحق في المنام فقلت - الهي كم ادعوك ولا تجيبني! فقال - يا يحيى لاني احب ان اسمع صوتك» و عن ربيعة بن وقاص عن النبي ص قال - ثلاث مواطن لا ترد فيها دعوة العبد: - رجل يكون في برية حيث لا يراه احد، فيقوم فيصلّي فيقول الله نعم للملائكة: - ارى عبدي هذا يعلم ان له رباً يغفر الذنوب، فانظروا ما يطلب - فتقول الملائكة، اى رب! رضاك ومغفرتك، فيقول: - اشهدوا اني قد غفرت له. و رجل يكون معه فيفر عنه اصحابه ويثبت هو في مكانه، فيقول الله للملائكة - انظروا ما يطلب عبدي؟ فتقول الملائكة بذل مهجة نفسه لك و يطلب رضاك ومغفرتك، فيقول - اشهدوا اني قد غفرت له. و رجل يقوم من آخر الليل فيقول الله - اليس قد جعلت الليل سكناً والنوم سباتاً، فقام عبدي هذا مصلياً ويعلم ان له رباً، فيقول الله للملائكة - انظروا ما يطلب عبدي، فتقول الملائكة - رضاك ومغفرتك، فيقول - اشهدوا اني قد غفرت له».

و عن جابر قال رسول الله صلعم «والذي نفسي بيده ان العبد ليدعوا الله والله عليه غضبان، فيعرض عنه ثم يدعوه فيعرض عنه ثم يدعوه، فيقول الله نعم للملائكة، ان عبدي لن يدعوا غيري فقد استجيت منه، كم يدعوني و اعرض عنه، اشهدكم اني قد استجيت له» و در خبرست كه مردی در مسجد رسول صلعم دعا ميكرد و رسول دروي می نگريست و تبسم ميكرد، گفتند: - يا رسول الله چرا تبسم كردی؟ گفت - عجب آمد مرا دعاء اين مرد، يكبار بگفت كه يا رب الله يكبار گفت كه «لبيك» پس دو بار بگفت كه - يارب! الله دوبار بگفت كه - لبيك - پس سه بار بگفت كه «يا رب!» الله سه بار بگفت كه - لبيك -.

و عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلعم: - «من فتحت له منكم ابواب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة، و ما سئل الله شيئاً احب اليه من ان يسئل العافية، ان الدعاء ينفع بما نزل، و ممّا لم ينزل، فعليكم عباد الله بالدعاء».

و عن واثلة بن الاسقع - قال قال رسول الله صلعم - اربعة لا ترد دعوتهم : - امام عادل : و دعوة المريض ، و دعوة امرء المسلم لاخته بالغيب ، و دعوة الوالد لولده .
و عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم : - « ثلثة لا ترد دعوتهم ، الامام العادل والصائم حين يفطر ، و دعوة المظلوم ، تحمل على الغمام تفتح لها ابواب السماء ، ويقول الرب عز وجل : - لا نصرتك ولو بعد حين . وفي رواية اذا كر الله كثيراً ، مكان قوله - والصائم حين يفطر . »

« أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ » - خداوندان معانی گفتند : - این تشریف است و تخفیف و آنچه گفت « فَلَيْسَتْ جَبِيوَالِي » تکلیف است و تشدید ، چون بعض خویش دانست که بار حکم و تکلیف بر بنده می نهد ، نخست او را بشارت داد به این کرامت و نواخت که گفت « أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ » ، تا بنده باین بشارت و کرامت آن بار حکم و تکلیف بروی آسان شود . و نظیر این در قرآن فراوانست : - « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا » و قال تع « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » هذا وامثاله .

« فَلَيْسَتْ جَبِيوَالِي وَلَيْؤُمُو أَبِي » - هر چند که استجابت و ایمان بمعنی متقارب اند ، اما فرق آنست که استجابت بحکم استعمال در اعمال جوارح ظاهر رود ، و ایمان در اعتقاد دل . و گفته اند - استجابت بنده قول « لا اله الا الله » است - علی ما روی فی بعض الكتب - ان الله عز وجل قال لملائكته - ادعوا لي عبادي ، قالوا يارب كيف والسماوات السبع دونهم والعرش فوق ذلك ! قال - انهم اذ قالوا لا اله الا الله ، فقد استجابوا لي . و قال بعض المفسرين « فَلَيْسَتْ جَبِيوَالِي » ای « فَلَيْسَتْ جَبِيوَالِي » - ای فی ما افترضت عليهم و تعبدت بهم من الايمان بي و برسولي والطاعة لي .

اگر کسی گوید این دو آیت چون اجنبی است در میان احکام روزه که پیشین آیت و پسین آیت از احکام روزه است ، پس چه فایده را این در میان آورد ؟ جواب آنست - که این همه متقارب اند و هیچ تجانب نیست ، که الله تع در پیشین آیت گفت ، « وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُم وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » - ایشانرا بر ذکر خود

داشت، و بتکبیر و شکر فرمود، آنکه ایشانرا بثواب این تکبیر و شکر امیدوار کرد. یعنی آنکس که ویرا ذکر و شکر می کنید بشما نزدیک است، آواز شما می نیوشد و اجابت دعا میکند، این عارضی بود که درمیان آمد لایق آیت پیشین، و تمامی آن. پس آنکه باحکام روزه باز گشت که: «أَجَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ...» الآية سبب نزول این آیت آن بود. که - در ابتداء اسلام که فرمان آمده بود بروزه ماه رمضان، کسی که افطار کردی طعام و شراب و مباشرت اهل خویش او را حلال بودی و گشاده، تا آنکه که بخفتی، یا نماز خفتن کردی، پس بعد از آن حرام بودی هم طعام و هم شراب و هم مباشرت. تا دیگر شب. **عمر خطاب** شبی بعد از آنکه نماز خفتن کرده بود دست بزن خویشتن برد آنکه خود را ملامت کرد، و می گریست، باین مخالفت شرع که از وی بیامده بود، بحضرت مصطفی صلعم آمد، و قصه خویش بازگفت، و رخصت طلبید. رسول خدای ص گفت «ما كنت جديراً بذلك يا عمر!» این نه سزای تو است که کردی، در آن حال جماعتی برخاستند که همین واقعه افتاده بود ایشانرا، و همه معترف شدند، پس خدای تع در شأن ایشان این آیت فرستاد. **عبدالرحمن بن ابی لیلی** بطریقی دیگر روایت میکند، میگوید - **عمر خطاب** پیش مصطفی آمد گفت: - یا رسول الله دوش کام خود از اهل خود طلب کردم گفت که من خواب کرده ام، پنداشتم که بهانه است، دست بوی بردم و کام خود از وی برداشتم. **رسول ص** گفت - ای عمر بدانچه کردی سزاوار نه! پس رب العالمین از بهر عمر این آیت فرستاد، و مسلمانانرا رخصت داد.

«أَجَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ» - رفت - اینجا کنایت از جماع است و هرچه در قرآن آمد از مباشرت و ملاامت و فضا و دخول. قال ابن عباس رص - ان الله عز وجل حی کریم یکنی «هَنَ لِبَاسٌ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ» ای هن سکن لکم و انتم سکن لهن؛ لباس اینجا کنایت است از رسیدن مرد بزن و زن بمرد بی جامه، همچنانک جای دیگر گفت «و فرش مرفوعة» و فی الخبر - «الولد للفراش» - اهل معانی گفتند: - لباس آن جامه است که فائز دارد، و شعار گویند

پس مرد و زن را بدین معنی لباس خواند که یکدیگر را همچون جامه اند مرتن را . و گفته اند - ایشانرا لباس از بهر آن خواند ، که هر دو ستر یکدیگرند از آنچه ناپسندیده شرعست ، و دلیل برین قول آن خبرست که رسول ص گفت ، « من تزوج فقد احرز دینه »
 « عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَالُونَ أَنْفُسَكُمْ » - ای تظلمون انفسكم بالجماع
 لیالی رمضان ، « فَتَابَ عَلَيْكُمْ » - ان عاذ علیکم بالترخیص ، « وَ عَفَا عَنْكُمْ » ما فعلتم
 قبل الرخصة ، « فَلَا أَنْ بَاشِرُوهُنَّ » - همه امّت را میگوید - برسبیل اباحت نه برسبیل
 ایجاب . چنانکه در آن خبر گفت « تناكحوا تكثروا » ، تناكحوا - امر اباحت است نه
 امر وجوب ، « بَاشِرُوهُنَّ » - همچنان است ، میگوید - اکنون می رسید باهل خویش ،
 مباشرت رسیدن دو بشره بود بهم بی جامه .

« وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » - می جوئید آنچه الله شما را نوشت در لوح

محفوظ از فرزندی که باشد شما را .

در خبر می آید ، که اعمال بنی آدم بمرگ همه منقطع شود و گسسته گردد ، مگر
 صدقه روان ، و فرزند پارسای شایسته ، که پدر خویش را دعا گوید بعد از وی . و در خبر
 می آید که : - ملك تعم بنده را بنوازد و بزرگ گرداند ، بنده گوید - بارخدا یا بچه عمل
 مرا باین رتبت رسانیدی ؟ گوید بدعاء ولدك لك .

معاذ جبل گفت - « وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » - یعنی لیلة القدر ، حسن خواند

« وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » برپی آن فرمان ایستید که الله شما را نوشت .

« وَكُلُوا وَاشْرَبُوا » - این در شأن ابو قیس آمد ، صرمه بن انس بن صرمه

که همه روز در کار بود بکشاورزی و روزه داشت ، چون شب در آمد اهل وی خواست که
 طعامکی گرم از بهروی بسازد ، چون آن طعامک بساخت ، ابو قیس از ماندگی در خواب
 شده بود ، چون بیدار شد گفت : - نخورم که مخالفت شرع باشد و نافرمانی حق ، پس روزه

در روزه پیوست و در نیمه روز بی طاقت شد، چنانکه بیهوش گشت. رسول خدا ص چون او را چنان رنجور دید، گفت چه رسیدنرا؟ **ابوقیس** قصه خویش بگفت، رسول صلعم پاره در گرفت، در حال آیت آمد - «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا» - ای اللیل کله.

«حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ» - الایه. تفسیر این **مصطفی ع** **عادی حاتم** را در آموخت گفت - «صل کذا و کذا و صم فاذا غابت الشمس فكل واشرب حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود» **عادی حاتم** گفت - چون این از **مصطفی** بشنیدم فراز گرفتم يك رشته سپید و دیگری سیاه، و بوقت صبح در آن مینگرستم و هیچ بر من روشن نمی شد، آنکه با رسول بگفت که من چه کردم، رسول بخندید گفت - «یا ابن حاتم انك لعريض القفا» قال **ابوسلیم الخطابی** - هذا يتأول على وجهين: - احدهما ان يكون كناية عن الغباوة و سلامة الصدر، و الثاني انه اراد انك غليظ الرقبه و افر اللحم، لان من اكل بعد الصبح لم ينهكه الصوم، ولم يكن له اثر فيه، ثم قال: - «یا ابن حاتم انما ذاك بياض النهار من سواد الليل» ای پسر **حاتم** آن رشته سپید و سیاه مثلی است تاریکی شب و روشنائی روز را، نبینی که در عقب گفت: - «مِنَ الْفَجْرِ» فجر نامیست اول بامداد را که نفس صبح بشکافد از شب، و در خبر می آید که «الفجر فجران: فجر يحرم فيه الطعام وتحل فيه الصلوة، وفجر تحرم فيه الصلوة، ويحل فيه الطعام» فجر دواند، فجر صادق، فجر کاذب، اول فجر کاذب پدید آید سپیدی از مشرق ظاهر شود و ارتفاع گیرد مانند عمودی، و چندانکه ربع آسمان طول آن بر کشد، و عرب آنرا - ذنب السرحان - گویند، و بقدر دو ساعت که از شب مانده باشد این فجر کاذب بیاید، آنکه اندک اندک باز میشود و در افق تاریکی می افزاید، پس از میان ظلمت فجر صادق سر بر زند، سرخی باشد که بعرض افق باز می افتد بتدریج، **مصطفی ع** ازینجا گفت - «لیس الفجر بالابيض المستطیل ولكنه الاحمر المعترض» چون این فجر صادق آغاز کند طعام خوردن بر روزه دار حرام شود، و وقت نماز در آید، چنانکه در خبر گفتیم. و بنده باید که در آن وقت بیدار باشد، که آن وقتی عزیز است و ساعتی بزرگوار، و رب العالمین

از شرف آن سو گنند بدان یاد کرده و گفته - « والصبح اذا تنفس » .
 « ثُمَّ آتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ » الآية - پس آنکه روزه خویش تمام کنید تا
 شب، این « إِلَى » غایت راست که چون شب در آمد روزه بغایت رسید، و وقتش سپری
 گشت، و روزه دار در حد فطر افتاد - اگر طعام خورد و اگر نه، و در بعضی روایات بیاید
 اکل أولم یا کُل - و مصطفی ع موصلت کرد، روز و شب درهم پیوست، و طعام نخورد،
 جبرئیل آمد و گفت - « قُبِلَتْ مَوَاصِلُكَ وَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِكَ » وصال تو پذیرفتند و
 امت ترا بعد از تو روا نیست که وصال کنند .

« وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ » - این در شأن جماعتی آمد
 از یاران رسول صلعم که در مسجد معتکف می نشستند، پس چون ایشانرا ضرورتی
 پیش می آمد از بهر آن ضرورت بیرون می شدند، و در میانه باهل خود می رسیدند، آنکه
 بعد از غسل بمسجد باز می شدند، رب العالمین گفت - « وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ
 عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ » - تا معتکف باشید در مسجدها بزنان خود مرسید و نزدیکی
 مکنید. عکوف - از روی لغت اقامت است، پائیدن بدرنگ و آرام، قال الله تم - « فَأَتُوا
 عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ » و از روی شرع - پائیدن است در مسجد بوجه طاعت -
 و قربت نیت در آن شرطست، که قربت بی نیت درست نیاید، و به قال النبی صلعم -
 « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » ای صحة الأعمال بالنیات - و مسجد در آن شرطست که گفت -
 « وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ » و مستحب است که باعتکاف روزه دارد، پس اگر
 روزه ندارد اعتکاف درست باشد، بمذهب شافعی، که در اصل وی روزه از شرط اعتکاف
 نیست. و لهذا قال عمر « انی نذرت ان اعتکف لیلة فی الجاهلیة » فقال النبی صلعم -
 « أَوْفَ بِنَذْرِكَ » . و بدانکه معتکف چنان فرا نموده است که من از جهان گریخته ام،
 و کرده همه سال را درمان ساز آمده ام، و درگاه را لزوم گرفته ام، و آستانه بالین کرده ام
 و خاک بستر، تا نیامرزی باز نگردم ازین در، لاجرم در خبر می آید - که چون معتکف

بیرون آید، اورا گویند بیرون آی از گناه خویش چنانکه آن روز که از مادرزادی . و فی الخبر - « من اعتکف عشراً فی رمضان کان کحجتین و عمرین » و فی الاثر - « من اعتکف يوماً فکعدل عشر رقاب » و من اعتکف یومین فعدل عشرین رقبةً ، و من اعتکف ثلثة ایام فعدل ثلثین رقبةً ، و من اکثر فعلى قدر ذلك . » و فاضلتر آنست که در دهه آخر ماه رمضان معتکف نشیند ، که **مصطفی** ع چنین کردی . و هرگز اعتکاف درین دهه دست بنداشتی . و درست است که یکسال سی روز معتکف نشست ، و سال دیگر بیست روز ، آن سال که سی روز نشست ، سبب آن بود که ده روز پیشین معتکف نشست طلب شب قدر را ، جبرئیل آمد و گفت - آنچه می جوئی در پیش است ، پس ده روز میانین نشست ، جبرئیل گفت دیگر باره - آنچه می جوئی در پیش است . پس ده روز پسین معتکف نشست تمامی سی روز . اما آن سال که بیست روز معتکف نشست ، چنان بود که پیشین سال بغزا بود با یاران و اعتکاف از وی فائت شد ، دیگر سال ده روز سال گذشته را قضا کرد ، و ده روز آن سال را که در آن بود ، و یکسال چنان افتاد که اعتکاف وی در ماه رمضان فائت شد ، و در شوال معتکف نشست ، و سبب آن بود که بمسجد آمد و خیمه زداعتکاف را ، زنی از زنان وی دستوری خواست باعتکاف ، اورا دستوری داد پس دیگر زنان آمدند و بمسجد خیمه زدند ، **عایشه** و **حفصه** و دیگران ، **مصطفی** نگاه کرد خیمها دیدزده ، خشم گرفت گفت باین می یار سائی خواهید ؟ من امسال معتکف نمی نشینم ، و بیرون آمد از اعتکاف خویش ، پس در ماه شوال آن ده روز قضا کرد .

« تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » - قیل فرائض الله و شروطه ، و قیل ممنوعاته . این اندازها است که خدای نهاد در دین خویش ، میان طاعت و معصیت پسند و ناپسند . « فَلَا تَقْرُبُوهَا » گرداندهای وی مگردید بسست فرا گرفتن و فرو گذاشتن .

« كَذَلِكَ يُمِِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ »

النوبة الثالثة - قوله تم : « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ... » - میگوید چون

بندگان من مرا از تو پرسند ، آن بندگان که بحلقه حرمت ما در آویختند . و در کوی

ما گریختند، هر چه دون ماست گذاشتند، خدمت ما برداشتند، با ما گریوندند و از اسباب بیریدند، عمامه بالا بر سر پیچیدند و مهر ما بجان و دل خریدند، عاشق در وجود آمدند و با عشق بیرون شدند.

با عشق روان شد از عدم مر کب ما روشن ز شراب وصل دائم شب ما
زان می که حرام نیست در مذهب ما تا باز عدم خشک نیابی لب ما

این چنین بندگان، و این چنین دوستان چون مرا از تو پرسند، و نشان ما از تو طلبند، بدانک من بایشان نزدیکم ناخوانده و ناجسته، نزدیکم نا پیوسیده و نادریافته نزدیکم، با ولایت خود، در صفت خود قیوم و قریبم، نه سزای بنده را که من بنعت خود نزدیکم! این همانست که کلیم خود را گفت موسی ع، آن شب دیجور در آن پایان طور، «تودی من شاطی الودی الایمن» موسی را آواز دادند از کران وادی مبارک از سوی راست، بزرگوار ارموسی! که از پس آدم کس بگوش سرخویش سخن حق نشنیده بود مگر موسی، خواندند او را که - یا موسی - موسی بیقرار شد طاقش برسید و صبرش برمید - صبر بامهر کی بر آید، جاوید دست مهر صبر باید، موسی از سر سوز و وله و بی طاقتی گفت خواننده را شنو انیدی این آطلبک؟ کجات جویم؟ ندا آمد که ای موسی - چنانک خواهی می جوی، که من با توام، نزدیک ترم بتو از جان تو در کالبد تو، و از رگ جان تو بتو، و ز سخن تو بدهن تو، الکلام کلامی، والنور نوری، و انا رب العالمین. از روی اشارت چنانستی که رب العزه گفتی یا موسی بعلم ترا نزدیکم، و زو همت دور! ای موسی بهره محبان خودم و بهره رسان مزدور، یاد من عیش است و مهر من سور، شناخت من ملک است و یافت من سرور، صحبت من روح است و قرب من نور، دوستان را بجای جانم و عارفان را رستاخیز بی صور.

گفتم صنما مگر که جانان منی اکنون که همی نگه کنم جان منی
بی جان کردم اگر زمن بر گردی ای جان جهان تو کفر و ایمان منی

«فَإِنَّ قَرِيبًا أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ . . .» - میگوید من به بندگان نزدیکم

نزدیکانرا دوست دارم، خوانندگانرا پاسخ کنم، جویندگانرا بخود راه دهم، متقربانرا بپسندم. بنده من! بمن نزدیک شو تا بتو نزدیک شوم، «من تقرب الی شبراً تقربت الیه ذراعاً» بنده من! تو مرا میخوانی من اجابت میکنم، من نیز ترا بر نصرت دین خود میخوانم، و بر پذیرفتن رسالت رسول خود میخوانم، اجابت کن. بنده من! دری بر گشای تا دری بر گشایم، در دعا بر گشای تا در اجابت بر گشایم - «ادعونی استجب لکم» در انابت بر گشای تا در بشارت بر گشایم - «وانابوا الی الله لهم البشری» در هزینه بر گشای تا در خلف بر گشایم - «وما انفقتم من شیئی فهو یخلفه» در مجاهدت بر گشای تا در هدایت بر گشایم - «والذین جاهدوا فینالنهیدینهم سبلنا» در توکل بر گشای تا در کفایت بر گشایم - «و من یتوکل علی الله فهو حسبه»، در استغفار بر گشای تا در مغفرت بر گشایم - «ثم یتستغفر الله یجد الله غفوراً رحیماً».

آنکه گفت: «لَعَلَّهُمْ یُرْشَدُونَ» - این بار حکم که بر تو نهادم مصلحت ترا و ساختن کار ترا نهادم، تا بر راه راست بمانی و بنعمیم جاودانه رسی، و از ما بر سود باشی که ما خلق را نه بدان آفریدیم تا بریشان سود کنیم - بلکه تا ایشان بر ما سود کنند «ما خلقت الخلق لاریح علیهم و انما خلقتهم لیربحوا علی».

«أَحِلَّ لَكُمْ لَیْلَةُ الصَّیَامِ . . .» - الایه - هم پیغام است و هم تفضیل و هم تخفیف، پیغام راست، و تفضیل نیکو، و تخفیف بسزا، پیغام خداوند بر هیکان، و تفضیل روزه ماه رمضان بر دیگر اعمال بندگان، و تخفیف ایشان در اباحت عشرت با هم جفتان. گفت: «لَیْلَةُ الصَّیَامِ» شب را در روزه پیوست، و شب طعام را بود نه روزه را، لکن چون از اول شب نیت کند در عداد روزه داران است، و ثواب روزه از وقت نیت او را در دیوان است، باین وجه روزه بر همه عبادات فضل دارد، که در همه عبادات تا نیت در عمل نه پیوندی ثواب عمل حاصل نشود، و در روزه چون شب در آمد و نیت در دل آمد، عقد روزه بسته شد، هر چند که تا وقت بام طعام و شراب خورد و عشرت کند او را از جمله روزه داران شمرند، و ثواب وی هیچیز بنکاهند.

کریم! خداوند! مهربان! که بنده طعام و شراب می خورد، و با اهل خود عشرت میکند و او را در آن ثواب روزه داران میدهد، ازین عجب تر که او را طعام خوردن فرماید در وقت سحر، آنکه بنده را از آن سحور خوردن تعبیه های لطیف از غیب بیرون آرد، و رقم دوستی کشد. آری مقصود نه نان خوردن است، مقصود آنست تا بنده در کمند دوستی افتد، پس طعام خوردن بهانه است و سحور دام دوستی را دانه است. این همچنانست که موسی را لیلۃ النار آتش نمودند، آتش بهانه بود و کمند لطف در میان، آن تعبیه بود، ابرسیاه بر آمد، و شب تاریک در آمد، و باد عاصف در جستن آمد، بانگ گرگ بر خاست و گله در رفتن آمد، و اهل موسی در نالیدن آمد، جهان همه تاریک شده و ظلمت فرو گرفته، موسی بی طاقت شده و زجان خویش بفریاد آمده که:

و قست کنون اگر بخواهی بخشود چون کشته شوم دریغ کی دارد سود
 موسی آتش زنه برداشت، سنگ زد بر آن و آتش ندید، آنکه از دور آتشی بدید و آن همه آشوب و شور بهانه بود، و مقصود در میان آن تعبیه بود. همچنین بنده را در میانه شب بطعام خوردن فرماید، بزبان شرع گوید - « تسحرو فان فی السحور برکة » و گوید - صلوات الله علی المتسحرین و گوید - اللهم بارک لامتی فی سحورهم، ما انعم الله علی عبد من نعمة الا و هو سائله عنها يوم القيمة الا السحور، استعینوا باکلة السحر علی صیام النهار - این همه ترغیب و تحریض که شرع مصطفی بدان ناطق است نه عین خوردن راست، بلکه کاری دیگر و نواختی دیگر راست چنانست که خدای گفتی - بنده من! این سحور خوردن دام وصلت است که من نهادم، تا تو بر خیزی و در دام دوستی ما افتی! فریشتگان را گوئیم در نگرید - بنده من از شب خیزانست، بسم الله بر زبان تو برانم گویم - بنویسید که بنده من از ذاکر انست، عطسه بر تو گمارم تا گوئی الحمد لله - گویم - به بینید بنده من از شا کر انست، سوزی دردلت پدید آرم تا از سر آن سوز گوئی - آه! - گویم بنده من بمهر ما سوزانست. بنده می سوزد و می زارد، و خدای او را می نوازد، و الله در دلش نور معرفت می فزاید، و

حقیقت کرم بزبان لطف با بنده میگوید .

من آن توام تو آن من باش زدل بُسْتَاخِیْ کُنْ چِرَا نَشِیْنِیْ تُو خَجَلْ
گر جرم همه خلق کنم پساك بحل دَر مَمْلَکَتِمْ چِه کم شود؟ مَشْتِیْ گِلْ !
النوبة الاولى - قوله تم : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ » - مال یکدیگر مخورید
« بَيْنَكُمْ » در میان خویش « بِالْبَاطِلِ » بگزاف و بناشایست « وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى
الْحُكَّامِ » و آنرا فرا دست حاکمان مگذارید برشوت ، « لِنَأْكُلُوا » ناخورید بآن
« فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ » چیزی از خواسته های مردمان « بِالْإِثْمِ » به بزمندی
« وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۱۸۸ » و شما دانید که چه میکنید .

« يَسْأَلُونَكَ » - ترا می پرسند « عَنِ الْأَهْلِ » از نو ماهها « قُلْ » بگوی
« هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ » آن هنگامهای ساخته و نهاده خدای است مردمانرا ، « وَالْحَجَّ »
و ساخت حج را ، « وَلَيْسَ الْبِرُّ » و یارسائی و نیکی آن نیست « بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ
ظُهُورِهَا » که بخانه های خود از بام در آئید ، « وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى » لکن یارسائی
پارسائی آنکس است که از خشم الله بپرهیزد ، « وَأَنْتُمْ الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا » بخانهها
که آئید از در در آئید ، « وَأَتَقُوا اللَّهَ » و از خشم و عذاب الله بپرهیزد « لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ۱۸۹ » تا مگر با نیکوئی جاوید بمانید .

« وَقَاتِلُوا » - و کشتن کنید « فِي سَبِيلِ اللَّهِ » در راه خدای و در آشکارا کردن
دین اسلام ، « الَّذِينَ يُفَاتِلُونَكُمْ » بآن کسها که با شما جنگ میکنند در سبیل
باطل و مه آوردن دین کثر ، « وَلَا تَهْتَدُوا » و اندازه در مگذارید و افزونی مجوئید
« إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِّينَ ۱۹۰ » که الله دوست ندارد اندازه در گذارندگان را .
« وَاقْتُلُوهُمْ » و کشید ایشانرا « حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ » هر جای که شان در یابید

« وَآخِرُ جُوهِهِمْ » - وایشانرا از مکه بیرون کنید، « مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ » چنانکه شما را از مکه بیرون کردند، « وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ » و شرک آوردن ایشان سخت ترست به نزدیک خدا از کشتن شما ایشانرا، « وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ » و با ایشان کشتن نمکنید « عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » به نزدیک مسجد حرام، « حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ » تا آن که که باشما کشتن کنند همان جای، « فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ » و پس آنجا باشما کشتن کنند « قَاتِلُوهُمْ » همانجای کشید ایشانرا « كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۱۹۱ » چنانست پاداش کافران به نزدیک خدای.

« فَإِنْ أَنْتَهُوا » - پس اگر باز ایستند از کفر خویش « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۱۹۲ » خدای آمرزگارست و بخشاینده.

« وَاقَاتِلُوهُمْ » - و با ایشان جنگ می کنید « حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » تا آنکه که بر زمین کافر نماند که مسلمانان را رنجاند، « وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ » و تا آنکه که بر زمین جز الله را دین نماند، « فَإِنْ أَنْتَهُوا » پس اگر از رنجانیدن مسلمانان باز شوند و گزیت پذیرند « فَلَا عُدْوَانَ » افزونی جست و زور نیست « إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۱۹۳ » مگر بر افزونی جویان و ستم کاران.

« الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ » - این ماه حرام بآن ماه حرام « وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ » و این شکستن آزارم بآن شکستن آزارم برابر « فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » پس هر که بر شما افزونی جست و از اندازه درگذشت « فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ » بروی افزونی جوئید « بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » چنانکه بر شما افزونی جست و از اندازه درگذاشت، « وَاتَّقُوا اللَّهَ » بپرهیزید و بترسید از خدای « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۱۹۴ »

« و بدانید که الله با پرهیز گارانست بنگه داشت و نیکو داشت .

« وَ أَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - و نفقه کنید در سبیل خدای و مه آورردن دین حق

« وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » و دستهای خود بنومیدی و بیم درویشی با تباهی

میو کنید « وَ أَحْسِنُوا » و ظن بخداوند خویش نیکو دارید ، در کار روزی خویش و

پاداش کردار خویش ، « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ »^{۱۹۴} که الله دوست دارد نیکو کارانرا .

النوبة الثانية - قوله تم : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ » الآیه ... - این آیت را

دو معنی گفته اند - یکی آنست که مال یکدیگر بباطل و ناشایست نخورید ، چنانکه دزدی

و خیانت و غصب ، همچنانکه جای دیگر گفت - « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » - تنهای خود را

مکشید ، یعنی که یکدیگر را مکشید ، و این در لغت عرب روا و روانست . معنی دیگر

آنست که مال خود را بباطل و اسراف هزینه نکنید ، چنانکه زنا و قمار و انواع فسق .

« وَ تَدُلُّوا بِهَا » ای و لاتدلوا کقوله - « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ » - ای

ولا تکتُموا و - ادلا - فرانشیب گذاشتن بود در لغت عرب از دلو گرفته اند - ادلی دلو

آن بود که دلو فرو گذارد و - دلی دلو - آن بود که بر کشد . میگوید - مال فرا دستهای

حاکمان مگذارید بر شوت ، تا ایشانرا بغایت فرا خود گردانید ، و مال مردم بدان ببرید ،

و بظلم بخورید ، و خود دانید که آن شما را حلال و گشاده نیست . مفسران گفتند - این

در شأن کسی است که مالی بروی باشد ، و حق دادنی ، و انگه انکار کند و وجود آرد ،

و چون صاحب حق مطالبت وی کند ، باوی خصمی کند ، و به پیچد ، و در مجلس حاکم

به گواهان دروغ حق وی ببرد . رب العالمین گفت این خصومت نکنید ، چون میدانید

که ظالم اید ، و گواهی بدروغ میدهید . قال رسول الله صلعم - « عُدْتُ شَهِادَةَ الزُّورِ

بِالْإِسْرَافِ بِاللَّهِ » . قال الله تم - « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ » ، و

فی معناه ما روی ابوهریره قال قال رسول الله صلعم - « إِنَّمَا نَابِشُرُ وَانْتِمِ تَخْتَصِمُونَ

إِلَى وَلَعَلَّ بَعْضُكُمْ إِنْ يَكُونُ الْإِحْنُ بِحِجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضَى لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ »

فمن قضيت له بشي من حق اخيه فانما اقطع له قطعة من النار .

دو مرد بودند در عهد رسول صم یکی **امرو القیس بن عابس الکندی** و دیگر **عبدان بن الاشوع** ، بایکدیگر خصومت کردند بضیعتی که میان ایشان بود . **امرو القیس** خواست تا سوگند خورد و حق خود بروی بسوگند درست کند ، الله تم آیت فرستاد که - « **ان الذين يشترن بعهد الله وایمانهم ثمناً قليلاً** » میگوید - ایشان که می خرند بفروختن عهد خدای و سوگندان خویش بهای اندک ، ایشانرا در آن جهان بهره نیست . پس چون **رسول خدا** این آیت بروی خواند . سوگند نخورد و خصومت بگذاشت ، و آن زمین که در آن خصومت میرفت **عبدان** باز گذاشت .

پس خدای تم در شأن ایشان این آیت فرستاد : « **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ...** » الی آخرها .

« **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ ...** » - الایه **معاذ جبل و ثعلبة بن غنم** - هر دو از رسول خدا پرسیدند - که این ماه نوچونست که می افزاید و می کاهد ؟ و بریک صفت نمی باید ؟ رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد - « **قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ ...** » گفت - ایشانرا جواب ده که - حکمت در زیادت و نقصان ماه نو آنست که تاهنگامها و وقتها بر مردم روشن شود ، و راه برند بمزد مزدوران ، و عدت زنان ، و مدت باروران ، و محل دینها ، و تحقیق شرطها ، و نیز ماه رمضان ، و فطر ، و روزگار حج ، و ترتیب آن باین روشن میشود و بر خلق آسان . قال **ابوهریره** بلغ **رسول الله** صلعم ان الناس يتقدمون الشهر بصيام يوم ويومين ، فقال **رسول الله** صلعم - ان الله جعل الالهة مواقيت اذا رأيتموها صوموا ، و اذا رأيتموها فافطروا ، فان غم عليكم فأتوا ثلثين « گفته اند - که هلال اول ماه است تا دوشب بگذرد و بقول بعضی سه شب و بقول بعضی هفت شب ، پس قمر گویند تا آخر ماه .

« **وَلَيْسَ الْبِرَّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا** » - حمزه و کسائی و بو بکر

و قالون البيوت بكسر با خوانند باقی قرا بضم با ، فالكسر لمكان الياء والضم على الاصل مفسران گفتند که - در جاهلیت عادت داشتند که از حج باز آمدند دید از بام سرای خویش درسرای آمد ندید ، نه از درسرای ، و بآن تعظیم حج میخواستند و کراهیت داشتندی پشت برگردانیدن ، از آن رب العالمین ایشانرا فرمود تا این سنت و عادت جاهلیت دست بازدارند ، و ایشانرا خبر کرد که - این نه نیکی و پارسائی است ، اگر نیکی و پارسائی میخواهید بآن پس بیان کرد که پارسائی و نیکی چیست ، گفت « وَ لَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى ... » - پارسائی و نیکی آنست که آزرم الله نگه دارید و از خشم او پرهیزید ، و قيل معناه - وَلَكِنَّ الْبِرَّ بِرُّمَنِ اتَّقَى لکن پارسائی پارسائی آنکس است که از خشم و عذاب خدای پرهیزد .

« وَ اتُّوا الْبُيُوتَ مِنْ ابْوَابِهَا ... » - و بخانهها که در آئید از در در آئید و آزرم الله نگه دارید ، و از خشم او پرهیزید تا به نیکی دوجهان رسید . « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » - چون بر الله رسید « لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » به پیروزی و رستگاری و خوشنودی بروی رسید . ابو عبیده در معنی آیت گفته است - ليس البر بان تطلبوا المعروف من غير اهله .

« وَ اتُّوا الْبُيُوتَ مِنْ ابْوَابِهَا » - ای اطلبوا المعروف من اهله - هر معروفی را جائی هست ، و هر کاری را روئی و هر بری را محلی و اهلی ، چون نه بجای خویش و نه از اهل خویش طلب کنی بر نباشد ، بر آنست که از اهل خویش طلب کنی . مصطفی ع بر وفق این گفت « اطلبوا المعروف من اهله » « اطلبوا الخير عند حسان الوجوه » « وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ .. » الآية ... - اول آیتی که فرو آمد در قتال و جهاد با کافران این آیت بود ، و مصطفی ع بر موجب این آیت جنگ میکرد ، هر کس از کافران که بجنگ آمدی با وی جنگ کردی ، و اگر نه ابتدا نکردی ، چنانک گفت « وَلَا تَعْتَدُوا » ای لا تبتدوا ولا تفجأوهم بالقتال ، ناگاه ایشانرا مکشید پیش از آن که

باسلام دعوت کنید، و ابتدا مکنید مگر که ایشان ابتدا کنند: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» پس این آیت و این حکم منسوخ شد بآنچه گفت - «اقتلوا المشركين حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» این قول بعضی مفسران است، اما ابن عباس و مجاهد میگویند - این آیت از محکمت قرآن است که از حکم آن هیچیز منسوخ نشد، و فرمانست بقتال کافران. چنانکه جایهای دیگر بآن فرمود «اقتلوا المشركين» «قاتلوهم يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ بَايِدِيكُمْ» «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله» و اشباه ذلك، و باین قول معنی «وَلَا تَعْتَدُوا» آنست که - زنان و کودکان را مکشید، و چون زینهار خواهند زینهار دهید، و زینهار مشکنید، و از عهد باز پس نیائید، و چون گزیت پذیرند گزیت از ایشان بپذیرید، و این گزیت پذیرفتن خاصه اهل کتاب راست، بفس قرآن - و ذلك في قوله نعم «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» الی قوله «من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدٍ» - مجوس را همین حکم است که، مصطفی ع گفت، «سواءهم سنة اهل الكتاب» و علی بن ابی طالب ع را پرسیدند که - جزیه از مجوس پذیریم؟ گفت - «آری که ایشانرا کتابی بود و برداشتند و بردند از میان ایشان» این دلیلی روشن است که پذیرفتن جزیه را اهل کتاب بودن شرط است، پس مشرکان و عبده اوثان ازین حکم بیرون اند، و البته از ایشان جزیت نه پذیرند، که نه اهل کتاب اند و رب العالمین حکم ایشان این کرد که - «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة» ای قاتلوهم حتی یسلموا بایشان کشتن میکنید تا آنکه که مسلمان شوند، پس جز را اسلام از ایشان قبول نباید کرد و نیز گفت - «وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ» ای حیت وجدتموهم - ایشانرا بکشید هر جا که بریشان دست یابید، «وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ» و ایشانرا از مکه بیرون کنید چنانکه شما را بیرون کردند «وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» و شما را که عذاب میکردند که از اسلام باز آئید آن سختتر است در ناپسند الله از کشتن، که ایشانرا کشید در حرم. معنی دیگر «وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» - شرک آوردن صعب تر است از

کشتن شما ایشانرا .

« وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » - قرائت حمزه و علی « وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يَقْتُلَهُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ » بی الف است در هر سه حرف ، و دیگران همه بالف خوانند . آن از قتل است و این از قتال ، آن عین کشتن است و این جنگ کردن . میگوید ایشانرا مکشید به نزدیک مسجد حرام ، یعنی در حرم تا آنکه که شما را کشتند ، پس اگر شما را کشتند ، همانجای شما نیز کشید همانجای ایشانرا . میان مفسران اختلاف است که این آیت منسوخ است یا محکم ، **مجاهد** گفت - محکم است که در حرم تا کافران بقتال ابتدا نکنند روا نیست مسلمانانرا با ایشان قتال کردن و کشتن ، و بقول **قتاده** و **ربیع** این حکم منسوخ است بآیت سیف ، و این آیت دیگر که گفت - « وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » میگوید - با ایشان کشتن کنید تا آنکه که بر زمین کافر نماند - که مسلمانانرا رنجاند ، یابی گزیت ایمن زید . « وَ يَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ » و میکشید تا آنکه که بر زمین جز الله را دین نماند . در خبر می آید که - لایبقی علی ظهر الارض بیت مدرو لاوبر الا ادخله الله عز وجل کلمة الاسلام اما بعز عزیزا و بذل ذلیل ، اما ان یعزهم الله فیجعلهم من اهله فیعزوا به ، و اما ان یذلهم فیدینوا له .

« فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ » ای - لاسبیل به ولاحجة ، لقوله تع ایما الاجلین قضیت فلاعدوان علی ای لاسبیل علی ، میگوید اگر از شرك آوردن و افزونی جستن بازایستند شما را بر ایشان راهی نیست ، و حجتی نیست . که با ایشان در حرم کشتن کنید « إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ » - مگر بر ایشان که ابتدا کنند و با شما در حرم کشتن کنند ، قال **عكرمه** - الظالم الذی ابی ان یقول لا اله الا الله .

« الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ » - رسول خدا سربیه فرستاد در ماه حرام بقومی مشرکان ، ایشان گفتند که در ماه حرام جنگ می کنید ؟ این جواب آنست ،

میگوید که ایشان نیز ترا از مکه در ماه حرام برگردانیدند، یعنی در صلح حدیبیه که رسول خدای را برگردانیدند و با وی پیمان بستند که دیگر سال باز آید، این برگردانیدن هم در ماه حرام بود، و مشرکان آزرَم نداشتند. رب العالمین گفت - این ماه حرام بآن ماه حرام، و این شکستن آزرَم بآن شکستن آزرَم.

«فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ...» - خرج مخرج الجواب والمضاهاة، این در برابر نام جنایت بیامد بر طریق جزا، چنانکه جای دیگر گفت - «فيسخرون منهم سخرا لله منهم» و فی الخبر - «من سبَّ عماراً سبَّه الله.»

«وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» - الله با پرهیزگارانست ایشان که از هوی و مراد خود بپرهیزند، و رضا و مراد خویش فدای رضا و مراد حق کنند، و بهر چه شان پیش آید خدای را در آن قیام کنند، نه خود را، الله تم بنصرت بابشان است، چنانکه جای دیگر گفت - «ان تنصروا الله ينصركم» و فی الخبر - من كان لله كان الله له.

«وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ..» - التهلكة الهلاك - والمراد بالأيدي - الانفس - فعبر الله باليد عن النفس، كقوله «قدّمتُ يدالك.» این آیت را تاویلها گفته اند: - یکی آنست - که اگر هزینه نکنید در راه خدای و در آن نکوشید و بصفّت بخل آلوده گردید هلاک شوید هم از روی ظاهر و هم از روی باطن، باطن خراب شود بسبب بخل، و ظاهر هلاک گردد بدست دشمن. این جواب آنست که - چون فرمان آمد بانفاق قوی گفتند - اگر ما هزینه کنیم درویش و مفلس بمانیم، و در کار روزی ظن بد بردند بخدای عزوجل. رب العالمین گفت - نفقه کنید و خود را هلاک نکنید، و تنهای خویش ببیم درویشی و ترسیدن برگسستن روزی سوی تباهی میفکنید، واحسنوا الظن بالله فی الثواب والاخلاف - بخدای عزوجل ظن نیکو برید بیاداش نیکو کردن در آن جهان و درین جهان بدل مال دادن و روزی فراخ، همانست که گفت - «وما انفقتم من شیء فهو يخلفه وهو خير الرازقين» - قال رسول الله

« من ارسل نفقة في سبيل الله و اقام في بيته فله بكل درهم سبعمائه درهم ، و من غزا بنفسه في سبيل الله و انفق في وجهه ذلك فله بكل درهم يوم القيمة سبعمائه الف درهم ثم تلا هذه الآية - والله يضاعف لمن يشاء » **زید اسلم** گفت - این در شأن قومی آمد ، کہ با غازیان بیرون می شدند ، بی برگ و بی ساز ، و توانائی آن نداشتند پس براه در منقطع می شدند ، پس و بال و عیال دیگران می بودند . رب العزة فرمود کہ در راه خدا بر خود نفقه کنید ، و اگر چیزی ندارید خود بیرون شوید ، و خود را در تهلکة میفکنید ، و تهلکة - آن بود کہ به گرسنگی و تشنگی با ازماندگی در رفتن هلاک می شدند ، آنکہ دیگران را گفت کہ توانائی داشتند - « وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » و قيل - التهلکة عذاب الله ، يقول الله عز وجل - ولا تتركوا الجهاد فتعذبوا . میگوید - جهاد فرو مگذارید کہ اگر بگذارید بعد از خدا رسید - همانست کہ جای دیگر گفت - « لاتنفروا يعذبکم عذاباً الیما » . و قيل - التهلکة القنوط من رحمة الله . قال **ابو قلابہ** - هو الرجل يصيب الذنب فيقول - لیست لی توبة . فیاأس من رحمة الله و ينهمک فی المعاصی ، این در شأن کسیست کہ بگناه در افتد ، آنکہ با خود گوید کہ مرا آب روی نیست ، و جای توبہ نیست کہ توبہ من بجای قبول نیست و از رحمت خدا نومید شود و در گناه بیفزاید . رب العالمین گفت خود را هلاک مکنید بانک از رحمت من نومید شوید ، و بمن ظن بد برید . آنکہ گفت - « وَ أَحْسِنُوا » بمن ظن نیکو دارید کہ من آنجام کہ ظن بندہ منست ؛ « أنا عند ظن عبدی فلیظن بی ما شاء » و قال **النبی صلعم** - « ظنوا برکم ان سیغفر لکم ظنوا برکم ان سیتوب علیکم ، ان حسن الظن من العبادة » و قال صلعم - « لا یؤمنن احدکم الا وهو یحسن الظن بالله ، فان حسن الظن بالله ثمن الجنة . »

النوبة الثالثة - قوله تم :- « لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » - اشارت آیت

آنست کہ کردگار قدیم و داور حکیم مطلع است بر اسرار بندگان ، و عالم بحال ایشان ، هر چند کہ داور زمین و حاکم مخلوق بظاہر حکم کند ، داور آسمان بیاطن

نگردد، و نهانیها داند. نگر تا راستی در باطن بکار داری، و صدق در معاملات پیشه گیری و از خداوند نهان دان شرم داری، که جز حق خود طلب کنی، که امروز آب رویت نزدیک خلق ببرد، و فردا بتازیانه عتاب ادب کند. و گوید ای بی شرم فرزند آدم! اَلَمْ تَعْلَمْ اَنْنى اَنَا الرَّبُّ الَّذِى اَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ، و ما اَنَا بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ؟ **بداود** ع وحی آمد - یا **داود** طَهِّرْ نِيَابِكَ الْبَاطِنَةَ، فَاِنَّ الظَّاهِرَةَ لَتَنْفَعَكَ عِنْدِي، و اِنَّا بِكَ لَشَيْءٍ - مَحِيطٌ، یا **داود** مُرْ بَنِي إِسْرَائِيلَ اَلَّا يَجْمَعَ الْمَالَ مِنَ الْحَرَامِ، فَتُؤْذِيَهُمُ النَّارُ وَلَا اَرْفَعُ صَلَوةً لَّا كَلِمَةَ الْحَرَامِ، و لَا اَقْبِلُ بِوَجْهِى عَلٰى اَكْلَةِ الْحَرَامِ، اِهْجِرْ اَيْسَاكَ اِنَّ اَكْلَ الْحَرَامِ، و لَا تَوَالِ اخَاكَ اِنْ اَكَلَ الْحَرَامَ.

« يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلَةِ... » - زیادت و نقصان قمر و افزودن و کاستن آن

اشارتست بقبض و بسط عارفان، و هیبت و انس محبان. و قبض و بسط مر خواص را چنانست که خوف و رجا مر عوامراست. چندانکه قبض و بسط از خوف و رجا برتر آمد هیبت و انس از قبض و بسط برتر آمد. خوف و رجا عوامراست و قبض و بسط خواص را، هیبت و انس خاص الخاص را. اول مقام ظالمان است، دیگر مقام مقتصدان، سدیگر مقام سابقان، و غایت همه انس محبان است. و مرد در حالت انس بغایتی رسد که اگر در میان آتش شود از آتش خبر ندارد، و حرارت آتش روح انس اورا هیچ اثر نکند. چنانکه **بو حفص حداد** رحمه الله آهنگر بود و آتشی بغایت تیزی برافروخته و آهن در آن نهاده، چنانکه عادت آهنگران باشد. کسی بگذشت و آتشی از قرآن برخواند، شیخ را بآن آیت وقت خوش گشت، و حالت انس بر وی غالب شد دست در کوره برد و آهن گرم بدست بیرون آورد، و همچنان میداشت تا شاگرد دروی نگرست و گفت - یا شیخ این چیست که آهن گرم بر دست نهاده؟ شیخ از سر آن برخاست و حرفت بگذاشت، گفت چندین بار ما حرفت بگذاشتیم باز دیگر باره بسر آن باز شدیم تا این بار که حرفت ما را بگذاشت.

« وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - بربان عارفان و طریق جوانمردان این

قتل و قتال منزلی دیگرست ره روانرا و حالتی دیگر است محبانرا، اما تا بشمشیر مجاهدت در راه شریعت کشته نشوی، و با آتش محبت سوخته نگردی، مسلم نیست که درین باب شروع کنی. و نگر تا اعتقاد نکنی - که آتش همین چراغست که تو دانی و بس، یا کشتن خود این حالت که تو شناسی، که کشتگان حق دیگرانند و کشتگان خلق دیگر، و سوختن با آتش عقوبت دیگر است، و سوختن با آتش محبت دیگر. چنانکه آن پیر بزرگوار گفت: - من چه دانستم که این دود آتش داغ است! من پنداشتم که هر جا که آتشی است چراغ است! من چه دانستم که در دوستی کشته را گناهست! و قاضی خصم را پناهست! من چه دانستم که حیرت بوصول تو طریق است! و ترا او بیش جوید که در تو غریق است! شبلی رحمه الله روزی بصحرا بیرون شد، چهل کس را دید از والهان و عاشقان، که درد این حدیث ایشانرا فرو گرفته بود، و در آن صحرا همه افتاده هر یکی خشتی در زیر سر نهاده، و جان بچنبر گردن رسیده، رقت جنسیت در سینه وی پدید آمد گفت - الهی از ایشان چه میخواهی! بار درد بر دلشان نهادی، آتش عشق در خرمن شان زدی، بعاقبت ایشانرا بتیغ غیرت می بکشی؟ خطاب آمد بسر شبلی که ایشانرا بکشم، چون کشته باشم دیت شان بدهم! شبلی گفت دیت ایشان چه باشد؟ خطاب آمد که - من کان قتیل سیف جلالنا فدیته لقیا جمالنا - هر که کشته تیغ جلال ما باشد دیت او دیدار جمال ما باشد.

بالشکر عشق تو مرا پیکارست تا کشته شوم که کشته را مقدار است

گر کشته دست را دیت دینارست هر کشته عشق را دیت دیدار است.

« وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ .. » الآية .. قتال کنید - ای مسلمانان

در راه دین، که الله جنگیان و غازیانرا دوست دارد - « ان الله يحب الذين يقاتلون فی سبيله صفاً » دوست دارد خدای آن مردان مبارزان خون ریزان، در مقام جهاد و قتال، و در معارك ابطال ایستاده، جان بذل کرده، و تن سبیل، و دل فدا، از بهر اعزاز دین و اعلاء کلمه حق، و حفظ بیضه جماعت، و ذب از حریم شرع مقدس، روی بمعاندان دین آورده، و روی عزیز نشانه تیر کرده، و سینه منور بنور اسلام سپر ساخته.

شراب از خون و جام از کاسه سر بجای بانگ رود آواز اسبان
بجای دسته گل دسته تیغ بجای قرطه برتن درع و خفتان

« وَأَنْقِفُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . . » - توانگران مال از کیسه بیرون کنند و درویشان توانگران از دل بیرون کنند، و موحدان جمله خلائق از سر بیرون کنند، و الیه الاشارة بقوله عز وجل - « قُلْ اللَّهُ ثَمَ ذَرَهُمْ . . . » کیسه از مال و اپردازند، ثواب آن جهانی را دل از توانگران و اپردازند دین ربانی را، سر از خلق و اپردازند دیدار سبحانی را، توانگران از مال هزینه کنند بزرکوة و صدقات تا از دوزخ برهند، عابدان از نفس هزینه کنند بوظائف عبادات تا به بهشت رسند، عارفان از جان و دل هزینه کنند بحقائق شهود تا بوصال حق رسند.

« وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » - مصطفی ص گفت « الاحسان ان تعبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک » - احسان آنست که خدا را در بیداری و هشیاری پرستی، چنانک گوئی در وی می نگری، و خدمت که کنی چنان کنی که ویرا می بینی. این حدیث اشارت است بملاقات دل با حق، و معارضه سر با غیب، و مشاهدۀ جان با مولی، و حث کردن بر اخلاص عمل، و کوتاهی امل، و وفا کردن به پذیرفته روز اول، پذیرفته روز اول چیست؟ شنیدن « ألسن بریکم » و گفتن « بلی »! وفاء آن پذیرفته چیست؟ خدمت مولی! کوتاهی امل در چیست؟ در « کانک تراه »، اخلاص عمل در چیست؟ در « فانه یراک »! آن دیده که او را دید بملاحظه اغیار کی پردازد؟ و آن جان که با وی صحبت یافت با آب و خاک چند سازد؟ از آنست که خطاب ارجعی با روح پاک است. که منزل او در قالب آب و خاک است، خو کرده در آن حضرت مذلت حجاب چند برتابد، والی بر شهر خویش در غربت عمر چون بسر آرد؟ جان در صفت بقاست، و آب و خاک فانی، او که بحق زنده نه چون زنده این جهانی. از سر حق محقق آگاهست، حق دیدنی است و - کانک تراه - در خبر برین گواه است.

النوبة الاولى - قوله تم: « وَاتَّمُوا الْحَجَّ وَالْأَمْرَةَ لِلَّهِ » - تمام کنید

حج و عمره خدایا « فَإِنْ أَحْصِرْتُمْ » اگر شما را باز دارند به بیمی یا بیماری
 « فَمَا اسْتَيْسَرَ » برین باز داشته است چیزی آسان « مِنْ الْهَدْيِ » از قربان ، « وَلَا
 تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ » و موی سر خویش بمسترید « حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ » تا آن وقت
 که قربان رسد « مَحِلَّهُ » بجای کشتن آن « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا » هر که از شما بیمار
 بود « أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ » یا در سروی چنده (۱) یا درد سر بود و خواهد که موی
 سترد ، « فَعِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ » خویشتن از حرج باز خرد بسه روز روزه « أَوْ صَدَقَةٌ »
 یا فرقی از طعام که بدرویشان دهد ، « أَوْ نُسْكَ » یا ریختن خون گوسپندی ، « فَإِذَا
 آمَنْتُمْ » و چون ایمن شوید « فَمَنْ آمَتَّ بِالْعُمْرَةِ » هر که احرام گرفته بود عمره را
 « إِلَى الْحَجِّ » و خواهد که حج را بعمره در آرد « فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » تا
 گوسپندی بکشد « فَمَنْ لَمْ يَجِدْ » هر که گوسپندی نیابد « فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ »
 تا سه روز روزه دارد « فِي الْحَجِّ » در آن روزها که حج میکند ، « وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ »
 و هفت روز پس آنک باز آئید . « تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ » آن ده باشد تمام ، « ذَلِكَ » این
 شرع « لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » نه مکیان اهل حرم راست
 « وَاتَّقُوا اللَّهَ » و از خشم خدای پرهیزید « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ »
 و بدانید که الله در عقوبت سخت گیرست .

« الْحَجَّ » - ساختن حج را و بر خود فریضه کردن را « أَشْهُرَ » ماههاست
 « مَمْلُوءَاتٍ » شناخته و دانسته « فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ » هر که در آن ماهها
 با احرام گرفتن بر خویشتن حج فریضه کرد « فَلَا رَفَثَ » نه مباشرت کردن شاید

(۱) چنده - کذا فی ثلاثه نسخ: الف ، ج ، د

و نه از آن گفتن « وَلَا فُسُوقَ » و نه از ناشایست هیچیز « وَلَا جِدَالَ » و نه با مسلمانان و با زینهاریان جنگ شاید، « فِي الْحَجِّ » در حج کردن « وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ » و هر چه کنید از نیکی « يَعْلَمُهُ اللَّهُ » میداند خدای آنرا، « وَتَزُودُوا » و زاد بگیرید « فَإِنَّ خَيْرَ النَّزَادِ التَّقْوَى » و بهتر زاد آزرم داشتن است از من و پرهیزیدن از خشم من، « وَاتَّقُونِ » و به پرهیزید از خشم من. « يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ » ای خداوندان خردها.

« لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ » - بر شما تنگی نیست « أَنْ تَبْتَغُوا » که جوئید « فَضْلًا » روزی « مِنْ رَبِّكُمْ » از خداوند خویش، « فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ » چون باز گردید از عرفات « فَأَذْكُرُوا اللَّهَ » یاد کنید خدایا « عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ » نزدیک مشعر حرام « وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ » و یاد کنید او را چنانکه شما را راه نمود، « وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ »^{۱۹۸} و پیش از آن نبودید مگر از گمراهان.

« ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ » - پس باز گردید از آن راه که مردمان می باز کردند « وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ » و آمرزش خواهید « إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ »^{۱۹۹} که خدای آمرزگارست و بخشاینده.

النوبة الثانية - قوله تم: « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » و روی آن النبي قال « تابعوا بين الحج والعمرة، فانهما ينفيان الفقر والذنوب، كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة، وليس للحج المبرور ثوابٌ دون الجنة » گفت: - حج و عمره هر دو بر پی یکدیگر دارید و شرط آن بتمامی بجای آرید، که همچنان که آتش زروسیم و آهن باخلاص برد، و فضلا که بکار نیاید بسوزاند، حج و عمره فقر ناپسندیده و گناهان نکوهیده را از بنده همچنان فرو ریزاند، و صفاء دل و طهارت نفس در بنده پدید کند.

و در بعضی اخبار بیاید : - که بسیاری گناه است بنده را که کفارت آن نیست مگر ایستادن بعرفات ، و هیچ وقت نیست که شیطانرا بینند در مانده تر و زرد روتر از آن وقت که حاجیان در عرفات بیستند ، از بس که بیند رحمت و فضل خدای بر سر ایشان باران و ریزان ! و از گناه کبایر یکی آنست که بنده در آن روز بخداوند عزوجل بدگمان بود ، و ز رحمت وی نومید ، و عن **جابر رض** قال قال **رسول الله** « اذا كان يوم عرفة ينزل الله تعم الى سماء الدنيا فيباهي بهم الملائكة ، فيقول انظروا الى عبادي آتونني شعراً غبراً من كل فج عميق ، اشهدكم اني قد غفرت لهم ، فتقول الملائكة يا رب ! فلان مرهق فيقول قد غفرت لهم ، فما من يوم اكثر عتقاً من النار من يوم عرفة » و روى **العباس بن مرداس** : ان **النبي** صلعم دعا عشية عرفة لآتمته بالمغفرة والرحمة ، واكثر الدعاء فاجابه اني قد فعلت الا ظلم بعضهم بعضاً ، فاما ذنوبهم فيما بيني وبينهم فقد غفرتها ، فقال - اي رب ! انك قادر ان تذيب هذا المظلوم خيراً من مظلومته وتغفر لهذا الظالم ، فلم يجيبه تلك العشية ، فلما كان غداة المزدلفة اعاد الدعاء ، فاجابه الله اني قد غفرت لهم ، فتبسم **رسول الله** صلعم - فقال له بعض اصحابه يا **رسول الله** تبسمت في ساعة ما كنت تبسم فيها ؟ قال تبسمت من عدو الله ابليس انه لما علم ان الله عزوجل قد استجاب لي في امتي ، اهوى يدعو بالويل والثبور ، و يحثو التراب على رأسه . وعن **ابن عمر** قال - لا يبقى يوم عرفة احد في قلبه مثقال ذرة من الايمان الا غفر له ، فقال له رجل - لاهل عرفات خاصة ام للناس عامة ؟ فقال **ابن عمر** : - كنت عند **النبي** صلعم فسمعتنه يقول ذلك ، فساله سائل للناس عامة او لاهل عرفات فقال بل للناس عامة .

« وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » الآيه . . . خلافت میان علماء دین که عمره واجب است یا سنت ، و قول جدید **شافعی** آنست ، و بیشتر علماء بر آنند که واجب است همچون حج ، از بهر آن که لفظ امر بر هر دو مطلق است و مقتضی امر و جوب است ، بدل علیه ما روى **زید بن ثابت** مرفوعاً - ان الحج والعمرة فريضتان لا يضرک بايهما بدأت . و فی الکتاب الذی کتبه **النبي** صلعم **لعمر و بن حزم** - ان العمرة هی الحج الاصغر - و قال **ابن عباس** : - والله ان العمرة لقرينة الحج فی کتاب الله .

« فَإِذَا آمَنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ » الآية - بدانکه گزارش از حج و عمره را سه وجه است: یکی افراد و دیگر قرآن و سدیگر تمتع. بمذهب شافعی افراد فاضل تر، و بمذهب بوحنیفه قرآن فاضلتر، و بمذهب مالک تمتع فاضل تر، و این خلاف از آن افتاد که در حجة الوداع که رسول خدا با آخر عمر کرد، نیز مختلف شدند. مالک گفت تمتع بود، بوحنیفه گفت قرآن بود، شافعی گفت افراد مختلف بودند. و حجت شافعی درین آنست که - جابر بن زید گفت - سمعت رسول الله بود. و حجت شافعی درین آنست که « و بروایتی دیگر گفت: «افردوا بالحج فی حجة الوداع - يقول: لبيك بحجة مفردة. » و بروایتی دیگر گفت: «افردوا بالحج فانه انتم لحجبتكم و عمرتكم ». افراد آنست که حج و عمره از یکدیگر بازبرد، اول حج کند بوقت خویش و شرائط آن بتمامی بجای آرد، پس چون تمام شود و از احرام بیرون آید، به جهرانه شود، یا به تنعیم یا بحلبیبه، و عمره را احرام گیرد و باعمال آن مشغول شود. و قرآن آنست که هر دو درهم پیوند و در احرام گوید - لبيك بحجة وعمره معا. پس بر اعمال حج اقتضار کند، که عمره خود در وی مندرج شود، چنانکه وضو در غسل. و تمتع آنست که چون بمیقات رسد بوقت حج، اول احرام بعه گرفته، پس چون در مکه شود و از اعمال عمره فارغ گردد، و از احرام بیرون آید، و متحلیل شود، و بمحظورات متمتع، آنکه از جوف مکه احرام گیرد بحج، و بدان مشغول شود، این کس را متمتع گویند و بر وی گوسپندی واجب شود، آنکه که از عمره فارغ شده باشد، و باعمال حج شروع کرده، پس اگر روز نحر ذبح کند و بدرویشان دهد شاید. اینست که رب العالمین گفت: - « فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » - پس اگر گوسپند نیابد « فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ » سه روز روزه دارد پیش از روز نحر، و اگر پیوسته دارد یا گسسته هر دو شاید. اما در روز نحر البته روا نیست که متمتع روزه دارد، و در ایام التشریق رخصت هست. قالت عایشه -: رخص رسول الله للمتمتع اذا لم يجد الهدى، و لم يصم الثلاثة في العشران يصوم ايام التشریق. « وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ » - پس چون از حج بوطن خویش باز شود هفت روز

دیگر روزه دارد تا تمامی ده روز باشد. اینست که گفت « تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ». این عشره کامله بسطی است، در سخن مانند تأکید هر چند که از آن بی نیازست، چنانکه جای دیگر گفت « وَلَا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ » و نبستن خود بدست راست بود، و كذلك قوله « ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ » و سخن خود بدهن بود، و قال تع « يَا كَلُونْ فِيْ بَطُونِهِمْ نَارًا » و خوردن در شکم بود. آنکه بیان کرد که این حکم نه هر کسی راست، که قومی را مخصوص است: یعنی ایشان که نه مکیان باشند، و نه ایشان که از مکه فرود از مسافت قطع نشینند، بلکه غریبانراست از اهل آفاق که آنجا فرود آیند.

ثمَّ حَذَرَهُمْ شِدَّةَ عَذَابِهِ لَوْ ضَيَعُوا مَا امْرَهُمْ وَنَرَكُوا مَا فَرَضَ عَلَيْهِمْ - فَقَالَ سُبْحَانَهُ: « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ».

« الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ » آیه ... ای - وقت الحج اشهر معروفات، میگوید وقت حج ماههایی است معروف، و آن شوال است و ذوالقعدة و نه روز از ذی الحجه و شب نحر تا بوقت بام، این مذهب شافعی است، و بمذهب بو حنیفه ده روز است از ذوالحجه که روز نحر در شمار آرد، و بمذهب مالک ماه ذی الحجه تا آخر از اشهر الحج است، هر که بیرون ازین روزگار احرام گیرد آن احرام عمره را باشد نه حج را بمذهب شافعی و احمد و اسحق و اوزاعی، و بمذهب مالک و بو حنیفه بحج منعقد شود، اما مکروه دارند.

« فَمَنْ قَرَضَ فِيْهِنَّ الْحَجَّ » - فرض در قرآن بر چهار وجه است: بمعنی - بیان - چنانکه الله گفت: « قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ » یعنی - قد بین لكم كفارة ايمانكم. جای دیگر گفت - « سُورَةُ أَنْزَلْنَا هَا وَفَرَضْنَا هَا » یعنی و بیثاها. وجه دوم قَرْض بمعنی - أَحَلَّ - وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ » ای احل الله له. وجه سیم قَرْض بمعنی - أَنْزَلَ - وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: « إِنْ أَلَذَى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ » ای انزل له. وجه چهارم فرض بمعنی أَوْجَبَ - وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: « فَتَنْصَفْ مَا فَرَضْتُمْ » ای اوجبتم على انفسكم، جای دیگر گفت: « قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا

عليهم « ای اوجبنا عليهم - و كذلك قوله تم « فمن فرض فيهن الحج » ای - اوجب فيهن الحج فاحرم به . میگوید : هر که درین ماهها حج بر خود فریضه گرداند ، یعنی باحرام و تلبیه ، و احرام آن باشد که چون بمیقات رسد غسل کند ، آنکه ازاری سپید در بندد ، و ردائی سپید بپوشد ، و نعلین درپوشد ، و بوی خوش بکاردارد ، و دو رکعت نماز کند . آنکه دردل نیت حج کند ، و حقیقت - احرام این نیت است ، پس اگر را کعب باشد بر نشیند ، و چون اُشتر بر خیزد و رفتن را راست بیستد ، تلبیه کند و گوید - لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ، ان الحمد والنعمة لك - . والملك ، لا شريك لك - « و ازین جمله خود احرام فریضه است آن دیگر همه سنن و هیأت است .

و علی الجملة ، فرائض و ارکان حج پنج چیز است : احرام ، وطواف ، و سعی بعد از طواف ، ووقوف بعرفات ، و موی سر ستردن بیک قول ، اگر یکی ازین ارکان بگذارد حج درست نیاید . و ارکان عمره همین است - الا ووقوف بعرفات که آن درعمره نیست . و واجبات حج شش چیز است : - احرام گرفتن درمیقات ، و بعرفات بیستادن تا فرو شدن آفتاب ، و بشب مقام کردن در مزدلفه ، و همچنین در منا مقام کردن بشب و طواف وداع ، و سنگ انداختن . اگر یکی ازین شش بگذارد حج باطل نشود اما گوسپندی لازم آید که بقریان کند . و محظورات حج که محرم را از آن پرهیز باید کرد هم شش چیز است : - جامه پوشیدن چون پیراهن و ازار پسای و موزه و دستار ، دوم بوی خوش بکار داشتن ، سیم موی سر و ناخن باز کردن ، چهارم با اهل خویش مباشرت کردن ، پنجم مقدمات مباشرت چون لمس و تقبیل و مساندن آن ، و همچنین نکاح نشاید نه خود را و نه دیگری را ، اگر کنند درست نباشد ، ششم صید بر نشاید محرم را ، اگر کند جزا لازم آید ، مانده آن صید که کشته بود از شتر و گاو و گوسپند . « فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ » هر که درین ماههای حج احرام گرفت و حج بر خود فریضه کرد .

« فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » - علمارا اختلاف است در معنی

این هرسه کلمت :- قومی گفتند - رفت عین جماع است ، قومی گفتند حدیث جماع است بتعریض نزدیک زنان ، قومی گفتند سخن نافرزام است و کلمات نکوهیده و فسوق - انواع معاصیست بجملمگی ، قومی گفتند - لقب دادن است ، که رب العزه جای دیگر گفت : «ولا تنا بزوا بالالقب بئس الاسم الفسوق » ، قومی گفتند :- فسوق همانست که در سورة الانعام گفت - «ولا تأكلوا أموالكم يذکر اسم الله عليه وانّه لفسق » ، وهو الذبیح للانعام .

روی ابو هریره عن النبی صلعم قال - «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق» خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه» وعن وهيب بن الورد قال - «كنت اطوف أنا وسفيان الثوري ليلاً ، فانقلب سفيان و بقيت في الطواف ، فدخلت الحجر فصليت تحت الميزاب ، فبينما انا ساجد اذ سمعت كلاماً بين استار البيت والحجارة» وهو يقول - يا جبرئيل اشكو الى الله ثم اليك ما يفعل هؤلاء الطائفون حولي من تمكّهم في الحديث و لغطهم وسومهم . قال وهيب فاولت ان البيت يشكو الى جبرئيل .

ابن عمر گفت :- فسوق درین آیت به کار داشتن محظورات حج است در حال احرام ، چون قتل صید ، و موی سر و ناخن گرفتن ، و مانند آن . و جدال آنست که قریش بایکدیگر در منا خصوصت می گرفتند ، و خود را بر یکدیگر به می آوردند این میگفت حج من بهتر و نیکوتر ، و آن میگفت حج من تمامتر و بکار آمده تر ، و نیز در مواقف مختلف شدند ، هر قومی را موقفی بود ، و میگفتند که این موقف ابراهیم است ، پس رب العالمین ایشانرا ازین مجادلت باز زد ، و پیغامبر خود را خبر کرد از موقف ابراهیم ، و مشاعر ، و مناسک حج ، و پیغامبر ایشانرا بیان کرد و باز نمود ، و گفت «خذوا عني مناسككم ولا تجادلوا » .

و آنکس که «فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ» بر قرائه مکي و بصري خواند - «جدال» از نظم اول آیت جدا کند ، و معنی آنست که - لاشک فی الحج انه فی ذی الحجّة - شک نیست در حج که آن در ذی الحجّة است ، و موقف عرفات ، و نسی باطل ، و به قال النبی صلعم فی حجة الوداع :- «ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض» السنة اثنى عشر شهراً : منها اربعة حرم ثلثة متواليات ذوالقعدة و ذوالحجة - و المحرم

و رجب - شهر مضر الذی بین جمادی و شعبان .

« وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ » - این لفظیست از الفاظ وعده، چنانکه گویند گویند - اگر مرا ایدون کنی بدانم آن از تو، یعنی - پاداش کنم - « وَتَرَوْدُوا » و قومی از عرب یمن بحج می آمدند بی زاد و تکیه ایشان بر صدقات حاج بود، رب العالمین ایشانرا گفت - « وَتَرَوْدُوا » زاد بر گیرید، تا بر دل مردمان گران نباشید، و وبال ایشان نگردید، آنکه سفر آخرت با یاد ایشان داد، و زاد آن سفر بر زاد این سفر دنیا افزونی نهاد، و شرف داد و گفت :- « فَاِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى » بهتر زادی زاد سفر آخرت است یعنی - تقوی - قال سهل بن عبد الله - لا معین الا الله، ولا دلیل الا رسول الله، ولا زاد الا التقوی . « یوم مطیع بدخی حاتم اصم » را گفت - که بما چنان رسید که نو بی زاد بادیه باز می بری؟ جواب داد :- که من در بادیه بی زاد نباشم، اما زاد من چهار چیز است : اول آنست که همه دنیا ملک و مُلک الله دانم، دیگر همه خلق را بندگان و رهیکن الله دانم، سدیگر هر چه مخلوقات و محدثات است همه در ید الله دانم، چهارم قضاء الله در همه زمین روان دانم . یوم مطیع گفت - نیکو زادی که زاد تست! بادیه قیامت باین زاد توان بریدن .

« لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ » - قومی از اعراب بحج می آمدند و براه در تجارت روا نمی داشتند، گفتند حج خویش بمنفعت دنیوی نیامیزیم، در دهه ذی الحجة دست از بیع و شری باز گرفتند، و در بازار و معاملت بخود در بستند، رب العالمین آن بر ایشان فراخ کرد، و رخصت تجارت بداد، و مصطفی ص ایشانرا بمغفرت امید داد، و خبر کرد فقال صلعم - « اِذَا كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ غَفَرَ اللَّهُ لِلْحَاجِّ الْخُلَّصِ وَ اِذَا كَانَ لَيْلَةُ عَرَفَةَ غَفَرَ اللَّهُ لِلتَّجَّارِ، وَ اِذَا كَانَ يَوْمُ عَنَا غَفَرَ اللَّهُ لِلْجَمَالِینِ، وَ اِذَا كَانَ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ غَفَرَ اللَّهُ لِلسَّوَالِ، وَ لَا يَشْهَدُ ذَلِكَ الْمَوْقِفُ خَلْقًا مِنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » إِلَّا غُفِرَ لَهُ » « فَأَذَا أَفْضَلُهُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ » - خلافت میان علما که موقف چه معنی را عرفات گویند؟ و آن روز چرا عرفه گویند؟ قومی گفتند از بهر آنکه ترویبه ابراهیم را

نمودند در خواب که فرزند را قربان کن، پس همه روز در ترویبه و تفکر بود، تا این خواب از حق است یا از شیطان. . ازین جهت است که آن روز را **ترویبه** گویند، و ترویبه - تفکر - باشد. پس شب عرفة دیگر باره او را نمودند، و روز عرفة بشناخت که آن خواب نموده حق است نه نموده شیطان. ازین جهت آن روز را عرفة نام نهادند و آن بقعه را عرفات. و گفته اند که ترویبه از آب دادن است، یعنی که رب العزة روز ترویبه چشمه زمزم پدید کرد، و اسمعیل از آن سیراب شد، فسمی الترویبه لذلك و عرفات از آنست که جبرئیل فرو آمد و ابراهیم را مناسک و مشاعر می نمود، و ابراهیم پذیرفت. و میگفت - «قد عرفت قد عرفت!» پس بدین معنی - عرفات - خواندند. **ضحاك** گفت **آدم** که بزمین آمد **بهندوستان** فرو آمد و **حوا** **بجده**، و هر دو یکدیگر را می جستند تا بعرفات بر یکدیگر رسیدند، و یکدیگر را وا شناختند، ازین جهت او را عرفات گویند. و گفته اند که اعتراف **آدم** بگناه خویش درین روز بود اندر آن بقعه، و از خداوند عزوجل مغفرت خواست بآن که گفت - «ربنا ظلمنا انفسنا» و مردم نیز که بآن موقف رسند اتباع سنت **آدم** را همه بگناه خویش معترف شوند، و می تضرع و زاری کنند، پس عرفة و عرفات از - اعتراف - گرفته اند یعنی که گناهکاران در آن موقف ایستاده بگناه خویش معترف شوند. و گفته اند که عرفات از آنست که دوستان خدای آن روز در آن موسم بر یکدیگر رسند و یکدیگر را بشناسند. پیر بزرگ **بوعلی سیاه** قدس الله روحه گفت :- در موسم ایستاده بودم و مردمان را دیدم که اندر عرفات کاری از پیش نمی بردند، برگشتم و روی بکوه نهادم، چندان بر شدم که گفتم مگر اینجا هرگز کس نرسیدست، گفتم - چون بر سران کوه شدم عالم خود بر آنجا دیدم، چنانك صحرا سر کوه بود، همه جوانان دیدم موی سرشان تا سفتشان فرو آمده و چنان مراقب حق بودند که اگرشان بجنبانیدندی آگاهیشان نبودى، و آفتاب صورت را هیچ شعاع نمانده بود از شعاع آفتاب معرفت ایشان. کسی سؤال کرد از پیر بزرگ که ای شیخ هر که بر آن کوه شود ایشانرا بیند؟ گفت - اگر بدیدند ایشان فرود آرند ایشان، نه هر چشمی ایشانرا بیند، و نه هر کسی بایشان رسد. گفت - چون

آفتاب فرو شد مؤذن بانگ نماز گفت، و امام در پیش شد، و من با ایشان بیستادم در نماز، گفت - اندر میانه نماز بر باطن من بگذشت که اهل عرفات خود از کدام سو شدند، آن يك اندیشه مخالف بریشان فرو نشد. چون سلام باز دادند، امام از آنجا که بود بمن بازنگرست، و اشارت کرد که باز گرد. با خود گفتم که این آن جماعت نیستند. که پشت بریشان شاید کرد، همچنان روی سوی ایشان باز پس آمدم، از کرامت ایشان همان ساعت چون باز نگرستم بزمین عرفات رسیده بودم، و کرامتی دیگر دیدم، آنکه بر من پوشیده بود که قوم بکدام سوشده اند، همی از گزاف سر در نهادم، و زود بقوم در افتادم، و نخست قطاری که دیدم شتران رهیان خود دیدم، و از ایشان هیچکس نگفت که **بوعلی** تو کجا بودی؟ بدانستم که رب العزة مرا از چشم و دیدار ایشان غایب نگردانیده بود.

روایت کنند از **ابوذر غفاری** رض - که گفت :- ترویه از آب دادنت، و عرفة نام زمین سیم - گفتا - نام زمین اول **دمکا** است، و دوم **خلده**، سیم **عرفه**، چهارم **جرده**، پنجم **ملها**، ششم **سجین**، هفتم **عجیبا**. و هم بوذر گوید - که فضل روز عرفة از **مصطفی** پرسیدم فقال - « صیامه کفارة سنتین و من ادخل فیهم سروراً علی اهله ادخل الجنة، و من صلی فی یوم العرفة اربع رکعات قبل العصر بفاتحة الكتاب، و خمس مرات « قل هو الله احد » شارك فی ثواب من وقف بعرفات، و من طلب علماً یوم عرفة خاض فی رحمة الله و ادخل الجنة بغير حساب، و استغفر له الكرسي و الشمس و القمر و الکواکب الدری، و من اضاف مؤمناً عشية عرفة كتب الله له اجر سبعین شهیداً، و لله عز و جل فی یوم عرفة ثلثمائة وستون نظرة الى خلقه. » و كان **النبی** صلعم - یقرأ کل صبیحة عرفة - ثلث آیات من سورة الانعام: اولها و خمسين مرة « قل هو الله احد » و آية الكرسي و يس، فالاعمال صاعدة فیها. **علی بن ابی طالب** ع روایت کرد از **مصطفی** که گفت - « روز عرفة اندر عرفات **جبرئیل** و **میکائیل** و **اسرافیل** و **خضر** حاضر آیند. **جبرئیل** گوید - ماشاء الله لا قوة الا بالله - « **میکائیل** گوید - « ماشاء الله کل نعمة من الله » **اسرافیل** گوید - « ماشاء الله الخیر کلّه بید الله » - **خضر** گوید - « ماشاء الله لا یدفع السوء الا الله » **رسول خدا** گفت - هر آنکس که روز

عرفه بعد از نماز دیگر این چهار کلمه صد بار بگویند، بهر رحمتی و برّی و کرامتی که رب العزة باهل **منّا** و **عرفات** فرو فرستد و بجمله بندگان که در شرق و غرب اند، وی با ایشان در آن انبازست، گفتا و چون مردم از **عرفات** سوی **منّا** روند رب العزة به **جبرئیل** فرماید تا ندا کند که - «**أَلَا إِنَّ الْمَغْفِرَةَ لِكُلِّ وَاقِفٍ بِعَرَفَاتٍ، وَالرَّحْمَةَ لِكُلِّ مُذْنِبٍ تَائِبٍ.**» گفتا: و در وقت افاضت الله گویند - **اشهدکم ملائکتی قد غفرت لهم التبعات و اعوّض اهلها، افیضوا علی برکة الله.**

«**فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ**» میگویند - چون از **عرفات** برگردید بعد از فرو شدن آفتاب، روز عرفه و رو **بمنّا** نهاده خدایا یاد کنید بنزدیک **مشعر الحرام**، آنجا که **قزح** گویند، یعنی که بعد از صبح که نماز گزارده باشید، و از مییت **بمزدلفه** فارغ شده و سنگها برگرفته. «**وَأَذْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ**» - و یاد کنید خدایا چنانکه شما را راه نمود بحج راست، و شریعت پاک و ملت **ابراهیم**.

«**وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصّٰلِحِينَ**» - ای و ما کنتم من قبله **الامن الصّٰلِحِينَ** این - ها خواه باهدی برو خواه با **رسول**، فیکون کنایه عن غیر مذکور.

«**ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ**» الآية ... - **قریشی** را میگوید که ایشان در افاضت از **عرفات** راهی دیگر میگزیدند، که ما خاصه اهل شهریم و سگان **حرم**، و بر زنان خانه، تا نه بادیگران هم راه باشیم. و از **مشعر حرام** از راه می بگشتند، ایشانرا از آن باز زد، آنکه ایشانرا فرمود - که باین مخالفت که کردید در افاضت از خدای آمرزش خواهید، که وی آمرزگارست و بخشاینده. **قال رسول الله** - «**الحجّاج والعمّار وفد الله عز وجل، ان دعوه اجابهم و ان استغفروه غفر لهم**» - و قال «**اللهم اغفر الحاج ولمن استغفر له الحاج.**»

النبوة الثالثة - قوله تم: «**وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ**» الآية ... روی عن

خداوندی دارم طیب، من آمده‌ام تا دخترت را علاج کنم - گفتا - بر کنگره‌های قصر ما نگر تا چه بینی؟ گفت - بر نگرستم سرها دیدم بریده، و بر آن کنگره‌ها نهاده! گفت - هر که او را علاج نکند مکافاتش اینست که می‌بینی! گفتم با کی نیست!

گویند مرا که خویشتن کرد هلاک عاشق ز هلاک خویش کی دارد بیاک

ملک چون دید که من آن سرها بر آن کنگره دیدم و فاندیشیدم، خانه‌باشارت بمن نمود، و دختر در آن خانه بود. گفتا - در رفتم، هنوز قدم درخانه نهاده که این آواز شنیدم - « قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم » همانجا بماندم، سراسیمه وقت وی گشتم، و متحیر حال وی شدم، دیگر باره آواز آمد که - ای پسر **خواص** - شراب لا یزید الا العطش، و طعام لا یزید الا الدهش! - از پس پرده گفتم - یا امة الله! این چه حال است و این چه وجد؟ گفت - « ای شیخ وقتی در میان ناز و نعمت نشسته بودم با کنیزکان و خاصگیان خویش، ناگاه دردی بدلم فرو آمد، و اندوهی بجانم رسید، از خود فانی گشتم و واله شدم. هنوز بخانه فرو نا آمده تمام که آن درد مستحکم شد و آن کار تمام!

ای راه ترا دلیل دردی فردی تو و آشنان فردی!

از جام تو دانه و عصری وز جام تو قطره و مردی!

گفتا: - چون از آن وجد و وله آسوده تر شدم، خود را در بند و زنجیر یافتم، حکمش را پسند کردم، و بقضاش رضا دادم، دانستم که وی دوستان خود را بد نخواهد تا خود سرانجام این کار بچه رسد. گفتم - چه گوئی اگر تدبیر کنیم و حیلت سازیم تا بدارالاسلام شویم؟ و اسلام را تربیت کنیم که دریغ آید مرا چون نوع‌یزی را بدارالکفر بگذاشتن! گفت - یا **ابن‌الخواص** چه مردی بود بدارالاسلام اسلام را پرورش دادن، مرد آنست که بدارالکفر اسلام را در بر گیرد! و بجان و دل به پرورد، و در دارالاسلام چیست که اینجا نیست؟ گفتم کعبه مشرف معظم مکرم که مقصد زائرانست و مشهد مشتاقان! گفت کعبه را زیارت کرده گفتم زیارت کرده‌ام آنرا هفتاد بار. گفت بر نگر! بر نگرستم، کعبه را دیدم بر سر سرای وی ایستاده! آنکه گفت - ای پسر **خواص**!

هر که بیای رود کعبه را زیارت کند، و هر که بدل رود کعبه زیارت وی شود! گفتم -
 بآن خدای که ترا بعز اسلام عزیز گردانید، که سرّ این با من بگویی! این منزلت
 بچه یافتی؟ گفت - نکرده‌ام کاری که آن حضرت را بشاید، اما حکمش را پسند کردم
 و بقضاء وی رضا دادم! گفتم اکنون مرا تدبیر چیست که از اینجا بیرون شوم گفت
 چنانکه ایستاده روی فراراه کن و می روتا بمقصد خود رسی! گفتا - بکرامت وی راهی
 پدید آمد که در آن هیچ حجاب و منع نبود و کس را بر من اطلاع نه، تا از سرای وی
 بیرون آمدم و از دارالکفر بدارالاسلام باز آمدم.

قوله تم: «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ» الآية... جاء اشارتست بحلم خداوند با
 رهیکنان خود، جیم اشارتست بجرم بندگان و آلودگی ایشان، چنانستی که الله گفتی:-
 «بندۀ من! اکنون که جرم کردی باری دست در حبل حلم من زن و مغفرت خواه تا
 بیامرم، که هر کس آن کند که سزای وی باشد، سزای تو نا بکاری و سزای من
 آمرزگاری! «قل کلّٰ یعمل علی شاکلته» بندۀ من! گرزانک عذرخواهی، عذر از
 تو و عفو از من، جرم از تو و ستر از من، ضعف از تو و برّ از من، عجز از تو و لطف
 از من، جهد از تو و عون از من، قصد از تو و حلم از من. بندۀ من! چندان دارد
 که عذری بر زبان آری، و هراسی در دل، و قطره آب گردد دیده بگردانی، پس کار
 و امن گذار، بندۀ من! وعده که دادم راست کردن بر من، کار که پیوستم تمام کردن
 بر من، بنا که نهادم داشتن بر من، تخم که پرکنم به بر آوردن بر من، چراغ که
 افروختم روشن داشتن بر من، در که گشادم بار دادن بر من، اکنون که فرا گذاشتم در
 گذاشتن بر من، اکنون که بدعا فرمودم نیوشیدن بر من، اکنون که بسؤال فرمودم
 بخشیدن بر من! هر چه کردم کردم، هر چه نکردم باقی بر من! قال رسول الله «مَرَّ
 رجلٌ من بنی اسرائیل بجمجمة، فوقع ساجداً فقال - اللهم انت انت وانا انا، انا العواد
 بالذنوب، و انت العواد بالمغفرة، فسمع صوتاً من ناحية السماء: ارفع رأسك فان الله
 عزوجل قد استجاب لك.» و یحکی عن بشر و کان رجلاً قد حج کثیراً، و کان عارفاً

خداوندی دارم طیب، من آمده‌ام تا دخترت را علاج کنم - گفتا - بر کنگره‌های قصر ما نگر تا چه بینی؟ گفت - بر نگرستم سرها دیدم بریده، و بر آن کنگره‌ها نهاده! گفت - هر که او را علاج نکند مکافاتش اینست که می‌بینی! گفتم با کی نیست!

گویند مرا که خویشتن کرد هلاک عاشق ز هلاک خویش کی دارد بآک

ملک چون دید که من آن سرها بر آن کنگره دیدم و ناندیشیدم، خانه‌باشارت بمن نمود، و دختر در آن خانه بود. گفتا - در رفتم، هنوز قدم درخانه نهاده که این آواز شنیدم - « قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم » همانجا بماندم، سراسیمه وقت وی گشتم، و متعجب حال وی شدم، دیگر باره آواز آمد که - ای پسر **خواص** - شراب لا یزید الا العطش، و طعام لا یزید الا الدهش! - از پس پرده گفتم - یا امة الله! این چه حال است و این چه وجد؟ گفت - « ای شیخ وقتی در میان ناز و نعمت نشسته بودم با کنیزکان و خاصگیان خویش، ناگاه دردی بدام فرو آمد، و اندوهی بجانم رسید، از خود فانی گشتم و واله شدم. هنوز بخانه فرو نا آمده تمام که آن درد مستحکم شد و آن کار تمام!

ای راه ترا دلیل دردی فردی تو و آشنان فردی!

از جام تو دانه و عصری وز جام تو قطره و مردی!

گفتا :- چون از آن وجد و وله آسوده تر شدم، خود را در بند و زنجیر یافتم، حکمش را پسند کردم، و بقضای رضا دادم، دانستم که وی دوستان خود را بد نخواهد تا خود سرانجام این کار بچه رسد. گفتم - چه گوئی اگر تدبیر کنیم و حیل سازیم تا بدارالاسلام شویم؟ و اسلام را تربیت کنیم که دریغ آید مرا چون تو عزیزی را بدارالکفر بگذاشتن! گفت - یا ابن **الخواص** چه مردی بود بدارالاسلام اسلام را پرورش دادن، مرد آنست که بدارالکفر اسلام را در بر گیرد! و بجان و دل به پرورد، و در دارالاسلام چیست که اینجا نیست؟ گفتم کعبه مشرف معظم مکرم که مقصد زائرانست و مشهد مشتاقان! گفت کعبه را زیارت کرده گفتم زیارت کرده‌ام آنرا هفتاد بار. گفت برنگر! بر نگرستم، کعبه را دیدم بر سر سرای وی ایستاده! آنکه گفت - ای پسر **خواص**!

هر که بیای رود کعبه را زیارت کند، و هر که بدل رود کعبه زیارت وی شود! گفتیم - بآن خدای که ترا بعز اسلام عزیز گردانید. که سرّ این با من بگویی! این منزلت بچه یافتی؟ گفت - نکرده‌ام کاری که آن حضرت را بشاید، اما حکمش را پسند کردم و بقضاء وی رضا دادم! گفتیم اکنون مرا تدبیر چیست که از اینجا بیرون شوم گفت چنانکه ایستاده روی فراراه کن و می روتا بمقصد خود رسی! گفتا - بکرامت وی راهی پدید آمد که در آن هیچ حجاب و منع نبود و کس را بر من اطلاع نه، تا از سرای وی بیرون آمدم و از دارالکفر بدارالاسلام باز آمدم.

قوله تم: «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ» الآية... حاء اشارتست بحلم خداوند با رهیکن خود، جیم اشارتست بجرم بندگان و آلودگی ایشان، چنانستی که الله گفتی: - «بندۀ من! اکنون که جرم کردی باری دست در جمل حالم من زن و مغفرت خواه تا بیامرم، که هر کس آن کند که سزای وی باشد، سزای تو نا بکاری و سزای من آمرزگاری! «قل کلّٰ یعمل علی شاکلته» بندۀ من! گرزانک عذرخواهی، عذر از تو و عفو از من، جرم از تو و ستر از من، ضعف از تو و یر از من، عجز از تو و لطف از من، جهد از تو و عون از من، قصد از تو و حلم از من. بندۀ من! چندان دارد که عذری بر زبان آری، و هر اسی در دل، و قطره آب گرد دیده بگردانی، پس کار و امن گذار، بندۀ من! وعده که دادم راست کردن بر من، کار که پیوستم تمام کردن بر من، بنا که نهادم داشتن بر من، تخم که بر کندم به بر آوردن بر من، چراغ که افروختم روشن داشتن بر من، در که گشادم بار دادن بر من، اکنون که فرا گذاشتم در گذاشتن بر من، اکنون که بدعا فرمودم نیوشیدن بر من، اکنون که بسؤال فرمودم بخشیدن بر من! هر چه کردم کردم، هر چه نکردم باقی بر من! قال رسول الله «مرّ رجلٌ من بنی اسرائیل بجمجمة، فوقع ساجداً فقال - اللهم انت انت وانا انا، انا العواد بالذنوب، و انت العواد بالمغفرة، فسمع صوتاً من ناحية السماء: ارفع رأسك فان الله عزوجل قد استجاب لك.» و یحکی عن بشر و کان رجلاً قد حج کثیراً، و کان عارفاً

بالطرق والمواقف والمشاهد ، قال فانتى سنة من السنين الوقوف بعرفة مع الامام ، فلما ادركت كان الناس قد انصرفوا الى المزدلفة ، وكنت اعرف الطريق وصرت الى الموقف ، فلما وقفت بالموقف كان الموقف كله عذرات وقدرات فقلت - « انا لله وانا اليه راجعون » فانتى الحج لان الموقف يكون نظيفاً ، وهذا ليس هو الموقف ، قال فجلست كئيباً حزيناً لفوت الحج ، وغلبنى النوم ، فسمعت هاتفاً يقول - هذا الذى انت فيه هو الموقف ، ولكن هذه ذنوب الناس تركوها ههنا ! ومروا ، قال فجلست حتى اصبحت وكنت بالموقف ولم اكن ارى من ذلك شيئاً .

النوبة الاولى قوله تعالى : « فَاِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ » - چون فارغ شوید از مناسك حج خویش « فَاذْكُرُوا اللَّهَ » یاد کنید و بستائید خدای را « كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ » چنانك پدران خود را می ستائید و یاد میکنید ، « اَوْ اَشَدُّ ذِكْرًا » و در افزونی و نیکوئی ذکر سخت تر از آن ، « فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ » از مردمان کس است که میگوید « رَبَّنَا » خداوند ما « آتِنَا فِي الدُّنْيَا » ما را از دنیا چیزی بخش در دنیا « وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۚ ۲۰۰ » و او را در خیر آن جهان هیچ نصیب نه . « وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ » - و از ایشان کس است که میگوید « رَبَّنَا » خداوند ما « آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً » ما را درین جهان نیکوئی ده ، « وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً » و در آن جهان هم نیکوئی ده ، « وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ ۲۰۱ » و از ما بازدار عذاب آتش « اُولَٰئِكَ » - ایشانند « لَهُمْ نَصِيبٌ » که ایشانراست بهره « مِمَّا كَسَبُوا » از هر چه خواستند همین جهانی و هم آن جهانی « وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ ۲۰۲ » و خدای زود شمارست و آسان توان .

« وَ اذْكُرُوا اللَّهَ » - یاد کنید خدای را به بزرگواری و پاکی و برتری « فِي اَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » در روزهای شمردن ، « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ » هر که بشتابد

بباز گشت با خانه خود در نفر اول « فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ » برو بزره نیست. « وَمَنْ تَأَخَّرَ » و هر که تمام کند مقام خود آن سه شب بمنّا « فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ » بروی از گناهان گذشته وی هیچ باقی نیست، « لِمَنِ اتَّقَى » آنکس را که در باقی عمر خود از خشم خدای به پرهیزد، « وَاتَّقُوا اللَّهَ » و از خشم و عذاب خدای به پرهیزد « وَاعْلَمُوا اَنَّكُمْ اِلَيْهِ تَحْشَرُونَ »^{۲۰۳} و بدانید که شما را بر خواهند انگیخت و بهم خواهند کرد و پیش وی خواهند برد.

« وَمِنَ النَّاسِ » - و از مردمان کس است « مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ » که ترا می خوش آید سخن او « فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا » در زندگانی این جهان، « وَيَشْهَدُ اللَّهُ » و خدا بر او گواه میدارد « عَلٰى مَا فِي قَلْبِهِ » بر آن بد که در دل دارد « وَهُوَ الَّذِي خَصَّامٌ »^{۲۰۴} و او بیچانتن است (۱) جنگ جوی ستیزه کش.

« وَ اِذَا تَوَلَّى » و چون از پیش تو برگردد « سَعٰى فِي الْاَرْضِ » در زمین بنهیب بدبرد « لِيُفْسِدَ فِيْهَا » - تا تباهی کند در آن، « وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ » و تباه کند کشته و جانور « وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ »^{۲۰۵} خدای تباهی دوست ندارد. « وَ اِذَا قِيلَ لَهُ » - چون ویرا گویند « اتَّقِ اللَّهَ » از خدای به ترس و از خشم وی به پرهیز « آخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْاِثْمِ » زور کافری ویرا بگیرد « فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ » پسندیده است ویرا دوزخ « وَلَيُدْخِلَنَّكَ الْهَادُ »^{۲۰۶} و بد آرام گاه که آنست.

النوبة الثانية - قوله تع: « فَاِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ » الآية ... سبب نزول

این آیت آن بود - که عرب چون از حج و مناسک فارغ می شدند، هر کسی بر در کعبه بیستادی و مناقب و مآثر پدر خویش در گرفتگی، این یکی گفتی - پدرم مهمان دار بود

افا حجّ عنه؟ فقال النبي «لو كان على ابيك دين ففقضيته اما كان ذلك يجزى؟ قال بلى قال - فدين الله احق ان يقضى . قال - فهل لى من اجر؟ فانزل الله هذه الاية - يعنى من حج عن ميت كان الاجرُ بينه وبين الميت . وعن انس ، قال رسول الله : - فى رجل اوصى بحجّة كتب له اربع حجّات : حجّة للذى كتبها ، و حجّة للذى نفذها ، و حجّة للذى اخذها ، و حجّة للذى امر بها .

« وَاللّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ » الآية . . . قال النبي - ان الله تعم يحاسب الخلق فى قدر حلب شاة - ميگويد الله زود شمارست كه چون يكى را شمار كرد همه خلق را شمار كرد ، چندانكه كسى يك چشم زخم بيرون نكرد وى شمار همه خلقان همه بكند ، كه نه حاجت بشمار كردن دارد ، نه در آن تأمل و تفكر كردن ، ازدور آدم تا منتهى عالم لابل كه از ابتداء آفرينش تا آخر كه قيامت پديد آيد ، اعمال بندگان و حر كت آفريدگان و دم زدن ايشان همه داند و شمردن آن تواند ، و خرد و بزرگ آن بيند ، و بنده را از آن خبر دهد ، و جزا كند ، اينست كه گفت عزو علا : - « يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا ، احصيه الله و نسوه »

« وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » الآية . . . ايام معدودات ايام تشریق است ، و آن يازدهم ذى الحجة است و دوازدهم و سيزدهم . يازدهم را يوم القر گویند ، لان الناس يقرون فيه بمنّا ، و يفرغون من معظم النسك . و دوازدهم - يوم النفر الاول گویند ، و سيزدهم يوم النفر الثانى گویند ، در خبرست كه - انها ايام اكل و شرب و ذكر الله عزوجل و شب چهاردهم - ليلة الحصباء - گویند ، لان الناس ينزلون فيها بالمحصب و دهم ذى الحجة - روز نحر - است و نهم - روز عرفة و هشتم - روز ترويه - و جمله دهم ذى الحجة - ايام معلومات - گویند ، بمذهب شافعى . و شرف اين روز ها را مصطفى گفت :- « ما من ايام افضل عند الله ، ولا العمل فيهن احب الى الله ، من هذه الايام العشر . فاكثرُوا فيهن من التهليل والتكبير ، فانها ايام تهليل و تكبير و ذكر الله عزوجل ، وان صيام يوم منها يعدل بصيام سنة ، و قيام كل ليلة منها كقيام ليلة القدر ، والعمل فيهن

يضاعف بتسعمائة ضعف. و قال صلعم: « سيد الشهور شهر رمضان واعظمها ذوالحجة »
 و از فضل و شرف ايام معلومات آنست كه - ابراهيم خليل را در آن خواب نمودند
 بذبح فرزند، و آن قصه برفت، و تشریف بيافت. و موسى كليم در آن وعده مناجات
 يافت، گویند - كه آن سی روز كه ويرا وعده دادند ماه ذی القعدة بود و ده روز كه
 برافزودند از اول ماه ذی الحجة بود. فذلك قوله تم « واثمنها بعشر » ومصطفى را درین
 ده روز بشارت دادند با تمام نعمت، و اكمال دین و شریعت، و بر دشمن ظفر، و نصرت
 و خشنودی خداوند عزوجل، و ذلك فی قوله تم - « اليوم اكملت لكم دينكم » الآية...
 و فی ذلك ما روى عن ابن عباس قال: - كل بيعة الرضوان فی عشر ذی الحجة، و بناء -
 الكعبة فی عشر ذی الحجة، و كمال الدين كان فيه، و فيه وقعت التوبة لادم، و فيه وقع النداء
 والاجابة بالحج. قال تم - « و اذن فی الناس بالحج »، و فيه وقع التقرب والتكليم
 لموسى بن عمران، و فيه وقع الفداء بالذبح لاسمه هيل، قال « وابتنى على بغاطمة
 عليهما السلام فی ذی الحجة من اثنين و عشرين من الشهر. » و فی رواية أخرى عن
 ميمون بن مهران عن عبد الله بن عباس قال - قال رسول الله صلعم -: « ان اول يوم من
 ايام العشر هو اليوم الذى تاب الله على آدم و غفر له، فمن صام ذلك اليوم غفر الله له ذنوبه
 و تاب عليه. و اليوم الثانى نجى الله فيه يونس من بطن الحوت، فمن صام ذلك اليوم كان
 كمن عبد الله الف سنة لم يعصه فيه و نجاه من كل غم و كرب و اليوم الثالث، استجاب الله
 فيه لذكرى، فمن صام ذلك اليوم استجاب الله له كل دعوة دعا بها لدينه و آخرته. و اليوم -
 الرابع ولد فيه عيسى بن مريم، فمن صام ذلك اليوم نفى الله البؤس و الفقر من بين عينيه
 و يكون يوم القيمة مع السفارة الكرام البررة، و اليوم الخامس، ولد فيه موسى بن عمران
 فمن صام ذلك اليوم برى من النفاق، و اليوم السادس فتح الله خيبر على النبي ص، فمن صام
 ذلك اليوم نظر الله اليه، و من نظر اليه لم يعدّبه ابداً، و اليوم السابع تغلق فيه ابواب
 جهنم السبعة، و اليوم الثامن و هو - يوم التروية - يفتح الله فيه ابواب الجنان الثمانية،
 و اليوم التاسع و هو اليوم المشهود و هو - يوم عرفة - و هو يوم الحج الاكبر، فمن صام
 ذلك اليوم كتب له صيام سنتين، سنة قبلها و سنة بعدها، يباهى الله به ملائكته، و غفر له

ذنوبه کله‌ها ، والیوم العاشر وهو - یوم النحر - فمن اهرق فيه دماً غفر الله له باول قطرة تقطر من دم اضحیته ، و غفر له ذنوبه ، و ذنوب عیاله کلهم ، و من اطعم من نسكه و تصدق به بعث یوم القيمة آمناً و تكون تلك الاضحیة فی میزانه اثقل من جبل احد ، و تطفی عنه اضحیته حر جهنم .

« وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » الآیة ... - ذکر اینجا تکبیر است ، و علما را اختلاف است در وقت آن و قدر آن ، و اجمع اقاویل آنست که - روز عرفه نماز باعداد در گیرد تا آخر ایام تشریق نماز دیگر کرده از پس نماز ها ، و در مجمعه‌ها میگوید - « الله اكبر الله اكبر الله اكبر ؛ لاله الا الله و الله اكبر ، و لله الحمد علی ما هدانا . » و اصل این تکبیر از عهد ابراهیم خلیل است اندر آن حال که خواست فرزند را قربان کند ، چون صدق عهد از وی ظاهر گشت ، و فرمانبرداری را میان بیست الله تم ندا داد جبوتیل اندر هوا ندا کرد ، و گوسفند فدا را همی آورد و همی گفت - « الله اكبر ، الله اكبر ، لاله الا الله ، الله اكبر و لله الحمد » ابراهیم برنگرست بدید آواز برداشت و گفت که - « لاله الا الله ، الله اكبر » اسمعیل آگاه گشت و آواز برداشت گفت . « الله اكبر و لله الحمد . » الله تم این ذکر اندرین اّمّت مشروع کرد ، تا اندرین ایام همی گویند و از آن حال یاد همی آرند . و مصطفی ص گفت - « زینوا العیاد کم بالتکبیر و یروی - « زینوا العیدین بالتهلیل و التقدیس و التحمید و التکبیر » و مصطفی ص روز عید چون بیرون شدی این دعا گفتی - اللهم بحق السائلین الیک ، و بحق محرّجی هذا ، لم اخرج اشراً ، ولا بطراً ولا رباءً ولا سمعة . خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك ، فعا فنی اللهم بعافیتك من النار . »

« فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » الآیة ... - هر که تعجیل نماید و از

منا برود در نفر اول ، و سه شب از ایام تشریق بمنابنپاید ، او را رخصت هست و بروی هیچ بزه نیست ، پس اگر شب سیم آفتاب فرو شده نرفته باشد پس روا نیست که تعجیل کند تا روز سیم که سنگ افکند ، آنکه با مردم برود . و قیل فی معناه - فمن تعجل فی یومین فهو مغفور له - لا اثم علیه ، و لا ذنب و من تأخر فكذلك . قال سعید بن المسيب

« توفی رجلٌ بمنّا فی آخر ایام التشریق ، فقیل لعمرأفلا تشهد دفنه ؟ قال عمر - و ما یمنعنی ان ادفن رجلاً لم یذنب منذ غفر له . »

« وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ « الْآیة ... این در شأن مردی آمد از قریش ، ازین منافقی ، نیکو سخنی ، بدفعلی ، که منظری شیرین داشت و سخنی نرم و زبانی خوش اما کافر دل بود ، و سوگند خوار و سخت خصومت و بد سیرت . آمد بن مصطفی ص و سوگند یاد کرد - که من ترا دوست دارم و بر دین توام . و مصطفی ص او را بدین بنواخت ، و نزدیک خود کرد ، و سخنش خوش آمد . گویند که اخنس بن شریق بود و گویند که - ثعلبه - بود .

« وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَيَّ مَا فِي قَلْبِي » و آنکه خدا را مرگواه گرفتی که آنچه میگویم راست است و دروغ بود و « یشهد الله » خوانده اند بفتح یا و رفع هاء الله - و معنی آنست که خدای گواه است پنهان بد او در دل او .

« وَهُوَ آلدُ الْخِصَامِ » - قال - شدید القسوة فی معصية الله ، جدلٌ بالباطل ، عالم اللسان ، جاهلٌ للعلم ، يتكلم بالحكمة و يعمل بالخطيئة . قال النبی : - « ان ابغض - الرجال الى الله الاللد الخضم .

« وَ إِذَا تَوَلَّي سَمِعِي فِي الْأَرْضِ » الْآیة ... دو معنی گفته اند این را ، یکی آنست که چون برگردد از تو این منافق در زمین تباه کاری کند ، که جائی بگذشت و کشت زاری را دید ، و آتش در آن زد ، و چهارپایا را بکشت . معنی دیگر آنست که - این منافق چون والی شود و او را ولایتی و عملی بود بیداد کند و فساد جوید ، تا الله تع بشومی وی باران باز گیرد ، تا چهارپایان نیست شوند و کشت زار خشک گردد و تباه شود .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ » ... این عزت حمیت است و این اثم کفر ، یعنی چون او را گویند که - از خدا بترس ، حمیت جاهلیت و قوت کفر او را بر آن دارد که فساد و معصیت کند . قال عبد الله بن مسعود - ان من اكبر

الذنب عند الله عز وجل ان يقال للعبد - اتق الله - فيقول - عليك بنفسك . » **ضحاك** گفت کافران قریش مکر ساختند و کسی را به مدینه فرستادند ، که ما مسلمان شدیم ، و جماعتی را از یاران درخواستند تا از ایشان دین حق بیاموزند . **مصطفی ص** قومی را بفرستاد ، نام ایشان - **خیب بن عدی الانصاری و مرثد بن ابی مرثد الغنوی** ، و **عبد الله بن طارق** ، و **خالد بن بکیر** ، و **زید بن الدثنه** ، و **عاصم بن ثابت** امیر ایشان بود ، بیامدند از مدینه و هفتاد مرد از کافران براه ایشان آمدند ، و مرثد و خالد و عبد الله کشته شدند ، و **عاصم** هفت تا تیر داشت ، بهتر تائی مردی را از عظماء مشرکان بکشت ، آنکه گفت « اللهم انی حمیت دینک صدر النهار فاحم لی آخر النهار » پس کافران گردوی درآمدند و او را بکشتند ، خواستند تا سر او از تن جدا کنند و به مکه برند ، رب العالمین لشکر زنبور بفرستاد تا کافرانرا از وی بازداشتند ، که **عاصم** را با خدای عهدی بود که هیچ کافر را هرگز بروی غلبه نباشد ، و دست هیچ کافر بدو نرسد ، و او را نیاسد . پس گفتند - بگذارید تا زنبوران از وی بازگردند آنکه سرش از تن جدا کنیم ، پس بارانی عظیم بیارید و سیلی درآمد ، و **عاصم** را برگرفت . چنین آورده اند که **عاصم** را برگرفت و به بهشت برد ، و کافرانرا برگرفت و بدوزخ برد . پس **خیب بن عدی** را باسیری بردند ، و **بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف** او را بخريدند تا به پدر خویش باز کشند ، که پدر ایشان **حارث روز احد** بدست **خیب** کشته شد دختران **حارث** گفتند هرگز هیچ اسیر چون **خیب** ندیدیم ، که در مکه هیچ میوه نبود ، و هر وقت بدست وی خوشه انگور میدیدیم ، پس او را از حرم بیرون بردند تا بردار کنند و در آن حال این شعر بگفت :

فلست ابالی حین اقتل مسلماً علی ای شق کان فی الله مصرعی

و ذلك فی ذات الاله و ان یثأ یبارک فی اوصال شلو ممزوع

آنکه گفت - « اللهم انک تعلم انه لیس احد حولی یبلغ رسولک سلامی ، فابلغه

سلامی » پس مردی از مشرکان نیزه بر سینه وی نهاد ، **خیب** گفت « اتق الله » آن

کافر خشم گرفت و در طعنه بیفزود و گذاره کرد ، رب العالمین این آیت در شأن وی

فرستاد « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ » .

النوبة الثالثة - قوله تعالى : « فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ » الآية ... - ابتداء

مناسک حج و عمره نیت است ، و اول رکنتی از ارکان آن احرام است ، و احرام از جامه بیرون آمدن است ، از روی اشارت میگوید - هر که بتن زیارت خانه ما کند از جامه بیرون آید ، پس هر که بدل قصد حضرت ما کند اولی تر که از مرادات بشری بیرون آید . « المکاتب عبدٌ مابقی علیه درهم » - رب العالمین رعایت دل درویش را فرمود که چون بدرگاه من آئید ! بصفه درویشان و عاجزان آئید ! سروپای برهنه ، و از اسباب راحت ولذت بازمانده ، نه جامه نیکو ، نه بوی خوش ، نه صحبت هم جفت ، تا درویشان چون پادشاهان و جهانداران بصفه درویشی همچون خودشان بینند ، بدرگاه عزت دل ایشان بنماید ، و قدر درویشی بدانند ، و خطر آن بشناسند . آری ، هر که گوهر درویشی شناسد ، آسان آسان از دست بدهد ، سیرت درویشان در روش راه دین چنان باید که سیرت حاجیان در اعمال حج ، که هر چه نابکار و ناشایست است چشم و زبان و دل خویش از آن نگه دارد ، و ذلك فی قوله - « فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » الآية ... - روش دین داران هم بر بن سان نهادند ، چشم خویش از ملاحظت اغیار فرو گیرند ، و دل خویش همچون کاروان سرای گدایان منزل گاه هر بیهوده نگردانند ، و گرجاسدان و جاهلان جمله متفق شوند ، و دل و دیده ایشان نشانه طعن خویش سازند ، ایشان آزادوار بر گذرند ، و مکافات نکنند ، هم روی با خود کنند و بر نفس خود با خصم خود بر خیزند . يقول الله تعالى - « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » .

با خود ز پی تو جنگها دارم من صدگونه ز عشق رنگها دارم من

در عشق تو از ملامت بی خبران بر جان و جگر خدنگها دارم من

« وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً »

الآية ... - گفته اند که حسنه این جهانی که مؤمنان میخواهند علم و عبادت است ، و حسنه

آن جهانی بهشت و رؤیت . این جهانی شهود اسرار است و آن جهانی رؤیت ابصار ، این جهانی توفیق خدمت و آن جهانی تحقیق وصلت ، این جهانی اخلاص در طاعت و آن جهانی خلاص از حرقت و فرقت ، این جهانی سنت و جماعت آن جهانی لقا و رؤیت ، این جهانی ثبات الایمان آن جهانی روح و ربحان ، این جهانی حالات طاعت آن جهانی لذت مشاهدت ، این جهانی را عمل باید در طاعت آن جهانی را درد باید اندر معرفت . و از عمل تا درد راه دورست او که بدین بصر ندارد معذورست ، حاصل آن عمل حور و قصور است ، و صاحب این درد در بحر عیان غرقه نورست .

ای راه ترا دلیل دردی فردی تو و آشانات فردی

« وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا الْآيَةُ... درین آیت لطیفه است آنکس که

دنیا خواست از ثواب عقبی لا محاله درماند ، که الله گفت - « وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ » و مصطفی ص گفت - « مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ اضْرَبْ بِآخِرَتِهِ وَ مَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ اضْرَبْ بِدُنْيَاهِ ، فَأَنْزِلُوا مَا بَقِيَ عَلَى مَا يَفْتَنِي » و آنکس که هم دنیا و هم عقبی خواست رب العزة از وی دریغ نداشت ، و او را داد آنچه خواست ، ففی الخبر - « ان الله ليستحيي من العبد ان يرفع اليه يديه فيردّهما خائبين » - و روی « ان الله ليستحيي من ذي الشبهة اذا كان مسدداً لزوماً للسنة ان يسأله فلا يعطيه » بماند اینجا قومی دیگر که حقیقت رضا بشناختند ، و بحکم خدای تن در دادند ، و تقدیر وی پسندیدند ، و از ثناء الله باز سؤال از وی نپر داختند ، نه تعرض دینی کردند و نه عقبی خواستند ، رب العالمین در حق ایشان میگوید « مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْئَلَتِي اعْطَيْتُهُ اَفْضَلَ مَا اعْطَى السَّائِلِينَ » .

« وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ » الْآيَةُ... ذکر سه قسم است : ذکر

عادت و ذکر حسب و ذکر صحبت . ذکر عادت بی قیمت است ، از بهر آنکه از سر غفلت است ، ذکر حسب بی زینت است که سرانجام آن طلب اجرت است ، ذکر صحبت و دیعت است از بهر آنکه زبان ذاکر در میان عاریت است . ذکر خائف از بیم قطیعت است ، ذکر راجی بر امید یافت طلبت است ، ذکر محب از رقت حرقت است . خائف

بگوش ترس نداء و عید شنید دردعا آویخت، راجی بگوش رجا نداء وعد شنید درثنا آویخت، محب بگوش مهرندا فراتر شنید با بهانه نیامیخت، عارف را ذکر ازل دررسید از جهد در بخت گریخت.

« وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ » الْآيَةُ ...

این صفت او را آخر نسک است، و عاقبت اعمال حج، وقت است اکنون که سخنی جامع برود مشتمل بر جمله مشاعر و مناسک، مقرون باشارات و لطائف.

بدان که حرم دواند: حرم ظاهر و حرم باطن، گردبر گردد بکه حرم ظاهرست و گردد دل مؤمنان حرم باطن. در میان حرم ظاهر کعبه است قبله مؤمنان، و در میان حرم باطن کعبه ایست نشانه نظر رحمن، آن مقصد زوار و این محل انوار « فهو علی نور من ربه »، آن آزادست از دست اشرار و کفار، و این آزادست از چشم و اندیشه اغیار، در آن حرم ظاهر اگر لقطه یابند هم بر جای بگذارند تا خداوندش پدید آید، و بسر آن رسد، و درین حرم باطن اگر لقطه بود هم گردد آن گشتن روی نیست، و آن جز سرالله نیست. خدایرا عزوجل در هر دلی سسری است، و کس را بآن سر راه نیست: میگوید جل جلاله « استودعته قلب من احبت من عبادی » سرما مجوی! که هر که سرما جوید خویشتم را درغرقاب بلا افکند، بنده را با سر ربوبیت چه کار! ولم یکن ثم کان بلم یزل ولا یزال چه راه؟

پیر طریقت گفت: - این علم سرحق است، و این مردان صاحب اسرار، پاسبانرا بار از ملوک چه کار؟ در پیش آن کعبه ظاهر بادیه مردم خوار، و در پیش این کعبه باطن بادیه اندوه و تیمار!

عالمی در بادیه عشق تو سرگردان شدند تا که یابد بر در کعبه قبولت بر و بار آن کعبه قبله معاملات است، و این کعبه قبله مشاهدت، آن موجب مکاشفت، و این مقتضی معایت، آن درگاه عزت و عظمت، و این پیشگاه لطف و مباسطت!

گر نباشد قبله عالم مرا قبله من کوی معشوقست و بس در زیارت آن کعبه ازار وردا معلومست، در زیارت این کعبه ازار تفرید ورداء

آن جهانی بهشت و رؤیت . این جهانی شهود اسرار است و آن جهانی رؤیت ابصار ، این جهانی توفیق خدمت و آن جهانی تحقیق وصلت ، این جهانی اخلاص در طاعت و آن جهانی خلاص از حرقت و فرقت ، این جهانی سنت و جماعت آن جهانی لقا و رؤیت ، این جهانی ثبات الایمان آن جهانی روح و ریحان ، این جهانی حلاوت طاعت آن جهانی لذت مشاهدت ، این جهانی را عمل باید در طاعت آن جهانی را درد باید اندر معرفت . و از عمل تا درد راه دورست او که بدین بصر ندارد معذورست ، حاصل آن عمل حور و قصور است ، و صاحب این درد در بحر عیان غرقه نورست .

ای راه تسرا دلیل دردی فردی تو و آشنت فردی

« وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ۖ الْآيَةُ... » درین آیت لطیفه است آنکس که دنیا خواست از ثواب عقبی لا محاله درماند ، که الله گفت - « وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ » و مصطفی ص گفت - « من احبّ دنیا اضربّ بآخرنه و من احبّ آخرته اضربّ بدنیاه ، فآثروا ما بقی علی ما یبقی » و آنکس که هم دنیا و هم عقبی خواست رب العزة از وی دریغ نداشت ، و او را داد آنچه خواست ، ففی الخبر - « ان الله لیستحیی من العبد ان یرفع الیه یدیه فیردّهما خائبین » - و روی « ان الله لیستحیی من ذی الشیبة اذا کان مسدداً لزوماً للسنّة ان یسأله فلا یعطیه » بمانند اینجا قومی دیگر که حقیقت رضا بشناختند ، و بحکم خدای فن در دادند ، و تقدیر وی پسندیدند ، و از ثناء الله باز سؤال از وی نپر داختند ، نه تعرض دینی کردند و نه عقبی خواستند ، رب العالمین در حق ایشان میگوید « من شغله ذکر عن مسئلتی اعطیته افضل ما اعطی السائلین » .

« وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ۖ الْآيَةُ... » ذکر سه قسم است : ذکر

عادت و ذکر حسبت و ذکر صحبت . ذکر عادت بی قیمت است ، از بهر آنک از سر غفلت است ، ذکر حسبت بی زینت است که سرانجام آن طلب اجرت است ، ذکر صحبت و دیعت است از بهر آنک زبان ذا کر در میان عاریت است . ذکر خائف از بیم قطعیت است ، ذکر راجی بر امید یافت طلبت است ، ذکر محب از رقت حرقت است . خائف

بگوش ترس نداء وعید شنید در دعا آویخت، راجی بگوش رجا نداء وعد شنید در ثنا آویخت، محب بگوش مهر ندا فراتر شنید با بهانه نیامیخت، عارف را ذکر ازل در رسید از جهد در بخت گریخت.

« وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ » الآية

این صفت او را آخر نسک است، و عاقبت اعمال حج، وقت است اکنون که سخنی جامع برود مشتمل بر جمله مشاعر و مناسک، مقرون باشارات و لطائف.

بدان که حرم دواند: حرم ظاهر و حرم باطن، گردبر گرد بکه حرم ظاهرست و گرد دل مؤمنان حرم باطن. در میان حرم ظاهر کعبه است قبله مؤمنان، و در میان حرم باطن کعبه ایست نشانه نظر رحمن، آن مقصد زوار و این محل انوار « فهو علی نور من ربه »، آن آزادست از دست اشرار و کفار، و این آزادست از چشم و اندیشه اغیار، در آن حرم ظاهر اگر لقطه یابند هم بر جای بگذارند تا خداوندش پدید آید، و بسر آن رسد، و درین حرم باطن اگر لقطه بود هم گرد آن گشتن روی نیست، و آن جز سر الله نیست. خدایرا عزوجل در هر دلی سری است، و کس را بآن سر راه نیست: میگوید جل جلاله « استودعته قلب من احب من عبادی » سر ما مجوی! که هر که سر ما جوید خویشتن را در غرقاب بلا افکند، بنده را با سر ربوبیت چه کار! ولم یکن ثم کان بلم یزل ولا یزال چه راه؟

پیر طریقت گفت: - این علم سرحق است، و این مردان صاحب اسرار، پاسبانرا بار از ملوک چه کار؟ در پیش آن کعبه ظاهر بادیه مردم خوار، و در پیش این کعبه باطن بادیه اندوه و تیمار!

عالمی در بادیه عشق تو سرگردان شدند تا که یابد بر در کعبه قبولت برو بار آن کعبه قبله معاملت است، و این کعبه قبله مشاهدت، آن موجب مکاشفت، و این مقتضی معایت، آن در گاه عزت و عظمت، و این پیشگاه لطف و مباسطت!

گر نباشد قبله عالم مرا قبله من کوی معشوقست و بس در زیارت آن کعبه ازار وردا معلومست، در زیارت این کعبه ازار تفرید ورداء

تجربید است، احرام آن لبیک زبان است، و احرام این بیزاری از هر دو جهانست ! لبیک عاشقان به از احرام حاجیان کینست سوی کعبه و آن است سوی دوست کعبه کجا برم چه برم راه بادیه کعبه است کوی دلبر و قبله است روی دوست جزاء آن حج حور و قصور است و نعیم و راحت بهشت، جزاء این حج آنست که در قبه غیرت بنشانند بر بساط عز، بر تخت قرب، و تکیه گاه انس، فیکشفه بصفاته و یشاهده بذاته، که در جلال مکاشفت و که در لطف مشاهدت، فی مقصد صدق عند ملیک مقتدر.

النوبة الاولى - قوله تم: « وَ مِنَ النَّاسِ » و از مردمان کسست « مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ » که خویشتن را می خرد و دنیا می فروشد « ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » اسلام را و جستن خشنودی خدا را « وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ »^{۲۰۷} و الله سخت مهربان و بخشاینده است بر رهیکان.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند و پیغام رسانرا استوار گرفتند « ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ » در صلح شید « كَافَّةً » همگان بیکبار « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ » و بر پی گامهای دیو مروید و خلاف مجوئید « إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ »^{۲۰۸} که شیطان شمارا دشمنی است آشکارا.

« فَإِنْ زَلَلْتُمْ » - و اگر شما را بر جای زلت افتد که پای از جای بشود « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ » پس پیغامهای روشن که بشما رسید « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ »^{۲۰۹} - بدانید که خدای با هر کس تاود و هر چیز داند.

« هَلْ يَنْظُرُونَ » چشم نمیدارند این مشرکان که از تصدیق می باز ایستند « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ » مگر خدای آید بایشان روز رستخیز « فِي ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ » در ظلها از میغ، « وَالْمَلَائِكَةِ » و فریشتگان آیند « وَقَضَى الْأَمْرَ » و کار بر گزارند

«وَاللّٰهُ يَرْجِعُ الْأُمُورَ ۲۱۰» و همه کارها بازگردد باخواست خدای .

«سَلِّ بَنِي إِسْرَءِیْلَ» - پرس از پسران اسرائیل «كَمْ آتَيْنَاهُمْ» چند دادیم ایشانرا «مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ» از نشانههای روشن «وَمَنْ يَبْدِلْ نِعْمَةَ اللَّهِ» و هر که نعمه خدای بدل کند و بگرداند «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ» پس آنک بوی آید «فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۲۱۱» سخت عقوبت است سخت گیر

«زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» - بر آراستند بر ناگرویدگان «الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا» زندگانی این جهان «وَيَسْتَخِرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» و افسوس میآید ایشانرا و خنده از گرویدگان «وَالَّذِينَ اتَّقَوْا» و گرویدگان که باز پرهیزند از شرك «فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ» زبر ایشانند و برتر ازیشانند فردا برستخیز ، «وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۲۱۲» و الله روزی میدهد او را که خواهد بی شمار .

النبوة الثانية - قوله تم : «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ» الآية ... این

آیت در شأن صحیب بن سنان الرومی آمده است . مردی بود از جمله صحابه از عرب ابن نمر بن قاسط کنیت وی - ابو یحیی - دوپسر بود او را یکی - حمزه نام ، و یکی یحیی ، و مصطفی او را باین کنیت خواند ، بکودکی در غارت بدست روم افتاد ، در میان ایشان بالید ، ویرا بدان رومی خواندند . عمر خطاب وصیت کرد تا وی بر او نماز کرد رسول خدا ویرا دوست داشت و از وی راضی مرد ، آنکه که بر رسول خدا می آمد بهجرت ، مشرکان ویرا در راه بگرفتند ، قصد کردند که ویرا بکشند یا باز گردانند ، آنچه از مال دنیا با خود داشت فرا ایشان داد ، و آنچه بخانه داشت نشان فرا داد تا بستانند ، و خویشان را ازیشان بازخريد اسلام را ، و هجرت را بر رسول خدا آمد بوی . در خبر آوردماند که چون پیش وی آمد مصطفی او را گفت : - «صحیب ربح البیع ربح البیع» ، و گفته اند که مشرکان او را روزگاری در مکه تعذیب کردند ،

گفت - « انی شیخ کبیر فهل لکم ان تأخذوا مالی و تذرونی و دینی ، ففعلوا ، ثم خرج الی المدینة ، فلقاه ابوبکر و عمر فی رجال ، فقال له ابوبکر - ربح بیعک ابا یحیی و قرأ علیه هذه الآیة . یَسْرِی وَ یَشْتَرِی وَ یَبِیْعُ وَ یَبْتَاعُ - همه یکی است خریدار و فروخترا عرب هر چهار گویند . « اِبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » طلباً لمرضاہ ، مشرکان صهیب را عذاب میکردند تا مرتد شود ، گفت : من پیر مردیم ، اگر من با شما باشم هیچ نفعی بشما عاید نگردد و هیچ مضرتی نرسد ، مرا بگذارید و مال مرا بگیرید ، پس مال ازو بستند و او مراجعت بهمینہ کرد

« وَ اللَّهِ رَوْفٌ بِالْعِبَادِ » - این عباد جماعتی مسلمانان بودند در مکه ، کافران ایشانرا تعذیب میکردند و رنج می نمودند ، تا بعضی را بکشتند و بعضی را باز فروختند عمار یاسر بود و مادر وی سمیه ، و پدر وی یاسر ، و بلال و خباب بن الارت ، میگویند اول کسی را از مسلمانان که کشتند در اسلام مادر و پدر عمار یاسر بودند ، قیل - ربطت ام عمار بن بعیر بن ثم و جئی قبلها بالرمح - مصطفی صم بوی بر گذشت و او را بر آن صفت دید ، گفت « صبراً ، آل یاسر ، فان موعدکم الجنة » .

و گفته اند ، که این آیت در شأن امیر المؤمنین علی بن ابی طالب (ع) آمد آن گه که مصطفی هجرت کرد ، و علی را بر جای خواب خود خوابانید ، و ذلك ان الله تم اوحی الی جبرئیل و میکائیل ، انی آخیت بینکما و جعلت عمر احد کما اطول من عمر الآخر ، فایکما یؤثر صاحبه بالحیوة ، فاختر کلاهما بالحیوة ، فاوحی الله الیهما افلا کنتما مثل علی بن ابی طالب ، آخیت بینہ و بین نبی محمد صم فبات علی فراشه یفدیه بنفسه ، و یؤثره بالحیوة . اهبط الی الارض فاحفظاه من عدوہ ، فنزلا ، و کان جبرئیل عند رأس علی ، و میکائیل عند رجليه ، و جبرئیل ینادی - « ینح بخ من مثلك یا بن ابی طالب ، یباهی الله عزوجل بک الملائکة . » فانزل الله عزوجل علی رسوله و هو متوجه الی المدینة فی شأن علی :- « وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَسْرِی نَفْسَهُ ... » الآیة .

قوله تم - یا ایها الذین آمنوا ادخلوا فی السِّلْمِ کافَّةً « الآیة ... » بفتح سین

قراعت حجازی و کسائی است، و بکسر سین قراعت باقی، اگر بفتح خوانی صلح است و اگر بکسر خوانی اسلام. و معنی هر دو متداخل اند که هر که در اسلام آمد در صلح مسلمانان آمد، و هر که در صلح مسلمانان آمد در بعضی معانی اسلام و شرایع آن پیوست. گفته اند که آیت در شأن مؤمنان اهل کتاب آمد - **عبداللّه بن سلام**، و **ثعلبة بن سلام**، و **ابن یامین** و **اسید ابنی کعب**، و **شعبة بن عمرو**، و **بحیر الراهب** که روز شنبه را بزرگ میداشتند و گوشت و شیرشتر خوردن بر خود حرام میشناختند چنانکه حکم جاهلیت بود پیش از اسلام، و نیز میگفتند - یا **رسول الله** توریة هم کتاب خدا است اگر دستوری باشد تا برخوانیم و بدان قیام کنیم. الله تع با ایشان خطاب کرد که « اَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً » جمله بشرایع دین محمد در آئید، و احکام اسلام همه در پذیرید، و دین جهودی بیکبارگی دست بدارید. روی **جابر بن عبداللّه** انّ **عمر بن الخطاب** اتی **رسول الله** فقال انا نسمع احادیثاً من یهود، فتعجبنا، أفتری ان نکتب بعضها؟ فقال امتهو کون انتم کما تهوکت الیهود والنصارى؟ لقد جئکم بها بیضاً نقیةً، ولو کان موسی حیاً ما وسعه الا اتباعی - و گفته اند که این خطاب جمله مؤمنانست - میگوید: بر اسلام پاینده باشید، و حدود سهام آن بجای آرید. عن **علی** (ع) قال قال **رسول الله** - « الاسلام ثمانية اسهام - الاسلام سهم، والصلوة سهم، والزکوة سهم، وصوم رمضان سهم، والحج سهم، والجهاد سهم، والامر بالمعروف سهم والنهی عن المنکر سهم، وقد خاب من لاسهم له. » وقال صلعم - « کمالا تحسن الشجرة ولا تصلح الا بالورق الاخضر، كذلك لا يصلح الاسلام الا بالکف عن محارم الله والاعمال الصالحة » « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ » الآیة . . . - بر گامهای شیطان مروید و خلاف مجوئید و از صلح سرمکشید، و از راه سنت و جماعت بمگردید، و با امیر خویش و با جماعه خویش خلاف میارید، قال **النبی صلعم** - « الجماعة رحمةٌ والفرقة عذابٌ، و یدالله علی الجماعة، فاتبعوا السواد الاعظم فان من شدّ شد فی النار. » « فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ » الآیة . . . آن قوم را میگوید

که بدین جهودی میل داشتند پس اسلام . میگوید - اگر شما از شرایع اسلام بگردید و پای از جاده شرع محمد و احکام قرآن برگیرید ، و چیزی را از شرایع منسوخ پیش گیرید ، و دل فاز آن دهید ، از تعظیم روز شنبه و تحریم گوشت شتر بعد از آنک اسلام و قرآن بشما آمد ، و حلال و حرام بر شما روشن گشت .

« فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » - اگر چنان کنید ، پس بدانید که خدای تواناست و دانا و عقوبت کردن را توان دارد ، آنچه از آن باز زند بدانش باز زد ، و آنچه فرماید بدانش فرماید .

آورده اند که **کعب الاحبار** در ابتداء اسلام وی سورة البقره می آموخت ، چون باین آیت رسید ، معلم او را گفت : « فَأَعْلَمُوا ان الله غفورٌ رحيمٌ » **کعب** گفت : این نه بر وجه است و قرآن چنین نتواند بود ، غفورٌ رحيمٌ گفتن اینجا لایق نیست ، پس بمصحف باز گشتند در مصحف نبشته بود که « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » گفت « اجل هکذاهی » اکنون قرآن است براستی ، و نظم قرآن بدرستی ، گفتند از چه بدانستی ؟ گفت - « علمت ان الحکیم لا يتوعد ثم يقول غفورٌ رحيمٌ . »

« هَلْ يَنْظُرُونَ » الآية **عکرمه** روایت کند از ابن عباس رض قال - « یاتی

الله فی ظلل من السحاب ، قد قطعت طاقات » وفی رواية عن النبی صلعم - قال من الغمام طاقات یاتی الله عزوجل فیها محفوفة بالملائكة و ذلك قوله - الا ان یأتیهم الله فی ظلل من الغمام . ظلل جمع ظله ، وظله سایه بان است ، وغمام ابری باشد سپید رقیق همانست که در سورة الفرقان گفت : « و یوم تشقق السماء بالغمام » ای عن الغمام ، میگوید آن روز که باز شکافد آسمان از ابر سپید نزول خدا را عزوجل بمحشر تا داوری کنند میان خلق . و در سورة المزمل گفت - « السماء منفطر بهای بالله عزوجل حین ینزل فی ظلل من الغمام . »

آنکه گفت - « وَالْمَلَائِكَةُ » یعنی که الله آید و جو کی فرشتگان با وی .

قال ابن عباس - مع الکرویین ، لها قرونٌ ، لهم کعوب ککعوب القنا ما بین اخص

اخذهم و كعبه مسيرة خمسمائة عام . » مذهب اهل سنت و اصحاب حديث در چنین اخبار و آیات صفات ، بظاهر برفتن است و باطن تسلیم کردن ، و از تفکر در معانی آن دور بودن ، و تأویل نه نهادن ، که تأویل راه بی راهان است ، و تسلیم شعار اهل سنة و ایمانست . و بر وفق این آیت بروایت **بوهریره مصطفی** صلعم گفت - « فبیننا نحن و قوف یعنی يوم القيمة اذ سمعنا حساً من السماء شديداً ، فها لنا ثم ينزل اهل السماء الدنيا بمثلی من فی الارض من الجن و الانس ، حتی اذا دنوا من الارض ، اشرقت الارض لنورهم ، و اخذوا مصافهم فقلنا لهم - فيكم ربنا عز و علا ؟ قالوا - لا هو آت . ثم ينزل اهل السماء الثانية بمثلی من نزل من الملائكة من اهل السماء الدنيا و بمثلی من فیها من الجن و الانس ، حتی اذا دنوا من الارض اشرقت الارض لنورهم و اخذوا مصافهم ، قلنا لهم فيكم ربنا ؟ قالوا لا هو آت ، ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعیف ، حتی ينزل الجبار تبارك و تعالی فی ظلال من الغمام و الملائكة » و یحمل عرشه يومئذ ثمانية ، و هم اليوم اربعة اقدامهم على تخوم الارض السفلی و السموات الی حجزهم ، و العرش على مناكبهم ، لهم زجل من التسبیح ، يقولون : « سبحان ذی العز و الجبروت ، سبحان ذی الملك و الملكوت ، سبحان الذی لا یموت ، سبحان الذی یمیت الخلائق و لا یموت ، سبحان قدوس رب الملائكة و الروح ، سبحان ربنا الی علی الذی یمیت الخلائق و لا یموت . » فیضع الله تبارک و تعالی کرسیه حیث شاء من ارضه ، ثم یهتف بصوته فیقول یا معشر الجن و الانس انی قد انصت لکم ، منذ خلقتکم الی يومکم هذا ، اسمع قولکم و ابصر اعمالکم ، فانصتوا الی ، فانما هی اعمالکم و صحفکم ، تقرء علیکم منذ خلقتکم ، فمن وجد خيراً فلیحمد الله ، و من وجد غیر ذلك فلا یلو من الا نفسه .

« وَ قُضِيَ الْأَمْرُ » و یاداش گرویدگان بسپارند ، و درسرای یاداش فرو آرند و یاداش نا گرویدگان بسازند .

« وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَع الْأُمُورُ » و باز گشت هر کار با خواست خداست ، و باز گشت هر چیز با علم وی ، و هر بودنی با حکم وی . « تُرْجَعُ » بضم تاء قرائة **حجازی** و

بوعمر و عاصم است، و بفتح تا قراءت باقی، و در معنی متقارب اند و متداخل، لان الامور كلها ترجع الى الله، اذا رجعها الله الى امرها بالرجوع اليه. بعضی مفسران گفتند در معنی «تَرْجِعُ الْأُمُورُ» که این تصرف بند گانست و ملکیت ایشان در اموال و اسباب دنیا، و نفاذ فرمان بعضی بر بعضی در قیامت، آن همه باطل گردد، و فرمان و حکم جز خدا را عزوجل بر خلق نبود، چنانك گفت - «والامر يومئذ لله» و گفته اند امور اینجا ارواح است، که جای دیگر روح را «امر» نام کرد: «قل الروح من امر ربی» باز نمود که روحها همه بوی باز گردد، چنانك جای دیگر گفت «الله يتوفى - النفس حين موتها» و قال تم «كما بدأكم تعودون.»

قوله تم: «سَلِّ بَنِي إِسْرَئِيلَ» الآية... بنی اسرائیل اینجا یکی که مؤمنان و گرویدگان اهل توریة اند، و گفته اند که جهودان مدینه اند، که میگوید پیرس از ایشان یعنی بر سبیل تمییه و تقریع، که چند دادیم پدران ایشانرا، و گذشتگان ایشانرا، ازین نشانهای روشن، و پیغامهای نیکو، و معجزات پیدا، و کرامتهای آشکارا، چون عصا، و ید بیضا، و شکافتن دریا، و رهانیدن ایشان از کید اعدا، و از آن پس در تیه من و سلوی.

«وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ» الآية... و هر که کتاب خدای بگرداند، و در آن تغییر و تبدیل آرد، و آن نعمت که الله تم بر ایشان ریخت و در کتاب بایشان داد در کا محمد و بیان نعمت وی بیوشد، و در باطل بکوشد «فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» بدرستی که خدای سخت عقوبت است، عذاب، کند این پوشنده نعمت را، و جدا کننده کلمت را، و گفته اند که نعمت ایدر مصطفی است، میگوید - هر که این نعمت - که محمد است بدل کند، پس از آنك بوی آمد، که استوار باید گرفت نا استوار گیرد و تصدیق بتکذیب بدل کند، خدای او را عقوبت کند و سخت گیرد.

«زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَالْحَيَاةُ الدُّنْيَا» الآية... جای دیگر ازین گشاده تر گفت: «و اذنبین لهم الشيطان اعمالهم» - شیطان بر ایشان آراست و بچشم ایشان

نیکو نمود این زندگانی دنیا، که جز بساط لهو و لعب نیست، و جز متاع الغرور نیست روزی فراوزی بردن بفرهیب و برخورداری اندک، و بر آراست بر ایشان کردار بسد ایشان، تا بر مؤمنان و بردرویشان سخریت و افسوس میدارند، و می خندند. کافران قریش بودند که بردرویشان صحابه چون بلال، و سلمان، و ابوالدرداء، و عبداللّه مسعود، و عمار یاسر، و خباب، و صهیب و ابن ام مکتوم می خندیدند، و بر طریق سخریت میگفتند یکدیگر را: - که درنگرید در کار محمد! که میگوید باین درویشان و گدایان که من کار جهان راست کنم، و عرب را بر شکنم، و قاعده دین نوهم! آنگه گفتند - اگر دین وی حق بودی سادات و اشراف قریش و برادران پس رو بودی، نه این گدایان و بی کسان!

الله تع گفت « وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » الآية... فردا این گدایان و بی کسان بالای ایشان باشند، اینان در فردوس برین و درجه علیا، و ایشان در قعر جهنم در در کئه سفلی. روی علی علیه السلام قال قال رسول الله صلعم: « من استذل مؤمناً او مؤمنةً او حقّره لفقره، و قلة ذات يده، شهرة الله نعم يوم القيامة ثم يفضحه، و من بهت مؤمناً او مؤمنةً او قال فيه ما ليس فيه، اقامه الله على نار من نار جهنم، حتى يخرج مما قاله فيه، و ان المؤمن اعظم عند الله عزوجل، و اكرم عليه من ملكٍ مقرب. و ليس شيءٌ احبّ الى الله عزوجل من مؤمن تائب او مؤمنة تائبة. و ان المؤمن يعرف في السماء كما يعرف الرجل اهله و ولده ». و قال ابو بكر الصديق: « لا تحقرن احداً من المسلمين فان صغير المسلمين عند الله كبير ». و قال يحيى بن معاذ - بس القوم قوم ان استغنى بينهم المومن حسدوه و ان افتقر بينهم استذلوه.

ثم قال « وَالله يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » خدای او را که خواهد روزی میدهد بی اندازه، یعنی بی تبعه در دنیا، و بی شمار و واخواست در عقبی، و گفته اند که معنی این آنست که - روزی دهد چنانک خود خواهد، بی آنک کسی بر وی اعتراض کند، یا شمار کند که این را چند دادی؟ و او را چون دادی؟ از آنک بی شریک و

بی منازع است، و بی نظیر و بی قسیم و بی معاند است، سدیگر معنی آنست که روزی دهد بی شمار، که نه خزینۀ وی می برسد تا بشمار دهد، یا از اجحاف می ترسد تا باندازه دهد، و این کسی را باشد که امروز در سرای خدمت و طاعت حساب از میان برگیرد، و چندانک تواند و طاقت دارد عبادت کند، و چشم از آن بیفکند، و برحق بشمرد، تا فردا در سرای جزا و نعمت، در ثواب دادن حساب از میان برگیرد، و بی شمار نعیم خلد بر وی ریزد.

الذنب الثالثة - قوله تعالى: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ» آية... آنجا که

عنايت است پیروزی را چه نهايت است، فضل خدا نهائی نیست، و بر فعل وی چون و چرائی نیست و معرفت وی جز عطائی نیست، بوجهل قرشی و بوطالب هاشمی در آتش قطیعت سوختند، و ذره معرفت از ایشان دریغ داشتند، و ظلیعت آن دولت باستقبال صهییب و بلال به روم و حبشه فرستادند، و قرآن مجید جلوه گاه ایشان کردند که «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ». دو قوم را دو آیت بهم یاد کردند، یکی را سوخته آتش قطیعت کرد، یکی را افر و خسته شمع محبت: آن یکی را گفت: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ» این یکی را گفت «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ»، سرانجام یکی را گفت: «وَلَيْتَسَ الْمُهَادُّ» بد جایگاهی که جایگاه ایشانست، عذاب آتش و فرقت جاودان! و نواخت این یکی را گفت: «وَاللَّهُ زَوْفٌ بِالْعِبَادِ» مهر بانست بر بندگان، خدای جهان و جهانیان. آری بادولت بازی نیست! و نواخت الهی مجازی نیست! و از رأفت و رحمت احدیت برایشان آنست که غیرت عزت ایشانرا متواری دارد، در حفظ خویش بداشت و بنعت محبت در خلوت «وَهُوَ مَعَكُمْ» به پرورد، و قدرش بعت مصطفی ایشان دانستند، و حق سنت ایشان گزاردند، و نسبت آدم در عالم حقائق بایشان زنده شد،

و منهج صدق به ثبات قدم ایشان معمور گشت، دلها بذکر سیر ایشان شاد و خرم، و روی زمین بچراغ علم ایشان روشن: «اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم». روزی **مصطفی** از حجره مبارک خویش بیرون آمد، بر جماعتی از ایشان گذر کرد، جوان مردانی را دید همه صدف اسرار ربوبیت، همه مقبول شواهد الهیت، همه انصار نبوت و رسالت. هریکی را سوزی و نیازی! هریکی را دردی و گدازی! هریکی کان حسرت شده، و اندوه دین بجان و دل باز گرفته، و بادرویشی و بینوائی درساخته، بظاهر شوریده و بباطن آسوده! قلاده معیشت و نعمت از هم بگسسته! و راز ولی نعمت بدل ایشان پیوسته!

ازین مشتی ریاست جوی رعنا هیچ نگشاید

مسلمانی ز **سلمان** جوی و درد دین ز بود دردا

مصطفی چون حال ایشان چنان دید، و آن نیاز و گداز و آن راز و ناز ایشان دید، گفت: «ابشروا یا اصحاب الصقة! فمن بقى منكم على النعت الذى اتمت عليه اليوم، راضياً بما فيه، فانه من رفقاءى يوم القيمة».

قوله نعم: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ» - این آیت جای ناز عارفانست، و چراغ دل موحدانست و روشنائی چشم سنیان است، و خس در دیده مبتدعانست. ستمی را که راه می جوید راه است، ویرا می راند، بزمام حق، در راه صدق، درسندن صواب، بر چراغ هدی، و بدرقه **مصطفی**، روی بنجات نهاده، وادی بوادی منزل بمنزل، تا فرود آرد او را در مقعد صدق عند ملیک مقتدر. و مبتدع که راه تسلیم گم کرد، و در وهده تأویل افتاد، ویرا با این آیت آشنائی نه، که در دل وی از ستم هیچ روشنائی نه! «ولا یزید الظالمین الا خساراً». خبر ندارد آن مسکین که تأویل می نهد و از تسلیم می گریزد، که درک تسلیم را ضامن خدا است، و درک تأویل را ضامن رأی. هر چه از تأویل آید برماست، هر چه از تسلیم آید برخداست، تسلیم راهیست آسان، به بهشت نزدیک، منازل آن آبادان، تأویل راهیست دشوار، بضالات نزدیک، منازل آن ویران، تأویل برپی رائی رفتن است، و برپی رای رفتن شوم تر از آنک برپی شک رفتن، تسلیم از پی رسول رفتن است و سنت او را نگاه داشتن، و او را در آن استوار

یکی از بزرگان طریقت گفت: این رزق بی حساب نه رزق اشباح است، و حظوظ نفس، که هر چند بسیار بود آخر سر بغایتی باز نهد، و حصر پذیرد، بل که آن رزق ارواح است، و غذای اسرار، که مؤمنان را بر دوام است، و با درار ایشان را روانست، و آن دو چیز است: استعراق دل از ذکر حق، و امتلاء سر از نظر حق - و ذلك في حقهم دائم غير منقطع و منه قول بعضهم: «لو حجب عنه ساعة لمت».

«النوبة الاولى - قوله تم «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً» - مردمان همه يك گروه

بودند بر يك ملت «فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ» فرستاد خدای پیغامبران را «مُبَشِّرِينَ» مؤمنان را بشارت دهندگان «وَمُنْذِرِينَ» و کافران را بیم کنندگان، «وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ» و با ایشان نامه فرستاد «بِالْحَقِّ» بر راستی و درستی و پاکی «لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ» تا حکم کند خدای بکتاب و رسول میان خلق «فِي مَا اُخْتَلَفُوا فِيهِ» در آنچه ایشان بخلاف افتادند در آن «وَمَا اُخْتَلَفَ فِيهِ» و در خلاف نیفتادند و دو گروه نگشتند در آن کتاب «إِلَّا الَّذِينَ أَوْتُوهُ» مگر هم ایشان که کتاب دادند ایشان را «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ» پس از آنک پیغامهای درست نیکوی پاک بایشان آمد «بَغْيًا بَيْنَهُمْ» بحسد که در میان ایشان پدید آمد «فَهَدَى اللَّهُ» تا خدای راه نمود «الَّذِينَ آمَنُوا» ایشان را که در عالم وی اهل ایمان بودند «لِئَامَا اُخْتَلَفُوا فِيهِ» تا بگریزدند با هیچ دیگران مختلف و دو گروه بودند در آن «مِنَ الْحَقِّ» از پیغام راست و دین پاک «بِأَذْنِهِ» بتوفیق و خواست وی «وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» و خدای راه نماید آنرا که خواهد «إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^{۲۱۳} «براه راست درست.

«أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ» - می پندارید که در بهشت روید «وَلَمَّا بَأْتَكُمْ» و آن نیز نیامد و نرسید بشما «مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ» صفت

آنچه گذشتند بیش از شما « **مَسْتَهْمُ الْبَاسَاءُ** » بایشان رسید بیم‌ناکیها و زورها
 « **وَالضَّرَاءُ** » و تنگیها و نیازها « **وَزُلْزِلُوا** » و ایشانرا از جای بجنبانیدند بیلاها
 « **حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ** » تا آنکه که رسول ایشان گفت « **وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ** »
 و ایشان که گرویدگان بودند با وی « **مَتَى نَصْرُ اللَّهِ** » این یاری که از الله وعده‌است
 هنگام آن کی؟ « **أَلَا** » آگاه‌بید « **إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ** » ۲۱۴ که هنگام یاری
 دادن خدای نزدیک است.

النوبة الثانية - قوله تع :- « كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً » الآية ... ای علی
 ملة واحدة . - خلافت میان علما که این ملت کفر است یا ملة اسلام، قومی گفتند
 ملت کفر است، میگوید مردمان همه بر ملت کفر بودند، یعنی در سه روزگار - در
 آن زمان که **نوح** علیه السلام پیغام آورد بخلق، و در آن زمان که **ابراهیم** ع پیغام
 آورد، و در آن زمان که **محمد مصطفی** صلعم پیغام آورد، مردمان همه درین سه وقت
 يك گروه بودند بر يك کیش، در هر کنجی صمنی، در هر سینه از کفر و شرک رقی،
 در هر میان زناری، در هر خانه بیت‌الناری، هر چند در انواع کفر مختلف بودند اما
 در جنس یکی بودند - فالکفر کله ملة واحدة . اما بقول ایشان که گفتند ملت اسلام
 است، معنی آنست که مردمان همه بر ملت اسلام بودند، یعنی از عهد **آدم** تا بعثت **نوح**،
 و میان ایشان ده قرن بودند، همه بر ملت اسلام و دین حق و کیش پاک پس در روزگار
نوح مختلف شدند، و روزگار عمر **نوح** بقول **عکرمه** هزار و هفصد سال بود، از آن
 جمله هزار کم پنجاه سال مدت بلاغ و دعوت بود. « **رَوَى فِي الْخَبَرِ أَنَّهُ كَانُوا يَضْرِبُونَهُ**
كُلَّ يَوْمٍ عَشْرَ مَرَّاتٍ حَتَّى يَغْشَى عَلَيْهِ » کلبی گفت :- « **كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً** »
 اهل سفینه **نوح** بودند يك گروه راست بر ملت اسلام و دین حنیفی، پس مختلف شدند
 بعد از وفات **نوح**، والله تع بایشان پیغامبران فرستاد. **ابی کعب** گفت « **كَانَ النَّاسُ**
أُمَّةً وَاحِدَةً » - یعنی روز میثاق که رب العالمین فرزندان **آدم** را همه از پشت **آدم** بیرون

کرد، و همه را فا آدم نمود، و نام هر یکی آدم را بگفت که چیست، و عمر هر یکی چند است، آنکه بایشان عهد بست و پیمان بستند از ایشان بر خدای خویش، و بندگی ایشان، و همه را بر یکدیگر گواه کرد، آن روز مردم همه بر یک ملت بودند و بر یک فطرت، پس بعد از آدم در اختلاف افتادند - « فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ » و الله بایشان پیغامبران و کتاب، فرستاد، و پیغامبران خدای - چه از آدمیان و چه از فرشتگان - صد هزار و بیست و چهار هزارند. سید و سیزده از ایشان مرسل و در قرآن از ایشان بیست و هشت نام برده اند، و زین پیغامبران کس بود که صوتی شنید بآن پیغامبر گشت، و کس بود که خوابی دید بآن خواب پیغامبر گشت، و خواب پیغامبران وحی باشد، و کس بود از ایشان که در دل وی افکندند که پیغامبر است. علی الجملة چنانکه امروز بر بسیط زمین اولیاء اند در آن عهد پیشین انبیا بودند، اما پیغامبران مرسل فرشته را بعین دیدند بصورت مرد، و بایشان سخن گفت، و فی ذلک ما روی عن النبی صلم قال - « من الانبياء من يسمع الصوت فيكون بذلك نبياً، و كان منهم من ينفث في اذنه و قلبه فيكون بذلك نبياً، و ان جبريل ع يأتيني فيكلمني كما يكلم احدكم صاحبه » و بر هر مسلمان واجب است که جمله پیغامبران را دوست دارد، و بهمه ایمان آرد، و جدا نکند میان یکی از ایشان با دیگران در تصدیق، و همه را درود فرستد. قال النبی صلم - « صلّوا علی انبياء الله و رسله، فان الله بعثهم كما بعثني. »

« وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » ای بالعدل و الصدق « لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ » حاکم اینجا خداست: جل جلاله، که احکام الهی را کمین بحقیقت اوست و رسول که فرستاده اوست، و کتاب که نامه اوست. و چون بکتاب حکم کنند روا باشد، که بر سبیل توسع کتاب را حاکم گویند، نظیره قوله « هذا کتابنا ينطق علیکم بالحق ».

ثم قال :- « فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ » اینها با کتاب شود، « إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ » - جهودان و ترسیانند، که کتاب بایشان دادند و در آن مختلف و دو گروه شدند. و این اختلاف ایشان بر دو وجه بود: یکی آنکه بعضی کتاب مؤمن و بعضی

کافر می شدند، چنانکه الله گفت: «وَيَقُولُونَ نُوْمَنٌ بِبَعْضِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ». وجه دیگر آنست که - در کتاب تحریف و تبديل آوردند، و صفت و نعت محمد بگردانیدند، چنانکه گفت - «يَحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ» یا خود بر گرفتند و پنهان داشتند چنانکه الله گفت: - «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ» کعب اخبار گفت: - از راهبی پرسیدم که آن آیتها که جهودان در تورات پیوشیدند کدامند؟ گفت: - «شهد الله انه لا اله الا هو» الآية «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» الآية و «اليوم اكملت لكم دينكم» الى قوله «الاسلام ديناً» الآية «وما محمد الا رسول» و «مبشراً برسول يأتي من بعد اسمعه احمد» الآية «هو الذي ارسل رسوله بالهدى» الآية «وما كان محمداً اباً احد من رجالكم».

«بَعْثاً بَيْنَهُمْ...» - و آن اختلاف ایشان و کتمان ایشان جز حسد را نبود، که در تورات دانسته بودند که نبوت محمد حق است و راست، چون او را از عرب یافتند حسد آمد ایشانرا، و بحسد در کار وی مختلف شدند، پس هر کس که الله تم بفضل خود او را هدایت داد، و در علم وی از مؤمنان بود حقیقت این اختلاف بشناخت، و بتوفیق و ارادت حق بدین حق راه یافت، و بر سنن صواب راه برد.

اینست که رب العالمین گفت - «فَهْدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» الى آخر الآية - ابن زید در تفسیر این آیت گفت: - اختلفوا في الصلوة، فمنهم من يصلی الى المشرق و منهم من يصلی الى المغرب، و منهم من يصلی الى بيت المقدس، فهدانا الله للكعبة. و اختلفوا في الصيام: فمنهم من يصوم بعض يوم و منهم من يصوم بالليل، فهدانا الله فيه الى الحق و هو شهر رمضان. و اختلفوا في الجمعة: فاخذت اليهود السبت و النصراني الاحد، فهدانا الله للجمعة. و اختلفوا في ابراهيم: فقالت اليهود كان يهودياً، وقالت النصراني كان نصرانياً «فَهْدَانَا اللَّهُ فِيهِ إِلَى الْحَقِّ بِأُذْنِهِ» الاذن الامر، و العلم، و الارادة جميعاً.

«وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»

« أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » الآية ... قال عطاء - لما دخل رسول الله

و اصحابه المدينة اشتد الضر عليهم ، لانهم خرجوا بالامال و تركوا اموالهم و ديارهم
في ايدي المشركين ، فانزل الله تطبيقاً لقلوبهم - « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » الميم
صلة ، معناه اظننتم يا معشر المؤمنين ان تدخلوا الجنة من غير بلاء و لامكروم ؟ ميگويد
شما كه مؤمنانيد مي پنداريد كه بي رنجي و بلائي كه بشما رسد در بهشت شديد؟ جاى
ديگر گفت - « ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم ؟ كلا ! » هر كس پندارد و طمع
دارد كه در بهشت شود رنج نابرده و بار بلانا كشيده كلا ! نه چنانست كه مي پندارند
و طمع دارند ، همانست كه در خبر مي آيد « الاحقق من اتبع نفسه هواها و تمنى على الله »
« وَ لَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ » الآية ... مضوا من قبلكم .

اى و لم يصبكم مثل الذى اصابهم ، فتصبروا كما صبروا ، ميگويد - پنداريد كه در بهشت
شوئيد و هنوز بشما نرسيد آنچه بگروه پيشينيان رسيد ، و در صبر بر بلاها رنجها نه كشيديد
چنانك ايشان كشيدند . و انكه تفسير كرد - كه ايشان را چه رسيد .

« مَسْتَهُمُ الْبَاسَاءُ » - بايشان رسيد درويشى و ناكامى و سختى « وَالضُّرَّاءُ »

و بيمارى و شكستگى اندام و گرسنگى - گفته اند - كه باساء - رنج تن بود ، و ضراء
زيان مال ، و هب منبه گفت :- و جدوا فيما بين مكة والطائف سبعين نبياً ميتين ، كان سبب
موتهم الجوع والقمل . مصطفى صم گفت - حكاييت از كردگار قديم جل جلاله :- « ايفرح
عبدى اذا بسطت له رزقى ؟ و صببت عليه الدنيا صباً ؟ اما يعلم عبدى ان ذلك له منى قطعاً و
بعداً ؟ ايحزن عبدى اذا منعت عنه الدنيا و رزقته قوت الوقت ؟ اما يعلم عبدى ان ذلك له
قرباً و وصلاً ؟ و ذلك من غير تنى على عبدى . » خواص گفته كه - اين بالاوبى كلمى و
درويشى و بى نوائى در دنيا لبسه مؤمنان است ، و حيلت ييغامبران ، و زينت عارفان ،
و رأس المال صديقان ، فرعونى كه مطرود ملكيت بود او را چهار صد سال عمر بود ،
كه هرگز او را تبي نگرفت ، و رنجى نرسيد و بى كلمى نديد ، و در آن تهمرد و طغيان
خود ميگفت - « انا ربكم الاعلى ما علمت لكم من الد غيرى » - حال آن دشمن چنين

بود، و حال **مصطفی** بر خلاف این بود! **عایشه صدیقه** میگوید - هرگز روزی فراشب نشدی که **مصطفی** را از کافران جفائی نرسیدی! یا اورا تبی نگرفتی یا به نوعی ونجی در او نگرفتی، گفتند یا **رسول الله** این همه رنج و بسا از کجا روی بتو نهاده است؟ گفت نمیدانید که این رنج و بلا باندازه ایمان بود، هر کرا ایمان تمامتر، بلائی وی بیشتر، چون ایمان ما بر ایمان عالمیان بیفزود، لاجرم بلائی ما نیز بر بلائی عالمیان بیفزود. و روی فی بعض الاخبار - «ان الله عزوجل لیبتلی المؤمن بالفقر شوقاً الی دعائه وَ زُلْزِلُوا حَتَّى یَقُولَ الرَّسُولُ» - برفع لام قرائه **مدنی** است، و برین وجه مستقبل بمعنی ماضی بود - ای حَتَّى قال الرسول - میگوید، ایشانرا از جای بجنبانیدند از پس مصیبتها که بایشان رسید، و بلاها که بر ایشان ریختند، تا آنکه که **رسول** ایشان گفت و مؤمنان که باوی بودند «متی نصر الله» این فتح مارا کی برآید؟ و الله ما را بر دشمن کی نصرت دهد؟ و گزند از ما کی بازبرد؟ رب العالمین گفت «الْاِنْ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِیْبٌ» جواب دادیم آن گروه را در عهد خویش همان جواب که می دهم شما را ای مهاجر و انصار و یاران رسول من، آگاه بید که هنگام یاری دادن الله نزدیک است.

«عسی الکرب الذی امسیت فیه یکون وراءه فرجٌ قریبٌ»

این آیت در شأن فقراء مهاجرین آمد، آن درویشان و شکستگان و اندوهگنان که روی ایشان از هیبت خدای برسوخته، و زتعظیم دین اسلام خویشتمن را در بوته ریاضت فرو گذاخته، بترك خان و مان و دیار وطن بگفته، بر نا کامیها و دشواریها صبر کرده، و طلب رضاء خدا و صحبت رسول وی بر همه اختیار کرده، چون رنج ایشان بغایت رسید، و جان بچنبر گردن رسید، و منافقان از پس وقعه احد زبان طعن دراز کرده که «الی متی تقملون انفسکم؟» رب العالمین تسکین دل ایشانرا این آیت فرستاد. و روی **مصعب بن سعد** عن ابيه: قال - قلت یا رسول الله ای الناس اشد بلاء؟ قال الانبياء ثم الامثل فالامثل، حتی یبتلی الرجل علی قدر دینه، فان کان صلب الدین اشد بلاؤه، و ان کان فی دینه رقة ابتلی علی قدر ذلک، فما یرح البلاء بالعبء حتی یمشی علی الارض و ما علیه خطیئة. و عن **خباب بن الارث** قال - شکونا الی رسول الله صلعم و هو یتوسد

برده له فی ظلّ الکعبة، فقلنا - ألا تدعوالله؟ ألا تستنصرالله لنا؟ فجلس یحمارلونه او وجهه، فقال لنا لقد کان من قبلکم یؤخذالرجل فیحفر له فی الارض، ثم یجاء بالمشار فیجعل فوق رأسه ثم یجعل بفرقین، ما یصرفه عن دینه، او یمشط بامشاطالحديد مادون عظمه من لحم و عصب، ما یصرفه عن دینه، و لیمنصرالله هذا الامر حتی یصیرالراکب منکم من صنعاء الی حضر موت، لا یخشی الاالله عزوجل، والذنب علی غنمه لکنکم تستعجلون. » وعن عبدالرحمن بن زید - قال: کان و زید لعیسی ع ركب یوما فاخذه السبع، فاکله قال عیسی - یا رب وزیری فی دینک وعونی علی بنی اسرائیل، وخلقنی فیهم، سلّطت علیه کلبک فاکله - قال - نعم کانت له عندی منزلة رفیعة لهما جدعمله بلغها فابتلیته بذاک لا یلغه تلك المنزله.

النوبة الثالثة - قوله تم: « کَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً » الآية... از روی

اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت این آیت رمزی دیگر دارد، ومعنی دیگر، میگوید پادشاه عالم دارنده جهان، و دانای نهان، اول که خلق را بیافرید در غشاوه ستر خلقت آفرید، ابتدا که نهاد چنین نهاد، ظلمات صفات خلقت محفوف گشت، برین خلقت همه در پرده عما یک گروه بودند، همه در ظلمت غیبت مجتمع، همه در اسر نهاد خود مانده، این چنان است که آن جوانمرد گفت:

در خرابات نهاد خود بر آسودست خلق،

غمزه بر هم زن یکی تا خلق را بر هم زنی!

پس بریدی از آن عالم بی نهایت بمختصری ایشان آمد، مصطفی صم از آن برید این خبر داد که - « خلق الله الخلق فی ظلمة فألقى علیهم من نوره، فمن اصابه من ذلك النور اهتدی، و من اخطاه ضلّ » چون این رسول از بی نهایتی بمختصری ایشان رو نهاد، همه در آگاهی آمدند، اسیر ارادت، مقهور مشیت، جریح حکمت، گوش بر جدّ و بخت خویش نهاده: که تا چون آید؟ و بریشان چه حکم راند؟ آنکه دست تقدیر ایشانرا بدو صنف کرد: - نیک بختان و بد بختان، نیک بختانرا گفت - « هؤلاء للجنة و لا ابالی! » و بد بختانرا گفت: « هؤلاء للنار و لا ابالی » یعنی از ملامت کنندگان

باک نیست، ورسد مارا هر چه کنیم! و در آن پشیمانی نیست! لختی اهل سعادت بی هیچ موافقت، لختی اهل شقاوت بی هیچ مخالفت. هؤلاء للجنة ولا ابالی بجفائهم! و هؤلاء للنار ولا ابالی بوفاائهم! نه باین وفا ما را سودست! نه بآن جفا ما را زیان، هر که ایمان آورد خود را سود کرد من همانم که بودم، بی نظیر و بی نیاز! هر که کفر آورد خود را زیان کرد، من همانم که بودم بی شریک و بی انباز! «یا عبادی!، لوان اولکم و آخر کم، و انسکم و جنکم، و حیکم و میتکم، کانوا علی اتقی قلب رجل منکم لم یزد ذلک فی ملکى شیئاً، یا عبادی! لوان اولکم و آخر کم و انسکم و جنکم و حیکم و میتکم کانوا علی افجر قلب رجل منکم لم ینقص ذلک من ملکى شیئاً.» و از لطیفها که باین آیت تعلق دارد: یکی آنست که مثل خلق عالم که در نهاد آدم مجتمع بودند کافر و مؤمن و صدیق و زندق، همچون مثل بازرگانی است که مشک دارد، و آن مشک که دارد از بیم راه زن در میان انجندان تعبیه کند، مشک بوی انجندان بخود کشد، و انجندان نیز بوی مشک بخود کشد، چون بازرگان بمقصد رسد و ایمن شود بساطی فرو کند، مشک و انجندان بر آن نهد باد بر آن جهد، هر دو به بوی اصلی خویش باز شوند و عاریتی دست بدارند. همچنین در نهاد آدم، رایحه مؤمن به کافر رسید، و رایحه کافر بمؤمن رسید. و آن حسنات که در دنیا از کافر در وجود آید همه از آن رائحه مؤمن است که بوی رسید، و آن سیئات و معاصی که در دنیا از مؤمن بیاید، آن از رائحه کفر کافر است، فردا در قیامت بساط عدل بگسترانند، و بساد عنایت فرو گشایند، حسنات کافر بمؤمن شود و سیئات مؤمن با کافر شود، حکم اولی و قضاء ازلی در رسد، عاریت و استاند، اصل فاصل دهد، پاک با پاک شود، و خبیث با خبیث، لیمیز الله الخبیث من الطیب!

« اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » الْآیة ... - این چنانست که گویند: -

نتوان گفتن حدیث خوبان آسان آسان آسان حدیث ایشان نتوان
من احتشم رکوب الاهوال نفی عن درک الآمال! خبر نداری که پیوستن در گسستن
است، و زندگانی در مردن، و مرادها در بی مرادی! پروانه شمع را وصال در وقت
سوختن است و شمع را زندگی در سر بریدن است!

درد دین خود بوالعجب در دیست کاندل وی چو شمع

چون شوی بیمار بهتر گردی از گردن زدن

خوش باغی و راغی است فردوس برین ، لکن راه آن دشوار است و گلبنی پر خارست . مصطفی صلعم گفت : - حفت الجنة بالمکاره - تا هر نا کسی و نا اهلی دعوی آشنائی نکند . « هل يستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون » مثال این قاعده دریای است که آن دریا مقرر جواهر گرانمایه ، و در شب افروز ساختند . و آنکه نهنگان و ماهیان عظیم حجاب آن جواهر و در ساختند . دو تن برخیزند که عشق آن دریاشانرا در میدان طلب کشد . بکناره آن دریا شوند صعوبت آن بینند ، و از فرات آن نهنگان هر اس در ایشان پدید آید . از آن دو مرد یکی چون آن احوال و احوال با صعوبت بیند بترسد ، و از آن طلب قدم باز نهد و از گفتار خویش تبرأ کند . این یکی صاحب آرزوی بود ، در صفت رجولیت تمام نبود . پنداشت که این کار با آرزوی مجرد می بر آید ، و بی رنج بسر گنج می رسد و عزت شرع اورا جواب میدهد که - لیس الدین بالتمنی ولا بالتحلی .

با مات همی نهفته رازی باید و ز مات همی بخود نیازی باید
الحق تو نکو مرغی ای زاغ سیاه کت جفت همی سپید بازی باید !

و آن دیگر مرد ، که خداوند ارادت بود عشق جمال آن گوهر شب افروز دیده عقل وی از احوال آن دریا بر دو زد ، تا از آن معانی هیچ بخود راه ندهد ، و آن جمال هر ساعتی و هر لحظتی بروی جلوه میکنند ، تا وی شیفته تر و عاشق تر میشود ! سرنگون بدریا شود ! اگر سعادت مساعدت نماید و توفیق رفیق بود در شب افروز در قبض طلب وی آید ، و اگر بعکس این بود جاننش نهنگان بغارت برند ، و نامش در جریده لا ابالی ثبت دارند و زبان حال گوید :

چون من دوهزار عاشق اندر ماهی می کشته شوند و بر نیاید آهی !
النوبة الاولى - قوله تم : « يَسْأَلُونَكَ » - ترا می پرسند « مَاذَا يُنْفِقُونَ »
که چه هزینه کنند « قُلْ » بگوی « مَا أَنفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ » هر چه نفقه کنید از مال
« فَلْيُلْوَ الدِّينَ » بر پیدر و مادر کنید « وَالْأَقْرَبِينَ » و بر خویشانندان « وَالْيَتَامَى »

ونا رسیدان پدر مردگان «وَالْمَسَاكِينَ» و درویشان «وَابْنِ السَّبِيلِ» و راه‌گذریان و مهمانان، «وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ» و هر چه نفقه کنید از مال «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ»^{۲۱۰} «خدای بآن دانا است.

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ» - واجب نبشته آمد بر شما «الْقِتَالُ» کشتن کردن با دشمنان دین «وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ» و شما را آن دشوار آمد «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» و مگر که دشوار آید شما را چیزی و آن بهتر بود شما را «وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ» و مگر دوست دارید چیزی و آن بدتر بود شما را، «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» و خدای داند که بخلق چه خواهد و ایشانرا چه راند و ایشانرا بهی در چه بود «وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ»^{۲۱۱} و شما ندانید.

«يَسْأَلُونَكَ» - می‌پرسند ترا «عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ» از ماه حرام و کشتن کردن در آن «قُلْ» بگوی «قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ» کشتن کردن در ماه حرام کاری بزرگ است «وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» و باز داشتن است راه‌گذری را از راه بردن و حاج را از حج کردن «وَكُفْرٌ بِهِ» و کافر شدنست بآزرم ماه حرام «وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» و کافر شدنست بحق مسجد حرام «وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ» و بیرون کردن شما از مکه که اهل آن بودید و آن خانه شما بود «أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ» آن مه است نزد خدای از آن مشرک که شما گشتید «وَالْفِتْنَةُ» و آن که شما را فتنه میکردند و عذاب می‌کردند که از مسلمانی باز پس آئید و بمحمد کافر شید، «أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ» آن مه بود از کشتن که شما مشرکی گشتید «وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ» و همیشه باشما کشتن خواهند کرد هر گاه که دست یابند «حَتَّى يَرُدَّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ»

تا شما را از دین خود برگردانند « **إِنْ اسْتَطَاعُوا** » اگر نوانند، « **وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ** » و هر که برگردد از شما از دین خویش « **فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ** » و بمیرد و او کافر بود، « **فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ** » ایشان آنند که حابط گشت و باطل و تباه کردارهای ایشان: و از پاداش آن درماندند « **فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** » هم در این جهان و هم در آنجهان، « **وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** »^{۲۱۷}، و ایشانند آتشیان جاویدان در آن

« **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا** » - ایشان که بگرویدند « **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا** » و ایشان که از خان و مان خویش بیریدند « **وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** » و از بهر خدا در راه وی جهاد کردند، و با دشمنان او باز کوشیدند « **أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ** » ایشان بخشایش الله می پیوسند « **وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** »^{۲۱۸} و خدای آمرزگارست مهربان النبوة الثانية - قوله تم: « **يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ** » الآية ... - فرمان آمد در

قرآن چند جایگه که « **أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ** » « **وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ** » نفقت کنید، و از آنچه شما را روزی کردیم چیزی بیرون دهید، پرسیدند که چه دهیم؟ و چند دهیم؟ و فرا که دهیم؟ و این پرسنده گویند که **عمر و بن الجموح** بوده درین آیت جواب آمد که فرا که دهید: گفت هر چه نفقت کنید از مال - خیر - اینجا بمعنی مال است، « **فَلْيَلْزَمُوا الدِّينَ** » یعنی علی الوالدین، ابتدا به پدر و مادر کنید، و این یکی در نفقات واجب منسوخ گشت. اکنون نفقه پدر و مادر بر فرزندان واجب است، و زکوة و صدقه و وصیت ایشانرا حرام. دلیل قرآن بر وجوب نفقه پدر و مادر آنست که گفت: « **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** ». - و من الاحسان الاتفاق علیهما. و دلیل سنت آنست - که **مصطفی** ص گفت: « **إِنَّ اطِّيبَ مَا يَأْكُلُ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ** ». « **وَالْأَقْرَبِينَ** » - و خویشاوندان یعنی ایشان که نه وارثان اند، و فاضلتر آنست، که احسان با پیوستگان خویش کند، و صدقه بایشان دهد، اگر چه بایشان

بخصوصت بود، که مصطفی ص گفت: «افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح». و میمونه بنت الحارث گفت: «یا رسول الله اعتقت جاربه لى فقال صلّم - أجزك الله اما انك لو اعطيتها اخوالك كان اعظم لاجرك. وقال صلّم - لزيب امرأة عبد الله بن مسعود :- زوجك و ولدك احق من تصدقت عليهم.

«وَالْيَتَامَى» - و پدر مردگان نا رسیده. قال النبى صلّم :- «اذا بكى اليتيم اهتز عرش الرحمن لبكائه» فقال الله عزوجل لملائكته - من ابكى عبدي وانا قبضت اياه و واريته فى التراب؟ قال فتقول الملائكة اى رب! لاعلم لنا، فيقول الله لملائكته - اشهدكم انه من ارضاء ارضيته» و قال صلّم - «كافل اليتيم له او لغيره، انا و هو كهاتين فى الجنة يعنى السبابة والوسطى.

«وَالْمَسَاكِينَ» - و درویشان و مسکین آنست که خرج مهم وی از دخل بیش بود، و کفایت یکساله تمام ندارد، هر چند که سرای و جامه ضرورت و فرش و خنور (۱) خانه دارد و بدان محتاج است، هم مسکین بود. ابو سعید خدری گفت: احبوا المساکين فانى سمعت رسول الله صلّم - يقول - «اللهم احيينى مسكيناً! و امتنى مسكيناً! و احشرنى فى زمرة المساكين!»

«وَابْنِ السَّبِيلِ» - مهمان است اگر سفری باشد و اگر حضری، و حق مهمان داری سه روز است، چون ازین سه روز بر گذشت معروف باشد، و کل معروف صدقه «وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» - و هر چه هزینه کنید در وجوه بر، و مصالح، و احسان با مردمان، خدای بداند آن از شما، یعنی که بر شمارد و بآن پاداش دهد، همچنانست که گفت :- «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره» - ای یری المجازاة عليه. قال ابو جعفر يزيد ابن القعقاع «نسخت الزكوة كل صدقة فى كتاب الله تم، و نسخ شهر رمضان كل صوم، و نسخ ذباجة الاضحى كل ذبح».

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ» الآية ... - مسلمانان را ده سال بمکه و روزگاری

(۱) خنور: بضم تین، ظرف مطلقاً از کوزه و کاسه و خم و سیو و مانند آن، و بفتح خان نیز گفته اند (رشیدی).

بمیدینه باعراض و صفح میفرمودند، آخر فرمان آمد بقتال، اول فرمان آمد و فريضه کرد که يك مسلمان با ده كافر باز كاود، و بجنگك بیستد، و پشت ندهد بهزیمت، آن بر مسلمانان دشوار آمد که ثواب قتال نیز نشنیده بودند و بازند گسانی و دوستی جان گرائیدند، این آیت آمد که: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ» قومی مفسران گفتند - این حکم صحابه رسول راست علی الخصوص، دون غیرهم، از اینجاست که ابن جریج عطا را گفت، که - بحکم این آیت غزو بر همه مسلمانان واجب است؟ - قال لا، کتب علی اولئك حينئذٍ - و قومی ظاهر آیت بر کار گرفتند و غزو بر همه مسلمانان واجب دیدند، الی قیام الساعة و ما روی عن النبی صلعم یدل علیه، قال :- ثلث من اصل الايمان :- الکف عمن قال لا اله الا الله، لا تکفره بدين ولا نخرجه من الاسلام بعمل، و الجهاد ماض منذ بعثنی الله عز وجل الی ان یقاتل آخر امتی الدجال لا یبطله جور ولا عدل و الايمان بالاقدار، و قال کم یغزولم یحدث نفسه بالغزو، مات علی شعبة من النفاق. و قول صحیح و مذهب مشهور آنست که جهاد و غزو فرض کفایت است نه فرض عین، اذا قام به من فئة کفایة، سقط الفرض عن الباقي، کحضور الجنائزه و رد السلام و تسمیت العاطس.

اهل معانی گفتند :- « وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ » این کراهیت نه آنست که فرمان خدا بر او عزوجل کاره بودند، یا بظاهر کراهیتی نمودند، لکن در طبع خود نفوری میدیدند از آنک هم بر مال مؤنت میدیدند، و هم بر نفس مشقت، و هم بر روح خطر، پس بعاقبت که ثواب جهاد و فوائد آن از رسول خدا شنیدند آن کراهیت برخاست. عکرمه گفت - انهم کرهوه ثم احبوه و يشهد لذلك قصة عم أنس بن مالك، قال أنس - غاب عمی أنس بن النضر عن قتال بدر، فشق علیه لما قدم، وقال غبت عن أول مشهد شهده رسول الله صلعم، لئن اشهدني الله قتالاً ليرين الله بما اصنع، فلما كان يوم أحد مشى بسيفه، فلقبه شهد بن معاذ، فقال - ای سعد، والذي نفسي بيده اني لا جدریح الجنة دون أحد. فقال سعد، فما استطعت يا رسول الله ما صنع قال أنس. فوجدناه بين القتلى، به بضع وثمانون

جراحه ، من بین ضربه بسیف و طعنه برمح ورمیه بسهم ، وقد مثلوا به فما عرفناه حتی عرفته اخته بثیابه . و صح فی الخبر ان النبی صلم قال : - « والذی نفسی بیده لوددت انی اقتل فی سبیل الله ثم احيی ، ثم اقتل ، ثم احيی ثم اقتل . » مصطفی بتخصیص قربت و بصیرت نبوت بدید آنچه رب العزه شهیدانرا ساخته است در غیب ، از لطائف کرامات و شرائف درجات ، نالاجرم نقدی درین سرای فانی این آرزویش بخواست که « وددت انی اقتل فی سبیل الله ثم احيی ثم اقتل » باز دیگران که باین مثابت نرسیدند ، و این دیده غیب بین نداشتند ، لعمری که همین آرزو کنند ، اما نه امروز لکن فردا در فردوس که آن احوال برای العین بینند . مصداق این آن خبرست که مصطفی ص گفت - « ما احدث يدخل الجنة يحب ان يرجع الى الدنيا وله ما فی الارض من شیئی الا الشهيد یتمنی ان يرجع الى الدنيا فیقتل عشر مرات ، لما یری من الکرامه . » و روی ان الله عزوجل اطلع علیهم اطلاعه فقال : - هل تشتهون شیئاً ؟ قال ای شیئی نشتهی . ونحن نسرح من الجنة حیث شئنا ، ففعل ذلك بهم ثلث مرات فلما رأوا انهم لن یتروکوا من ان یسألوا ، قالوا - یا رب نریدان ترد ارواحنا فی اجسادنا حتی نقتل فی سبیلک مرة اخرى . فلما رأى ان لیس لهم حاجة ترکوا .

« عَسَىٰ اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ » الآیه و مگر که شمارا چیزی کراهیت آید و آن خود شما را به بود ، یعنی که غزو کردن کراهیت میدارید و در آن از دو نیکی یکی هست : - اِمَّا الظفر والغنیمه ، و اِمَّا الشهادة والجنة .

« وَ عَسَىٰ اَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ » الآیه ... و مگر که چیزی دوست دارید شما و آن خود بتر است شما را ، یعنی بازماندن و با پس نشستن از غزو که در آن هم ذل فقر است ، و هم حرمان غنیمت و شهادت . قال ابن عباس - کنت ردیف النبی صلم - فقال - یا ابن عباس ارض عن الله بما قدر و ان کان بخلاف هواک ، انه لم یثبت فی کتاب الله عزوجل . قلت یا رسول الله - این و قد قرأت القرآن ؟ قال « وَ عَسَىٰ اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ » و فی معناه انشدوا .

ربّ آمر تقيّه خير امر ترتضيّه خفي المحبوب منه و بدا المکروه فيه
 « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ » الآية ... - این آیت در شأن قومی آمد از
 یاران رسول خدا که در سفری بودند، در پین روز محرم، روزی ام رسیدند فرامردی از
 مشرکان، و گله گوسپند با وی و آن مشرک تنها و جای خالی، و آن مرد خویشتر را
 می ایمن شمرد که ماه حرام است ازین جوك مسلمانان لختی قصد کشتن آن مرد کردند
 و گفتند که مرد مشرک است، و در گوسپند رغبت کردند و گفتند مگر دوش ماه نو
 بوده است، و امروز صفر است، و لختی از مسلمانان گفتند نه! که ماه حرام است آن
 قوم که در گوسپند رغبت کردند، آن مشرک را بکشتند. اولیاء کشته بر رسول خدا آمدند
 و دعوی خون کردند، و تشنّیع کردند که ماه حرام بود، رسول خدا دیت آن کشته باز
 پذیرفت، و این آیت آمد: « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ... » یعنی - یَسْأَلُونَكَ عَنْ
 قِتَالٍ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، « قِل قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ » ای .. عظیم العقوبه فيه، پیش از نزول این آیت
 در ماههای حرام هیچکس کشتن نکردی تعظیم آنرا تا این واقعہ بیفتاد و این قصه
 برفت، و مشرکان ملامت و تعییر در گرفتند - که در ماه حرام کشتن چون کنند؟ و
 آزرَم آن چرا بگذارند؟

گویند که **عبدالله جحش** نامه نوشت بمؤمنان اهل مکه: - اذاعیرکم المشرکون
 بالقتال فی الشهر الحرام فعیروهم انتم بالکفر و اخراج رسول الله ومنعهم عن البيت . گفت -
 چون کافران شما را تعییر کنند که در ماه حرام قتال کردید، شما ایشانرا تعییر کنید
 که شما نیز کفر آوردید، و رسول خدا و یارانرا از مکه و مسجد حرام بازداشتید،
 پس این حکم خود منسوخ گشت بآیت سیف: قال الله تم: « اُقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ -
 حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » ای فی الحِلِّ والحَرَمِ . اجماع مسلمانان امروز آنست که قتال
 با کافران در همه ماهها حلال آن و حرام آن رواست . پس این قوم که آن مشرک را
 کشته بودند گفتند یا رسول الله چه بینی؟ اگر ما آن مرد مشرک را که در ماه حرام
 کشتیم ما را ثواب جهاد در سبیل خدای بود؟ این آیت آمد که « ان الذين آمنوا »
 میگوید - ایشان که بگرویدند، و رسالت تو پذیرفتند، و پیغام ما بجان و دل باز گرفتند

« وَالَّذِينَ هَاجَرُوا » و ایشان که خان و مان و اوطان خویش بدرود کردند، و از اسباب و علائق و از خویش و پیوند خود ببریدند و صحبت رسول و موافقت وی بر همه اختیار کردند، و بحکم این فرمان برفتند - که « هاجروا ثورتوا ابناء کم مجداً » « وَ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - و از بهر خدا در راه خدا با اعداء دین بکوشیدند، و جان بذل و تن سبیل، و دل فدا، و بخوش دلی استقبال این فرمان شرع مقدس کرده، که « اغزوا بسم الله و فی سبیل الله » قائلوا من کفر بالله « و تسکین دل ایشانرا و تحقیق امید ایشانرا مصطفی میگوید : « من قاتل فی سبیل الله فواق ناقة و جبت له الجنة » من أنفق نفقة فی سبیل الله کتب له سبعمائنه ضعف رباط، يوم فی سبیل الله خیر من الدنيا و ما فیها . »

« أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » - بر قومی مشکل شود رجا و تمنی، و آنرا فرقی نه نهند و فرق آنست : که - اگر بارجا غفلت بود، و در طاعت فترت، آنرا - تمنی - گویند و تمنی آرزوست، و آرزو در راه دین معلول است و حال صاحب رجا بعکس اینست، و در راه دین محمول است. رب العزه درین آیت عین معاملات و حقیقت طاعت از ایمان و هجرت و مجاهدت در پیش داشت، آنکه رجا ایشان پس اجتهاد و طاعة به پسندید، و ایشانرا در آن بستود گفت :

« أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ » - جای دیگر گفت « یحذروا الآخرة و یرجو رحمة ربه » ابن خیمق گفت : امیدواران سهمرداند : یکی نیکو کردار - امید میدارد که کردارش قبول کنند، و ویرا در آن پاداش دهند. دیگر مردی بد کردار که توبه کرد و از بدی باز گشت، و دل در غفو و مغفرت بست، امید میدارد که غفو کنند و ویرا بیامرزند. سدیگر مردی است سر بگناهان در نهاده، و ناپاکیها بر دست گرفته، آنکه میگوید امید دارم که بیامرزد : این یکی صاحب - تمنی - است و آن دودیدگر صاحب - رجا - روی ان النبی صلعم دخل علی اصحابه من باب بنی شیمیه فرآهم یضحکون فقال اتضحکون ؟ لو تعلمون ما أعلم ، لضحکتکم قليلاً و لبعیتکم کثیراً . ثم مر ثم رجع -

القهری، وقال نزل علیّ جبرئیل، وانی بقوله تع - « نبی عبادی انی انا الغفور الرحیم »
و عن ابن مسعود رض قال - « الکبائر : الاشرک بالله، والامن من مکر الله، والقنوط
من رحمة الله، و الیأس من روح الله عزوجل .

النوبة الثالثة - قوله تع : « یَسْمَلُوْکَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ » الآیة ... مال باختن

در راه شریعت نیکوست، لکن نه چون جان باختن در میدان حقیقت، بوقت مشاهدت
از غیر جدا شدن، وبشرط وفا بودن نیکوست، لکن نه چنان که از خویشتن جدا شدن
و قدم بر بساط صفا نهادن .

از غیر جدا شدن سر میدانست کار آن دارد که در خم چوگانست
یکی میپرسد - که از مال چه دهیم؟ و چون خرج کنیم؟ شریعت او را جواب
میدهد - از دوستی درم پنجدرم و از بیست دینار نیم دینار . دیگری می پرسد و حقیقت
او را جواب میدهد که - با تو بجان و تن هم قناعت نکنند . آری حدیث مزدوران
دیگرت و داستان عارفان دیگر، معرفت مزدور تا جان شناختن است، و معرفت
عارف تا جان باختن .

مال و زر و چیز رایگان باید باخت چون کار بجان رسید جان باید باخت
آن دولتیان صحابه نه بآن می پرسیدند از کیفیت اتفاق که راه بدریشی نمی
بردند، لکن بامید آنک تا از حضرت عزت این نواخت بایشان رسد که :-
« وَ مَا تَقْعَمُوا مِنْ خَیْرِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِیمٌ » - هر چه شما دادید و میدهید من
که خداوند میدانم، و بدان آگاهم . این چنانست که موسی را آن شب دیجور
در بیابان طور برخوردند که - « یا موسی ! موسی از لذت این خطاب سوخته
این ندا شد، از سر سوز و اشتیاق گفت - « من الذی یکلمنی ؟ » کیست این که با من
سخن میگوید؟ میدانست، لکن موسی در بحر اشتیاق دیدار حق غرق شده بود،
دستگیری طلب میکرد - گفت :- درین یک ندا بسوخته که یکبار دیگرم برخورد
مگر برافروزم، فرمان آمد که - یا موسی ! نمیدانی که ترا که میخواند؟ گفت « دانم!
لکن منتظر آنم که خواننده گوید - اَنِّیْ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ .

لَيْسَ عَبْدِي وَ أَنْتَ فِي كِنْفِي فَكَلَّمَا قُلْتَ قَدْ عَلِمْنَاهُ !
 سَلَنْتَنِي بِلَا حِشْمَةٍ وَلَا رَهْبٍ وَلَا تَخَفْ ، اِنْنِي اَنَا اللهُ !

دو آیت است : - یکی در اول ورد اشارتست بانفاق عابدان از مال خویش تا بمعرفت رسند . دیگر آیت بآخر ورد اشارتست . بانفاق عارفان از جان خویش بحکم جهاد تا بمعروف رسند . و ذلك قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » بعد از ایمان حدیث هجرت کرد ، و هجرت بر دو قسم است یکی ظاهر ، و دیگر باطن . اما هجرت ظاهر دو طرف دارد : یکی آنکه ازدیار و اوطان و اسباب خویش هجرت کند ، و بطلب علم شود ، و طرف دیگر آنست که بطلب معلوم شود ، و هر آن روش که ازین دو طرف بیرونست آنرا خطری و وزنی نیست . و الیه الاشارة بقوله صلعم « الناس عالمٌ او متعلمٌ و سایر الناس همجٌ »

و تا نگوئی که طالب علم و طالب معلوم هر دو بر یک رتبه اند ، که طالب علم در روش خود است ، و طالب معلوم در کشش حق . و آنکس که در روش خود بود دررنج و ماندگی و گرسنگی بماند . چنانکه موسی در آن سفر که طالب علم بود گفت « آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً » باز وقتی دیگر که بطلب معلوم می شد ، چنان مؤید بود بتأیید عصمت و کشش حق ، که سی روز در انتظار سماع کلام حق بماند ، که نه از ماندگی خبر داشت نه از گرسنگی .

استاد بوعلی دقاق گفت یرحمه الله : - نواخت طلبه علم بجائی رسید که فردا چون از خاک بر آیند ، مرکب ایشان پره های فرشتگان بود ، لقوله صلعم « ان الملائكة لتضع اجنحتهم على طالب العلم رضا بما يصنع » گفتا : چون مرکب طلبه علم پرفرشتگان بود مرکب طلبه معلوم خود دروهم چه آید که چون بود ؟

لَوْ عَلِمْنَا انَّ الزَّيَارَةَ حَقٌّ لَفَرَشْنَا لَخُدُودِ ارْضَاءَ التَّرَضَى
 رَفْتَارِ بَقَاتِ خُوبٍ بِرِ خَاكٍ حَرَامٍ مِنْ دِيدَةِ زَمِينِ كُنْهٍ تَوْ بَرْدِيدَةِ خَرَامِ
 این خود بیان هجرت ظاهرست . و هجرت باطن آنست - که از نفس بدل رود و از دل بسر رود ، و از سر بجان رود ، و از جان بحق رود . نفس منزل اسلام است ،

و دل منزل ایمان ، و سر منزل معرفت ، و جان منزل توحید . در روش سالکان - از اسلام بایمان هجرت باید ، و از ایمان بمعرفت ، و از معرفت بتوحید ، نه آن توحید عام میگویم که بشواهد درست گردد ، و بناء اسلام و ایمان بر آنست ، بل که این توحید از آب و خاک پاکست ، و از آدم و حوا صافست ، علایق از آن منقطع ، و اسباب مضمحل ، و رسوم باطل ، و حدود متلاشی ، و اشارات متناهی ، و عبارات متنفی ، و تاریخ مستحیل !

استاد امام ابوعلی قدس الله روحه روزی غریق دریای محبت شده بود و در توحید سخن میگفت . که - اگر از جواهر حرمت یکی را بینی که قدم در کوی دعوی نهی و حدیث توحید کند ، نگر تا فریفته نشوی ، و از آب و خاک آن معنی پاک دانی ، که آن جلال احدیت بود که در میدان ازل بشظاره جلال صمدیت شد ، و با خود بنعت تعزز رازی گفت آن راز را توحید نام نهادند ، که **روستم را هم رخسارم** کشد !

شیخ الاسلام انصاری قدس الله روحه باین توحید اشارت کرده و گفته :

ما وحد الواحد من واحد	از کل من وحدّه جاحد
توحید من ينطق عن نعته	عاریةً ابطالها الواحد
توحیده ایاه توحیده	و نعت من ينعتة لاحد !

النوبة الاولى - قوله تم : « يَسْأَلُونَكَ » - ترا می پرسند « عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ »

از می و قمار « قُلْ » بگوی « فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ » در می و قمار بزه بزرگ است « وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » و مردمان را در آن منفعتهاست ، « وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا » اما بزه مندی آن مهتر است از منفعت آن ، « وَ يَسْأَلُونَكَ » و ترا می پرسند « مَاذَا يُنْفِقُونَ » که چند نفقه کنیم « قُلِ الْغَفَوُ » بگوی آنچه بسر آید از شما و از ایشان که داشت ایشان واجب است بر شما ، « كَذَلِكَ » چنین هن (۱) « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ - الْآيَاتِ » پیدا میکند خدای شما را سخنان خویش ، و نشانه های مهر بانی خویش .

« لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ » ۲۱۹ تا مگر در اندیشید در آن منتهای که ویرا بر شماست .
 « فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ » - در آن نیکو بها که باشما کرد در این جهان و وعده دادن
 در آن جهان ، « وَ یَسْأَلُونَكَ » و ترا می پرسند « عَنِ الْیَتَامٰی » از یتیمان و گردد
 مال ایشان گشتن؟ « قُلْ » بگوی « اِصْلَاحٌ لَهُمْ خَیْرٌ » اگر مال ایشان ایشانرا
 بصلاح آرید و بحسبت نگاه دارید ، و رایگان در آن تجارت کنید ، و خود را سود
 مجوئید آن به است . « وَ اِنْ تُخَالِطُوهُمْ » و اگر در ایشان آمیزید « فَاِخْوَانُكُمْ »
 علی حال برادران شما اند در دین ، « وَاللّٰهُ یَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ » و خدای باز
 داند تباه کار از نیکو کار در کار ایشان ، « وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَاعْتَمَدْتُمْ » و اگر خدای
 خواهد کاری دشوار نا تاوست بآن فرا سر شما نشانید ، « اِنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ » ۲۲۰
 که خدای توانا است بی همتای دانا .

« وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِکِیْنَ » - و بزنی مکنید زنان مشرکان را « حَتّٰی یُؤْمِنَ »
 تا آنکه که بگروند « وَلَا مَآةٌ مُّؤْمِنَةٌ » و کنیز کی گرویده « خَیْرٌ مِنْ مُّشْرِکَةٍ »
 به از آزاد زنی ناگرویده ، « وَلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ » و هر چند که شما را خوش آید آن
 زن مشرکه بصورت یا بمال یا به نسب ، « وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِکِیْنَ » و زن مسلمان
 بمرد مشرک مدهید « حَتّٰی یُؤْمِنُوْا » تا آنکه که بگروند « وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ » و بنده
 گرویده « خَیْرٌ مِنْ مُّشْرِکٍ » به از آزادمردی ناگرویده ، « وَلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ » هر
 چند که شما را خوش آید از آن آزاد مشرک بصورت و مال و نسب . « اَوْ اِلَیْکَ یَدْعُوْنَ
 اِلَی النَّارِ » این مشرکان که با مؤمنان در صحبت آمیزند ایشانرا با شرک میخوانند و
 با آتش ، « وَاللّٰهُ یَدْعُوْ اِلَی الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ » و الله رهیکن خود را فرا بهشت

می خواند و با آمرزش، « بِإِذْنِهِ » بخواست و توفیق و فضل خویش، « وَ يُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ » و پیدامیکند سخنان خویش و نشانهای مهربانی خویش، « لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ »^{۲۲۱} تا مگر ایشان پند پذیرند و حق دریابند.

النوبة الثانية - قوله تم: « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ » الآية ... این

اول آیت است که در کار می آمد، که هنوز در تحریم آن از آسمان پیغام نیامده بود و قومی از مسلمانان کراهیت میداشتند می خوردن، از آنچه در آن میدیدند از هتک حرمت، و خرق مروت، و عیب زوال عقل و زیان مال و عداوت و عربده که در آن می دیدند. همواره از رسول خدا می پرسیدند که در کار می هیچ چیز نیامد؟ و آن پرسنده عمر خطاب بود، جواب آمد؛ این آیت:

« قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » - منفعت در آن بود، که در مجلس

می شتران می کشتند، و درویشانرا در جنب آن می رفق بود. رب العالمین گفت: - بزه کاری و بزه مندی آن مه است از منفعت آن. مردمان چون این بشنیدند، قومی از می باز ایستادند و قومی نه. تا آن روز که عبدالرحمن عوف میزبانی کرد جماعتی را از یاران رسول صلعم، و در میان ایشان خمر بود، می خوردند تا مست شدند، وقت نماز شام در آمد، یکی فرا پیش شد بامامی، و سوره « قل یا ایها الکافرون » در گرفت و نه بر وجه بر خواند، که بر جای لا اعبد ما تعبدون « اعبد » گفت تا بآخر سوره، گفت: - لکم دینکم الشریک ولی دینی الاسلام - پس رب العالمین این آیت فرستاد: که « ایها الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون » گرد مسجد مگردید که مست باشید، تا آنکه که بهوش باز آئید و دانید که می چه خوانید و چه میگوئید. قومی باز از مسلمانان گفتند که خیر نیست در چیزی که از مسجد باز دارد و از می خوردن باز ایستادند، و قومی همچنان میخوردند و اوقات نماز در آن نگه میداشتند، تا آنکه که قومی از انصار در خانه یکی از ایشان مهمان بودند و با ایشان

می بود . و حمزه بن عیدالمطلب حاضر بود . حمزه بیرون آمد و شراب دروی کار کرده ، و دو شتر دید از آن برادرزاده خود علی بن ابی طالب . که بر آن اذخر (۱) میآوردند ، شمشیر بر کشید و قصد شتران کرد و پراگفتند - که این آن علی اند . وی گفت - «هل انتم الاعبيد لابی ؟» جواب داد - که شما که اید مگر بندگان پدر من عبدالمطلب ؟ و ایشانرا هر دو پی زد و شکم بشکافت ، و جگر بیرون کشید ، و بر آتش افکند . علی ، در رسید ، و آن حال دید گریستن بروی افتاد ، بر رسول خدا شد ، و آن قصه باز گفت . جبرئیل آمد و آیت آورد .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ » - تا آنجا که گفت « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ؟ » - رسول خدا بر منبر شد ، و این آیت بر خواند ، و می حرام کرد . مسلمانان برخاستند ، و با خانهای خود شدند ، و میها می ریختند . تا می در کوبهای مدینه بر رفت و جایهای آن می کس بود که می شکست ، و کس بود که بآب و گل می شست بعضی مفسران گفتند - که موضع تحریم آنست که گفت :- « فاجتنبوه » - ای فاجر کوه . و قومی گفتند .

« فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ؟ » ای انتهوا - کما قال فی سورة الفرقان :- « أَتَصْبِرُونَ » والمعنی - اصبروا - و لهذا قال عمر عند نزول الآية : « انتهینا یا رب ! »

فصل

مذهب شافعی آنست : که هر شرابی که جنس آن مستی آرد ، اگر خمر بود و اگر نبید ، مطبوخ یا خام ، از خرما ، یا از مویز ، یا از گندم ، یا از گاورس ، یا از عسل ، اندک و بسیار آن حرامست ، و آشامنده آن مستوجب حد ، اگر مست شود و اگر نه مصطفی ص گفت :- « کل مسکر خمر » ، و کل خمر حرام ان من التمر خمرأ و ان من البر خمرأ و ان من الشعیر خمرأ و ان من العسل خمرأ . « و روی انه قال : « انها کم عن قليل ما اسکر کثیره » وعن عبد الله بن عمر قال - قال رسول الله صلعم : « من

(۱) الاذخر : الحشيش الاخضر . نبات طيب الرائحة ، الواحدة [اذخرة] جمع ، اذخر . (المنجد)

می خواره فردای قیامت ناچار بدوزخ رسد، و حمیم جهنم خورد، چنانکه در خبر است :
 « والذی بعثنی بالحق من شرب من مسکر ثلث شربات کان حقاً علی الله ان یشقیه من
 طینة الخبال ، یقال طینة الخبال ما ذاب من حراقة اجساد اهل النار » درین خبر سه شربت
 گفت ، و در خبر دیگر یک جرعه گفت . و ذلك فی قوله صلعم : « ان الله بعثنی رحمة
 و هدی للعالمین و اقسم ربی بعزته لا یشرب عبدٌ من عبیدی جرعةً من خمر الاسقیته
 مکانه من حمیم جهنم معذباً ، کان او مغفوراً له ولا یشقیها صبیاً صغيراً الاسقیته مکانه
 من حمیم جهنم ، معذباً او مغفوراً له . ولا یدعها عبدٌ من عبیدی من تخافتی الاسقیتها ایاه
 فی حظيرة القدس . اما حد می خواره - اگر آزاد باشد و عاقل و بالغ و مختار نه مکره ، چهل
 تازیانه است و اگر بنده باشد بیست تازیانه ، و اگر رای امام چنان بود که آزاد را هشتاد زند
 و بنده را چهل روا باشد ، که در عهد رسول خدا و روزگار خلفا این اختلاف بوده
 است ، و همه نقل کرده اند ، و اگر بجای تازیانه دست زند و نعلین و چوب و جامه
 تا بداده رو است که بوهریره گفت یکی را حاضر کردند که می خورده بود ، رسول
 خدا گفت : بزید اورا . کس بود که طپانچه می زد ، و کس بود که نعلین ، و کس بود
 که چوب ، و کس بود که گوشه جامه یعنی جامه تا بداده سخت کرده . گفتا بعاقبت
 کسی اورا گفت : اخزاک الله ، رسول خدا گفت لا تقولوا هکذا ، ولا تعینوا علیه الشیطان
 ولكن قولوا - اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه . و کسی را که حد شرعی زدند ، در کبیره که
 از وی در وجود آید ، آن حد کفارت گناه وی باشد . مصطفی ص گفت : - من اصاب
 ذنباً فاقیم علیه حد ذلك الذنب فهو کفارتہ . - وقال صلعم : - من اصاب حداً فعمل عقوبته
 فی الدنيا فالله اعدل من ان یثنی علی عبده العقوبة فی الآخرة ، و من اصاب حداً فستره الله
 علیه و عفا عنه ، فالله اکرم من ان یعود فی شیئی قد عفا عنه .

« یَسْأَلُو ذَٰلِكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ » الآیه ... می را خمر نام کرد - لانها
 تخامر العقل ، از بهر آنکه در خرد آمیزد و آنرا بیوشد . و - میسر - قمار - است و از
 کسب عرب بود ، و قومی از عجم . رب العالمین آنرا با می حرام کرد . و مفسران
 گفتند - « کل شیئی فیہ قمار فهو من المیسر حتی لعب الصبیان بالجوز والکعب » و

قال النبي صلعم - « اياكم وهاتين الكعبتين المشؤمتين فانهما من ميسر العجم » و قال
القاسم بن محمد كل شئى آلهى عن ذكر الله و عن الصلوة فهو ميسر .

« قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ » - بشا قرات حمزه و على است ديگران بباخوانند
و بمعنى متقارب اند ، كه درختر و قمار هم عظيمى گناهست و هم بسيارى گناه چنانك در
آيت ديگر بر شمرده : - « انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء » الى
آخر الآية ...

« وَ يَسْأَلُوكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ » الآية ... - برفع و او قرات بو عمر
است اى الذى تنفقونه العفو - ديگران بنصب و او خوانند . على معنى تنفقون العفو -
اى ما عفى ، يعنى ما فضل من اموالكم ، يقال صميم مالى لفلان و عفو له فلان اى فضله .
اين هم جواب سؤال عمر و جموح است كه گفت : يا رسول الله دانستيم كه صدقات
به كه مي بايد داد يعنى فى قوله « ما انفقتم من خير فليلو الدين » الآية ، اكنون خواهيم
تا بدانيم كه چند دهيم و چه دهيم ؟ آيت آمد - « قُلِ الْعَفْوَ » بگوئى آنچه بسر آيد
يعنى از نفقه خود و عيال خود . قال النبي صلعم : - « افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى
و ابدأ بمن تعول » و روى ابوهريره - ان رجلاً قال يا رسول الله عندى دينار . قال
انفقه على نفسك فقال عندى آخر . فقال انفقه على ولدك ، قال عندى آخر ، قال انفقه
على اهلك ، قال عندى آخر ، قال انفقه على خادمك ، قال عندى آخر قال انت اعلم .
پس هر كه خداوند مال و ضياع و املاك بود يكساله نفقه خود و عيال در كسوة و در
طعام و در شراب بنهادى ، و باقى بصدقه دادى و هر كه را نفقه خود و عيال از مزد و كار
و كسب نقدى بودى يك روز بنهادى و باقى بصدقه دادى ، پس كار دشوار شد برايشان ،
تا خداى تم اين آيت فرستاد : « خذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزكهم بها » قالوا يا
رسول الله كم نأخذ ؟ فبينت السنة اعيان الزكوة من الورق والذهب والماشية والزرع .
فصارت هذه الآية - اعنى قوله تم : « خذ من اموالهم » ناسخة لقوله تم - قل العفو .

قوله « كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ » . - چنانك احكام مى و قمار و انفاق

بیان کرد و روشن ، خدای شما را بیان میکند و پدید میآورد نشانه‌های کردگاری و مهربانی خویش . « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » - تا شما تفکر کنید در کار دنیا و آخرت و بدانید که این دنیا سرای بلا و فنا است ، و آخرت سرای جزا و بقا . روی انس بن مالک قال - قال رسول الله : « ايها الناس اتقوا الله حق تقاته واسمعوا في مرضاته ، و ايقنوا من الدنيا بالفناء ، و من الآخرة بالبقاء ، و اعملوا لما بعد الموت ، فكنتم بالدنيا لم تكن ، و بالآخرة لم تزل . ايها الناس ! ان من في الدنيا ضيف و مافى يده عارية ، و ان الضيف مرتحل ، و العارية مردودة ، ألا ! و ان الدنيا عرض حاضر يا كل منها البر والفاجر ، و الآخر وعد صادق يحكم فيها ملك قادر ، و رحم الله امرأ نظر لنفسه و مهد لرمسه مادام رسنه مرخى و حبله على غاربه ملقى ، قبل ان ينفذ أجله و ينقطع عمله . »

« وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى ... » - این آیت در شأن قومی آمد که یتیمان بودند در مال ایشان ، و شنیدند که خدای تع در قرآن در صدر سوره النساء چه تشدید کرد در خوردن مال یتیمان ، بترسیدند و قصد کردند که گریزند از قیام کردن با امر یتیمان ، و مال یتیمان می ضایع خواست ماند ، این آیت آمد :- « قُلْ أَصْلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ » بگوی این یتیمان یتیمانرا ، اگر در مال یتیمان تجارت کنید ، و بی مزداشانرا نگه دارید ، آن بهتر است و نیکوتر . قال النبی صلعم : « من ولی یتیمًا له مال فلیتجر فيه ولا یترکه حتی یأکله الصدقه . »

« وَ إِنْ تُخَالِطُوهُمْ » الآية ... و اگر با ایشان در آمیزید ، و مال ایشان با مال خود درهم نهید ، و آمیخته دارید ، آن گه مزدی معروف بر گیرید بچم ، بی اسراف و بی شطط ، و بگذارید ایشانرا تا در جای شما نشینند ، و شما در جای ایشان نشینید ایشان بر فرش شما نشینند ، و شما بر فرش ایشان نشینید ، ایشان با شما میخورند از آن شما ، و شما با ایشان میخورید از آن ایشان ، اگر چنین کنید « فَأَخَوَانُكُمْ »

علی حال ایشان برادران شما اند در دین، و برادران در دین با یکدیگر چنین باید که زندگانی کنند. و الیه الاشارة بقوله صام: « لا تحاسدوا ولا تبغضوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخواناً. »

« وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » الآية ... والله باز داند مفسد را از مصلح، آنکس که در آمیزد پوشیدن مال خویش را بمال ایشان، از آنکس که در آمیزد و از ایشان دریغ ندارد مال خویش از ایشان، **مصطفی** ص گفت: « خیر بیت المسلمین بیت فیہ یتیم مکرّم » و فیہ روایة - « یحسن الیه - وشر بیت المسلمین بیت فیہ یتیم یساء الیه ». »

« وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ » الآية ... این در شأن **هرئد بن ابی هرئد الغنوی**

آمد، مردی بود قوی دلار، **رسول خدا** ویرا بمکه فرستاد، تا قومی از مسلمانان که آنجا بودند نهان از کافران بیرون آرد. چون بمکه رسید، زنی مشرکه آمد نام آن زن **عناق** - و در جاهلیت آن زن با **هرئد** سروکاری داشت. **هرئد** را بخود دعوت کرد، **هرئد** سر وازد - گفت: و یحاک یا **عناق**! - ان الاسلام حال بینما و بین ذاک « گفت: - مرا بزنی کن **هرئد** جواب داد که تا از رسول خدا پرسم، پس آن زن آواز برآورد، و فریاد خواست تا قومی آمدند، و **هرئد** را بزدند. چون با مدینه آمد این قصه با **رسول خدا** بگفت و دستوری خواست تا ویرا بزنی کند. رب العالمین آیت فرستاد « وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ » الآية ... زنان مشرکات را بزنی مکنید، و گرد ایشان مگردید، تا مشرک باشند، اکنون حرام است بر مسلمانان که زنان بت پرستان و گبران و همه طواغیت پرستان بزنی خواهند. مگر حرایر اهل کتابین که قرآن ایشانرا مستثنی کرد: فقال نعم « والمحصنات من الذین اوْتوا الکتاب من قبلکم. » اگر کسی گوید که حرایر اهل کتابین هم از کافران اند و نکاح سبب مودت، لقوله نعم - « و جعل بینکم مودة ورحمة »، و مودت با کافران منهی است باین آیت - که الله گفت « لا تجد قوماً یؤمنون بالله والیوم الآخر یوادون من حاد الله ورسوله. »؟ جواب آنست

که ان مودت که منهی است مودت دینی است، و مودت نکاح مودت نفعی و شهوانی است، پس در تحت آن نهی نشود.

« وَلَا مَؤْمِنَةٌ » الآية ... این در شأن **عبداللہ رواحه** آمد، که کنیزکی سیاه داشت، روزی بروی خشم گرفت و طپانچه بر وی زد. آنکه **برسول** خدا شد، و آن حال بازگفت، **رسول** گفت « و ماهی ؟ » ؟ چیست آن کنیزک؟ قال هی - تشهد ان لا اله الا الله، و انک رسولہ، و تصوم شهر رمضان، و تحسن الوضوء، و تصلى. **مصطفی ص** چون وصف وی شنید گفت: « هذه مؤمنة ». این کنیزک مؤمنه است. **عبداللہ** گفت بآن خدای که ترا بر استی بخلق فرستاد که ویرا آزاد کنم، پس او را بزنی خواهم، چنان کرد. پس مردمان ویرا طعن کردند که کنیزکی سیاه بزنی خواست، و آزاد زنی مشر که با مال و جمال با وی عرضه میکردند و نخواست! رب العالمین گفت: آن کنیزک سیاه مؤمنه به از آن آزاد زن مشر که، با مال و جمال. و گفته اند - این در شأن **خنساء** فرو آمد، کنیزکی بود از آن **حذیفه یمان**، **حذیفه** او را گفت: یا خنساء قد ذکرت فی الملا الاعلی مع سوادک و دما متک پس ویرا آزاد کرد و بزنی خواست.

« وَلَا تَمْلِكُوا الْمُشْرِکِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ » الآية ... میگوید - زن مسلمانرا بمرد مشرک مدهید، نه رواست بهیچ حال که مرد کافر زن مسلمان خواهد، که این نکاح استدلال است، و نوعی اقتهار، و رب العزت نخواست که زن مسلمان زیر دست و مقهور مرد کافر گردد، و لن يجعل الله للکافرین علی المؤمنین سبیلا، « أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ » - این همچنانست که گفت: - « يدعوکم لیغفر لکم من ذنوبکم جای دیگر گفت: - « والله يدعو الی دار السلام » - چون خلق را بر روش راه دین، و رنج بردن و بار کشیدن در مسلمانی میخواند، بواسطه باز گذاشت گفت: - « ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنه » باز چون دعوت دار السلام و مغفرت و رحمت بود بى واسطه ایشانرا خود خواند گفت - « والله يدعو الی الجنة » والله اعلم.

النوبة الثالثة - قوله تم : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ » الآية .. شراب

اهل غفلت را و سر انجام و صفت اینست که گفتیم ، بار خدای را عزوجل بر روی زمین
بندگانی اند که آشامنده شراب معرفت اند ، و مست از جام محبت . هر چند که از
حقیقت آن شراب در دنیا جز بوئی نه ، و از حقیقت آن مستی جز نمایشی نه ، زانک
دنیا زندان است ، زندان چند بر تابد ؟ امروز چندانست ، باش تا فردا که مجمع روح
و ریحان بود ، و معرکه وصال جانان ، و رهی در حق نگران .

امید وصال تو مرا عمر بیفزود خود وصل چه چیزست چو امید چنین است
شوریده بکلبه خمار شد ، درمی داشت بوی داد . گفت : - باین يك درم مرا شراب
ده ! خمار گفت : - مرا شراب نماند . آن شوریده گفت : من خود مردی شوریده ام ،
طاقت حقیقت شراب ندارم ! قطره بنمای تا از آن بوئی بمن رسد ، بینی که از آن چند
مستی کنم ! و چه شورانگیزم ! سبحان الله ! این چه برقیست که از ازل تابید ، دو گیتی
بسوخت . و هیچ نیائید ؟ یکی را شراب حیرت از کاس هیبت داد ، مست حیرت شد . گفت .

قد تحیرت فیاك خذ بیدی یا دلیلاً لمن تحیر فیکا

کار دشوارست آسان چون کنم ؟ درد بی داروست درمان چون کنم ؟
از صداع قیل و قال ایمن شدم چاره دستان مستان چون کنم ؟
یکی را شراب معرفت از خمخانه رجا داد بر سر کوی شوق بر امید وصل همی گوید :
بخت از درخان ما در آید روزی ، خورشید نشاط ما بر آید روزی ،
وز تو بسوی ما نظر آید روزی ، وین آمده ما هم بسر آید روزی !
یکی را شراب وصلت از جام محبت داد بر بساط انبساطش راه داد ، بر تکیه گاه
انسیس جای داد ، از سر ناز و دلال گفت :

بر شاخ طرب هزار دستان توایم ، دل بسته بدان نغمه و دستان توایم !
از دست مده که زیر دستان توایم ، بگذار گناه ما که مستان توایم !
یکی را خود از دیدار ساقی چندان شغل افتاد ، که با شراب پیرداخت !

سَقِيتْنِي كَأْسًا فَاسْكُرْتَنِي فَمَنْكَ سَكْرَى لَامِنْ الْكَاسِ

آن زنان مصر که راعیل را ملامت میکردند در عشق یوسف، چون بمشاهده یوسف رسیدند چنان بیخود شدند که دست بپایند و جامه دریدند، و آن مستی مشاهده یوسف برایشان چندان غلبه داشت که نه ازدست بردن خبر داشتند نه از جامه دریدن. همین بود حال یعقوب غلبات شوق دیدار یوسف ویرا بر آن داشت که بهره نگرست یوسف دید، و هر چه گفت از یوسف گفت.

با هر که سخن گویم اگر خواهم و گرنه ز اول سخن نام توام در دهن آید تا روزی که جبرئیل آمد و گفت: نیز نام یوسف بر زبان مران، که فرمان چنین است! پس یعقوب بهره که رسیدی گفتی - نام تو چیست؟ بودی که در میانه یوسف نامی بر آمدمی، و ویرا بدان تسلی بودی!

دل زان خواهم که بر تو نگزیند کس، جان زان که نزد بی غم عشق تو نفس، تن زان که بجزمهر تواس نیست هوس، چشم از پی آنک خود ترا بیند و بس

« وَ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ » الآية... ارباب معانی گفتند - سؤال بر سه ضرب است: یکی سؤال تقریر و تعریف، چنانکه رب العزة گفت: « فَوَرَّ بِكَ لِنَسْأَلْتَهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » - وهو المشار اليه بقول النبي صلعم - لا يزول قدما عبد يوم القيمة حتى يسئل عن اربع: عن شبابه فيما ابلاه، وعن عمره فيما افناه، وعن ماله من اين جمعه، و فيماذا انفق، وماذا عمل بما علم. » دیگر سؤال - تعنت - است، چنانکه بیگانگان از مصطفی پرسیدند که قیامت کی خواهد بود؟ و بقیامت خود ایمان نداشتند، و به تعنت می پرسیدند، و ذلك قوله: « يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسَهَا »، و كذلك قوله: « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ » الآية. سدیگر سؤال - استفهام - است و طلب ارشاد، چنانکه درین آیات گفت! « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ »، « وَ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ »، « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى »، « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ » - این همه سؤال استرشاد اند و مردم درین سؤال مختلف اند. یکی از احوال می پرسید، بزبان واسطه جواب می شنید

و او که از محول احوال میپرسید بی واسطه از حضرت عزت بنعت کرم جواب می شنود که « انی قریب »!

پیر طریقت - گفت: خواهندگان ازو بردر او بسیاراند، خواهندگان او کم! گویندگان از درد بی درد او بسیارند، و صاحب درد کم. و در تفسیر آورده اند که - رب العالمین گفت: منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الآخرة، فاین من یریدنی؟

« وَ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْیَتَامٰی » الآیه... - چندانکه توانی یتیمانرا بنواز و در مراعات و مواساة ایشان بکوش، که ایشان درماندگان و اندوهگنان خلقند، نواختگان و نزدیکیان حقند. ان الله یحب کل قلب حزین، فرمان در آمد که - ای مهتر عالمیان! و چراغ جهانیان! یتیمانرا واپناه خود گیر، که سراپرده حسرت جز بفناء دل ایشان نزدند، و حسرتیان را بنزدیک ما مقدار است. ای مهتر! ترا که یتیم کردیم از آن کردیم تا درد دل ایشان بدانی، ایشانرا نیکوداری.

با تو در فقر و یتیمی ما چه کردیم از کرم تو همان کن ای کریم از خالق خود بر خالق ما ای یتیمی دیده اکنون با یتیمان لطف کن ای غریبی کرده اکنون با غریبان کن سخا **انس مالک** گفت: - روزی **مصطفی** ص در شاهراه مدینه میرفت، یتیمی را دید که کودکان بر وی جمع آمده بودند و او را خوار و خجل کرده، و هر یکی بروی نطاولی بسته، آن یکی میگفت - پدر من به از پدر تو. دیگری میگفت: مادر من به از مادر تو، سدیگری میگفت: کسان و پیوستگان ما به از کسان و پیوستگان تو، و آن یتیم می گریست، و در خاک می غلتید. **رسول خدا** چون آن کودک را چنان دید، بر وی بیخشود، و بر وی بیستاد، گفت: ای غلام کیستی تو؟ و چه رسید ترا که چنین درمانده؟ گفت: من پسر **رفاعة انصاری** ام، پدرم روز **احد** کشته شد، و خواهری داشتم فرمان یافت، و مادرم شوهر باز کرد، و مرا براند، اکنون منم درمانده، بی کس! و بی نوا! و ازین صعبتر مرا سرزنش این کودک کان است! **مصطفی** از آن سخن وی در گرفت، و آن درد در دل وی بدو کار کرد، و بگریست! پس گفت ای غلام اندوه مدار، و ساکن باش، که اگر پدرت را بکشتمند من که **محمدم** پدر توام، و **فاطمه** خواهر تو، و **عایشه** مادر تو. کودک شاد شد و برخاست، و آواز بر آورد که - ای

کودکان، اکنون مرا سرزیش مکمید و جواب خود شنوید - «ان ابی خیر من آبائکم! و امی خیر من امهاتکم! و اختی خیر من اخواتکم؟» آنکه مصطفی دست وی گرفت، و بخانه فاطمه برد، گفت - یا فاطمه! این فرزند ما است و برادر تو، فاطمه برخاست، و اورا بنواخت و خرما پیش وی بنهاد، و روغن درسر وی مالید، و جامه در وی پوشید، و همچنین ویرا بحجره های مادران مؤمنان بگردانید. فکان یعیش بین ازواجه حتی قبض النبی صلعم، فوضع التراب علی رأسه، و نادى «والله! الیوم بقیت یتیمًا» فبکی عیون المهاجرین والانصار، فاخذہ ابو بکر. و هو یقول یا بنی مصیبة دخلت علی المسلمین اذا اختلس محمد من بین اظہرہم، انا ابوک یا بنی! فکان مع ابی بکر حتی قبضہ اللہ عزوجل النبوة الاولی - قوله تم: «و یَسْأَلُونَکَ» - ترامی پرسند «عَنِ الْمَحِضِ»

از حیض زنان، «فُلْ هُوَ آدِي» بگوی آن مکروهی است و خونی قدر، «فَاعْتَرِلُوا الْيَسَاءَ» دور باشید از زنان «فِي الْمَحِضِ» در درنگ حیض، «وَلَا تَقْرُبُوْهُنَّ» و گرد ایشان مگردید بمجامعت «حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ» تا از رفتن خون حیض پاک گردند «فَإِذَا تَطَهَّرْنَ» که پاک گشتند و غسل کردند «فَأُتُوْهُنَّ» بایشان میرسید «مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» از جائی که خدای فرمود شما را «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ» دوست دارد خدای باز گردندگان بوی، «و يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ»^{۲۲۲} و دوست دارد پاکیزگان و خویشان کوشندگان.

«يَسْأَلُكُمُ حَرْثُ لَكُمْ» - زنان شما کشت زار شما اند که در آن فرزند میکارید «فَأُتُوا حَرْثُكُمْ» می رسید بکشت زار خویش «أَنْتُمْ شِئْتُمْ» چنانکه خواهید «وَقَدْ مَوَّالَاتِمْكُمْ» و خویشان را پیش فرا فرستید. «وَأَتَوْا اللَّهَ» و پیرھیزید از خشم و عذاب خدا «وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ» و بدانید که شما فردا باوی هم دیدار بودنی اید، ویرا خواهید دید، «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ»^{۲۲۳} و گرویدگان را

شاد کن از من .

« وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ عَرِضَةً لِإِيمَانِكُمْ » - نام خدای را عرضه مسازید سوگندان خویش را « أَنْ تَبَرُّوا » که با کس نیکوئی کنید ، « وَ تَتَّقُوا » و از بتل پیر هیزید « وَ تُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ » و میان مردمان آشتی سازید ، « وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » ۲۲۴ خدای شنواست سوگندان شما را دانا است بقصد و نیت شما در آن سو کند .

« لَا يُؤْخِذْكُمُ اللَّهُ » - نگیرد خدای شما را « بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ » بلغو سوگندان شما ، « وَلَئِنْ يُؤْخِذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ » لکن شما را که گیرد بآن گیرد که دل شما آهنگک سو کنند کرد و در آن سو کنند که بزبان گفت در دل عزیمت و عقد داشت « وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ » ۲۲۵ و خدای آمرزگار و بردبارست .

النوبة الثانية : - قوله تع : « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ » - مردی آمد بر

رسول خدا نام وی ثابت بن الدحداح دفت - یا رسول الله ! زن انرا در حال حیض نزدیکی کنیم و پاسیم (۱) یا نه ؛ که بگذاریم ایشانرا در وقت حیض و نیاسیم ؟ آیت آمد - « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ اَنْزَى ، فَاَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ » حیض و محیض یکی است ، همچون کیل و مکیل و عیش و معیش . و معنی حیض رفتن خون است ، یعنی آن دم معروف سیاه رنگ ، بحرانی که از قعر رحم بر آمد ، کمینه آن يك شبانروزست و مهینه پانزده شبانروز ، و غالب آن شش یا هفت روز است ، و هر چه نه از قعر رحم بیامد و نه سیاه رنگ بود آنرا - دم استحاضه - گویند . و احکام حیض در آن نرود . روی - ان فاطمة بنت ابی حبیش قالت لرسول الله صلعم : « انی استحاضت أفادع الصلوة ؟ فقال صلعم : ان دم الحيض اسود يعرف ، فاذا كان كذلك فامسكى عن الصلوة ، و اذا كان الاخر فتوضأى و صلى فانما هو عرق » . فاطمة بنت ابی حبیش گفت - یا رسول الله من زنی مستحاضه ام نماز بگذارم در حال استحاضه یا نه ؛ رسول خدا گفت - دم حیض دم سیاه است معروف

(۱) کنا فی نسخة الف . باشیم : فی نسخة ج .

که در آن نماز بگذارند، چون آن باشد نماز بگذار، و اما چون دم استحاضه باشد وضو کن و نماز کن؛ که آن رگی است که روان میشود، و نماز منافی آن نیست **ابن عباس** گفت - آن رگ در ادنی الرحم است نه در قعر رحم، و حکم مستحاضه آنست که خویشتن را بشوید و استوار به بندد، و هر نماز فریضه را بعد از دخول وقت وضو کند، و بعد از وضو البته در نماز تأخیر نکند. چون این حدود بجای آرد اگر چه قطرات خون از وی میروید نماز وی درست بود، و کسی را که ادرار البول باشد یا سلس المذی بود، حکم وی همین باشد.

اما احکام حیض آنست که - بر زن حرام بود در حال حیض خواندن قرآن، که **مصطفی ص** گفت: - لا یقرء الجنب ولا الحائض شیئاً من القرآن و حرام است بر وی پاسیدن قرآن لقوله تع « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ »، و حرام است بر وی در مسجد درنگ کردن لقوله صلعم « لا یحل المسجد لجنب ولا لحائض »، و حرام است بر وی طواف کردن که **مصطفی عایشه** را گفت - « اصنعی ما یصنع الحاج غیر ان لا تطوفی » یعنی فی حال حیض، و حرامست بر وی نماز کردن و روزه داشتن، اما روزه را قضا باید کردن و نماز نه، که زنی از عایشه پرسید - ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلوة؟ فقالت لها - أحرورية انت فقالت لست بحرورية، ولكئی اسأل. فقالت کان یصینا ذلك علی عهد رسول الله فمؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوة. و حرامست بر مرد رسیدن بحائض و مباشرت با وی که **مصطفی** گفت: - « من وطئ امرأته وهی حائض فقضی بینهما ولدٌ فإصابه جنامٌ، فلا یلومن الا نفسه، و من احتجم يوم السبت والاربعاء فإصابه وضحٌ فلا یلومن الا نفسه. » پس اگر مباشرت کند در حال حیض حدی واجب نشود، اما کفارت بر وی لازم آید، اگر در ابتداء حیض باشد یک دینار بصدقه دهد، و اگر در آخر بود نیم دینار، چنانک در خبرست: و این قول قدیم **شافعی** است. اما بقول جدید بروی هیچ چیز لازم نیاید از کفارت، اما بزه کار شود، همچنانک مباشرت بموضع مکروه نه بمحل حرث که حرام است و موجب کفارت نیست، اینجا همچنانست. وزن حائض را روا باشد که ذکر خدا کند، و حیض ایشانرا کفارت گناهان است

و ذلك فيما روى عن عايشة قالت - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - «مامن امرأة تحيض الا كان حيضها كفارة لما مضى من ذنوبها ، و ان قالت اول يوم حاضت - الحمد لله على كل حال واستغفر الله من كل ذنب - كتب الله لها براءة من النار وجوازاً على الصراط وأماناً من العذاب.»

«فَاعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ» ... الآية. چون این آیه آمد ز ناز و در زمان حیض

از خانها بیرون کردند ، جماعتی آمدند از اعراب مدینه گفتند یا رسول الله سرما سخت است ، و جامه اندک ، و زلفان حائض از خانه بیرون کرده ایم اگر جامه بایشان دهیم ما سرما یابیم ، و اگر ندهیم ایشان برنج آیند ، چکنیم که درماندیم ؟ مصطفی ص گفت - شما را نفرمودند که ایشانرا از خانها بدر کنید ، شما را فرمودند که جماعت ایشان میکنند ، و سبب آن بود که جهودان و کبران (۱) از زنان خویش در حال حیض برهیز میکردند و فرا هیچ کار نمی گذاشتند ، و ترسایان بر عکس این جماعت میکردند و از حیض نمی اندیشیدند ، رب العالمین این امت را راه میانه برگزید . و خیر الامور اوسطها - گفت - چنانک کبران و جهودان کنند نباید کرد ، و چنانک ترسایان کنند هم نه . «افعلوا کل شیئی الا الجماع» این لفظ خبر است و عن عايشة رض : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - ناوليني الخمرة فقلت انى حائض فقال - ان حيضتك ليست فى يدك ، و سئلت عايشة هل تأكل المرأة مع زوجها وهى طامثٌ ؟ قالت نعم - كان رسول الله يدعو نى فأكل معه ، و انا عارك ، و كان يأخذ العرق فيقسم على فيه فاعترق منه ، ثم اضعه فيأخذ ، فيعترق منه و يضع فمه حيث وضعت فمى من القدح ويدعو بالشراب فيقسم على فيه قبل ان يشرب منه فأخذه فاشرب منه ثم اضعه فيأخذه فيشرب منه و يضع فمه حيث وضعت فمى من العرق و يدعو بالشراب فيقسم على فيه قبل ان يشرب منه القدح . و در خبرست که :- عايشة با رسول خدا در يك جامه خفته بود ، ناگاه عايشه از جای برجست . رسول گفت چه رسید ترا ؟ مگر حیض رسید ؟ گفت آری رسول گفت : ازار بر بند استوار و به جایگاه خویش باز آی .

«وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ» الآية ... بتشديد طاوها قراءة ابوبكر و

عاصم و حمزه و کسائی است، معنی آنست که گرد ایشان بمجامعت مگردید تا آنکه که غسل کنند از حیض خویش. باقی قراء بتخفیف طواضعها خوانند «حَتَّى يَطْهُرْنَ» یعنی با ایشان نزدیکی نکنید تا از رفتن خون حیض پاک گردند، به بریدن خون حیض، و علما را اختلاف است در مجامعت بعد از آن که حیض بریده شود، و پیش از غسل، مذهب شافعی آنست و جماعتی عظیم علما بر آنند که - چون حیض بریده شد تا غسل نکنند یا تیمم، اگر آب نیابد حلال نیست رسیدن بوی، پس گفت «فاذا تطهرن» ای اغتسلن - چون پاک گشتند و خویشتن را شستند بغسل.

«فَأُتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» الآية... بایشان می رسید اگر خواهید از آنجا که خدا فرمود شمارا، یعنی از آنجا که فرزند روید، معنی دیگر «فَأُتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» بایشان می رسید، از آن روی که الله فرمود شما را، یعنی با عقد نکاح و در زمان طهر، نه در حال فجور و نه در ایام حیض، که چون وطی در حال حیض رود بیم آن باشد که فرزند سیاه روی آید، کما روی - ابن رجلاً و امرأة فی ایام سلیمان بن داود اختصما فی ولد لهما اسود فقالت المرأة - هومنك وابی الرجل، فقال سلیمان هل جامعتهما فی المحيض؟ قال نعم، قال - هولك و انما سود الله وجهه عقوبة لفعلكما، قال ابن کيسان «فَأُتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» الآية... یعنی - لا تأتوهن صائمات ولا معتكفات، ولا محرمات، و اقربوهن وغشياهن لکم حلال. اگر کسی خواهد که ادب مباشرت بداند، اول باید که بریدی فرا پیش دارد، چنانکه در خبر است از معانقه و ملاعبه و دست فرا گرفتن و بر ماسیدن و تقبیل کردن و در حال مباشرت روی از قبله بگرداند، و بسم الله بگوید، و این دعا بخواند: «اللهم جنبنا الشیطان و جنب الشیطان ما رزقتنا» و تعجیل نکند که مصطفی گفت: اذا جامع احدکم امرأته فلا یعجلها، فان لهن حاجة کحاجتکم - و عزل نکند، که مصطفی را از عزل پرسیدند گفت - ذلک الواد الخفی، وتلا - اذا المؤدة سئلت - مگر که مو طوئه کنیزک وی باشد، یا کنیزک دیگری بزنی کرده، یا حرّه بود و دستوری عزل داده، و کراهیت

است در عورت زن نگرستن، و فرزند را از آن بی‌طمس باشد، و بهیچ حال سرخوش باسراهل خود بیرون ندهد، که **مصطفی** صلعم گفت: «ان اعظم الامانة عند الله يوم القيمة و روی - شر الناس عند الله منزلة يوم القيمة، الرجل يفضي الى امرأته و تفضي اليه، ثم ينشر سرّها.

«إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ» الآية... دوست دارد خدای بازگردانندگان را

یعنی - ایشان که از شرك با ایمان گردند و در ایمان از معصیت باطاعت گردند، و در طاعت از ریا با اخلاص گردند، و در اخلاص از خلق با حق گردند، پس مؤمن اگر چه مطیع باشد و محلیس، ویرا از توبت چاره نیست. ازینجا گفت رب العالمین: «و توبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون لعلكم تفلحون» گفته اند - توبت بر سه رتبت است:

اول توبت، پس انابت، پس اوبت، هر که از بیم عقوبت توبه کند او را - تائب گویند - و هر که امید ثواب را توبه کند او را منیب گویند - و هر که فرمان و اجالال حق را توبه کند او را - اواب - گویند توبه صفت مؤمنان است، «و توبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون»، انابت صفت - مقرر بانست «وجاء بقلب منيب» - اوبت صفت پیغامبران است «نعم العبد انه اواب».

«و يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ» - میگوید - خدای دوست دارد پاکانرا، ایشان که

از نجاسات پیر هیزند، و خود را از خبائث حدث و جنایت طهارت دهند، تاحضرت نماز را بشایند. قال ابو العالیة و محمد بن کعب: اما التطهر بالماء فحسن، و لكن يحب - المتطهرين من الذنوب. خبری جامع که بعضی ازین آیت تعلق دارد: روایت کنند که **مصطفی** روزی در حجره عایشه بود، زنی آمد و طعامی آورد، که مردی انصاری فرستاده بود، رسول خدا گفت: هذه حنطة معمولة بالجم - تسمیها الاعاجم هر یسته عوضیها الله نعم من الخمر و مهتران صحابه خلفاء و راشدین و ائمه دین حاضر بودند، رسول خدا دست مبارک فراز کرد، شکسته بر آورد تا تناول کند این چند کلمت در آن حال بگفت: «حبيب الى من دینا کم ثلث: الطيب والنساء و قرّة عینی فی الصلوة» - ابوبکر صدیق موافقت

مصطفی را شکسته بر آورد و گفت: وانا احب منها ثلثاً يا رسول الله :- النظر اليك و انفاق المال عليك و تلاوة ما انزل اليك . **عمر خطاب** همچنین لقمه برداشت گفت: « و انا احب منها ثلثاً: امرأ بمعروف و نهياً عن منكر و حداً اقيمہ الله عزوجل. **عثمان عفان** نیز شکسته برداشت . و گفت: انا احب منها ثلثاً :- اطعام الجوعان و كسوة العريان و الصلوة بالليل و الناس نيام » **علی مرتضی** ع نیز موافقت کرد و لقمه برداشت ، گفت: و انا احب ايضاً ثلثاً: قرى الضيف ، و الصوم فى صميم الصيف ، و الضرب بين يدي رسول الله بالسيف . **جبرئیل امين** ع ، پيك حضرت رب العالمين آن ساعت در آمد ، و بمساعدت گفت: و انا احب منها ثلثاً: غرس الاشجار و قتل الكفار و سقى الابرار » **جبریل امين** با آسمان بر شد ، هم در ساعة فرود آمد ، و پیغام ملك جل جلاله آورد كه - يا رسول الله ، الله يقرئك السلام ، و يقول: و انا احب منها ثلثاً - « توبة التائبين ، و طهارة المتطهرين و دعوة المضطرين . »

قوله :- « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ » - اين آيت در شأن قومى آمد از اهل مدینه كه هم شهریان ایشان كه جهودان بودند ایشانرا گفتند - هر كس كه بزنى خویش رسد از پس وی در محل حرت فرزند احوال آید ، مسلمانان از بیم آن از آن فعل تخرج كردند اين آيت آمد - « أَنَبِي شَيْئَتُمْ » الآية ... اذ كان فى مائى واحد - يعنى كه چون رسيد بزنى آنجا بود كه فرزند رويد چنانك خواهى مى باش . عن **ابن عباس** رض قال: « لا يكون الحرث الا حيث يكون النبات و عن **عمر** قال **رسول الله** صلعم « ان الله لا يستحيى من الحق ، لا تأتوا النساء فى ادبارهن » و قال صلعم « لا ينظر الله عزوجل الى رجل اتى رجلاً او امرأة فى دبرها » و قال « ملعون من اتى امرأته فى دبرها » .

« وَ قَدْ مَوَّالًا نَفْسُكُمْ » - گفته اند - اين تسميت است و دعا بوقت مباشرت ، و ذلك ما روى عن **النبي** صلعم قال « اذا اراد احدكم ان يأتى اهله فليقل :- « بسم الله اللهم جنبنا الشيطان و جنب الشيطان ما رزقنا - » فان قدر بينهما ولد لم يضره شيطان » و گفته اند - معنى « وَ قَدْ مَوَّالًا نَفْسُكُمْ » طلب فرزند است و ایشانرا از پیش

فرا فرستادن، چنانکه در خبر است - «من قدّم ثلثة من الولد لم يبلغوا الحنث . لم تمسه النار الا تحلّ القسم ، فقیل یا رسول الله - واثنان ؟ قال واثنان . فظننا انه لو قيل واحد ، لقال واحد . ویقال « قَدْ مَوَّالًا تُفْسِكُمْ » ان یعمل لله سبّحانه بما یحبّ و یرضی .
« وَاتَّقُوا اللَّهَ » . . . فیما امرکم به و نهاکم عنه . « وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَا قُوّه »

فیجزیکم باعمالکم « وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ » بالجنة .

« وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ » الآیه . . . عرضه آن چیز بود که میان تو و میان کاری در آید تا ترا از آن کار بازدارد . میگوید سوگند خوردن بنام من عرضه مسازید تا خویشتن را باز دارید از نیکوکاری ، یعنی سوگند بخورید بر کاری کردنی که آن نکنیم ، یا بر کاری ناکردنی که آن کنیم . واین چنین سوگند خوردن معصیت است ، و راست داشتن آن معصیت ، و دروغ کردن آن واجب ، و کفارت دادن فریضه . قال النبی صلّم - « من حلف علی یمین فرأى غیرها خیراً منها ، فلیأت الذی هو خیرٌ و لیکفر عن یمینه . » کلبی گفت - این آیت در شأن عبد الله بن رواحه آمد که از داماد خویش بخواهر بشیر بن النعمان الانصاری ببرد و سوگند خورد که با وی سخن نگویم ، و در پیش وی نرم ، و در صلاح وی نکوشم و او را با خصمان او و با برادران او صلح ندهم ، و بیهانه سوگند با وی نمی پیوست . تارب العالمین این آیت فرستاد ، و مصطفی صم بروی خواند ، فرجع عما کان علیه . مقاتل حیان گفت - ابو بکر صدیق سوگند یاد کرد با پسر خویش عبد الرحمن نه پیوندد ، و با وی نیکوئی نکند تا آنکه که مسلمان شود . رب العالمین در شأن وی این آیت فرستاد . ویقال فی قوله تم « أَنْ تَبَرُّوا » . معناه لدفع ان تبرّوا - فحذف المضاف ، و قیّم المضاف الیه مقامه کقوله تم « واسئل القرية » و اشباهه .

« لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْآثِمِينَ فِي آيْمَانِكُمْ » - لغو سوگند آن بود که نامی از نامهای خداوند از زبان کسی بسوگند بیرون آید ، بشتاب ، یا بر عادت ، یا در حال غضب و ضجر ، و ویرا در آن قصد و عزم سوگند نبود . چنانکه عادت است عرب را در

نظم سخن که رانندگویند - « لا والله، بلی والله ». « وَلَئِنْ يُؤَاخِذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ » - این کسبت گفت و آن « عقدتم الايمان » که در سورة المائدة گفت . و گفته اند : - که لغو سو گند آن بود که سو گند یاد کنند بر کاری ، و چنان داند و پندارد که در آن راست گوی است ، پس بر خلاف آن بود که پنداشت و دانست . رب العزت گفت - شما را نگیریم باین سو گند ، و بزه نه بر شما و نه کفارتی ، لکن بآن گیریم که سو گند یاد کنید بر کاری و دانید که دروغ است و قصد آن دروغ دارید در دل ، و بر زبان این چنین سو گند سبب عقوبت است و موجب کفارت . عقوبت آنست که **مصطفی** گفت - « من حلف على يمين وهو فاجرٌ ليقطع بها مال امرئٍ مسلم لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان . » و جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله فقال - يا رسول الله ما الكبائر؟ قال - الاشراك بالله ، قال ثم ماذا؟ قال عقوق الوالدين . قال ثم ماذا؟ قال ثم اليمين الغموس . » قيل **للشعبي** - ما اليمين الغموس؟ قال للتي يقطع بها مال امرئٍ وهو فيها كاذبٌ . و روی انه قال صلعم - « اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع » و كفارت آنست که در سورة المائدة گفت : - « فكفارتها اطعام عشرة مساكين » الآية . . . - بنده آزاد کند ، یا ده درویش را طعام دهد هر یکی را مدی ، یا ایشانرا جامه کند هر یکی را پیراهنی ، یا ازارپائی ، یا دستاری ، یا کلاهی ، و در اعتناق و اطعام و کسوة مخیرست ، آن یکی که خواهد می دهد ، پس اگر درویش بود و مال نداشته باشد - سه روز روزه دارد پیوسته یا گسسته چنانك خواهد . و بدان که سو گند از کسی درست آید که مکلف بود و نیز بطلوع خویش سو گند یاد کند ، و در آن نه مکره بود که **مصطفی** ص گفت : - « ليس على مقهور يمينٌ » و عقد سو گند که بسته شود بنامهای خدای و صفات وی عز جلاله بسته شود ، هر چه بیرون از آنست از مخلوقات و محدثات سو گند نه بنمید ، و کراهیت باشد بآن سو گند یاد کردن . قال **الشافعي** : - واخشي ان يكون معصية . روی ابن عمر قال ، قال رسول الله صلعم - « من كان حالفاً فلا يحلف الا بالله » و عن ابي هريره رض قال ، قال رسول الله صلعم : - « لا تحلفوا بآبائكم ولا بالانداد ، ولا تحلفوا الا بالله ، ولا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون » . و قال صلعم : - « من حلف انه

بریء من الاسلام، فان كان كاذباً فقد قال كفراً، و ان كان صادقاً فلن يرجع الى الاسلام سالماً .

و بدانك استئنا در سو گند شود همچنانك در طلاق شود و در عتاق، و در نذر و اقرار . در طلاق چنانست - كه زن خود را گوید - « انت طالق ان شاء الله » باین استئنا كه در طلاق پیوست طلاق نیفتد . و در عتاق آنست كه بنده خود را گوید - « انت حر ان شاء الله » . آزاد نشود، و در نذر آنست كه گوید - « لا فلان ان شاء الله » باین نذر منعقد نشود، و در اقرار آنست كه گوید - « لا فلان ان شاء الله » باین اقرار چیزی بروی لازم نیاید . همچنین اگر سو گند یاد کند در نفی یا در اثبات، و استئنا در آن پیوندد، چنانك سخنی یا سکوتی دراز در میان نیفتد گوید - « والله لا فعلن كذا ان شاء الله » یا گوید - « والله لا فعل كذا ان شاء الله » عقد سو گند بسته نشود . قال النبی صلعم من حلف علی یمین ثم قال ان شاء الله فقد استثنی .

ثم قال فی آخر الآیة « وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ » - یؤخر العقوبة عن الكافرين والمعاصاة والحلم من الناس الثبوت والانابة، و من الله الامهال .

النوبة الثالثة - قوله تم: « وَاسْأَلُوا نَكَاحَ الْمُحْضِرِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ... »

کلام خداوند حکیم، یاد آن کرد گار عظیم، ما جدی نامدار کریم، یار هر ضعیف مونس هر لهیف، مایه هر درویش، امید هر نومید، دلیل هر گم راه، درماندگان و عاجزان را نیک پناه، خداوندی كه از مهربانی و نیک خدائی عطاء خود بر خلق ریزان کرد، و هر کس را آنچه صلاح و بهینه آن کس دید آن کرد، بنگر كه چه کرد از فضل، و چه نمود از کرم باین زنان عاجز رنگ ضعیف نهاد، ملول طبع، چون دانست كه بنیت ایشان با ضعف است، و طبع ایشان با ملالت، و طاقت دوام خدمت ندارند، و در آن خللها آرند، ایشانرا عذری پدید کرد، در بعضی روز گار تا لغتی طاعت و گران باری خدمت از ایشان بیفتاد، بی اختیار ایشان، و ایشانرا در آن جرمی نه، باز چون روز گاری بر آید و نشاط بیفزاید، و آرزوی خدمت و طاعت بر ایشان تازه شود، آن عذر بریده گردد، و خطاب باز متوجه شود . اینست نکو کاری و مهربانی! اینست

خداوندی و بنده نوازی! ازین عجیتر که ایشانرا در آن حال که بازداشت، از خدمت بازداشت نه از مخدوم، تا اگر تن از خدمت باز ماند دل از مخدوم باز نماند، ایشانرا دستوری نکر داد هم در دل هم بر زبان و مرهمی نهاد بآنچه گفت - «أنا جلیس من ذکری» تا نومید نشوند، و از بساط قرب به نیوفتند، چون از خدمت بازمانند که نه هر که رسید خود بخدمت و طاعت ظاهر رسید، اگر علت رسیدن خدمت ظاهر بودی از سحره **قرعون** چه خدمت آمد؟ و از **ابلیس** مهجور چه بود از خدمت که نیامد؟ ایشانرا بی خدمت برخواند، و این را با خدمت براند، این بود خواست او، و چنین آمد حکم او، نه برخواست او اعتراض! نه از حکم او اعراض! یفعل الله ما یشاء و یحکم ما یرید.

شهریست بزرگ و من بدو در میرم تا خود زنم، و خود کشم، و خود گیرم
«نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ» الآية... - بنده را نفس است و دل، نفس از عالم سفلی است و اصل آن از آب و خاکست، و دل از عالم علوی است، یعنی آن لطیفه ربانی که مایه آن نور پاک است، نفس را مقام غیبت آمد، و دل را مقام شهود، و الیه الاشارة بقوله صلعم: - «ما من آدمی الا و قلبه بین اصبعین من اصابع الله» - پس نفس که در غیبت بماند شرع اورا با امثال و اشکال خویش مسا کنت داد، و بدان منت بر نهاد گفت: - **«نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتِ شِئْتُمْ»** جای دیگر گفت **«فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ»**، جای دیگر گفت: **«لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً»** این حظوظ یافتن و بامثال و اشکال گرائیدن نصیب نفس است که در وهده غیرت بماندست، اما دل که در مقام مشاهدت است حرام است او را که بغیری گراید، یا خود بمخلوقی فرو آید، و تا خود را از خلق باز نبرد و سر خویش از غیر حق طهارت ندهد، در تحت این کلمت نشود که - **«يَحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ»**. رب العالمین دوست دارد این چنین پاکانرا، و ایشانرا مردان خواند آنجا که گفت: - **«فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ يَحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ»**.

و بدانك خبائث درین سرای حکم بر دو قسم است: یکی خبث عین است که

هر گز بشستن پاك نشود، اگر مرداری هزار بار به بحر محیط فرو بری هر گز پاك نشود، که نجاست او عینی است. دیگر خبث صفت است، و دراصل پاك بود اما نجاستی بدورسد، که چون بشوئی پاك شود، لکن این نجاست هم بر دو قسم است: بعضی خفیف که بیک آب پاك شود، و بعضی غلیظ که شستن بآب و خاک بیاید تا پاك شود. خبثات در اصل دین هم این تقسیم دارد یکی خبث عین، است که هر گز زائل نشود، و آن خبث شرك است که نیامرزد. «ان الله لا یغفر ان یشرك به انما المشرکون نجس». اینك جاوید در دوزخ بمانند، از آنست که نجاست ایشان نجاست عین است، طهارت پذیر نیست، و بهشت جز جای پاکن نیست، و آن خبث دیگر در دین خبث صفت است و آن خبث - معصیت - است، طهارت پذیرست، اما هم بر دو قسم است بعضی صغائر و بعضی کبائر، صغائر خفیف است: بگذری که بر دوزخ کند پاك شود: «وان منکم الا واردها» و کبائر غلیظ است بگذری پاك نشود، بیشتر بماند، اما جاوید بماند که عین او نجس نیست و نجاست او طهارت پذیرست، اگر درین سرای بآب توبه و حسرت بشوید. پاك شود، و اگر درین سرای طهارت نیابد طهور آن سرای جزا جز آتش نباشد، تا به نسوزدش پاك نشود، و تا پاك نشود بخداوند پاك نرسد. «ان الله تع طیبٌ لا یقبل الا الطیب» **بداود** ع وحی آمد که - **یا داود** طهر لی بیتاً اسکنه «خانه ما پاك گردان تا خداوند خانه بخانه فرو آید. گفت - خداوند چگونه پاك گردانم؟ گفت آتش عشق درو زن تا هر چه نسب ما ندارد سوخته شود، پس بجاروب حسرت بروب تا اگر چیزی مانده بود از هوای نفس که بآتش عشق سوخته است جاروب حسرتش بروبد که عروس وصل ما با هوای نفس تو بنسازد.

ای برادر روی نماید عروس دین ترا

تا هوای نفس تو در راه دین دارد قرار

چون زنان تا کی نشینی بر امید رنگ و بوی

همت اندر راه بند و گام زن مردانه وار

النوبة الاولى - قوله تع: «لِلَّذِینَ یُؤْلَوْنَ» - ایشان است که سوگند خورند

« مِنْ نِسَائِهِمْ » از زنان خویش دور بودن را و باز ایستادن را از رسیدن بایشان ،
 « تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ » درنگ چهار ماه « فَإِنْ فَاؤُوا » اگر باز آیند « فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ » ۲۲۶ « الله آمرزگارست و بخشاینده .

« وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ » - و اگر عزم کنند طلاق دادن را « فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
 عَلِيمٌ » ۲۲۷ « خدای شنوا است سوگند را و داناست عزیمت را .

« وَالْمُطَلَّاتُ » - زنان طلاق داده « يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ » درنگ کنند
 بتن خویش « ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ » سه پاکی « وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ » و نه رواست زنانرا « أَنْ
 يَكْتُمْنَ » که از بهر شتافتن را به تزویج پنهان دارند « مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ »
 فرزندی که خدای در رحم ایشان آفرید ، « إِنْ كُنَّ يَوْمُنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ »
 اگر با خدای گروندماند و بروز رستاخیز ، « وَبُعُولَتُهُنَّ » و شوهران ایشان « أَحَقُّ
 بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ » حق تر اند و سزاوارتر بایشان از شوی دیگر تا عدت بنگذرد ،
 « إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا » اگر خواهند که آشتی کنند « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ »
 و زنانرا بر مردان همچنانست که مردانرا بر زنان از پاك داشتن خویش و خوش داشتن
 « بِالْمَعْرُوفِ » براندازه توان « وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ » و مردان را بر زنان در
 معاملات يك درجه افزونی است « وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » ۲۲۸ « و خدای توانا است دانا .

النوبة الثانية - قوله تم : « لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ » آية ... ایلا از روی لغت مصدر
 آلی است يقال- الی یولی ایلاء، فهو مول - آلی و ایملی و تألی همه یکسانست ولا یأتل
 اولوا الفضل- از نیست، والیه نام سوگندست قال الشاعر.

قلیل الا لا یا حافظ لیمنه وان بدرت منه الالیه برت

و از روی شرع ایلا آن باشد که مردی سوگند خورد بنامی از نامهای خداوند

عزوجل که باهل خود نرسم و نزدیکی نکنم زیادت از چهارماه چندانك تقدیر کند، اما اگر سوگند بچهارماه خورد یا کم از چهارماه مولى نباشد، و اگر سوگند نه بنام خدا خورد که، بطلاق وعتاق خورد بروزه وبنماز و صدقه که بر خود واجب کند بقول جدید **شافعی** رض مولى باشد. پس چون ایلا درست شد چهارماه مدت تربص وی باشد، که درین مدت از جهت شرع مطالبتی بروی متوجه نشود. اما اگر درمیانه این مدت پیش از آنك چهارماه بر آید باز آید و با اهل خویش کند، بر وی جز از کفارت سوگند نیست و این فیثه هر چند که نه در محل خویش است اما چون کسی بود که بروی دینی موجل باشد و پیش از اجل آن دین باز دهد روا بود. و اگر این فیثه نکند تامدت چهار ماه بسر آید و آنکه بی عذری هم نزدیکی نکند، زنرا رسد که مطالبت وی کند که باز آی یاطلاق ده. اختلافست علمارا که باز آمدن بسخن است یا بوطنی. قومی گفتند. بسخن است گویند با پس آمدم. و درست تر آنست که وطنی است. پس اگر باز نیاید زنرا رسد که از قاضی درخواست نماید ویرا طلاق دهد. و چون باز آمد بعد از مطالبت و نزدیکی کرد، اگر سوگند که خورده بود بنام خدای بود عزوجل کفارت سوگند بروی لازم آید، بدلیل خبر که گفت « من حلف علی یمین فرأی غیرها خیر منها فلیأت الذی هو خیر و لیکفر عن یمینه » و بقول قدیم **شافعی** کفارت لازم نیاید، لقوله تع « فَإِنْ فَاوَأَفَانِ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » علق المغفرة بالقیئه فدل علی انه قد استغنی عن الکفارة. و اگر سوگند بطلاق یاعتاق بود به نفس وطنی طلاق درافتد، وعتق حاصل شود. و اگر بر طریق نذر سوگند یاد کرده بود چنانك گویند ان وطأتك فلیله علی ان اعتق رقبة او اصوم کذا او اصابی کذا او اتصدق بكذا. اینجا بخیر است اگر خواهد بوفاء نذر باز آید و اگر خواهد کفارت سوگند کند. « وَ إِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » - این آیت از دو وجه رد است بر اصحاب رأی که گفتند - چون مدت ایلاء چهارماه بسر آید زن از مرد جدا شود بیک طلاق، و حاجت بآن نیست که شوهر را بقیئه یا طلاق مطالبت کند. گوئیم اگر چنان بودی

پس این عزم کردن بر طلاق معنی نداشتی، که وقوع طلاق خود حاصل بودی، و در آیت فائده نماندی. وجه دیگر آنست که گفت: «فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ». لفظ سماع اقتضاء مسموع کند، و مسموع لفظ طلاقست تا بزبان بنگوید مسموع نباشد.

«وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ» - الآية.... تر بص اینجا عدت است. و قرء بمذهب شافعی طهر است. و کمینه طهر پانزده روز است، و مهینه آنچ بود که آنرا حدی نیست. در شرع میگوید: والنساء المطلقات یتربصن، بتعریض انفسهن للنجاسه ثلاثه اطهار. زن دست باز داشته یعنی آن زن که ببلوغ رسید و باشوهر دخول یافت و آبستن نیست درنگ کند در عدت، و باز ایستد از تزویج تا سه پاکی. و عدتها در قرآن پنج است: عدت زن که بحیض نرسید سه ماهست. و عدت زن نو میدشده از حیض همچنان، و ذلك فی قوله تم «وَاللَّائِي يَأْسَنُ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضْنَ» و عدت باروران زنان تا بیارفر و نهادن است و ذلك فی قوله: «وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» اگر هم در آن ساعه که شوی مرد یا طلاق داد بار فرو نهد، هم در ساعه تزویج وی حلال گردد. چهارم عدت شوی مرده چهار ماه و ده روز است. و ذلك فی قوله «وَالَّذِينَ يَتوفونَ مِنْكُمْ وَیَضْرِبُونَ أَزْوَاجًا یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا». پنجم عدت مطلقات سه پاکی و هو قوله: «وَالْمُطَلَّقاتُ یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ». و زن دست باز داشته که بمرد نرسید خود بروی عدت نیست، و ذلك فی قوله «فَمَالَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا» مگر که شوهرش بمیرد که هم چهار ماه و ده روز بنشیند. عموم آیت را که گفت «یتربصن بانفسهن اربعة اشهر و عشراً» و فرق نهاد میان آن زن که بمرد رسید و آنک نرسید، این بیان عدت آزاد زنان است. اما عدت زنان بردگی نیمه عدت آزاد زنانست، مگر در اطهار که عدت ایشان در آن دو طهر است. و در حمل همچون آزاد زنان وضع حمل است. اما ابتداء و انتهاء عدت بآن توان دانست که مرد که زنا طلاق دهد در حال حیض دهد یا در حال طهر. اگر در حال حیض دهد روزگار آن حیض در شمار نیست تا طهر پدید آید، آنکه در عدت شود تا سه طهر بگذرد. چون حیض چهارم آغاز کند عدت بسر آمد. و اگر در حال طهر طلاق دهد، اگر همه یک لحظه باشد آن طهر در شمار باشد.

بعد از آن که دو طهر دیگر بگذرد چون حیض سوم آغاز کند عدت تمام شد. و درین معنی رجوع با زنان باید کرد؛ که راه معرفت این احوال گفت ایشانت. هر گه که کم از سی و دو روز و دو لحظه نگویند که کم ازین صورت نه بندد والله اعلم.

«وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ» الآية... و حلال نیست زنانرا که چیزی از حیض یا از بار خویش که در شکم دارند پنهان کنند؛ تا حق رجعت مرد بدان باطل کنند. **عکرمه** گفت :- این چنان باشد که زن در عدت شود چون مرد خواهد که رجعت کند گوید مرا حیض سیم رسید؛ و عدت بسر آمد و قصد وی بدان ابطال حق مرد باشد از رجعت. آنکه گفت :- «وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ» - ای بر جعتن فی ذلک ای فی العدة هم شوهران ایشان بایشان سزاوارتر اند که رجعت کنند از دیگران، «إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا» اگر مقصود ایشان در آن رجعت اصلاح باشد نه اضرار. چنانکه قومی میگردند در ابتداء اسلام که زنا را طلاق رجعی میدادند، چون نزدیک آن بود که عدت بسر آید رجعت میکردند؛ و زنا را با خود میگردفتند باز دیگر باره ویرا طلاق رجعی میدادند؛ و مقصود ایشان بآن رجعت اضرار و تعذیب ایشان بود نه اصلاح ایشان؛ مفسران گفتند «وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ» در حق مردی آمد از اهل طایفه که زن خویش را سه طلاق داد؛ زن بار داشت و مرد ندانست؛ وزن از بار خویش ویرا آگاهی نداد؛ پس رب العالمین این آیت فرستاد؛ و مرد بحکم آیت مراجعت کرد. و این حکم ثابت بود میان ایشان تا هر مرد که بار و را طلاق دادی هم شوی. وی سزاوارتر بودی بوی؛ و حق رجعت ویرا بودی؛ پس باین آیت دیگر که «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ» این منسوخ شد؛ و احکام طلاق دو گانه و سه گانه آنجا روشن شد - بعوله - جمع بعل است همچون ذکوره و فعوله و عمومه و خؤلة. شوهر را بعل گویند وزن را بعله و اشتقاق آن از مباعله است و المباعلة المجامعة.

«وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ» - الآية... میگوید حق زنان

بر مردان همچنانست که حق مردان بر زنان. بر هر دو واجب است که یکدیگر را چندانکه توانند خویشان را پاک دارند؛ و خوش دارند؛ و خوش زندگی کنند؛ و عشرت و صحبت را

ساخته باشند . قال ابن عباس رض - انى لاحب ان انزین للمرأة كما احب ان تنزین لى لان الله تع يقول « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِی عَلَیْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ » همانست که جای دیگر گفت :- « عاشروهن بالمعروف » . ومصطفی ع گفت « خيرکم خيرکم لاهله » . وعن سعيد بن المسيب قال - بلغنى ان رسول الله صلعم قال « ان المرأة المسلم اذا همّ بائیان اهله كتب الله له عشرين حسنة ، ومحامنه عشرين سيئة ، فاذا اخذ بيدها كتب الله له اربعين حسنة ومحامنه اربعين سيئة . فاذا قبلها كتب الله له بهاستين حسنة و كفر عنه ستين سيئة ، فاذا اصابها كتب الله له عشرين ومائة حسنة ، ثم اذا قام يغتسل باهى الله تع به الملائكة ، ويقول انظروا الى عبدى قام فى ليلة باردة يغتسل من الجنابة ، يبتغى رضاء ربه ، اشهد کم انى قد غفرت له » .

« وَلِلرِّجَالِ عَلَیْهِنَّ دَرَجَةٌ » - الآية ... ومردانرا بر زنان افزونى است . يعنى بماساقوا من المهر ، وانفقوا من المال . بآنك مهر و نفقت برايشانست ، ايشانرا بر زنان افزونى است ، هم بديت که ديت مردان دوچند ديت زنان است ، وهم بميراث که مردانرا دو بهره است ، وزنانرا يك بهره ، وهم بطلاق و رجعت که در دست مردان است نه در دست زنان ، و هم بامامت و امارت و جهاد که مردانراست و زنانرا نه ، وهم بعقل و دين که زنان ناقصات عقل و دين اند ، وذلك فى قوله صلعم « ما رأيت من ناقصات عقل و دين اغللب الذی لب منكن » فقالت امرأة يا رسول الله ما نقصان العقل والدين ؟ قال - اما نقصان العقل فشهادة امرأتين بشهادة رجل فهذا نقصان العقل وتمكث احديكن الليالى لا تصوم و تفر في رمضان فهذا من نقصان الدين .

روى سعيد بن المسيب عن ابن عباس رض فى قول الله عز وجل - « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِی عَلَیْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَیْهِنَّ دَرَجَةٌ » - الآية ... قال - اذا كان يوم القيمة جمع الله تع الفقهاء والعلماء ، فقاموا صفًا ، فيجى رجل متعلق بامرأة وهو يقول - يا رب انت الحكم العدل ! كنت انا وهذه قبل النكاح حرامين ثم صرنا بالنكاح حلالين و كانت لها من اللذة مثل مالى فلم اوجب لها على الصداق وانت الحكم العدل ؟ فيقول الله تع وقد اخذت منه مهرًا ؟ فتقول نعم فيقول من امرك بهذا ؟ فتؤمى الى الفقهاء فيقول الله جل جلاله

للمفقهاء- انتم امرتم هذه ان تأخذ منه مهرًا؟ فيقولون نعم، فيقول من اين قلتم؟ فيقولون- يارب انت قلت في كتابك- «وآتوا النساء صدقاتهن نحلة» فيقول الله عز وجل- صدقتم. فيقول الزوج ولم اوجب لها على الصداق وكنا في اللذة سواء؟ فيقول الله جل جلاله- لاني ابحت لك ان تتلذذ بغيرها، وهي معك وحرمت عليها ان تتلذذ بغيرك مادامت معك، فلما ابحت لك وحرمت عليها اردت ان اعطيها ما تساويان، فجعلت لها عليك الصداق. فيقول الزوج ثانيًا يا رب فلم اوجب لها على النفقة بعد الصداق؟ فيقول الله جل جلاله- لاني فرضت عليها طاعتك ان لا تعصيك اى وقت اردتها، ولم افرق عليك طاعتها، فلما فرضت عليها واسقطت عنك اردت ان اعطيها ما تساويان، فجعلت لها عليك النفقة بعد الصداق. فيقول الزوج ثالثًا يارب فلم اوجب لها على النفقة الولدوا سقطت عنها والولدينى وبينها؟ فيقول الله تعالى- لانك حملت الولد فى ظهرك خفًا و وضعته شهوة، وحملته ثقلًا و وضعته كرها، من هاهنا اسقطت عنها النفقة و اوجب عليك. فيقول الزوج رابعًا- فلم اوجب على نفقة الولد بعد خروجه من الرضاعة وفى الكبر و اسقطت عنها؟ فيقول الله تعالى- جعلت ذلك غير انى عوضتك، فيقول بمانا يارب؟ فيقول اذامات الولد قسمت ميراثه اثلاثًا: ثلث للام، الثلث، وللأب الثلثان، ثلث بازاء ثلث الام، والثلث الآخر عوضاً عن النفقة. فيقول الزوج خامسًا- فى كتابك انت قلت «وَلِلرَّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ» و قد تساويان ف اين درجتى عليها؟ فيقول الله عز وجل. درجتك عليها انى جعلت امرها اليك ان شئت طلقتهما وان شئت امسكتهما، وليس اليها ذلك. ثم يقول الله عز وجل- للمفقهاء والعلماء كيف ترون حكمى وقضائى من قضاء قضائكم فى دار الدنيا؟ فيقولون يارب انت الحكم العدل مارأينا من قضائنا فى دار الدنيا شيئاً من ذلك. وعن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا نظر الى زوجته ونظرت اليه، نظر الله عز وجل اليهما من فوق عرشه نظرة رحمة. فاذا اخذ بكفها واخذت بكفه تناثرت ذنوبهما من خلال اصابعهما. فاذا احملها اكنفتها الملائكة من اعالي رؤسهما الى عنان السماء، يستغفرون لهما ويترحمون عليهما، وكان لهما بكل قبلة وشهوة حسنة امثال جبال تهامة، فاذا دخلا مغتسلهما فاغتسلا خر جامن ذنوبهما كما تخرج الشعرة من العجين، فان هى حملت كان لها فى ذلك كاجر الصائم المخبت فى سبيل الله عز وجل. فاذا وضعت فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة

اعين . قالوا هذا للنساء فما للرجال ؟ فقال ، - وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم .

النوبة الثالثة - قوله تم : « الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ » الآية ... از روی

اشارت درین آیات موعظتی بلیغ است ونصیحتی تمام مراعات حقوق حق را جل جلاله ، که چون حق خلق را چندین وزن و خطر نهاد که آنرا فرمان جزم فرستاد ، و از بگذاشت آن بیم داد ، پس حق الله سزاوارتر که نگه دارند ، و از بگذاشت آن به بیم باشند . در بعضی اخبار بیاید که فردا در قیامت جوانی را بیارند که حقوق الله ضایع کرده باشد در دنیا ، رب العزة بنعت هیبت و عزت باوی خطاب کند - که شرم نداشتی و از خشم و سیاست من نه ترسیدی ؟ که حق من ضایع کردی ؟ و آنرا تعظیم و شکوه نهدادی ؟ ندانستی که من ترا در آن تهاون و تغافل می دیدم ؟ و کرد تو بر تو می شمردم ؟ خذوه الی الهاویة ببرید او را بدوزخ ، که وی سزای آتش است و آتش سزای وی . و عن ابن عباس رض عن النبی قال قال الله عز و جل - « انی لست بناظر فی حق عبدی حتی ینظر عبدی فی حقی » و در صحنه است - که الله گفت : « انا اکرم من اکرمنی و اهین من هان علیه امری » من او را گرامی دارم که او مرا گرامی دارد ، و او را خوار کنم که او فرمان من خوار دارد . بنگر این انتقام که از بنده می کشد بحق خود ، بانکه حق ویرا بنا بر مسامحت است ، و بیشتر آن باشد که در گذارد . اما حقوق مخلوق که در آن هیچ مسامحت نرود انتقام الله لاجرم در آن بیشتر بود ، تا بدان حد که گفته اند - اگر کسی را ثواب هفتاد پیغامبر بود ، و یک خصم دارد به نیم دانگ که بروی حیف کرده بود ، تا آن خصم از وی راضی نشود در بهشت نرود . پس حقوق خلق نگاه باید داشت ، و در مراعات آن بجد باید کوشید ، خاصه حقوق زنان و هم جفتان که رب العالمین درین آیت نیابت ایشان می دارد ، و از شوهران در خواست مراعات ایشان میکند . و مصطفی ع فرمود : « خیرکم خیرکم لاهله و انا خیرکم لاهلی » و قال « استوصوا بالنساء خیراً فانهن عوان عندکم لاتملکن لانفسهن شیئاً ، و انما اخذتموهن بامانة الله و استحللتم فروجهن بکلمة » - گفت این زنان زبردستان شما اند و امانت خدا اند بنزدیک شما ، با ایشان نیکوئی کنید و ایشانرا خیر خواهید ، خاصه که پارسا باشند و

شایسته که زن پارسای شایسته سبب آسایش مرد باشد، و یار وی در دین.

روزی **عمر خطاب** گفت- یا رسول الله از دنیا چه گیرم و چه بر گیرم؟ رسول جواب داد: - « لیتخذ احدکم لساناً ذا کراً و قلباً شاکراً و زوجةً مؤمنةً » گفت - زبانی ذا کراً دلی شاکر و زنی شایسته پارسا. بنگر تازن شایسته را چه منزلت نهاد که قرین ذکر و شکر کرد! و معلوم است که ذکر زبان و شکر دل نه از دنیا است بلکه حقیقت دین است، زن پارسا که قرین آن کرد همچنانست. **ابو سلیمان دارانی** از اینجا گفت: جفت شایسته از دنیا نیست که از آخرت است، یعنی که ترا فارغ دارد تا بکار آخرت پردازی، و اگر ترا ملالتی در مواظبت عبادت پدید آید که دل در آن کوفته شود و ز عبادت بازمانی، دیدار و مشاهده وی آنسی و آسایشی در دل آرد، که آن قوت باز آید، و رغبت طاعت بر تو تازه گردد. **امیر المؤمنین علی** علیه السلام از اینجا گفت: - راحت و آسایش یکبارگی از دل باز مگیرید که دل از آن نایبنا شود. رسول خدا ع گاه بودی که در مکاشفات کاری عظیم بروی در آمدی، که قالب وی طاقت آن نداشتی **بعایشه** گفتی: - « کلمینی یا عایشه » باین سخن خواستی که خود را قوتی دهد تا طاقت کشیدن بار و حی دارد، پس چون ویرا فازین عالم دادندی، و آن قوت تمام شدی تشنگی آن کار بروی غالب شدی، گفتی - « ارحنا یا بلال ! » اندرین عالم غریبی زان همی گردی ملول تا ارحنا یا بلالت گفت باید بر ملا پس روی بنماز آوردی، و قره العین خود در نماز بازیافتی، چنانکه در خبرست: - « جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » **عایشه** گفت: - از آن پس که روی بنماز آوردی گوئی هرگز ما را نشناخت، و ما او را نشناختیم، و بودی که در تجلی جلال چنان مستغرق شدی که گفتی: - « لی مع الله وقت لا یسعنی غیر ربی ». در عالم تحقیق این گردش را ستر و تجلی خوانند، اگر نه ستر حق بودی در معارضه جلال تجلی بنده در آن بسوختی، و با سطوات سلطان حقایق پای نداشتی. و الیه الاشارة بقوله: « لو کشفها لاحرق سبحات وجهه کل شیء ادر که بصره » آن مهتر عالم و آن سید مملکت بنی آدم، که گاه گاه استغفار کردی آن طلب ستر بود، که میکرد - فان الغفر هو الستر

والاستغفار طلب الغفر. آنکه ستروی این بود که ساعتی با عایشه پرداختنی و باوی عیش کردی. از اینجا گفته اند در وصف اولیا: - که اذا تجلّی لهم طاشوا و اذا ستر علیهم رُدّوا الی الحظّ فعاشوا « ابو عبدالله حقیف را گفتند که عبدالرحیم اصطخری چرا با سگ بانان بدشت می شود و قبامی بندد؟ گفت - « یتخفف من ثقل ما علیه گفت ». می خواهد که از بار وجود سبک تر گردد، و دمی برزند؛ و یقرب منه قول القائل:

ارید لانی ذکرها فکأنما تمثّل لی لیلی بکل مکان

میگوید - بهانه جویم که ترا فراموش کنم تو دریاد آئی بهانه بگیرد و من خیره فرو مانم.

پیر طریقت گفت: الهی چون از یافت تو سخن گویند از علم خود بگریزم، برزهره خود بترسم، در غفلت آویزم، همواره از سلطان عیان در پرده غیب می آویزم، نه کامم بی لکن خویشتن را در غلطی افکنم تا دمی برزنم.

النوبة الاولى - قوله تم: « أَلَطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ » - آن طلاق که از آن آشتی

توان گرفت دواست، « فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ » و پس از آن دو طلاق نگاه داشتن است بچم.

« أَوْ تَسْرِیْحٍ بِإِحْسَانٍ » یا گسیل کردن بی است بنیکوئی، « وَلَا یَحِلُّ لَکُمْ » و شمارا

حلال نیست « أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ » که چیزی از ایشان بازستانید

از آن کلون که ایشانرا داده باشید، « إِلَّا أَنْ یُعَافَا » مگر که بدانند و ترسند « إِلَّا

یُقِیْمَا حَدُّوَدَ اللَّهِ » که ایشانرا باهم بر آورد نخواهد بود، و فرمانهای خدا و شرطهای

صحبت بیای نتوانند داشت، « فَإِنْ خِفْتُمْ » اگر بدانید و بترسید « إِلَّا یُقِیْمَا حَدُّوَدَ

اللَّهِ » که ایشانرا باهم بر آورد نخواهد بود که حد های فرمان الله و اندازه آن در معاملت

و صحبت بروزگار بایکدیگر نگاه دارند و بیای دارند « فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْهُ »

تنگی نیست برایشان درین که زن خویشتن بچیزی از کلون خویش از شوی باز خرد

« تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا » این اندازه‌ها اند که خدای نهاد از آن در مگذرید
 « وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ » و هر که از اندازه خدای در گذرد « فَأُولَئِكَ هُمُ
 الظَّالِمُونَ »^{۲۲۹} ایشانند بر خویش ستمکاران.

« فَإِنْ طَلَّقَهَا » - اگر که مرد زنی را طلاق دهد « فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ »
 آن زن ویرا بزنی حلال نیست پس از آن، « حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » تا آنکه
 که شوئی دیگر کند و آن شوی بوی رسد، « فَإِنْ طَلَّقَهَا » اگر این شوی دوم ویرا
 طلاق دهد « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا » تنگی نیست برین زن و بر شوی پیشین، « أَلَّا
 يَتَرَاجَعَا » که باهم آیند (به نکاحی نو) « إِنْ ظَنَّا » اگر دانند « أَنَّ يَتِيمَا حُدُودَ اللَّهِ »
 که بیای خواهند داشت در معاملات و صحبت و شرطها آنچه فرمان است از خدای
 « وَ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » و این اندازه‌های خدا اند « يَمْنَنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ »^{۲۳۰} پیدای
 میکند آنرا و درمی آموزد دانایانرا.

« وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ » - و چون زنی را طلاق دهید « قَبْلَ أَنْ أَجْلَهُنَّ » و این زن
 عدت بکران برد، « فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » آن زنی را نگاه دارید، و بزنی باز آرید
 بنیکوئی بچم، « أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » یا بگشائید او را و گسیل کنید بنیکوئی
 و بچم، « وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا » و با خود مگیرید اگر بستیز گیرید ایشانرا و
 بزبان کاری، « لَتَعْتَدُوا » تا اندازه خشمودی من در گذارید و پای از پسند من فرانهید
 « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ » و هر که آن کند « فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ » بر خویش بی‌داد کرد
 « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا » و سخنان و دین خدای با فسوس مگیرید، « وَادْكُرُوا
 نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » و یاد کنید نیکوکاری خدای بر خود « وَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ » و

آنچه فرورستاد بر شما « مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ » از نامه و دانش راست، « يَعْظُمُكُمْ » به « که پند میدهد شما را بآن » وَ اتَّقُوا اللَّهَ و پرهیزید از خشم و عذاب خدای « وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۲۳۱ » و بدانید که خدای بهمه چیزها داناست از کرد و گفت و نیت خلق.

« وَ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ - و چون زنا را طلاق دهید « قَبْلَ أَنْ أَجْلَهُنَّ » چون آن زن را عدت بکران آید « فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ » باز مدارید آن زنا « أَنْ يَمْكُنَ أَرْوَاجُهُنَّ » که به نکاح باشوی خویش گردد، « إِذَا تَرَاضَعَا بَيْنَهُمَا » که این زن و آن مرد همدستان گشتند بیازرسیدن باهم « بِالْمَعْرُوفِ » به نیکویی و راستی « ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ » این پند است که خدای میدهد « مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » آن کس را که گرویده است از شما بخدا و روز رستاخیز « ذَلِكَمُ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ » که چنین کنید شما را بهتر است و هنری تر و پاکتر « وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۲۳۲ » و خدای داند و شما ندانید.

النوبة الثانية - قوله تع: « الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ » الآية ... حکم طلاق در روزگار

جاهلیت و در ابتداء اسلام پیش از نزول این آیت آن بود که هر آنکس که زن خویش را طلاق دادی اگر یکی و بیشتر طلاق را حصری و حدی نبود، و مرد را حق رجعت بود در روزگار وعده، تا آنکه که زنی آمد بعایشه نالید از شوی خویش، که ویرا طلاق میداد بردوام، و رجعت میکرد بر سبیل اضرار، و عایشه آن قصه بار رسول صلعم بگفت، و در آن حال این آیت آمد و حد طلاق پیدا شد و بسه باز آمد. گفتند یا رسول الله « الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ » و آیه الثالثة؛ این دو طلاق است که گفت ذکر سیم کیجاست؟ گفت: « فَأَمَّا كُتِبَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ » این تسریح نامسدیگر

طلاق است. و نامهای طلاق در قرآن سه است: - طلاق و فراق و سراح: - « طَلَّقُوْهُنَّ » و فارَّقُوْهُنَّ و سَرَّحُوْهُنَّ » .

معنی آیت آنست که طلاق که بوی رجعت توان کرد دواست، بعد از آن دو طلاق امساک است با خود گرفتن بلفظ مراجعت، « اَوْ تَسْرِيْحٍ بِاِحْسَانٍ » یا گسیل کردن بآنک فرو گذارد تا عدت بسر آید و بینونت حاصل شود، پس چون عدت بسر آمد و بینونت حاصل شد و خواهد که ویرا با خود گیرد بلفظ مراجعت کار بر نیاید. که نکاح تازه باید کرد. اما اگر این دو طلاق گفت و پیش از آنک عدت بسر آید یا نه که بعد از آنک عدت بسر آید و نکاح تازه کند ویرا طلاق سوم دهد بینونت کبری حاصل شود. و تا آن زن بنکاح بشوهری دیگر نرسد بهیچ وجه ویرا با خود نتواند گرفت.

اینست که الله گفت: « فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتّٰی تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهٗ » ثم قال « وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَتَيْتُمُوْهُنَّ شَيْئًا » جای دیگر بشرح تر گفت: « و اِنْ اَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَاَتَيْتُمْ اَحَدَهُنَّ قَنْطَارًا فَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا » .

« اَلَا اَنْ يَخَافَا اَلَّا يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ » - این خوف بمعنی - علم - است، میگوید مگر که بدانند که اندازههای خدای در معاملات و صحبت بیای نتوانند داشت، آنکه روا باشد که زن خویشان را به کلین خویش از شوی باز خرد، و جدائی جوید. یعقوب و حمزه یخافا بضم یاء خوانند، و درین قراءت خوف بمعنی - ترس - باشد. لابد میگوید مگر شوی زنی را به ترسانند، و زن شوی را، و ترسانیدن آنست که از صحبت ملالت نماید، و از دل و خوی خود نبایست بیرون دهد، اگر چنین بود پس بر زن جناح نیست که کلین بوی بگذاشت، و نه بر مرد که کلین باز گرفت، چون بوجه افتد او باز خریدن بود.

مفسران گفتند: این آیت در شأن ثابت بن قیس بن شماس الانصاری وزن وی جمیله نام ام حبیبه بنت عبداللہ بن ابی فرود آمد، که شوهر باغی بمهر بوی داده بود، و

زن ویرا نخواست و از وی جدائی جست و خویشتن را بآن کاوین از وی باز خرید، و اول خلعی که در اسلام برفت این بود. فقهاء اسلام گفتند - خلع مکروه است مگر در دو حال: - یکی آنک حدود الله بیای نتوانند داشت، دیگر آنک کسی سوگند یاد کند بسه طلاق که فلان کار نکند، و آن کار لابد کردنی باشد، درین حال خلع مکروه نیست. و خلع آنست که زنا طلاقى بعوض دهد تا بینونت حاصل شود، پس آن کار بکند تا از عهده سوگند بیرون آید، آنکه بعقد نکاح زنا با خود گیرد، و اگر این خلع با اجنبی رود چنانک عوض آن طلاق اجنبی دهد نه زن خویش، بمذهب شافعی روا باشد.

«فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ» - اگر شوی زنا را طلاق سوّم دهد پس ویرا بزنی حلال نیست تا شوی دیگر کند، و آن شوی بوی رسد رسیدنی که هر دو غسل کنند، اینست معنی آن خبر که **مصطفی ع** عایشه بنت عبد الرحمن بن عقیل القرظی را گفت چون خواست که باشوهر نخستین شود و شوهر دومین بوی نرسیده بود گفت صلعم - «لا، حتی تذوقی عسیلته و تذوقی عسیلتک» و حدّا صابت که تحلل بآن حاصل شود «.....» - و فرق نیست میان آنک شوهر دومین بالغ باشد یا نارسیده، یا «فَإِنْ طَلَّقَهَا» این شوی دوم است اگر او را طلاق دهد، یعنی باختیار نه با کراه، پس از آنک بیکدیگر رسیده باشند و غسل کرده «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا» تنگئی نیست بر شوهر نخستین و برین زن که بنکاح با یکدیگر شوند، پس از آنک عدت بداشت از شوهر دومین.

«إِنْ طَلَّقْنَا أَنْ يُقِيمَا حَدَّوَدَ اللَّهِ» - قال مجاهد - ای ان علماء ان نکاحهما علی غیر الدّٰسه، و عنی بالدّٰسه التحلیل. مذهب سفیان و احمد و اوزاعی و جماعتی آنست که نکاح تحلیل نکاح فاسد است، و بمذهب شافعی چون در آن شرطی نباشد که مفسد عقد باشد فاسد نیست، اما مکروه است، که **مصطفی ع** گفت - «لعن الله المحلل و المحلل له» و قال صلعم «الا ادلکم علی التیس المستعار؟ قالوا بلی یا رسول الله»، قال

هوالمحلل والمحلل له

و يقال « ان ظننا ان يقيما حدود الله » اى ان رجوا ان يقيما ما ثبت من حق احد هما على الآخر - ميگويد تنگي نيست بر ايشان كه به نكاح بايكديگر شوند اگر اميد دارند كه حق يكدیگر بر خود بشناسند و بجای آرند ، حق مرد بر زن و حق زن بر مرد :- اما حق مرد بر زن آنست كه - در خانه مرد بنشینند و بی دستوری وی بیرون نیاید و فرا درو بام نشود ، و با همسایگان مخالطت و حدیث بسیار نکنند ، و از شوی خویش جز نیکوئی باز نگوید ، و بستاخی كه در میان ایشان در عشرت و صحبت بود حكایت نکند ، و در مال وی خیانت نکند ، و اگر از دوستان و آشنایان شوهر یكى بدر سرای آید چنان جواب ندهد كه ویرا بشناسد ، و باشوهر بآنچه بود قناعت كند ، و زیادتى نجوید ، و حق وی از آن خویشاوندان فرایش دارد ، و همیشه خود را پا کیزه و آراسته دارد ، چنانك صحبت و عشرت را بشاید ، و خدمتى كه بدست خویش تواند كرد فرو نگذارد ، و باشوهر بجمال خویش فخر نکند ، و بر نیکوئیها كه از وی دیده باشد ناسپاسی نکند ، كه رسول خدای گفت در دوزخ نگرستم بیشترین زنان را دیدم گفتند : یا رسول الله چرا چنین است ؟ گفت از آنك لعنت بسیار كنند ، و باشوهر ناسپاسی كنند . و در خبر است كه اگر سجود جز خدا را عز و جل روا بودی زنان را فرمودندى برای شوهر . و عظیم تر آنست كه مصطفی گفت ع :- « حق الزوج على المرأة كحقی علیكم ، فمن ضیع حقى فقد ضیع حق الله ، ومن ضیع حق الله فقد باء بسخط من الله ، و مأویة جهنم وئس المصیر . »

وقال ابن عمر :- جاءت امرأة الى النبی صلعم فقالت - یا رسول الله ما حق الزوج على المرأة ؟ فقال لا تمنعه نفسها و ان كانت على ظهر قتب ، ولا تصوم يوماً الا باذنه ، الا رمضان ، فان فعلت كان له الاجر والوزر علیها ، ولا تخرج الا باذنه ، فان خرجت لم تقبل لها صلوة ، و لعنتها ملائكة الرحمة و ملائكة العذاب ، حتى ترجع . « و قال كعب ، اول ما تسئل المرأة يوم القيامة عن صلواتها ، ثم عن حق زوجها » و قال صلعم :- « المرأة اذا ضلّت نفسها وصامت شهرها واحصنت فرجها و اطاعت بعلمها فلتدخل من اى ابواب الجنة شئت . » اما حقوق زنان بر مردان : آن است كه مرد با ایشان بخوش خوئی زند گانی كند ،

و ایشانرا نرنجانند، بلکه رنج ایشانرا احتمال کنند، و بر محال گفتن و ناسپاسی ایشان صبر کنند، که ایشانرا از ضعف و عورت آفریده اند، و هیچ کس از زنان چنان احتمال نکردی که رسول خدا، تا آن حد که زنی دست بر سینه وی زد بخشم، مادر آن زن باوی درشتی کرد، رسول خدا گفت: بگذار که ایشان بیشتر ازین کنند و من فروگذارم. عمر خطاب با درشتی وی در کارها میگوید: - مرد باید که با اهل خویش چنان زید که با کود کان، و با درجه عقل ایشان آید، و با ایشان مزاح و طیت کند، و گرفته نباشد اما مزاح و طیت بآن حد نرساند که هیبت و سیاست مرد بجملگی بیفتد، و مستخر ایشان شود، که رب العزة گفت: «الرجال قوامون على النساء» - پس باید که مرد مستولی باشد بر زن نه بر مرد.

و در خبر است که «عس عبدالزوجة» نگوئید سارست آن مرد که بنده زنست، و از حقوق زنان آنست: - که مرد نفقه کند برایشان بمعروف، نه تنگ فرا گیرد و نه اسراف کند، و اعتقاد کند که ثواب آن نفقه بیشتر از ثواب صدقه است. مصطفی گفت: يك دينار که مردی در غزا هزینه کند، و يك دينار که بنده را بدان آزاد کند، و يك دينار که بدرویشی دهد، و يك دينار که بر عیال خود نفقه کند، فاضلتر و نیکوتر و در ثواب تمامتر آنست که بر عیال خود نفقه کرد، و مرد باید که با اهل خویش طعام با هم خورد، که در اثر می آید که خدای و فریشتگان درود دهند بر اهل بیتی که طعام بهم خورند و تمامتر شفقتی آنست که آنچه بر عیال نفقه کند از حلال بدست آرد، که هیچ جنایت و جفا صعبتر از آن نیست که ایشانرا بحرام پرورد، و آنچه داند که زنانش به کار باید از علم دین در کار نماز و طهارت و حیض ایشانرا در آموزد، و اگر در آن تقصیر کند مرد عاصی شود، که الله گفت: «قوا انفسکم و اهلیکم ناراً» و اگر دوزن دارد یا بیشتر میان ایشان راستی کند در عطا و در فواخت، و آنچه در اختیار وی آید، که در خبر است: «من کانت له امرأتان فمال الى احدهما جاء يوم القيمة و شقه مائل» و در جمله حقوق زنان بر مردان آنست: - که زن معاذ پرسید از مصطفی صلح، گفت: یا رسول الله ما حق الزوجة علی زوجها؟ قال ان لا يضرب وجهها، ولا یقبحها، وان یطعمها

مما يأكل، ويلبسها مما يلبس، ولا يهجرها « و روی ان رجلاً جاء الى عمر رض يشكو زوجته، فلما بلغ بابہ سمع امرأته - ام کلثوم - تطاولت عليه، فقال الرجل انی أريد ان اشكوا اليه وله من البلوى مالی، فرجع. فدعاه عمر فقال انی اردت ان اشكوا اليك زوجتی فلما سمعت من زوجتك ما سمعت رجعت. فقال عمر انی أتجاوز عنها لحقوقها علی، اولها أنها تستر بينی وبين النار، فيسكن قلبي بها عن النار. والثانی - أنها خازنة لی اذا خرجت من منزلي تكون حافظة لمالی، والثالث انها قصارة لی تغسل ثيابی. والرابع ظئر لولدي. والخامس انها خبازة طبّاخة. فقال الرجل - ان لی مثل ذلك فاتجاوز عنها ».

قوله: « وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَّغْنَ أَجَلَهُنَّ » الآية... ای قاربن بلوغ اجلهن، و اشرفن علی ان بین بانقضاء العدة، « فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » میگوید - چون طلاق دهید زنانرا، و نزدیک آن باشد که عدت بسر آید ایشانرا، مراجعت کنید. و مراجعت بمذهب شافعی بقول است نه بفعل، و اشهاد در آن شرط نیست اما مستحب است، و حاجت برضاء زن نیست، و لفظ صریح در رجعت آن است، که گویند: « راجعتها » یا گویند: « ردتها » اگر گوید « امسکتها » یا گوید زوجتها « یا نکحتها » بیا وجه درست باشد. و هر که زن را پیش از دخول طلاق دهد یا بعد از دخول طلاق دهد بعوض ویرا حق رجعت نبود، و بینونت حاصل شود، و کسی که حدود الله در نکاح و در صحبت نگه نتواند داشت، و شرائط آن بجای نتواند آورد، اولی تر آن باشد که مراجعت نکند و بگذارد تا عدت بسر آید. و زن مالک نفس خویش گردد: چنانکه رب العزة گفت: « أَوْسَرُّوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ».

پس گفت « وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا » این خطاب بآن کس است که خواهد که زن خود را نه نگه دارد بعدل، و نه بگشاید تا از وی بدل گیرد، ویرا طلاق میدهد، چون عدت بکمران رسد که این زن بر کار خود پادشاه خواهد گشت ویرا با خود آرد،

و باز طلاق دهد تا عدت نو فراس روی نشاند. گویند ثابت بن یسار الانصاری چنین میکرد بازن خویش و آیت در شأن وی آمد، و او را تهدید کردند، و از آن باز زدند، هم بکتاب و هم بسنت: کتاب اینست که گفت: «وَلَا تُمَسِّكُوهُنَّ ضُرَّارًا لِّتَعْنَدُوا». و سنت آنست که مصطفی عم گفت: «مَلْعُونٌ مَنْ ضَارَ مُسْلِمًا أَوْ مَا كَرِهَ» آنکه در تهدید بیفزود و گفت: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ» برخویشتن بیداد کرد آنکس که مسلمانی را زیانکار کرد یا با مسلمانی ستیز برد. و فی الخبر «لَا ضَرَّ وَلَا ضَرَارَ» فی الاسلام.

«وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا» - دین خدا و شریعت مصطفی بافسوس مگیرید، و بتعظیم فرا پیش آن شید، این آیت بآن آمد که قومی کار طلاق و عتاق و نکاح را سست فرا میگرفتند، بزبان میگفتند پس از آن باز می آمدند، و بر بازی می گرفتند: رب العزة گفت: چنین مکنید که حدیث شرع بازی نیست، و کار دین مجازی نیست. مصطفی ص این آیت برخواند، و گفت: «مَنْ طَلَّقَ أَوْ حَرَّرَ أَوْ نَكَحَ أَوْ انْكَحَ فَزَعَمَ أَنَّهُ لَاعِبٌ فَهُوَ جِدٌّ» و روی انه قال: «خَمْسٌ جِدٌّ هُنَّ جِدٌّ وَ هُزْلُهُنَّ جِدٌّ»: الطلاق والعتاق والنكاح والرجعة والنذر.

«وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» - بالایمان و احفظوا «وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ» فی القرآن من المواعظ والحدود والاحکام «يَعِظُكُمْ بِهِ» ای بالقرآن عن الضرار فی الطلاق. «وَأَتَّقُوا اللَّهَ» فلا تعصوه فیهن. «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» من اعمالکم «علیم» فیجایزیکم بها. اگر کسی گوید کتاب و حکمت هم از نعمت خدای است بر بنده گان، مهینه نعمتهاست، چون بر عموم ذکر نعمت رفت افراد کتاب و حکمت چه معنی دارد؟ جواب آنست: که نعمت در تعارف مردم مال فراوان است، و جاه، و تن درستی، و زینت دنیا، و جز دانا یان و زیر کان ندانند که

کتاب و حکمت نعمت مهینه است، پس آنچه باز گفت ارشاد ایشانرا باز گفت که ندانستند. وجهی دیگر گفته اند: که تفضیل و تخصیص کتاب و حکمت را باز گفت، بیان شرف آنها در میان نعمتهای دیگر، چنانکه جای دیگر ملائکه را برعموم یاد کرد آنکه دیگر باره جبرئیل و میکائیل را بذکر مخصوص کرد، تفضیل ایشانرا بر فرشتگان دیگر.

«وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ» الایه این آیت در شأن معقل بن یسار المزنی آمد خواهر خود را بمردی داد آن مرد ویرا دست بازداشت، زن در عادت شد، داماد پشیمان گشت، ویرا بازخواست، معقل گفت: «اقررت عینک بکریمتی فطلقتها» چشم ترا روشن کردم بخواهر گرامی خویش آنکه ویرا طلاق دادی، ثم جئت تسترجعها، بعد از آن آمدی و ویرا می باز خواهی! والله لارجعت الیک ابداً. بخدا که هرگز با تو نیاید، این آیت آمد مصطفی ص بر معقل خواند. معقل گفت: رغم انف معقل لامرالله و رسوله، و زوجها منه و کفر عن یمینه. عضل - منع - باشد، والداء العضال هو الداء المنیع علی المتطبب.

«إِذَا تَرَائِضُوا بَنِيَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» - یعنی اذا ترا ضیا بینهما، که این زن و این مرد هر دو رضا دهند بپسریدن باهم «بالمعروف» ، بنکاحی حلال و مهری جایز، و پذیرفتند که بایکدیگر باقتصاد تر روند، و بیچم تر و نیکوتر، شما که قیما نیدایشانرا باز مدارید، که به نکاح باز شوی خویش میگردند.

«ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» الایه این نهی عضل که کردیم و راه که نمودیم پندی است که خدای میدهد گرویدگانرا بخدای و روز دستاخیز. «ذَلِكَمُ أَزْكَی لَكُمْ وَ أَطْهَرُ» این شما را نزدیکتر و سزاوارتر، ورا که یکدیگررا دیده باشند و پشیمانی چشیده، از شوی نو که نایده

و ناشناخته و نا آزموده، « وَ أَطْهَرُ » و دلها پاکتر بود، از آنک مرد از زن حرام می اندیشد به پشیمانی، و زن بدل از شوهر حرام می اندیشد به پشیمانی، « أَطْهَرُ » اینجا بمعنی همانست که در سوره الاحزاب گفت: « ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبُنَا » و هر دو طهارت است از ریب و دنس، و آنجا که گفت « هُوَ لَا يَبْنِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ » یعنی: احلّ لكم من نکاح الرجال از وجکم و هُنَّ « و در قرآن وجوه طهارت فراوان است، و بجای خویش شرح آن گفته شود ان شاء الله.

« وَاللَّهُ يَعْلَمُ » والله میداند، که آن زن رجعت را خواهاست و شوی ویرا خواها، « وَ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » و شما که اولیائید و عضل می کنید و زنا را از رجعت باز می دارید نمیدانید. این آیت دلیل **شافعی** است که گفت: نکاح بی ولی درست نباشد، که اگر بودی این خطاب تزویج و نهی عضل با وی نرفتی، و در آن فایده نبود، که زن بر کار خود پادشا بودی. يدل عليه ما روی عن النبي صلعم انه قال: - « لا نکاح الا بولی مرشد و شاهده عدل » و قال صلعم: « ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل »، فان مسها فلها المهر بما استحل من فرجها، فان اشتجر و افا لسلطان ولی من لا ولی له.

النوبة الثالثة - قوله تم: « الطلاق مرتان » الآية... ندب الى تفريق الطلاق

لئلا يتنازع الى اتمام الفراق، تفريق طلاق از آن مندوب است که حقیقت فراق مکروه است. هر چند که طلاق در شرع مباح است خدای دشمن دارد که سبب فراق است، و بریدن اسباب الفت و وصال است. رسول خدا گفت « ابغض المباحات الى الطلاق » و عزت قرآن ثنا میکند بر قومی که پیوندها نبرند و فراق تجویند و گفت - « والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل و يخشون ربهم » و در ملکوت اعلی فریشتگانی آفریده يك نیمه ایشان برف است و يك نیمه آتش، و بقدرت خود این هر دو ضد درهم ساخته و بر جای بداشته، و تسبیح ایشان اینست که: « سبحان من يؤلف بين النار والثلج، ألف يا رب بين قلوب المؤمنين من عبادك ».

پیر صوفیان گفت: - در بیابان میرفتم شخصی را دیدم مُنکر، آبی در پیش وی ایستاده، و از آن آب نبات برآمده، گفتم تو کیستی؟ گفت من ابوهره ام، گفتم این چه آبست؟ گفت اشک چشم من است، و این سبزیها و نبات از آب چشم من برآمده، گفتم چرا می گزئی؟ گفت: ابکی فی ایام الفراق لایام الوصال. مهجورانرا دندنة وصال در ایام فراق روح دل باشد، بگذارد تا بر خود بگریسم که از من زارتر بجهان کس نیست.

گفتم چو دلم با تو قرین خواهد بود مستوجب شکر و آفرین خواهد بود
بالله که گمان نبردم ای جان جهان کافید مرا فدا لک این خواهد بود
حسن بن علی علیهما السلام زنی داشت طلاق داد، او را، پس چهل هزار درم مهر آن زن بود بوی فرستاد تا دلش خوش شود، زن آن مال پیش نهاد و گریستن در گرفت گفت:

مناعٌ قلیلٌ من حبیبٍ مفارِقٍ

مرا خواسته جهان چه بکاست کفارم تهی از یارست! و دوست از من بیزار است!

کسی کش مارنیشی بر جگر زد ورا تریاق سازد نسی طبر زد
گویند - این سخن با حسن بن علی افتاد، در وی اثر کرد، و او را مراجعت کرد، در آثار بیارند که امیر المؤمنین علی علیه السلام روزی بزیارت بیرون رفت بر سر گور فاطمه، میگریست میگفت:

مالی رفقتُ علی القبور مسلماً قبر الحبيب فسلم یُرد جوابی
فهمتُ هائف:

قال الحبيب و کیف لی بجوابکم و انار همین جناسد و تراب
اکل التراب شمسینی فنیستکم و حجت عن اهلی و عن اصحابی
فعلیکم منی السلام تقطعت منی و منکم وصلة الاحباب

گفت: - چه بودست؟ و دوست را چه رسیدست؟ که سلام میکنم و می برسم و جواب نمیدهد؟ هائفی آواز داد - که دوستت میگوید: چون جواب دهم، که مهر

مرگ برده‌نم نهاده، در میان سنگ و خاک تنها بمانده، و از خویش و پیوند بازمانده، از من بشو درود باد. آن نظام دوستی و پیوستگی امروز میان ما ازهم فرو ریختست. و قلاده آن از هم بگسستست.

علی ع از سر آن رنجوری برخاست و میرفت و این بیت میگفت:

لکل اجتماع من خلیلین فرقة	و کل الذی دون الفراق قلیل
و ان افتقادی واحداً بعد واحد	دلیل علی ان لا یدوم خلیل
چون درد فراق در جهان چیست، بگو	عاجز ز فراق نا شده کیست، بگو؟
گویند مرا که در فراقش مگری	آن کیست که از فراق نگریست، بگو؟

مالک دینار برادری داشت نام وی **ملکان**، از دنیا بیرون شد. **مالک** بر سر خاک وی نشست و میگفت: **یا ملکان**، لا تقر عینی حتی اعلم این صرت، و لا اعلم ذلك مادمت حیاً، آنکه بسیار بگریست، او را گفتند: ای مالک بمرگ وی چندین می‌گری؟ گفت نه بآن می‌گیریم که از دنیا بیرون شد، یا بآنکه امروز از وی باز ماندم، بآن می‌گیریم که اگر فردا برستخیز از وی باز مانم، و او را نه بینم، این خود تحسر فوات دیدار مخلوق است، ایا تحسر فوات دیدار خالق خود کرا بود؟ و چون بود؟ گویند که فزع اکبر در قیامت داغ حسرت فرقت بود، که بر سر دوراه بر جان قومی نهند، و ایشانرا از دوستان و برادران باز برند، این آسان ترست و درد آن کمتر، صعب تر آنست که اگر داغ فرقت الله بر جان مانهند و از راه سعادت بگردانند:

این همه آسان و خوار است آه اگر گوید که رو

کز تو بیزاریم ما و بار تو عصیان شده

گویند - فردا در انجمن قیامت یکی را بیارند، ازین شوریده روزگاری، بدعهدی، فرمان در آید که او را بدوزخ برید، که داغ مهجوری دارد، چون بکناره دوزخ رسد دست فراز کند، و دیده خود بر کشد، بیندازد، گویند این چیست که کردی؟ گوید:

ما را ز برای یار بد دیده بکار	اکمون چکنم بدیده بی دیدن یار
لما تدقنت انی لست ابصر کم	غمضت عینی فلم انظر الی احد

روز و شب و گاه و بی گاه آن ماه سما
يك دم زدن از برم نمی بود جدا
پرسید کسی نشان ما زو عمدا
گفتا چه کسست ؟ اوز کجا ماز کجا ؟
پیر بزرگ بسیار گفتی : - دل رفت و دوست رفت ، ندانم که از پس دوست روم
یا از پس دل ؟ ؟

حشاشة نفس و دَعَتْ یوم و دَعَا
فلم ادر آی الظاعنین اُشیع
فردا برود هر دو گرامی بدرست
بدرود کرا کنم ندانم زنیخت ؟
گفتا - بسم ندا آمد که از پس دوست شو ، که عاشق را دل از بهر یافت وصال
دوست باید ، چون دوست نبود دل را چه کند .
چون وصال یار نبود گو دل و جانم مباح

چون شه و فرزین نمائد خاك برسر فیل را
النوبة الاولى - قوله تم : « وَالْوَالِدَاتُ » - زاینده گان مادران « يُرْضِعْنَ
أَوْلَادَهُنَّ » شیر دهند فرزندان خود را « حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » دو سال تمام ، « لِمَنْ
أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ » آنکس را که خواهد که شیر دادن فرزند تمام کند « وَ عَلَيَّ
الْمَوْلُودُ لَهُ » و برین پدرست که فرزند او را زادند « رِزْقُهُنَّ » روزی این زنان که
فرزند زادند ، « وَ كَسْوَتُهُنَّ » و جامه ایشان « بِالْمَعْرُوفِ » بانصاف و بر اقتصاد ،
« لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا » بر نه نهند بفرمان بر هیچ تن مگر توان آن ،
« لَا تُضَارُّوْا الْوَلَدَ بِوَلَدِهَا » مبادا که ستیز کناد و بر فرزند خویش گزند آراد هیچ
مادر ، « وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ » و مبادا که ستیز کناد و گزند نمایاد هیچ پدر بطفل
خویش ، « وَ عَلَيَّ الْوَارِثُ مِثْلُ ذَلِكَ » و بر قیم است از فرمان و حکم در کار طفل
همین که بر پدر و مادر است ، « فَإِنْ أَرَادَ فِصَالًا » پس اگر خواهند از شیر باز
کردن « عَنْ تَرْضَائِهِمَا » از همداستانی دل هر دو ، « وَ تَشَاوُرِ » و باز گفتن

هر دو با یکدیگر، « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا » بریشان تنگی نیست در دایه گرفتن
 « وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ » و اگر خواهید که دایه گیرید شیردادن
 فرزندان را « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » بر شما تنگی نیست « إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ »
 که مزد دایه که پذیرفته بودید شیردادن را بسپردید با انصاف و بچم « وَاتَّقُوا اللَّهَ »
 و به پرهیزید از خشم و عذاب خدای « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »^{۲۳۳}
 و بدانید که خدای با آنچه میکنید بیناست و دانا.

« وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ » - و ایشان که بمیرند از شما « وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا »
 و زنان گذارند « يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ » درنگ کنند به تن خویش « أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ »
 و عَشْرًا « چهار ماه و ده روز » « فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ » پس چون بیایان عدت خویش
 رسند. « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » نیست بر شما تنگی « فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ »
 در آنچه کنند در تن خویش از شوی کردن « بِالْمَعْرُوفِ » بدو گواه و ولی « وَاللَّهُ »
 يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ^{۲۳۴} « و خدای با آنچه شما میکنید داناست و از نهان آگاه.

« وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » - و نیست بر شما تنگی « فِيمَا عَرَضْتُمْ » به در آنچه
 بتعرض سخن سر بسته گوئید، « مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ » از خواستائی (۱) زنان « أَوْ
 أَكْنَمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ » یا نهان در دل میدارید سگالش خواستائی، « عَلِيمٌ اللَّهُ
 أَنْكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ » میدانند الله که شما بایست و سگالش خواستائی زنان معتبه
 در دل میدارید، « وَلَكِنْ لَا تُؤْاَعِدُوهُنَّ سِرًّا » لکن سخن گشاده بزبان در عدت
 ایشانرا وعده خواستائی مدهید، « إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا » مگر که بگوئید

(۱) کذا فی نسخه ج، وخوازائی فی نسخه الف و خواستاری، فی نسخه د

گفتی نیکو و سخنی بچم، « وَلَا تَعْرُزُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ » و با آن زن سخن روشن و وعده درست بستن نکاح را، و بند تزویج را مگوئید، و وعده منهدید، « حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ » تا آنکه که بمدّت آن زن بکران آید، « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ » و بدانید که الله میداند آنچه در دلهای شما است، « فَأَحْذَرُوهُ » حذر کنید از او و از آگاهی او « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ »^{۲۳۰} و بدانید که الله آمرزگارست و بردبار.

« لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » - نیست بر شما تنگی اگر زنا طلاق دهید « مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ » تا آنکه که ایشانرا نپاسیده بید، « أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً » یا آن زنا کالین مستی و مقدر بر خویشتن فریضه نکرده بید، « وَ مَتَّعُوهُنَّ » و ایشان را چیزی دهید و تهی گسیل مکنید، « عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ » بر مرد توانگر باندازه توان وی « وَ عَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ » و بر مرد درویش باندازه توان وی، « مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ » چیزی فرا دست آن زن، چیزی بچم که از آن بر دهنده زور نیاید، و آن زنا از آن ننگ ناید، « حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ »^{۲۳۱} این را سزای نهادیم بر نیکو کاران.

« وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ » - و اگر آن زنا طلاق دهید « مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ » پیش از آن که بآن زن رسیده باشید، « وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً » و آن زنا کالین نامزد کرده باشید « فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ » واجب بر شما نیستی است از آن کالین که نامزد کرده باشید، « إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ » مگر که آن زن و ولی وی آب نیمه فرا گذارند و ببخشند، « أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ » یا این شوی باز گرفتن نیمه کالین فرا گذارد و کالین بتمامی فرا دهد « وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » و اگر

فرا گذارید نزدیکتر است به پرهیز گاری، « وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » و فراموش
 نکنید در میان خویش بفضل و نیکو کاری رفتن « إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۲۳۷ »
 که خدای بآنچه شما میکنید بینا است .

النوبة الثانية - قوله تم : « وَالْوَالِدَاتُ » الآية ... زنان مطلقات را میگوید
 که فرقت افتد میان ایشان و شوهران و طفل در میان ، اگر بعد از طلاق زایند و گر
 پیش از آن ، بر مادران است که شیر دهند آن فرزندان را ، چنانکه الله گفت : « يُرْضِعَنَّ
 أَوْلَادَهُنَّ » هر چند بلفظ خبر گفت ، معنی امرست - امر استحباب نه امر ایجاب .
 میگوید - تا شیر دهند مادران فرزندان خود را ، که ایشان بآن سزاوارتر و حق تر ، آننگه
 حق رضاع و مدت آن پدید کرد و گفت : « حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » دو سال تمام شیر که
 درین دو سال دهند ، حکم رضاع از تحریم و محرمیت واجب کند ، و اگر بعد ازین دو سال
 شیر دهند شیر دهد حکم رضاع بآن ثابت نشود ، ابن عباس گفت - « لارضاع الاما كان
 فی الحولين » و روی یحیی بن سعید : « أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ : إِنِّي مَصَصْتُ
 مِنْ ثَدْيِ امْرَأَتِي لِبَنَاتٍ فَذَهَبَ فِي بَطْنِي فَقَالَ أَبُو مُوسَى : - لَا رَاها إِلَّا قَدْ حَرَّمَتْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ : انْظُرْ مَا يُقْتَى بِهِ الرَّجُلُ . فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَمَا تَقُولُ أَنْتَ ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ -
 « لَارْضَاعِ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلَيْنِ » قَالَ أَبُو مُوسَى - لَا تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ مَا دَامَ هَذَا الْحَبْرُ
 بَيْنَ أَظْهُرِ كَمْ . » هر چند که مدت دو سال مقید کرد ، اما فرضه نیست ، اگر بیفزایند
 در آن یا بکاهند رواست . لکن سر این تقييد آنست تا معلوم شود که شیر دادن در جمله این
 مدت حکم تحریم و محرمیت را واجب کند ، و بعد از دو سال نکند و بمنزه مالک
 تا دو سال و یکماه بگذرد مدت رضاع و ثبوت تحریم برجاست ، و بمنزه ابو حنیفه
 تا دو سال و شش ماه .

« وَ عَلَى الْوَالِدِ لَهُ » الآية ... نگفت « عَلَى الْآبِ » از بهر آنکه سر آیت
 « وَالْوَالِدَاتُ » بود نه امهات ، چون « وَالِدَاتُ » بود « مَوْلُودُ لَهُ » نیکوتر و

لطیف تر بود. میگوید - دایگی بر مادرست نفقه بر پدر، یعنی نفقه این زن که فرزند زاده‌هاست که مصطفی ص گفت در بعضی اخبار: «وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» - معروف آنست که با انصاف باشد و بیچم، درخور مرد و بر توان وی، «عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ» هر کس را چندان بر نهند که بر تابد.

چنانك گفت: «وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» - بر مرد توانگر دو مد از طعام و يك دست لباس نفیس درخور وی، و بر درویش يك مد و يك دست لباس كم قیمت، چنانك لایق حال وی باشد. و بر میانه يك مد و نیم و دستی لباس میانه. این همچنانست که آنجا گفت: «لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ».

«لَا تُضَارَّ وَالِدَةُ بَوْلِهَا» لَا تُضَارُّ - بفتح راء، قراءت نافع است و شامی و کوفی، از ضرار است و ضرار ستیز بود. میگوید - مبادا که ستیز کناد و بر فرزند خویش گزند آرد هیچ مادر بآن که ویرا باید در هاد در خصومت فراق، تا بر فرزند رنج نهاد، «لَا تُضَارَّ» بضم راء قراءت هکی است، و قراء بصره و قتیبه از کسائی در لفظ مستقبل است. بمعنی نهی، میگوید - ستیز نکند و گزند نکند هیچ مادر بر فرزند خویش، که ویرا شیر خواره باید دهد، «وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ» و مبادا که ستیز کناد و رنج نهاد هیچ پدر بر طفل خویش، بآنك در وقت خصومت او را از مادر باز گیرد و فرا دایه دهد، بستیز با مادر بر فرزند گزند افکند. «وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ» میگوید بر قیم همانست در کار طفل که بر پدر و مادر. وارث نام برد بجای قیم، از بهر آنك ورثه و اهل بیت قیمی کنند، یا قیمی فرا کنند، یا از سلطان قیم خواهند. میگوید - اگر چنانست که پدر طفل بمرد است، این قیم با مادر طفل ستیزه و بدرائی نکند، و دایه گیرد، بر طفل ستم نکند، و شفقت مادر از وی دریغ ندارد.

قال ابن سیرین - اتى عبد الله بن عتبة فى رضاء صبي يتيم، ومعه وليه فجعل

رضاعه فی ماله و قال لو ارثه : لو لم يكن له مالٌ لجعلنا رضاعه في مالك، ألا ترى الله عزوجل يقول . « وَ عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » قال الضحاك : - ان مات ابو الصبي، وللمصبي مالٌ اخذ رضاعه من ماله وان لم يكن له مال اخذ من العصبه فان لم تكن للعصبه مالٌ، اجبرت أمه عليه .

« فَإِنْ أَرَادَ فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَ تَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا » - فصال و فصل - از شیر باز کردن است : فصل يفصل فصلاً و فصالاً - میگوید : اگر پدر و مادر خواهند که آن طفل را پیش از تمامی دوسال از شیر باز کنند، و هر دو بدان رضاد دهند، و بصواب دید و مشاورت یکدیگر کنند، ایشانرا رسد که چنین کنند، و برایشان تنگی نیست . ابن عباس گفت - اگر فرزند شش ماهه در وجود آید دوسال تمام که بیست و چهار ماه باشد ویرا شیر دهند، و اگر هفت ماهه بود بیست و سه ماه شیر دهند، و اگر نه ماهه بود بیست و یکماه تاحمله و فصال سی ماه باشد : چنانکه رب العالمین گفت « و حملة و فصاله ثلثون شهراً » .

« وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ » الآية ... « إِنْ أَرَدْتُمْ » گفت « وان احتجتم » نگفت تاجائز باشد دایه گرفتن بی حاجت و ضرورت . میگوید - اگر مادر شیر ندهد که عذری دارد یا عذری ندارد، و فراغت ویرا دایه گیرند، بهر حال بر شما تنگنی نیست که دایه گیرید . « إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ » که مزد دایه بدهید و نیکو داشت وی بجای آرید چندانکه درخور توان فرزند بود و برحد منزلت او . « وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ

أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » الآية ... میگوید ایشان که بمیرند از شما و زنان گذارند، بر زنان است که در خانه شوهر چهار ماه و ده روز درنگ کنند عدت را، چنانکه در خبر است قال رسول الله صلعم لامرأة مات زوجها : « اعتمدی فی البیت الذی اتاک فیہ وفاة زوجک حتی يبلغ الكتاب اجله، اربعة اشهر وعشراً » و در آن عدت بیرون نیایند مگر ضرورت را

و زینتها بگذارند، جامه رنگین و پیرایه نبوشند، و بوی خوش بکارندارد، و خضاب نکنند و سرمه در چشم نکنند. قال رسول الله صلعم. « المتوفى عنها زوجها لا تلبس المعصر من الثياب، ولا الممشق، ولا الحلی، ولا تختضب، ولا تکتحل » الثوب الممشق الذى یصبغ بالمشق، وهوطین احمر. وروت ام حبیبة ان رسول الله صلعم قال: « لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تحد علی میت فوق ثلاث الا علی زوج اربعة اشهر وعشراً. قال سعید بن المسیب - « الحکمة فی هذه المدة ان فیها ینفخ الروح فی الولد. » گفته اند: - چون فرزند پسر باشد بعد از سه ماه روح در وی شود و در حرکت آید، و چون دختر بود بچهار ماه در حرکت آید، پس ده روز دیگر در عدت بر سر گرفتند استظهار را.

« وَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ فِیْ مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ » - تعریض در سخن آن باشد که سر بسته گوئی، و نیوشنده را بی تصریح بر سر کار داری، و تفهیم کنی. و خطبة - بکسر خاء زن خواستن است، و بضم خاء سخنی باشد که آنرا اول و آخر بود که در پیش مراد نهی، هر مراد که باشد و هر حاجت که افتد. و اکنان آنست که در دل چیزی پنهان میداری، « ما تکن صدورهم » از آنست، يقال: اکننت فی قلبی و کننت فی العیبة والوعاء و الکیم، و ما اشبهافهو مکنون، میگوید تنگی نیست بر شما که مردانید زنان را در حال عدت بسخن سر بسته خوازائی کنید، چنانکه گوئید توازشوی در نمائی، دیگری بابی، خدای عزوجل کار تو بسازد، تو شایسته و پسندیده چون عدت بسر آید مرا خبر کن، مرا بتو حاجت است، مرا در زن خواستن رغبت است، و آنچه بدین ماند.

« عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ سَمَدٌ كُرُوهُنَّ » ای بالتزویج بالمشافهة « وَلَیَكُنْ لَأُوْءَادِهِنَّ سِرّاً » قال الکلبی معناه - لا تصفوا انفسکم لهن بکثرة الجماع، و السر علی هذا القول نفس الجماع، و به یقول الاعشى.

الازعمت بسباسة الیوم اننی کبرت وان لا یشهد السر امثالی
و قال زید بن اسلم « لَا تُؤَادِیْهِنَّ سِرّاً » - ای، لا تنکحوهن ثم تمسکها حتی

اذا حَلَّتْ اَظْهَرْتَ ذَلِكَ وَاَدْخَلْتَهَا ، باین قول - سر - نکاح است، میگوید - نکاح ایشان ممکن نیست، بپوشید گی در حال عدت، تابعد از عدت اظهار آن کنید، پس استثنا کرد گفت :

« إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا » - ای تعریضاً بالخطبة دون التصريح.

« وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةً » - ای - لا تعزموا علی عقد النکاح - يقول - لا تنكحوهن حتی تنقضي عدتهن - میگوید تا در عدت باشند، ایشانرا بزنی نخواهید، چون عدت بسر آمد ایشانرا بزنی بخواید و بیوه فرو مگذارید. در خبر است که زن بیوه را چون کفو پدید آمد بشوی دهید و در آن تقصیر نکنید و کار وی در تأخیر میفکنید. همانست که رب العالمین گفت - « فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ ». جای دیگر گفت « وَانْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ ».

فصل فی الترغیب فی النکاح

ابو هریره رض قال قال رسول الله صلعم - « اذا تزوج احدكم عجب شیطانہ یاویلہ، عصم ابن آدم منی بثلثی دینہ » رسول گفت صلعم - : چون یکی از شما زن خواهد، شیطان وی بفریاد آید، گوید - ای وای بر من که پسر آدم را از وسوسه من نگاه داشتند و باین زن که خواست دوسیک دین اورا مسلم شد. همانست که در خبری دیگر گفت « من تزوج، فقد حصّن ثلثی دینہ، فلیتّق الله فی الثلث الباقی » وچنانک سلامت و عصمت دین در نکاح بست، روزی و بی نیازی از خلق در دنیا هم در نکاح بست، بآن خبر که مصطفی ع گفت : « التمسوا الرزق بالنکاح ». و یکی پیش رسول خدا شد و از درویشی و بی کامی بنالید، رسول اورا بر نکاح داشت، یعنی که الله تع میگوید ایشانرا که زن خواهند « ان یکونوا فقراء ینعمهم الله من فضله » وقال ابو هریره رض - لولم یبق من الدنیا الا یومٌ واحدٌ، للقیّت الله بزوجة، سمعت النبی صلعم یقول : « شرارکم عزابکم » ابو هریره گفت - اگر از دنیا نماند مگر یک روز، من زنی بخوادم، تا عزب بخدای نرسم، که شنیدم از رسول خدا که گفت - بدترین شما عزبان شما اند -

معاذ رض دوزن داشت و هر دو در طاعون فرو شدند، پس گفت مرا زن دهید پیش

از آنک بمیرم، که من نخواهم که عزب میرم و عزب بخدا رسم. و یکی را می آرند از بزرگان دین که وی فرمان یافت و هر چند که زنانرا بروی عرضه کردند بهیچ رغبت نکرد، گفت در تنهائی دل را حاضر تر و همت را جمع تر می بینم. ناشبی در خواب دید که درهای آسمان گشاده بود و گروهی مردمان پیایی فرو می آمدند و در هوا میرفتند، چون بروی رسیدند اول مردی ازیشان گفت - این آن مرد شومست، دیگری گفت آری، و ترسید از هیبت ایشان که پرسیدی، آخر چون همه برگذشتند، باز پسین ایشانرا گفت - که ایشان کرا میگویند؟ گفت ترا، که پیش ازین عبادت تو در جمله اعمال مجاهدان با آسمان می آوردند، اکنون يك هفته است که ترا از جمله مجاهدان بیرون کرده اند، ندانم که چه کرده. پس از خواب در آمد با خود اندیشه کرد که از آنست که تن از نکاح باز داده ام تا از منزلت مجاهدان بیفاده ام، پس زن بخواست و خدای عزوجل را بدان شکر کرد.

عن عطیة بن بشر المازنی قال - ائی عکافة بن وداعة الهاللی رسول الله صلعم فقال :- « یا عکافة الک زوجة ؟ قال لا یا رسول الله ، قال ولا جاریة ؟ قال لا ؛ قال وانت صحیح موسر ؟ قال نعم الحمد لله ، قال فانک اذا من اخوان الشیاطین ، اما ان تكون من رهبان النصارى واما ان تكون مؤمناً ، فاصنع کما نضع فان من سنتنا النکاح » وقال رسول الله صلعم « النکاح سنتی فمن رغب عن سنتی فلیس منی من احب فطرتی فلیسن بسنتی ، الا وهی النکاح »

قوله تم: «وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ» الآیة ... اصل جناح از جنوح است، معنی جنوح میل است. جنح - ای - مال - و جنح نام پاره است از شب، و هر جا که «لَا جُنَاحَ» گفت معنی آنست که بر آن کس از نام کزی چیزی نیست و بروی بزه مندی نیست. مفسران گفتند این آیت بدان آمد که چون مصطفی تهدید داد و بترسانید ایشانرا که طلاق بسیار گویند وزن بسیار خواهند، با آنچه گفت: «ان الله یبغض کل مطلق مذواق». و گفت:- «ابغض الحلال الی الله الطلاق» و گفت «ما بال قوم یلعبون بحقوق الله

يقولون۔ طلقك راجعتك «مسلمانان چون اين تهديد شنيدند، گمان بردند كه هر آنكس كه زن خود را طلاق دهد بزه كار شود و تنگي عظيم بردل ايشان آمد .

بدین معنی رب العالمین گفت : «لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ» -

نه چنانست كه شما گمان می برید كه بهر حال كه طلاق دهید، بزه كار شوید، نیست بر شما تنگي و بزه كارئي، چون ايشان را طلاق دهید بوقت حاجت و بوجه مندوب . و باشد كه خود فراق به بود از امساك، چون سازگاري و مهرباني نبود، و ذلك في قوله «فَأَمَّا إِنْكُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ» - پس گفت : «مَأْلَمٌ تَمَسَّوْهُنَّ» - معنی آنست كه

تا آنكه كه زن را نپاسیده باشید، «مَأْلَمٌ تَمَسَّوْهُنَّ» تا آن وقت كه با آن زن هم پوست نبوده باشید. «تَمَسَّوْهُنَّ» بالف بر بناء مفاعله قراءه حمزه و كسائی است، باقی قراءه سبعه «تَمَسَّوْهُنَّ» بی الف خوانند، و میسبب اینجا جماعت است میگوید بهر وقت كه خواهید كه ايشان را بر شما تنگي نیست، چون بایشان نرسیده باشید، از بهر آنك پیش از میسبب در طلاق سنت و بدعت نیست؛ چنانك بعد میسبب است . نه بدینی كه بعد میسبب و دخول سنت آنست كه چون طلاق دهند پس از آن دهند كه از حیض پاك شود، و مرد بوی نرسیده، تا عدت بروی دراز نگردد . و شرح این آنجاست كه گفت «فَطَلَقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ وَ احْصُوا الْعِدَّةَ»

آنكه گفت : «وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ» - بفتح دال قراءت شامی و حمزه و كسائی و حفص است، و اختیار بو عیب . و دیگران بسكون دال خوانند، و هر دو لغت قرآن است . قال الله تع «فَسَأَلْتُ أَوْدِيَةَ بِقَدَرِهَا» وقال «وما قدروا الله حق قدره» و یارسی هر دو اندازه است، این آیت در شأن مردی انصاری آمد، كه زنی خواست، از بنی حنیفه، و او را در عقد نكاح مهری مسمی نكرد، پس ویرا طلاق داد، پیش از آنك بوی رسید، رب العالمین این آیت فرستاد، و مصطفی ع آن مرد را گفت «مَتَّعَهَا وَلَوْ بِقُلْنَسُوءَةٍ» . مذهب شافعی آنست كه هر كه زنی خواهد، و در عقد

نکاح مهر روی مسمی نکند، اگر او را طلاق دهد، پیش از دخول مهر واجب نشود، اما تمتع واجب شود، و قدر واجب برای امام مفوض است، تا بر هر کس آن نهد که لایق حال وی بود «عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ» ابن عباس گفت - اکثر المتعة خادم و اقلها مقنعة. ابن عمر گفت - يمتّعها ثلثين درهماً - اینست که الله گفت: «متاعاً بالمعروفِ حقّاً على المحسنين».

«وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ...» پیش از نزول این آیت کسی که زنا طلاق دادی پیش از مسمیس، از آن مهر که ویرا مسمی بودی، هیچ چیز بر مرد لازم نیامدی، بلکه تمتع واجب بودی، بحکم این آیت که در سورة الاحزاب است: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ...» تا آنجا که گفت «فمتّعوهن و سرحوهن سرا حایلاً» پس چون این آیت آمد، آن حکم تمتع منسوخ شد، و نیمه مهر مسمی واجب گشت.

«فذلك قوله: «وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ» - این آنکه باشد که طلاق دهد پیش از دخول، بر مرد است نیمه مهر مسمی، و بر زن عدت نه، اما اگر مرد بمرد پیش از دخول، مهر مسمی تمام بر مرد واجب آید، و بر زن عدت وفات لازم آید.

آنکه گفت «إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ» - مگر که آن زنان اهلیت عفو دارند بشیبات و بلوغ و عقل و رشد، عفو کنند؛ و آن يك نیمه مهر که ایشانراست بشوهران بگذارند، و نخواهند. «أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ» - یا زن بکسر و نارسیده باشد و جایزالامر نبود، ولی دارد، پدر یا جد، این ولی اگر عفو کند و بگذارد، آن نیمه مهر روا باشد، و این مذهب جماعتی مفسران است، اما درست تر آنست که «أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ» عفو شوهرست، «وَالَا أَنْ يَعْفُونَ» عفو زن و ولی، میگوید - مگر آن زن و ولی وی آن نیمه که ایشانراست فرا گذارند، و بشوهر بخشند، و هیچ

چیز از وی نخواهند « أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ » یا این شوهر باز گرفتن

نیمه مهر فرا گذارد، و مهر تمام بدهد.

آنکه گفت: « وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ » - و اگر فرا گذارید شما که

شوهرانید نزدیک تر است بپرهیز از بیداد، که از آن زن و ولی آن نیمه دیگر فرا گذارند

و چیزی نخواهند، تا این شوی باز گرفتن نیمه فرا گذارد و کلین تمام بدهد.

« وَلَا تَتَسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » - ای، و لا تناسوا - در میان خویش فضل و افزونی

یکدیگر بشناختن فرو مگذارید، و تا توانید بعفو کوشید:

« إِنْ أَلَّ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » - که الله تع آنچه شما میکنید از عفو می بیند

و بدان پاداش دهد.

النوبة الثالثة - قوله تع: « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ » الآية ...

بزرگ است آن خداوند که در مهربانی یکتاست، و در بنده نوازی بی همتاست، در آزمایش

باعطاست، و در ضمانها با وفاست. اگر خوانیمش شنواست، و رنه خوانیم داناست.

کریم و ودود و مهر نمای و مهر افزاست، لطیف و عیب پوش و عذر نیوش و نیک خداست،

فضلش ز بر همه فضلها، کرمش ز بر همه کرمها، رحمتش مه از همه رحمتها، مهرش نه چون

مهرها. غایت رحمت که بدان مثل زنند، رحمت مادرانست و رحمت خدا بر بنده بیش از

آنست، و مهر وی نه چون مهر ایشانست. نه بینی، که مادرانرا بشیر دادن فرزندان تمامی

دو سال می فرماید و بر پرورش می دارد، و بداشت ایشان وصیت می کند؛ و بر مهر مادران

اقتضار نکند و بآن فرو نگذارد؟ تابدانی که الله بر بنده مهربانتر است از مادر بر فرزند!

مصطفی ع وقتی بزنی بگذشت و آن زن کودکی طفل در برداشت و نان می پخت، و او را

گفته بودند که رسول خداست که میگذرد. فراز آمد و گفت یا رسول الله بما چنین

رسید از تو که خدای عالمیان بر بنده مهربان تر است از مادر بر فرزند. مصطفی ع گفت-

آری چنین است. آن زن شادمان شد، و گفت یا رسول الله - ان الام لاتلقى ولدها فی

هذا التمر - مادر نخواهد که فرزند خود را در این تنور گرم افکند، تابسوزد. مصطفی ع

بگریست و گفت « ان الله لا يعذب بالنار الا من اُنف ان يقول لا اله الا الله ». کعب عجره گفت رسول خدا روزی یاران را گفت: « ما تقولون فی رجل قتل فی سبیل الله؟ » چه گوئید بمردی که در راه خدا کشته شود؟ یاران گفتند - الله و رسوله اعلم - خدا و رسول او دانانتر، رسول گفت « ذاك فی الجنة » آن مرد در بهشت است، دیگر باره گفت: چه گوئید بمردی که بمیرد و دومرد عدل گویند - لانعلم منه الاخیراً - شناسیم و ندانیم ازین مرد جز پارسائی و نیک مردی؟ یاران گفتند - الله دانانتر بحال وی و رسول او، گفت « ذاك فی الجنة » در بهشت است، سدیگر بار گفت، چه گوئید در مردی که بمیرد و دوگواه عدل گویند که در وی هیچ خیر نبود؟ یاران همه گفتند - ذاك فی النار - در دوزخ باشد، رسول گفت « بئسما قلتم عبد مذنب و رب غفور » بدسخنی که گفتید در حق وی، و بدانندیشه که کردید و بدگمانی که بردید، بنده گنه کار و خدائی آمرزگار، بنده جفاکار و خدائی وفادار، « قل كل يعمل على شاكلته » و از کمال رحمت و کرم او بانبندگان یکی آنست که فردا برستاخیز قومی را برانند، و به ترازو نگاه و سراط و جسر دوزخ آسان باز گذرانند، تا بدر بهشت رسند، ایشانرا وقت فرمایند، تا نامه در رسد از حضرت عزت - نامه که مهر قدیم بروی عنوان، و سرتاسر آن همه عتاب و جنگ دوستان، لایق حال بنده است که ویرا عتاب کند و گویند بنده من نه ترا رایگان بیافریدم و صورت زیبای بنگاشتم، و قدو بالات بر کشیدم؟ کودک بودی راه به یستان مادر نه بردی منت راه نمودم؛ و از میان خون شیر صافی از بهر غذاء تو من بیرون آوردم، مادر و پدر بر تو من مهربان کردم، و ایشانرا بر تربیت تو من داشتم، و از آب و باد و آتش من نگه داشتم، از کودک بی جوانی رسانیدم و از جوانی به پیری بردم، بفهم و فرهنگ بیاراستم، و بعلم و معرفت بییاراستم، بسمع و بصیر بنگاشتم، بطاعت و خدمت خودت بداشتم، بدرم که نام من بر زبان و معرفت در جان - منت نگاه داشتم، و آنکه سریالین امنیت باز نهادم، من که لم یزل ویزالم با تو این همه ایگوئیها کردم تو برای ما چه کردی؟ هرگز در راه ما درمی بگدائی دادی؟ هرگز سگی تشنه را از بهر ما آب دادی؟ هرگز مورچه را بعت رحمت از راه برگرفتی؟ بنده

من - فعلت ما فعلت ولقد استحييت أن اعدّ بك ، کردی آنچه کردی ، و مرا شرم کرم آید که با تو آن کنم ، توسزای آنی . من آن کنم که خود سزای آنم . اذهب فقد غفرت لك لتعلم انا انا وانت انت ! رو که ترا آمرزیدم ، تابدائی که من منم و تو توئی ، آری ! گدائی بر پادشاهی شود با وی نگویند که چه آوردی ؟ باوی گویند که چه خواهی ؟ الهی از گدا چه آید که ترا شاید ؟ ! مگر که ترا شاید آنچه از گدا آید .

یکی از پیران طریقت گفته :- چون که ننواز دو کرم الا کرمین اوست ، چون که نیامرزد و ارحم الراحمین اوست ، چون که عفو نکند و چندین جایگه در قرآن عفو کردن از فرمان اوست :- « فاعف عنهم » ، « و لیعفوا و لیصفحوا » ، « خدا لعفو » .

و هم ازین بابست آنچه در آخر آورد گفت : « وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » تقوی در عفو بست و بهشت در تقوی بست ، آنجا که گفت « وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ » . اهل تحقیق گفتند :- تقوی را بدایتی و نهایتی است : بدایت آنست که گفت « وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » ، و نهایت آنست که گفت « وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » . بدایت آنست که حق خود بر برادر شناسی ، آنگه عفو کنی ، و در گذاری . این منزل اسلام است ، و روش عابدان . و نهایت آنست که حق وی بر خود شناسی ، و او را بر خود فضل نهی ، و هر چند که جفاء جرم از وی بینی ، تو از وی عذر خواهی . این مقام توحیدست ، و وصف الحال صدیقان ؛ و فی معناه انشد :

إذا مرضنا ، أئینا کم نعود کم و تذنبون ، فنائیکم ، فتنعذر
والیه الاشارة بقول النبی صلعم :- « أَلَا أَدْلُکُمْ بِخَيْرِ اخْلَاقِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؟ مَنْ وَصَلَ مِنْ قَطْعِهِ وَعَفَى عَمَّنْ ظَلَمَهُ وَاعْتَصَمَ مِنْ حَرَمِهِ » .

النوبة الاولى - قوله تم : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ » بر استاد کنید ، و

گوشوان (۱) باشید بر هنگام نمازها همه ، « وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » و خاصه بر نماز میانین ، « وَ قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ۲۳۸ » و خدایرا بیای ایستید ، بفرمانبرداری و پرستگاری .

(۱) فی نسخه د : ایستادگی نمائید و محافظت کنید .

« قَاتِلْ خِفْتُمْ » - اگر ترسید از دشمن ، « قَاتِلْ جَالًا أَوْ رُكْبَانًا » پیاده نماز میکنید ، یاسوار در روش و در جنگ ، « فَإِذَا أَمْنْتُمْ » و آنکه که ایمن شوید ، « فَأَذْكُرُوا اللَّهَ » نماز کنید خدایرا ، « كَمَا عَلَّمَكُم » همچنان که در شما آموخت « مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ »^{۲۳۹} آنچه ندانستید .

« وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ » - و ایشان که بمیرند از شما « وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا » و زنان گذارند ، « وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ » وصیت کرد الله زنان ایشانرا ، « مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ » داشت ایشانرا تا سر یکسال « غَيْرِ اخْرَاجِ » که ایشانرا هیچ از آن عدت و از آن جای عدت بیرون نیارند ، « قَاتِلْ خَرَجَنَ » چون سر سال باشد ، که بیرون آیند « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » بر شما تنگی نیست که اولیا ، ایشانید « فَمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِهِنَّ » در آنچه ایشان کنند در تن خویش ، « مِنْ مَّعْرُوفٍ » از زناشوئی با هم سرخویش « وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ »^{۲۴۰} و خدای توانای بی همتای داناست .

« وَلِلْمُطَلَّقاتِ » - و زنان دست باز داشته راست « مَتَاعٌ » متعتی جز از کلین خوش منشی ایشانرا « بِالْمَعْرُوفِ » چیزی بیجم به انصاف نه نفیس که رنج آید از آن بر مرد ، نه خسیس که تنگ آید زنا از آن ، « حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ »^{۲۴۱} سزااست که خدای نهاد بر برهیز گاران .

« كَذَلِكَ » چنین هن (۱) « يَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ » الله پیدا میکند شما را سخنان خویش ، « لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ »^{۲۴۲} تا مگر دریابید .

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » ندانسته اید قصه ایشان که از سراهای خود بیرون رفتند « وَهُمْ أُلُوفٌ » - و ایشان هزاران بودند فراوان « حَذَرَ

الْمَوْتِ « بپرهیز از طاعون، » فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا « الله ایشانرا گفت که برجای بمیرید » ثُمَّ أَحْيَاهُمْ « پس ایشانرا زنده کرد » إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ « الله بانیسکو کاری وبافواخت است مردمانرا » وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ^{۲۴۲} « لکن بیشتر مردم آزادی وی نمیکند و چون سپاس داران ویرا نمی پرستند .

« وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » کشتن کنید بادشمنان خدای از بهر خدای در آشکارا کردن راه بخدا « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^{۲۴۳} » وبدانید که خدای شنواست ودانا .
النوبة الثانية - قوله نعم : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ » - ای واطبوا علی الصلوات

المكتوبة بمواقعتها، وحدودها وجميع ما يجب فيها من حقوقها - میگوید : بپای دارید نمازهای فریضه، وحقوق وحدود آن بشناسید، وبوقت خویش بجای آرید . وآن پنج نماز است به پنج وقت، چنانکه مصطفی صلعم آن مرد اعرابی را گفت، که از اسلام می پرسید : « خمس صلوات فی الیوم واللیلة » فقال هل علی غیرها ؟ فقال « لا، الا ان تطوع » وقال صلعم : « ارایتم ؟ لو ان نهرأ بیاب احدکم یغتسل منه کل یوم خمس مرات هل یبقی علیه من درنه شیء ؟ » قالوا - لا، قال « فذلک مثل الصلوات الخمس یمحو الله بهن الخطایا » وقال صلعم : « الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة ورمضان الی رمضان مکفّرات لما ینهنّ اذا اجتنبت الكبائر » وقال صلعم : « خمس صلوات افترضهن الله نعم من احسن وضوء هن وصالهن لو قتهن وانهم رکوعهن وخشوعهن کان له علی الله عهد ان یغفر له و من لم یفعل لیس له علی الله عهد ان شاء غفر له وان شاء عذبه » وقال صلعم « صلووا خمسکم وصوموا شهرکم وادّوا زکوة اموالکم واطیعوا اذا امرکم تدخلوا جنة ربکم » وسئل النبی صلعم عن ثواب هذه الصلوات الخمس، فقال : « اما صلوة الظهر، فانها الساعة التي تسع جهنم، فما من مؤمن یصلی هذه الصلوة الا حرم الله علیه نفحات جهنم یوم القيامة، واما الصلوة العصر فانها الساعة التي اکل آدم من الشجرة، فما من مؤمن یصلی هذه الصلوة الا اخرج من ذنوبه کیوم ولدته امه، ثم تلا : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطٰی » - واما صلوة المغرب فانها الساعة التي تاب الله علی آدم فما من مؤمن یصلی هذه الصلوة محتسباً ثم یسئل الله نعم شیئاً الا اعطاه

ایّاه واما الصلوة العتمة فان القبر ظلمة و يوم القيمة ظلمة فما من قدم مشیت فی ظلمة اللیل الی صلوة العتمة الا حرّم الله علیه قیود النار و یعطی نوراً یجوز به علی الصراط واما صلوة الفجر فما من مؤمن یصلّی الفجر اربعین یوما فی جماعة ، الا اعطاه الله برائین برآة من النار و برآة من النفاق . و اوقات ابن نماز پنج گانه مختلف است و بیان آن هم در قرآن است و هم در سنت قال الله تع :- « فسیبحان الله حین تمسون و حین تصبحون و له الحمد فی السموات و الارض و عشیاء و حین تظهرون » حین تمسون وقت نماز شام و خفتن است و حین تصبحون وقت نماز بامداد ، و « عشیاء » - نماز دیگر - و « حین تظهرون » نماز پیشین . جای دیگر گفت فسیّح بحمد ربك قبل طلوع الشمس . وقت نماز بامداد است ، و قبل غروبها ، نماز دیگر ، و من آناء اللیل نماز شام و خفتن - و اطراف النهار - نماز پیشین . این بیان اوقات نماز است از کتاب خدای عزوجل اما از جهت سنت آنست که ابن عباس روایت کرد از مصطفی صلعم قال « امّتی جبرئیل عند باب البیت ، فصلّی بی الظهر حین زالت الشمس و الفیء مثل الشراك ، و صلی بی العصر ، حین کان کل شیء بقدر ظله ، و صلی المغرب حین افطر الصائم ، و صلی العشاء حین غاب الشفق ، و صلی الصبح ، حین حرم الطعام و الشراب علی الصائم ، و صلی الظهر فی الیوم الثانی ، حین کان کل شیء بقدر ظله ، وقت العصر بالامس ، و صلی العصر حین صار ظل کل شیء مثله ، و صلی المغرب للوقت الاول ، لم یؤخرها عنه ، و صلی العشاء حین ذهب ثلث اللیل ، و صلی الصبح حین اسفر ، ثم التفت الیّ فقال یا محمد :- هذا وقت الانبیاء قبلك و الوقت ما بین هذا الوقتین » معنی محافظت بپای داشتن این نمازهاست باین و قتهای معین و حقوق آن بتمامی بجای آوردن . مصطفی گفت : کسی که در نماز تأخیر افکند و حقوق آن بجای نیارد او را منافق نام کرد ، فی قوله صلعم :- « تلك صلوة المنافق ، یجلس یرقب الشمس حتی اذا اصفرت و كانت بین قرنی الشیطان ، قام فنقر اربعاً لایذکر الله فیها الا قلیلاً » و قال صلعم لعلی « یا علی لا تؤخر الصلوة اذا آنت و الجنّاة اذا حضرت و الایم اذا وجدت لها کفواً » .

و بدان که حقوق نماز بعضی شرائط است و بعضی ارکان ، و بعضی مسنونات و هیات ، اما شرائط آنست که بیرون از نماز افتد ، در مقدمه آن پنج شرط است : طهارت و ستر عورت و ایستادن بر جای پاک و روی بقبله آوردن و شناختن وقت نماز یدقین یا بغلبه ظن ، و اجناس

اركان نماز که بعضی از آن مکرر می شود یازده اند: اول نیت است؛ و نیت قصد دل است. و فرض نیت آنست که بدل بگوید بمقارن تکبیر - اَوْدَى - صلوٰۃ الظهر فريضۃ الله عزوجل - و گفته اند آن مقدار بس بود که داند که کدام نماز همی گزارد، و اگر پرسند بی اندیشه جواب تواند داد. اما نافله اگر از رواتب باشد یا وتر، لابد به نیت تعیین کند و اگر تطوع باشد بیرون از رواتب نیت نماز کردن کفایت بود. و مقتدی را لابد نیت اقتدا بامام باید کرد صحت جماعت را، و امام نیت امامت بیارد تحصیل تصلیت جماعه را. رکن دوم - تکبیر احرام - است و فرض آن مقدار است که گوید - الله اکبر - رکن سوم - قیام - است بقدر سورة فاتحه. رکن چهارم - قراءه فاتحه است رکن پنجم - رکوع - است پشت خم دادن چندانگ دست بزا نورسد. رکن ششم - سجود - است چندانگ پیشانی بی حجاب بر سجودگاه نهد بادودست و دوزانو و دو قدم. رکن هفتم - طمأینه - است بیارمیدن در این ارکان. هشتم - نشستن - است در تشهد آخر. رکن نهم - التّحیات - خواندن در آن فرض است که التّحیات لله تا آخر و این سه کلمات دیگر - المبارکات الصلوات الطّیبات - از جمله سنن نماز است نه از جمله فرائض. رکن دهم - درود - است بر رسول ع در تشهد آخر، و مقدار فرض آنست که گوید اللهم صل علی محمد و آل محمد صل - رکن یازدهم - سلام دادن - است و مقدار فرض آنست که گوید السلام علیکم. هر چه ازین یازده بیرون است، از جمله سنن نماز است. و هیأت و آداب آن اگر بجای آرد، نماز وی بصفه کمال بود، و اگر چیزی از آن بگذارد، بروی سجود سهو نیست، مگر در چهار سنت، که این چهار بسجود سهو جبر کنند: یکی نشستن در تشهد اول، دیگر التّحیات خواندن در آن، سوم درود دادن بر رسول صلعم در آن، چهارم قنوت، اگر ازین چهار سنت یکی بگذارد یا همه بگذارد سجود سهو بجای آن بیستند. و بعضی علماء حصر جمله ارکان نماز کرده اند و سنن آن بر شمرده اند، گفته اند چهارده رکن است و سی و پنج سنت، و شرح این از کتب فقه طلب باید کرد که اینجا بیش ازین احتمال نکنند. و بدان که نماز کردن باذان و اقامت باین ترتیب که شرع فرموده خاصیت این امت است، بحکم آن خبر که مصطفی صلعم گفت: اعطیتهم مالهم یعط احد من الامم، ان جعل الله قربانکم الاستغفار وجعل صلواتکم الخمس بالاذان والاقامة، ولم تصلها امة قبلکم فحافظوا علی صلواتکم. و ای عبدی صلوٰۃ الفریضة ثم استغفر الله عشر مرات، لم یقم من مقامه

حتی یغفر له ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج و جبال تهامة .

« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » - علمارا خلاف است که صلوٰۃ

وسطی کدامست. بعضی گفتند نماز بامداد است، بعضی گفتند نماز پیشین است. و درست تر آنست، که نماز دیگری است، از بهر آن که دو نماز روز از یک سوی دارد، یکی در تاریکی و یکی در روشنائی، و دو نماز است از یک سوی یکی در روشنائی و یکی در تاریکی.

روز احزاب نماز دیگر از رسول خدا فائت شد از وقت، کافران را گفت «ملائه الله قلوبهم و قبورهم و بیوتهم نارا شغلوا عن صلوٰۃ الوسطی» و درست است از مصطفی که گفت روز میخ تعجیل کنید بنماز دیگر، که هر کس که هنگام وقت نماز دیگر از وفات شد، همچنانست که ویرا بی کس و بی چیز کردند «کانما و ترا هله و ماله» سلیمان پیغامبر که اسبان را کشت، هم بر رنج آن کشت که او را مشغول کرده بودند از اول وقت نماز دیگر. و یوشع بن نون در غزائی مشغول بود فتح نزدیک آمد، وقت نماز دیگر تنگ درآمد، دعا کرد الله تم خورشید بروی نگه داشت بر جای، تا وی بردشمن دست یافت و نماز دیگر کرد. و گفته اند که نماز دیگر از بهر آن عصر - خوانند از تنگی که آنست و از کراهت که در تأخیر است. و مر در آنکه سو گند دهند بایمان مغایله در شرع، بعد از نماز دیگر دهند، و ذلك فی قوله تم «تحسبونها من بعد الصلوة فیقسمان بالله»

و تخصیص نماز دیگر بمحافظه نه از آن است که در نمازهای دیگر تزییع رواست؛ لکن فضل و شرف نماز دیگر را گفت بر همه نمازها، مثال این آنست که ماههای حرام را گفت «فلا تظلموا فیهن انفسکم» گفت - ماهها دوازده است : چهار از آن ماه حرام است نگر تا ظلم نکنید بر خویشان درین ماههای حرام یعنی که ظلم بر خویشان در همه ماهها صعب است و در این ماههای حرام صعب تر، از آنکه حرمت و شرف این ماه حرام بیش است از آن ماههای دیگر، همچنین تزییع نمازها صعب است، اما تزییع نماز دیگر صعب تر، از آن، که رقم تخصیص دارد و نشان تفضیل. قومی گفتند که این - صلوٰۃ وسطی - نماز پنج گانه است در میان پنج رکن مسلمانی. و این قول بعید است و اختیار آنست که از پیش رفت، و ذکر صلوٰۃ وسطی رد است بر کوفیان، که فرائض نماز بشش بردماند و وتر در آن گرفته، و اگر چنان بودی صلوٰۃ وسطی مقصور نبود و این بر کس پوشیده نشود. و قول النبی صلعم

«ان الله زادكم صلوة لم يرد بذلك صلوة سادسة» ومعناه زادكم في تطوعكم ونوافلكم .
 « وَ قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » - ای مطیعین، روى عن النبي صلعم انه قال « كل قنوة في القرآن فهو طاعة » میگوید شما که مؤمنانید و امت مصطفی اید خدا را نماز کنید بفرمان برداری و پرستگاری، نه چنان که اهل ملت های دیگر میکنند، که هر کسی در آن ملت خویش نماز میکند و با آن نماز نافرمانی و عصیان میکند . و گفته اند که معنی - قنوت - قیام است در نماز . از مصطفی صم پرسیدند که کدام نماز فاضلتر ؟ فقال « طول القنوت » گفت - آن نماز که قیام آن درازتر و تمامتر بود، ومنه قوله تع : « امن هو قانت آناء الليل » ای - من هو مصل آناء الليل . فسمى الصلوة قنوتاً ، لانها بالقیام تكون ، و قال النبي صلعم : « مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القانت الصائم » یعنی المصلی الصائم ، ثم قيل للدعاء قنوت ، لانه انما يدعوا به قائماً في الصلوة قبل الركوع او بعده .

« فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا » - ای انا خفتم في مطاردة العدو والتحام القتال و غيره ، صلوا مشاة أو فرساناً كيف ما امكنكم ، مستقبلي القبلة وغير مستقبليها . میگوید اگر ترسید از دشمن یا از سبع یا از سیل یا از زخم مار یا از نهیب آتش ، نماز فریضه بوقت خویش میکنید چنانکه توانید ، روی بقبله و پهلو بقبله و پشت بقبله ، ایستاده و تازیان و گردان ، یعنی آنکه که در نماز می ایستد روی ستور بقبله گرداند و رکوع می نماید و سجود فروتر از رکوع می نماید . و تا تواند روی بپس نکند . و اگر مضطر ماند فرو می آید و بر می نشیند و زخم می زند . رسول خدا سه بار نماز خوف کرده است از سه گونه : **بذات الرقاع و ببطن النخلة و بعسفان** هر جای بر حسب حال ضرورت که دشمن از پس پشت بود دیگر کرد، و که دشمن میان او بود و میان قبله دیگر کرد، و که دشمن گردان بود و درهم افتاده دیگر کرد . و شرح این در **سورة النساء** بجای خویش گفته شود ان شاء الله تع .

« فَإِذَا أَمِنتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ » الآية ... ذکر اینجا نماز است و از بهر آن ذکر خواند که نماز سرتاسر از ذکر خالی نیست ، چنانکه گفت « واقم الصلوة للذكرى » یعنی نماز بیای دار پیوستن یاد مرا ، « فَإِذَا أَمِنتُمْ » میگوید و آنکه که ایمن شدید از دشمن ، نمازهای پنجگانه باوقات و شرایط و حقوق آن بیای دارید .

« كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ » - همچنانك در شما آموخت آنچه ندانستید - یعنی نماز کردن در حال بیم و ترس از دشمن، این همچنانست که آنجا گفت « و يعلمكم ما لم تكونوا تعلمون » جای دیگر این منت علی الخصوص بر مصطفی ص نهاد، تشریف ویرا گفت « و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما » .

« وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً » الآية ... - قراة ابو عمر وابن عامر و حمزه و حفص « وَصِيَّةً » بنصب است، ای اوصی الله وصیة دیگران برفع خوانند ای - کتبت علیهم وصیة. در ابتداء اسلام پیش از آنک آیات مواریث آمد زنرا از شوهران نصیبی از میراث نبود، اما شوهر چون بمردی بر زن یکسال عدت بودی، و در آن يك سال نفقه وی طعام و کسوت و سکنی برتر که شوهر بودی، مادام که از جای عدت بطوع بیرون نیامدی، اگر بیرون آمدی نفقه بیفتادی. پس چون آیات مواریث آمد، از نفقه یکسال منسوخ گشت بنصب میراث، گاه ربع و گاه ثمن. و یکسال عدت منسوخ شد بچهار ماه و ده روز، و ذلك فی قوله « یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشراً » قوله : « وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ » الآية ... - معنی این آیت همانست که از پیش رفت، از ذکر تمتع و احکام آن. و زیادت بیان درین آیت آنست که جمله مطلقات را پیش از مسیس تمتع واجب کرد. و در آیت پیش خصوصاً زنائی را گفت که ایشانرا طلاق پیش از مسیس دهند. و بحکم این آیت علمی ع گفت : « لکل مؤمنة مطلقة حرة اوامة متعة » و تلاهذه الآية « وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ » . ابن زید گفت - چون آیت آمد « مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی الْمُحْسِنِینَ » مطلقه را تمتع دهید که تمتع واجب است بر نیکو کاران، مردی گفت از جمله مسلمانان، اگر خواهیم کنیم و اگر خواهیم نکنیم، که این احسانی است نه بر همه مسلمانان واجب کرده که بر محسنان واجب کرده، چنانک گفت « حَقًّا عَلَی الْمُحْسِنِینَ » پس رب العزة گفت درین آیت : « حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ » ای الذی یتقون الشرب، این تمتع

واجب است بر هر که مسلمان است، از شرک باز پرهیزنده.

«كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» - روایت کنند از علی ع که عقل بر دو ضرب است: مطبوع و مسموع. و کمال بنسده در دینداری وی بآنست که این هر دو عقل او را جمع شوند، اول مطبوعی که بنده بآن مکلف شود، و خطاب شرع بآن متوجه گردد، و آن آنست که **مصطفی** گفت صلعم: «ان الله نعم لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل، ثم قال له ادبر فادبر، ثم قال و عزتي و جلالی ما خلقت خلقاً اكرم على منك بك آخذو بك اعطى». دیگر عقل مسموعی آنست: - که **مصطفی** صلعم گفت «يا على اذا اتقرب الناس الى الناس الى خالفهم بالصلوة والصوم فتقرب اليه بانواع العقل، تسبقهم بالدرجات والزلفى عند الناس فى الدنيا وعند الله فى الآخرة». و حقیقت این عقل بایمان و تقوی و اخلاص باز گردد. و آن آنست که در قرآن جایها گفته «افلا تعقلون؟» «لعلکم تعقلون»، و هوالمشار الیه بقوله صلعم: «قسم الله العقل على ثلاثة اجزاء - فمن كانت فيه كمل عقله و من لم تكن فيه فلا عقل له: حسن المعرفة بالله، و حسن الطاعة لله، و حسن الصبر على امر الله».

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ» الآية ... - يعنى الم تخبر، این رؤیت دل است که آنرا علم گویند. نه رؤیت چشم که عیان باشد، **مصطفی** صلعم آن قوم را بعیان در نیافت، اما بر رؤیت دل بدید و بدانست، از آنك الله تم بوی خبر کرد و آگاهی داد. «الم تر» میگوید نبینی ایشانرا، ندانسته قصه ایشان که از سرایهای خود بیرون رفتند به پرهیز از طاعون، گفته اند که امت حز قیل اند، **مقاتل و کلبی** گفتند: هشت هزار بودند، **سلی** گفت سی و اند هزار بودند، و چهل هزار گفته اند، و هفتاد هزار گفته اند. علی (ع) الجماله عددی بسیار بودند که الله میگوید «وَهُمُ الْاَوْفُ». در زمین ایشان طاعون افتاد بیرون رفتند تا از طاعون بگریزند و قصد رودباری کردند، چون در آن رودبار همه بهم آمدند فرشته بانگ بریشان زد، بر یک جای همه بمردند، آفتاب بریشان تافت بگنیدند. **قال انبى** صلعم «اذا سمعتم بهذا الوباء ببلد فلا تقدموا عليه، و اذا وقع عليه وانتم فيه فلا تخرجوا

فراراً منه » و سألت عائشة النبي صلعم عن الطاعون، فقال لها - « انه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء ويجعله رحمة للمؤمنين، فأيما عبد وقع الطاعون فاقام في بلده صابراً محتسباً وعلم أنه لن يصيبه الا ما كتب الله له، فله اجر شهيد . » پس پیغامبر ایشان **حز قیل** فرا رسید و ایشانرا چنان دید، اندوهگن گشت، بگریست و دعا کرد. الله تع ایشانرا زنده کرد بعد از هشت روز و فرا پیش وی کرد، و آن تن که از اثر مرگ بریشان بود، بریشان بماند و هنوز در نسل ایشان از اولاد **یهود** مانده است. **حز قیل** پیغامبری بود از بنی اسرائیل سوم **موسی**. که بعد از **موسی یوشع بن نون** بود، پس **کالب بن یوفنا**، پس **حز قیل** و اورا **ابن العجوز** میگفتند از آنک مادر وی پیر زنی بود نازاینده، از خدای عزوجل این فرزند بپیری خواست و اورا بداد، **مقائل** گفت : **حز قیل ذوالکفل** است، و انما سمی **ذوالکفل** لانه تکفل سبعین نبیاً، و انما سمی من القتل، فقال لهم - اذهبوا فانی ان قتلت کان خيراً من ان تقتلوا جميعاً، فلما جاء الیهود و سألوا **حز قیل** عن الانبياء السبعین، قال - انهم ذهبوا ولا ادری این هم . و منع الله **ذالکفل** من الیهود .

« إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ » - از روی

معنی هر دو - ناس - یکسان نه اند. اول گفت « **لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ** » این - ناس - عموم مردم اند که نعمت و فضل الله بر همه روانست. پس گفت « **وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ** » این ناس علی الخصوص اهل شکر اند و ایشان جز مکلفان نه اند، که شکر بر اهل تکلیف واجب است، فکانه قال و لکن اکثر المكلفین لا يشکرون - ازین جهت اکثر الناس گفت و اکثرهم نگفت، میگوید ای بسا نواخت که از آفریدگار بر بندگان است، ای بسا نیکو کاری که از الله بریشانست لکن ایشان سیاسداری نمیکنند، و شکر آن نعمت بجای نمی آرند. شب معراج چون **مصطفی ص** بحضرت عزت رسید الله تع شکایت این امت با وی کرد گفت « **یا محمد** لم اكلفهم عمل الغد وهم يطلبون منی رزق غد، **یا محمد** سمیت نفسی معزاً و مذلاً وهم يطلبون العز من سواي . و يطلبون الحاجة من غیری، **یا کلون** رزقی و **یشکرون** غیری » پس در عقب قصه امت **حز قیل** امت **محمدرا** گفت : « **وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** »

الآية ... - شما چون ایشان مباشید که از مرگ می بگریختند، چنگ کنید بادشمن دین و در راه خدا بکوشید، و در قتال دشمن از بیم مرگ به مگر یزید، که گریختن از از مرگ شمارا سود ندارد، چنانکه آن قوم را سود نداشت، «قل لن ینفعکم الفرار ان فررتم من الموت.» آورده اند که **سلیمان** صلعم روزی نشسته بود و ندیمی باوی، **ملك الموت** در آمد و تیز در روی آن ندیم می نگرست، پس چون بیرون شد آن ندیم از **سلیمان** پرسید که این چه کس بود که چنین تیز در من می نگرست؟ **سلیمان** گفت **ملك الموت** بود، ندیم بترسید، از وی درخواست که باد را فرماید تاویرا بزمین **هندوستان** برد **سلیمان** باد را فرمان داد تاویرا بزمین **هندوستان** برد، پس هم در **ساعة ملك الموت** باز آمد، **سلیمان** از وی پرسید که آن تیز نگرستن تو در آن ندیم ما چه بود؟ گفت عجب آمد مرا که فرموده بودند تا جان وی همین **ساعة** در زمین **هندوستان** قبض کنم، و مسافتی عظیم میدیدم میان این مرد و میان آن زمین، پس تعجب میکردم تا خود چون بود این حال؟ و چنین افتاد که دیدی!

«وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» الآية ... - بدانید که الله شنواست و دانای، در شنوائی یکتا و در دانائی بی همتا، اگرش بخوانی شنود دعاء تو، و رنه خوانی داند حال تو. یحسب عن بعضهم انه قال - كنت جائعاً فقلت لبعض معارفی انی جائعٌ، فلم یفتح لی من قبله شیئٌ، فمضیت فوجدت درهماً ملقى فی الطریق، فرفعته فاذا هو مكتوب علیه، أما کان الله عالماً بجوعك حتی قلت انی جائعٌ؟

النوبة الثالثة - قوله تم: «حافظوا على الصلوات» الآية ... - بزبان اشارت محافظت

اندر نماز آنست که چون بنده بحضرت نماز در آید، بهیبت در آید، و چون بیرون شود بشعظیم بیرون شود، و تا در نماز باشد به نعت ادب بود، تن بر ظاهر خدمت داشته و دل در حقائق وصلت بسته، و سر باروح مناجات آرام گرفته، المصلی یناجی ربه. **بو بکر شبلی** رحمه الله گفت - اگر مرا بخیر کنند میان آنک در نماز شوم یا در بهشت شوم، آن بهشت برین نماز اختیار نکنم، که آن بهشت اگر چند ناز و نعمت است، این نماز از ولی نعمت است، آن نزهت گاه آب و گل است و این تماشا گاه جان و دل است، آن مرغ بریان است

در روضه رضوان، و این روح و ریحان در بستان جانان .
 تماشا را یکی بخرام در بستان آن جانان بین درزیر پای خویش جان افشان آن جانان
مصطفی صلعم از هیچ مقام آن نشان نداد که از نماز داد با آنچه گفت : « جعلت
 قرّة عینی فی الصلوة » روشنائی چشم من از میان نواختها و نیکوئیها مشغولی بوی است
 و رازداری با وی .

اینك دل من تو در میانش بنگر تا هست بجز تو هیچ مقصود دگر؟
 مردی بود اورا **بوعلی سیاه** گفتندی، یگانه عصر خویش بود، هر که کسی در
 پیش وی رفتی، گفتی، مردی ام فارغ شغلی ندارم، روشنائی چشم من آنست که از مردان
 راه وی کسی را بینم یا با کسی حدیث وی میکنم .

با دل همه شب حدیث تو میگویم بوی تو من از باد سحر میجویم
عالم طریقت عبداللّه انصاری قدس الله روحه گفت : الهی ای مهربان، فریادرس،
 عزیز آنکس، کش با تو يك نفس . بادا نفسی که درو نیامیزد کس، نفسی که آن را
 حجاب ناید از پس، رهی را آن يك نفس در دوجهان بس، ای پیش از هر روز وجدا
 از هر کس، رهی را درین سور هزار مطرب نه بس .

«حَافِظُوا عَلَی الصَّلَواتِ» الآیة ... محافظت آنست که شخص در مقام خدمت
 راست دارد و دل در مقام حرمت، تا هم قیام ظاهر از روی صورت تمام بود، هم قیام باطن
 از روی صفت بجای بود. یکی در نماز امامی میکرد خواست تا صف راست کند، گفت
 استووا - هنوز این سخن تمام نگفته بود که بیفتاده بود و بیهوش شده، پس گفتند اورا
 که چه رسید ترا در آن حال؟ گفت - نودیت فی سری هل استویت لی قط؟ - اول رکنی
 از ارکان نماز نیت است و معنی - نیت - قصد دل است، چون در نماز شود سه چیز اندر سه
 محل میباید تا ابتداء نماز وی بصف شایستگی بود :- اندر دست اشارت، و در زبان عبارت
 و در دل نیت، چنانستی که بنده در حال نیت میگوید - در گاه مولی را قصد کردم و دنیا را
 با پس گذاشتم، پس اگر اندیشه دنیا به نگذارد و دل فاما نماز نه پردازد هم در رکن اول
 دروغ زن بود. **حسن بن علی** ع چون بدر مسجد رسیدی گفتی :- «الهی ضیفک بیابك سائلک

بِإِبْرَاهِيمَ، عَبْدِكَ بِإِبْرَاهِيمَ، يَا مُحْسِنٌ قَدْ أَتَاكَ الْمَسِيحِيُّ، وَقَدْ آمَرْتُ الْمُحْسِنَ مِنْ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنِ الْمَسِيحِيِّ، فَتَجَاوَزَ قَبِيحٌ مَا عِنْدِي بِجَمِيلٍ مَا عِنْدَكَ يَا كَرِيمٌ. و آن دست برداشتن در نماز در حال تکبیر اشارتست باضطرار و افتقار بنده و شکستگی وی بحضرت مولی، چنانستی که میگوید - انا غریقٌ فی بحر المعاصی، فخذ بیدی. بارخدا یا غریب مملکتتم، افتاده در چاه معصیتتم، غرق شده در دریای محنتتم، درد دارم و دارو نمیدانم، یامیدانم و خوردن نمیتوانم، نه روی آنک نومید شوم، نه زهره آنک فراتر آیم.

قد تحیرت فیک خذ بیدی یا دلیلاً لمن تحیر فیک
گر کافر ای دوست مسلمانم کن مهجور توام بخوان و درمانم کن
گر در خور آن نیم که رویت بینم باری بسز کوی تو قربانم کن
گفته اند اول کسی که نماز بامداد کرد آدم بود. آن خواجه خاکی، آن بدیع قدرت و صنیع فطرت و نسیج ارادت، چون از آسمان بزمین آمد باخبر روز بود تا روشنائی روز میدید، لختی آرام داشت، چون آفتاب نهان شد دل آدم معدن اندها شد.
شب آمد چو من سو گوار بغم بجامه سیاه و بچهره دژم
آدم هر گز شب ندیده و مقاساة تاریکی و اندوه نکشیده بود، ناگاه آن ظلمت دید که بهمه عالم برسید، و خود غریب و رنجور و از جفت خود مهجور، در آن تاریکی که آه کردی، که روی فرامه کردی، که قصد مناجات در گاه کردی.

ذکر تو مرا هونس یارست بشب وز ذکر توام هیچ نیا ساید لب
اصل همه غریبان آدم بود، پیشین همه غمخواران آدم، نخستین همه گریندگان آدم بود، بنیاد دوستی در عالم آدم نهاد، آئین بیداری شب آدم نهاد، نوحه کردن از درد هجران و زاریدن به نیم شبان سنتی است که آدم نهاد، اندران شب که نوحه کردی بزاری، که بنالیدی از خواری، که فریاد کردی، که بزاری دوست را یاد کردی.
همه شب مردمان در خواب من بیدار چون باشم غنوده هر کسی بایار من بی یار چون باشم
آخر چون نسیم سحر عاشق وار نفس برزد و لشکر صبح کمین بر گشاد، و بانگ بر ظلمت شب زد، جبرئیل آمد بشارت که یا آدم صبح آمد و صلح آمد، نور آمد و سرور آمد، روشنائی آمد و آشنائی آمد، برخیز ای آدم، و اندرین حال دور کعت نماز

کن، یکی شکر گذشتن شب هجرت و فرقت را، یکی شکر دمیدن صبح دولت و وصلت را! زبان حال میگوید.

وصل آمد و از بیم جدائی رستیم با دلبر خود بسکام دل بنشستیم
و اول کسی که نماز پیشین کرد ابراهیم خلیل بود صلح، آنکه که او را ذبح
فرزند فرمودند، و در آن خواب او را نمودند، ابراهیم خود را فرمانبردار کرده، جان فرزند
عزیز خود بحکم فرمان نثار کرده، و ملک العرش بفضل خود ندا کرده، و اسمعیل را فدا
کرده، آن ساعه آفتاب از زوال در گذشته بود مراد خلیل تحقیق شد و خوابش تصدیق
شد، خلیل در نگرست چهار حال دید در هر حال رفعتی و خلعتی یافتی، خلیل شکر را
میان به بست و بخدمت حضرت پیوست، این چهار رکعت نماز بگزارد شکر آن چهار
خلعت را، یکی شکر توفیق، دیگر شکر تصدیق، سدیگر شکر ندا، چهارم شکر فدا.
اول کسی که نماز دیگر گزارد چهار رکعت یونس پیغامبر بود صلح: آن بنده نیک
پسندیده در شکم ماهی و آن ماهی در شکم آن دیگر ماهی، در قعر آن دریای عمیق بفریاد
آمده که - لا اله الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین.

اینجا نکته شنود: یونس در شکم ماهی بزندان و مؤمن در شکم زمین، در آن احد
بزندان، مبارک باد آن مضجع، خوش باد آن مرقد، معصفتی میگوید «القبر روضة من
ریاض الجنة» هر چند که زندانست اما مؤمن را چون بستانست، و در آن بسی روح و
ریحان است. یونس در شکم ماهی در آن تاریکی و سیاهی، مؤمن در شکم زمین بانسیم
انس و نور الهی، یونس را جگر ماهی آینه گشته تا بشفاء آن حیوانات دریا و عجائب
صور ایشان میدید، مؤمن را دری از بهشت بر احد وی کشاده تا بشود آلهی حوراء و
عینا و طوبی و زلفی بود. یونس را فرج آمد، و از فضل الهی ویرا مدد آمد، از آن
زندان بصحراء جهان آمد. آن ساعت وقت نماز دیگر آمد، یونس خود را دید از
چهار تاریکی رسته، تاریکی زلت، تاریکی شب، تاریکی آب، تاریکی شکم ماهی،
شکر گذاشتن این چهار تاریکی را چهار رکعت نماز کرد. اشارت است به بنده مؤمن
که چهار ظلمت در پیش دارد: ظلمت معصیت، ظلمت احد، ظلمت قیامت، ظلمت دوزخ،
چون این چهار رکعت نماز بگزارد بهر رکعتی از یک ظلمت برهد.

و اول کسی که نماز شام کرد عیسی مظهر بود شخص پاک سرشت پاک طینت پاک فطرت که بی پدر در وجود آمد، و در شکم مادر نوریه و انجیل بر خواند، و در گهواره سخن گفت. عجب آمد قوم را از اهل ضلالت، گفتند: فرزند بی پدر متصور نیست، حدوث ولد و وجود نسب بی دو اب متفرق جایز نیست. گفتند آنچه گفتند، و رفتند در راه ضلالت چنانکه رفتند! و ثالث ثلاثه رقم کشیدند، جبرئیل آمد که یا عیسی قوم تو چنین گفتند، زمین میلرزد از گفت ایشان، خالق زمین و آسمان پاکست از گفت ایشان، آن ساعه وقت نماز شام بود، عیسی برخاست و بخدمت شتافت، و از الله عفو و رحمت خواست، سه رکعت نماز کرد: - بیک رکعت دعوی ربوبیت از خود دفع کرد، که توئی خداوند بزرگوار، منم بنده باجرم بسیار، دیگر رکعت نفی الوهیت بود از مادر، که توئی خدای جبار و مادرم ترا پرستار، سوم رکعت اقرار بود بوحدانیت کردگار، یگانه یکتای نامدار. و اول کسی که نماز خفتن کرد چهار رکعت موسی کلیم بود، نواخته خالق بی عیب، مخصوص تحفه غیب، مزدور شعیب، چون اجلس با شعیب بسر آمد و ز هدین بدر آمد، قصد مسکن و اندیشه وطن خویش کرد، چون منزل چند برفت شبی آمد ویرا در پیش - شبی که دامن ظلمت در آفاق کشیده، و بادی عاصف برخاسته، و باران و رعد و برق درهم پیوسته، گرگ در گله افتاده و عیالش را درد زه خاسته، همه عالم از بهر وی بخروش آمده، دریا بجوش آمده، در آن شب همه آتشها در سنگ بمانده، و در همه عالم یک چراغ برافروخته، موسی در آن حال فرو مانده، که می خیزد و گه می نشیند، که می خزد و گه می آرمد، و گه می گریزد، که مقبوض و گه مبسوط، که سر برزاق نهاده، که روی بر خاک بزاری، همی گوید:

بهر کوئی مرا تا کی دوانی؟ زهر زهری مرا تا کی چشانی؟

آری! در شب افروز را نهنگ جان ربای در پیش نهادند، و کعبه وصل را بادی مردم خوار منزل ساختند، تا بی رنج کسی گنج ندید، و بی غصه محنت کسی بروز دولت نرسید. آخر نظری کرد بجانب طور، و بدید آن شمع نور، و بشنید ندای خدای غفور، که «اَیُّهَا اللَّهُ» موسی را چهار غم بود: غم عیال و فرزندان و برادر و دشمن، فرمان آمد که یا موسی غم مخور و اندوه مبر، که رهاننده از غمان و باز برنده اندهان منم، موسی برخاست اندر آن

ساعت و چهار رکعت نماز کرد، شکر آن چهار نعمت را، اشارتست به بنده مؤمن که چون این چهار رکعت نماز بگذارد بشرط وفا و صدق و صفا، شغل عیال و فرزند وی کفایت کند، و بردشمن ظفر دهد و از غم و اندوهان برهاند.

النوبة الاولى قوله ثم: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ» - کیست آنک خدای را وامی دهد؟ «قَرْضًا حَسَنًا» وامی نیکو «فَيُضَاعِفَهُ لَهُ» تا ویرا آن وام توی بر توی کند «أَضْعَافًا كَثِيرَةً» تویهای فرادان «وَاللَّهُ يُقْبِضُ وَيَبْسُطُ» والله میگيرد روزی، بر کس کس تنگ می کند، و میگشاید روزی، بر کس کس فراخ میکند، «وَالِيهِ تُرْجَعُونَ» ۲۴۵ و با وی خواهند گردانید شمارا.

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ» دانسته نه و نرسید علم تو بآن کرده «مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ» از فرزندان یعقوب «مِنْ بَعْدِ مُوسَى» از پس موسی «إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ آلِهِمْ» که پیغامبری را گفتند از آن خویش «أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا» ما را پادشاهی انگیز از میان ما «نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» تا با وی بغزا شویم و در راه خدا کشتن کنیم، «قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ» گفت شما هیچ برآید؟ «إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ كُمْ الْقِتَالُ» اگر بر شما نویسند غزا کردن و شما را بآن فرمایند «أَلَّا تُقَاتِلُوا» که جنگ نکنید و باز نشینید «قَالُوا وَمَا لَنَا» گفتند چیست و چه رسید ما را؟ «أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» که کشتن نکنیم در سبیل خدا و از بهر او، «وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَابْنَانَا» و ما را بیرون کردند از سراهای ما و جدا کردند از پسران ما، «فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ» چون بریشان نبشتند غزا کردن و ایشانرا بآن فرمودند، «تَوَلَّوْا» برگشتند از فرمان برداری، «إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ» مگر اندکی از ایشان

« وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۲۴۶ » وَاللَّهُ دَانَسْتُ بَسْمِ كَرَان .

« وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ » - وگفت ایشانرا پیغامبر ایشان ، « إِنْ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا » الله شما را طالوت پیداشاهی برانگیخت ، « قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا » گفتند طالوت را بر ما ملک چون بود ؟ « وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ » و ما سزاوار تریم بملک ازو ، کسه او نه از سبط نبوت است نه از سبط ملک ، « وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ » و فراخی مال ندادند اورا ، « قَالَ » جواب داد پیغامبر ایشانرا ، وگفت « إِنْ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ » الله اورا بر شما ملک را برگزید ، « وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ » و ویرا افزونی داد در دانش و در قد و بالا ، « وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ » وَاللَّهُ ملک خویش اورا دهد که خود خواهد « وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۲۴۷ » و خدای فراخ توانست و دانا .

النوبة الثانية - قوله تع : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ » - قرض نامی است

هر کاری را که بنده کند که آنرا جزا بود ، از اینجاست که امیه بن ابی الصلت گفت .

لا تخاطبن خبيثات بطيبة واخلع ثيابك منها وانج عريانا

كل امرئ سوف يجزي قرضه حسنا اوسياء و مدينا مثل مادانا

نیکی و بدی هر دورا قرض خوانند ، از بهر آنک هر دورا پاداش است ، و آنچه در آیت گفت : « قَرْضًا حَسَنًا » دلیل است که قرضی بود نیک و قرضی بود بد .

روی عن سفیان قال - لما نزل قوله تع « من جاء بالحسنة فله عشر امثالها » قال

رسول الله صلعم « يارب زد امتي » فنزل قوله « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا

فِيضًا عَلَيْهِ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » - گفت اول از آسمان این آیت فرو آمد ، که « من جاء

بالحسنة فله عشر امثالها » هر نیکی که بنده کند ده چندان پاداش وی دهیم ، رسول خدا

گفت - یارب بیفزای امت مرا - پس این آیت فرو آمد « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » هر نیکی که بنده کند آنرا اضعاف مضاعف گردانیم، و او را بآن ثواب فراوان دهیم. سندی گفت جائی که الله کثیر گوید و تضعیف کند، اندازه آن جز الله نداند از عظیمی و فراوانی که بود. همانست که گفت « وَبُورِثَ مِنْ لَدُنْهِ اجْرًا عَظِيمًا ». جای دیگر گفت « انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب ».

اهل معانی گفته اند - درین آیت اختصار است و اضممار، یعنی - مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ عِبَادَ اللَّهِ فَأَضَاعَهُ سُبْحَانَهُ إِلَى نَفْسِهِ تَفْضِيلًا وَ إِنْ تَعَطَّافًا - کما روی ان الله تم یقول لعبده - استطعمتک فلم تطعمنی، واستسقیتک فلم تسقنی، واستکسیتک فلم تکسینی، فيقول العبد - وكيف ذاك يا سيدي؟ فيقول ربك فلان الجائع وفلان العاري، فلم تعد عليه من فضلك، فلا منعك اليوم من فضلي، کما منعه - باین قول معنی آیت آنست که - کیست آنک بندگان خدا را وام دهد؟ چون خواهند و حاجت دارند؛ و معلوم میشود از راه سنت که وام دادن مه از صدقه است، که صدقه به محتاج و غیر محتاج رسد، و وام جز محتاج از سر ضرورت نخواهد. ابو امامه روایت کرد از مصطفی صلعم قال:- « رأيت علي باب الجنة مكتوباً - القرض بثمانية عشر، والصدقة بعشر امثالها، فقلت يا جبرئيل ما بال القرض اعظم اجرا؟ قال لان صاحب القرض لا يأتيك الا عتاجاً، و ربما وقعت الصدقة في غير اهلها. » وعن ابي هريره و ابن عباس قالا - قال رسول الله صلعم « من اقترض اخاه المسلم فله بكل درهم وزن احد و ثبير و طور سيناء حسنة » وعن ابي الدرداء قال « لان اقترض دينارين ثم يرد ان ثم اقرضهما احب الي من اتصدق بهما » و بحکم شرع قرض دیگرست و دین دیگر، قرض نامؤجل است و دین مؤجل، و شرط قرض آنست که هیچ منفعت بهیچ وجه فراسر آن ننشیند، مثلاً اگر زر قرضه بقرض دهد، بشرط آنکه درست باز دهد، باطل بود. پس اگر بطوع خود درست باز دهد رواست، که مصطفی صلعم گفت: « خيرکم احسنکم قضاء ».

« فَيُضَاعَفُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » - ابن عامر و يعقوب « فَيُضَاعَفُ » خواند

به تشدید و نصب فا، ابن کثیر بتشدید خواند و رفع فا، دیگران بالف خوانند و تخفیف و رفع فا، مگر عاصم که او بنصب فا خواند، و تشدید در کثرت مه است و تمامتر؛ که تضعیف از باب تکثیر است.

« وَاللَّهُ يَقْضِي وَبَسْطُ » - الآية ... همانست که جای دیگر گفت: « يبسط

الرزق لمن يشاء و يقدر » یکی را فراخ روزی کند یکی را تنگ روزی، همه بعلم و حکمت اوست، همه بتقدیر و قسمت اوست، هر کس را چنانک صلاح و یست دهد، و چنانک سزای و یست رساند؛ ابوذر روایت کند از رسول خدا از جلیل و جبار، گفت عز جلاله « ان من عبادی من لا یصلح ایمانه الا لفقیر، ولو اغنیته لافسده ذلک، وان من عبادی من لا یصلح ایمانه الا الغنی، ولو افقرته لافسده ذلک، اد بر عبادی بعلمی انی بعبادی خیر بصیر. » معنی دیگر گفته اند. « وَاللَّهُ يَقْضِي وَبَسْطُ » - الله صدقه می فرستاند از بخشنده و آنکه میرساند بستاننده، همانست که جای دیگر گفت « و یاخذ الصدقات » و درست است خبر از مصطفی صلح که گفت: « ما تصدق امرؤ مسلم بصدقة ثمرة اولقمة الا قبضها الله بيمينه فیربها فی کفه کما یربی احدکم فلو و افصیله حتی تصیر مثل احد. » مفسران گفتند آن روز که این آیت فرو آمد، ابوالدحداح گفت یا رسول الله - ان الله یستقرضنا و هو غنی عن القرض - قال « نعم، یریدان یدخلکم به الجنة » گفت - یا رسول الله خداوند عز و جل از ما قرض می خواهد و او بی نیاز از قرض - رسول گفت آری، بآن می خواهد تا شمارا در بهشت آرد. ابوالدحداح گفت من خدایرا قرض میدهم تو بایندانی بهشت می کنی؟ گفت - می کنم بایندانی بهشت هر کس را که صدقه دهد، ابوالدحداح گفت و هم جفت من ام الدحداح بامن در بهشت بود؟ گفت آری، گفت و دختر کانم همچنین؟ گفت آری، پس دست رسول الله صلعم گرفت گفت - دوباغ دارم و بجز آن دوباغ چیزی دیگر ندارم، و هر دو بخدای میدهم، رسول گفت - نه یکی خدایرا و یکی معیشت تو و عیال ترا، گفت یا رسول الله ترا بر گواه می گیرم که آن یکی که نیکوترست از ملک خویش بیرون کردم و بخدای دادم، رسول گفت - لاجرم الله تع بهشت ترا پاداش دهد، ابوالدحداح رفت و با

هم جفت خویش **ام الدحداح** این قصه بگفت ، **ام الدحداح** گفت -- ربحت بیعتك ، بارك الله لك فيما اشتریت . و **ام الدحداح** آن ساعه با دختر كان خویش در آن بستان بودند که تسلیم کرده بودند ، دست در آستین آن كود كان و دهن ایشان میگرد و خرما بیرون میگرد و میگفت این نه آن شماست که این آن خداست . گویند در آن بستان ششصد بن خرما بود بار آور ، نیکو ، همه باسانی و دل خوشی و خشنودی خدایرا عزوجل در کار درویشان کرد ، تادر حق وی گفتند - کم من عذق رداح ، و ادم فیاح فی الجنة لابی الدحداح .

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ » - كانه قال - أَلَمْ يَنْتَه عِلْمُكَ إِلَى خَيْرِ هَؤُلَاءِ - وَالْمَلَأُ - هم الاشراف والرؤساء ، كانهم الذين يملأون العين رواء . قصه آیت آنست که بعد از **موسی** بروزگار ، **کفار بنی اسرائیل** بر مؤمنان ایشان مستولی شدند و قهرها راندند بر ایشان ، بعضی را بکشتند و بعضی را به بردگی بردند و قومی را از دیار و اوطان خویش بیفکندند ، روزگاری درین بلاء عظیم بودند و ایشانرا پادشاهی نه ، که با دشمن جنگ کردی ، و مقام دشمن میان **مصر** و **فلسطین** بود در ساحل بحر روم ، و قوم **جالوت** بودند از بقایاء عاد ، جبابة روزگار خویش ، با بالاهاى عظیم و قوهای سخت ، و در میان **بنی اسرائیل** نه پیغامبری بود و نه پادشاهی که آن دشمنانرا از ایشان بازداشتی ، دعا کردند تا الله تعالی ایشان **اشمویل** پیغامبر فرستاد ، در عربیت ناموی **اسماعیل** بود . و نام مادر وی حنه ، از نژاد **هرون بن عمران** بود ، برادر **موسی** ع ، **بنی اسرائیل** آمدند و **اشمویل** را گفتند « اَبْعَثْ لَنَا مَلِيكًا يُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » بر انگیز ما را پادشاهی تا باوی جنگ کنیم با این قوم **جالوت** که بر ما مستولی شده اند و تباہ کاری میکنند ، **اشمویل** گفت « هَلْ عَسَيْتُمْ » بکسر سین قرأت نافع است و لغت قومی از عرب ، دیگران بفتح سین خوانند « هَلْ عَسَيْتُمْ » خوانند ، و هی اللغة الفصحی ، **اشمویل** گفتا - هیچ بر آن اید که اگر اینچ می خواهید ، بر شما نویسمد و فریش کنند ، شما بجای نیارید و از آن باز نشینید ؟ ایشان گفتند و چرا باز نشینیم و جنگ نکنیم با دشمن که ما را از

سرایهای خویش بیرون کردند و از خان و مان و پسران جدا کردند؟
 رب العالمین گفت: « فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ » - چون
 برایشان نوشتند قتال که خود می خواستند، بجای نیاوردند و برگشتند مگر اندکی،
 و آن اندک آنست که گفت « فشرَبوا منه إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ». مقاتل گفت - کتب - در
 قرآن بر چهار وجه است: یکی بمعنی فرض چنانکه اینجا گفت: « فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ
 الْقِتَالُ » ای فرض، و هم درین سورة گفت « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » « كُتِبَ عَلَيْكُمْ
 الْقِتَالُ » ای فرض. وجه دوم بمعنی قضیت است چنانکه در سورة آل عمران گفت « لبرز
 الذين كتب عليهم القتال » ای قضی علیهم، و در سورة التوبة گفت « لَنْ يَصِيْبَنَا إِلَّا
 مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا » ای ما قضی الله لنا. و در سورة الحج گفت « كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ
 » ای قضی علیه. و در سورة الحشر گفت « كُتِبَ لِلَّهِ لَأَغْلِبَنَّ » ای قضی الله. وجه سوم بمعنی
 امر است، چنانکه « ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم » ای - الله امر کم. وجه
 چهارم بمعنی جعل است، کقولہ « كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ » ای جعل، و کقولہ
 « فَمَا كُتِبَ لَهَا لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ » ای فَمَا جَعَلَهَا. پس اشمویل پیغامبر ایشانرا گفت الله
 شما را طالوت بن قیس پیادشاهی برانگیخت.

و ذلك قوله: « وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا » -
 طالوت مردی بود از فرزندان یعقوب از سبط ابن یامین خروانی کردی و آب فروشی،
 چنین آورده اند که - کان ایاباً - و ایاب آب فروش بود، و در سبط ابن یامین نه نبوت
 بود و نه ملک، که در فرزندان یعقوب نبوت در سبط لای بود و لای جد موسی بود،
 و ملک در سبط یهودا بود، و داود از سبط وی بود، و طالوت نه ازین بود نه از آن.
 « قَالُوا إِنَّا نَبِيُّكَ عَلَيْنَا » - ایشان گفتند، طالوت را بر ما
 پیادشاهی چون بود؟ که او مردی درویش است، مال ندارد و نیز نه از سبط نبوت
 است، نه از سبط ملک. اشمویل گفت شما چه پندارید؟ که آنچه الله داند شما ندانید،
 خدای ویرا بر شما برگزید و ویرا فروزی داد در علم و هم در جسم، عالم وقت خویش بود

و در بنی اسرائیل کس ازو عالمتر نبود، و نیز با جمال بود و باقد و بالا؛ قیل سمی طاووت لطوله، رب العالمین باز نمود که مرد تمام بالا دشمن را در هیبت افکند و باز شکند، و باز نمود که ملک نه بوراثت است و نه بمال، بل که عطاء ربانی است و فضل الهی، آنرا دهد که خود خواهد «وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَةً مِّنْ يَّشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» - الله دارنده است و داننده، همه را روزی میدهد از خزینة فراخ بی مؤنت، چنانکه همه را بیافرید بقدرت فراخ بی حیل، بیمارزد فردا بکرم فراخ بی وسیل، واسع اوست که برسد بهر چیز بعلم و بهر کار بحکم و بهر بهره بقسم، علیم اوست که ناآموخته داناست و بدانش بی هماناست و درآموزنده هر داناست.

النوبة الثالثة - قوله تم :- «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» - خداوند

کریم، نامبردار عظیم، مهربان نوازنده بخشنده دارنده، جلالت احدیت و تقدست صمدیت، در این آیت بندگانرا می نوازد هم توانگرانرا و هم درویشانرا، توانگرانرا می نوازد، که ازیشان قرض می خواهد و قرض از دوستان خواهند. یحیی معاذ گفت - عجبست بمن یبقی له مال و رب العرش استقرضه. و فی الخبر الصحيح - یقرض الله عزوجل، فیقول من یدعونی فاجیبه؟ ثم یسطل یدیه، فیقول من یقرض غیر عدوم ولا ظلوم؟ - چه دانی تو؟ که این قرض خواستن چه کرامت و چه ثناء است! نشاری که بر روی جان گوئی نگارست، و درخت سرور از وی بیارست، و دیده طرب بوی بیدارست. میکوید کیست او که قرض دهد باو که ظالم نیست تا به برد و درویش نیست که از باز دادن درماند، و آنکس که قدر این خطاب شناسد، فضل از مال جان و دل در پیش نهد گوید:

جز با تو بجان و دل تکلف نکنم دل ملک تو شد درو تصرف نکنم
گر جان باشارتی بخواهی ز رهی در حال فرستم و توقف نکنم

روزی علی مرتضی ع در خانه شد، حسن و حسین پیش فاطمه زهرا می گریستند، علی گفت یا فاطمه چه بودست این روشنائی چشم و میوه دل و سرور جان مارا که میگریند؟ فاطمه گفت - یا علی ما نا که گرسنه اند، که یک روز گذشت تا هیچ چیز نخورده اند، و دیگی بر سر آتش نهاده بود علی گفت - آن چیست که دردیگست؟

فاطمه گفت: دردیگ هیچ چیز نیست مگر آب تھی، دل خوشی این فرزندانرا بر سر آتش نهادم، ناپندارند که چیزی می‌بزم، علی ع دلتنگ شد عبائی نهاده بود برگرفت و به بازار برد و بشش درم بفروخت و طعامی خرید، ناگاه سائلی آواز داد که «من یقرض الله یجده ملیاً و قیاً» علی ع آنچه داشت بوی داد، باز آمد و با فاطمه بگفت: فاطمه گفت: وفقت یا بالاحسن ولم تزل فی خیر - نوشت باد یا بالاحسن که توفیق یافتی و نیکو چیزی کردی، و تو خود همیشه باخیر بوده و با توفیق، علی باز گشت تا بمسجد رسول شود و نماز کند، اعرابی را دید که شتری میفروخت، گفت: یا بالاحسن این شتر را میفروشم بخر، علی گفت نتوانم که بهای آن ندارم، اعرابی گفت بتو فروختم تا وقتی که غنیمتی در رسد یا عطاءئی از بیت المال بتو در آید، علی آن شتر بشت درم بخرید و فرایش کرد، اعرابی دیگر پیش وی در آمد، گفت یا علی این شتر بمن فروشی گفت فروشم، گفت بچند؟ گفت بچند آنک خواهی، گفت بصدویست درم خریدم، علی گفت فروختم، صدویست درم پذیرفت از وی، و بخانه باز شد، با فاطمه گفت که ازین شصت درم با بهای شتر دهم به اعرابی و شصت درم خود به کار ببریم، بیرون رفت بطلب اعرابی، مصطفی را دید گفت: یا علی تا کجا؟ علی قصه خویش باز گفت، رسول خدا شادی نمود و او را بشارت داد و تهنیت کرد، گفت یا علی آن اعرابی نبود، آن جبرئیل بود که فروخت، و میکائیل بود که خرید، و آن شتر ناقه بود از ناقهای بهشت، این آن قرض بود که تو بالله دادی و درویش را بآن بنواختی، وقد قال الله عز وجل «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» اما نواخت درویشان درین آیت آنست که الله قرض میخواهد، از بهر ایشان میخواهد و تا عزیزی نباشد از بهر وی قرض نکند، و نواخت درویش تمامتر و رتبت وی بالاتر از نواخت توانگر، از بهر آنک قرض خواستن هر چند که بغالب احوال از دوستان خواهند، اما اقتد بوقت ضرورت که نه از دوست خواهند، و آنکس را که از بهروی خواهند جز دوست و جز عزیز نباشد، نه بینی که مصطفی صلعم در حال ضرورت قرض خواست از جهودی، و درع خود بنزدیک وی برهن نهاد، تا جو پاره ستم قوت عیال را. بشگر که از که خواست و بشگر که در خواست! هر چند که این نادر افتد، و اغلب

آنست که قرض از دوستان خواهند، و روی فرا آشنایان کنند. چندین جایگه در قرآن رب العالمین خطاب میکند با آشنایان و مؤمنان « اقرضوا الله قرضاً حسناً، و اقرضتم الله قرضاً حسناً، ان تقرضوا الله قرضاً حسناً » با هر یکی - حسن - بگفت تا بدانی که آنچه به الله دهند پاک باید و حلال و نیکو، ان الله تم طیب لا یقبل الا الطیب، و گفته اند قرض حسن - آن بود که در آن گوش بیاداش نداری و در جست عوض آن نباشی و آنچه کنی استحقاق جلال حق را کنی، نه یافت مزد خود را.

آورده اند - که فردای قیامت رب العزة با بنده عتاب کند که صحیفه او پر حسنات بود، گوید طاعاتك لرغبتك فی الجنة و تركك المعاصی لرهبتك من النار، فای طاعة فعلتها لی؟

سهر العیون لغیر وجهك ضایعٌ و بكافهن لغیر فقصدك باطلٌ

من كان یعمل للجنان فاننی من حبب ربك طول عمری عامل

پیر طریقت گفت: - من چه دانستم که پاداش بر روی مهر تاش است، من پنداشتم مهینه خلعت پاداش است، من چه دانستم که مزد درست، او که بهشت باقی او را حظ است، و عارف اوست که در آرزوی يك لحظ است.

« وَاللّٰهُ یَقْبِضُ وَ یَبْسُطُ » - قبض و بسط در ید خداست، کار او دارد و حکم او راست، یکی را دل از شناخت خود دربند دارد، یکی را در انس باخود بروی گشاید، یکی در مضیق خوف حیران، یکی در میدان رجا شادمان، یکی از قهر قبض وی هراسان، یکی بر بسط وی نازان، یکی بفعل خود نگر در زندان قبض بماند، یکی بفضل حق نگر در بسط طرب آرام گیرد. همانست که پیر طریقت گفت: الهی گهی بخود نگریم گویم از من زارتر کیست؟ گهی بتو نگریم گویم از من بزرگوارتر کیست؟

گاهی که بطینت خود افتد نظرم گویم که من از هر چه بعالم بترم

چون از صفت خویشتن اندر گذرم از عرش همی بخویشتن در نگرم

النوبة الاولى - قوله تم: « وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ » - پیغمبر ایشان ایشانرا

گفت « إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ » نشان ملك او بر شما « أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ » آنست که تابوت آید بشما ، « فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ » در آن تابوت سکینه از خداوند شما ، « وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَهَارُونَ » چیزی که مانده از آنچه از آل موسی و از آل هرون بازماند « تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ » فرشتگان آنرا بردارند و آرند ، « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ » در آن نشانیست شمارا که ملك طالوت باذن خداست و رضا و اصطفاء او ، « إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ »^{۲۴۸} اگر گرویدگانید، دانید که چنین است . « فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ » - چون گسسته گشت طالوت و سپاه از شهر و بهامون آمدند ، « قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ » طالوت گفت الله شمارا بخواهد آزمود بجوئی ، « فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي » هر که از آن بیاشامد نه از من است « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » و هر که از آن نخشد از منست « إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ » مگر آنکس که بدست خود يك غرغه بر کشد ، « فَشَرِبُوا مِنْهُ » چون بآن جوی رسیدند از آن بیاشامیدند « إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ » مگر اندکی از ایشان ، « فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ » چون بر آن جوی بگذشت او « وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ » و ایشان که بگرویدند با وی ، « قَالُوا لَاطَاقَةٌ لَّنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ » گفتند مارا امروز کاوستن نیست با جالوت و سپاههای وی ، « قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلاُؤُوا اللَّهَ » گفتند ایشان که بی گمان بودند برستخیز و بیدیدار خدای « كُمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ » بسا سپاه اندك « غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرَةٌ يَّا ذَنِ اللَّهِ » که باز شکستند سپاه فراوانرا باذن و یاری خدای ، « وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ »^{۲۴۹} و الله با شکیبایانست بیاری .

« وَ لَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَ جُنُودِهِ » - و چون بیرون آمدند بروی جالوت

وسپاه او « قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا » گفتند خداوند ما بر ما فراخ فرو ریز
شکیبائی، « وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا » و قدمهای ما درواخ دارپیش دشمن، « وَ أَنْصُرْنَا عَلَى
الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ^{۲۵۰} » و یاری ده مارا بر گروه ناکر ویدگان.

« فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ » - طالوت بالشکر خویش بشکستند جالوت و سپاه
ویرا بتوفیق و خواست الله، « وَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ » و داود جالوت را بکشت،
« وَ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَ الْحِكْمَةَ » و الله داود را پادشاهی داد و پیغامبری و دانش،
« وَ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ » و دروی آموخت آنچه ندانست، « وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ وَ كَرِهَ
بِإِذْنِ اللَّهِ بُوْدَى اَز مردمان « بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ » اَز بعضی ببعضی « لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ »
زمین بیران گشتی و جهان تباه شدی، « وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ^{۲۵۱} »
لکن الله با فضل است و بانواخت و نیکوکاری بر جهانیان.

« تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ » - این سخنان خدای است، « تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ »
می خوانیم آن بر تو بسزا و راستی، « وَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ^{۲۵۲} » و تواز فرستادگانی
بکافه خلق.

النوبة الثانية - قوله تع: « قَالَ لَهُمْ بَدِيعُهُمْ إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ »

الآية ... - مفسران گفتند، اصل این تابوت آنست که الله تع به آدم ع فرو فرستاد و در
آن صورت پیغامبران بود، از فرزندان وی، و بعدد هر پیغامبری خانه بود در آن،
و آخرترین همه خانه پیغامبر آخر الزمان بود خاتم النبیین، و رسول رب العالمین
خانه از یاقوت سرخ و آسای پیغامبر، محمد صلعم اینجا بصورت نمازگزاران ایستاده
و بر راست وی مردی کهل ایستاده، بر جای پیشانی وی نبشته - هذا اول من يتبعه من
امته ابوبکر - و بر چپ وی عمر خطاب ایستاده، بر جای پیشانی وی نبشته - لا تأخذه
فی الله لومة لائم - و از پس وی ذو النورین بر پیشانی وی نبشته، بارة من البررة، و در

پیش وی **علی بن ابی طالب** علیه السلام شمشیر حمایل کرده و بر پیشانی مبارک وی نبشته -
 هذا اخوه و ابن عمه ، و پیرامن وی اعمام و خلفا و نقبا و لشکری عظیم از مهاجر و انصار
 در ایستاده . و اندازه تابوت سه گز بود در دو گز ، از چوب شمشاد زراندود کرده ، و به نزدیک
 آدم می بود تا آدم از دنیا بیرون می شد به شیث داد و پس از وی فرزند بفرزند میداد
 و آن وصیت میکرد . تا بروزگار **ابراهیم ع** ، **ابراهیم** بمهینه فرزند داد : **اسماعیل**
 و **اسماعیل** پیسر خویش **قیدار** سپرد ، فرزندان **اسحق** با وی بخصومت آمدند ، گفتند -
 نور **محمد** صالح باشماست ، تابوت باید که باما بود ، قیدار سروازد ، امتناع نمود ، پس
 برخاست و به **کنعان** شد پیش **یعقوب ع** ، و آن تابوت با وی ، **یعقوب** در **قیدار**
 نگرفت ، گفت چه رسید ترا ای **قیدار** که رویت زرد می بینم و قوت ساقط ؟ گفت نور
محمد صالح از پشت من نقل کرده اند ، **یعقوب** گفت ، بدختران **اسحق** ؟ گفت نه که
 در عرب به **غاضره جره می** . **یعقوب** گفت « بنح ، بنح ، نیک آمد » الله خواست و حکم
 کرد که نور **محمد** جز در عربیات طاهرات ننهد ، یا **قیدار** بشارت باد ترا که امشب
 پسری آمد . **قیدار** گفت چه دانستی و از کجا گفتی ؟ تو در زمین **شام** و **غاضره** در
 زمین **حرم** ! گفت از آب بدانستم که امشب درهای آسمان دیدم که بر گشادند و
 فرشتگان گروه گروه از آسمان بزیر می آمدند و نوری عظیم میان آسمان و زمین
 ظاهر شده ، دانستم که آن نور **محمد** است ، **قیدار** بر گشت بسوی زمین **حرم** تا با
 اهل خویش شود ، و آن تابوت بنزدیک **یعقوب** بگذاشت . پس میان **بنی اسرائیل** می بود
 تا بروزگار **موسی ع** ، پس **موسی** بوقت مرگ آنرا پیش **یوشع بن النون** بنهاد
 به **بریة** ، **بریة** نام جایگاه نیست ، پس چون در **بنی اسرائیل** تفرق افتاد و قومی نافرمان
 شدند و بر پیغامبران جفا کردند و عصیان آوردند ، رب العزة دشمن را برایشان مسلط
 کرد ، ازین **عمالقه** و **جبابرة** از بقایاء قوم **عاد** تا برایشان تاختن آوردند ، لختی را
 بکشند و لختی را به بردگی ببرند ، و آن تابوت از میان ایشان برداشتند و بزمین
 خویش بناحیه **فلسطین** بردند و در چاه طهارت جای نهادند ، هر کس از ایشان که در آن
 چاه برآز کردی ، علت بواسیر و قوائج پدید آمدی ویرا ، پس بجای آوردند که این
 علت از جهت آن تابوت است که در چاه نهاده اند ، بیرون آوردند و بر گردون نهادند

و گردون در گاو بستند و گاو را از زمین خویش برانندند بسوی بنی اسرائیل ، الله تع فریشتگانرا بفرستاد تا آن تابوت برداشتنند و بخانه طالوت بردند ، بنو اسرائیل چون تابوت بخانه وی یافتند ، بدانستند که ملک او بحق است .

اینست که رب العالمین گفت : « وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ-

التَّابُوتُ » پیغامبر ایشان اشماوئیل گفت ، نشان آنکه ملک طالوت حق است آنست که آن تابوت سکون و آرام دل شما بآنست ، و امن شما در آن بسته بشما باز آید ، اینست که قناده و کلبی گفتند در معنی سکینه - که سکینه بادبست که صورت دارد ، سر وی چون سر گربه و دو پر دارد ؛ بنو اسرائیل هر گه که غذا کردند ، آن تابوت در پیش صف خویش بنهادند ، چون وقت نصرت بودی ، سکینه از آن تابوت بانگ زدی بر دشمن ، دشمنان از آن بانگ فرغ گرفتند ، و بهزیمت شدند ، و گفته اند که در آن تابوت جامه و کلاه و عصا موسی بود و جامه و عصا هرون و پاره از من که در تیه بریشان می بارید ، و رضراض الواح توریه که موسی شکسته بود ، آنکه که الواح بر زمین زد ، و طشت که دلهای پیغامبران در آن شسته اند و اکنون میگویند - آن تابوت در دریای طبریه پنهانست . قال ابن عباس - ان التابوت وعصاء موسی فی بحیره الطبریه ، و انهما یخرجان قبل یوم القیمه .

« فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ » الآیه چون بیرون شد طالوت از شهر بیت المقدس و سپاه وی هشتاد هزار مرد جوان جنگی فارغ ، که هیچ شغل و هیچ کس بهیچ حق دامن ایشان ناگرفته ، همه جنگ را ساخته و کار آن پرداخته ؛ بیرون آمدند بروز کرما ، و میان ایشان و میان دشمن آب نیافت ، مگر دران یک نهر اردن و فلسطین .

« قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ » - طالوت گفت الله شما را بخواهد آزمود بآن

جوی ، یعنی تا و شما نماید که از شما که مطیع تر و الله خود بآن دانانر .

« فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي » - ای ایس معی علی عدوی ، که تشنه آنجا

رسید، هر که از آن بیاشامد نه از منست، یعنی نه با منست بر دشمن من و جنگ کردن با وی. «وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ» - ای لم یشر به، طعم اینجا بمعنی شرب است، چنانکه آنجا گفت «جناح فیما طعموا» ای شربوا، و هر که از آن نچشد، او از منست یعنی با منست بر دشمن، پس رب العالمین در آن استثنا آورد، لختی فایرون کرد.

گفت: «الْأَمِنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً» - بفتح غین قرأه ابن کثیر و نافع و ابو عمرو

است، و بضم غین قرأه باقی، بضم اسم است و بفتح مصدر، بضم پری دست است و بفتح بر کشیدن آن یک بار، پس چون بآن جوی رسیدند، روز گرم بود و ایشان سخت تشنه، در آب افتادند و دهن بر آب نهادند و فرمانرا خلاف کردند، مگر اندکی از ایشان، و آن اندک سیصد و سیزده بودند، عدد مرسلان از انبیاء و عدد مجاهدان روز بدر. براء عازب گفت: قال لنا رسول الله صلعم یوم بدر «انتم الیوم علی عدد اصحاب طالوت» حین عبروا النهر «رب العالمین آن اندک را قوت دل داد و آرام جان و ایمان تمام، و آن غُرْفَةُ ایشانرا کفایت، بجوی باز گذشتند و با طالوت بجنگ شدند، و آن قوم دیگر که فرمانرا خلاف کردند، لبهاشان سیاه شد و تشنگی بریشان زور کرد، هر چند که بیش آشامیدند تشنه تر بودند، هم در کنار جوی بماندند، و بقتال دشمن و فتح نرسیدند و گفتند «لَا طَاقَةَ لَنَا الْیَوْمَ بِجَالُوتَ وَ جُنُودِهِ»

و اصحاب غره می گفتند از مؤمنان و خدای پرستان و فرمان برداران، «كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ» ای بعون الله و نصرته «وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» - بالنصرة والتأيید والقوة

«وَلَمَّا بَرَزُوا لِلْجَالُوتَ وَ جُنُودِهِ» - چون طالوت چهار لشکر

بساخت تا بقتال جالوت بیرون رود، اشماویل پیغامبر درعی بوی داد و گفت - الله تم بانگیزد از اصحاب تو مردی که جالوت بدست وی کشته شود، و نشان وی مرد آنست که این درع ببالای وی راست آید، نه بیفزاید نه بکاهد، چون بتو رسد آن مرد، با وی عهد و پیمان بند که یک نیمه ملک خویش و یک نیمه مال بوی دهی،

و داود پیغامبر آنکه کودکی بود، شبانی میکرد پدر خود را ایشا، و کهنه پسران بود، هفتم هفت پسر بود، و قوتی عظیم داشت، که وقتی شیر را بگرفت بنزدیک کله خویش، و بدو دست زیر و زیر لب او بگرفت و تا بدنبال وی از هم بردید، خبر بوی رسید که **طالوت** بیرون شد بقتال **جالوت**، گوسپندان بگذاشت و بیامد تا مطالعه برادران کند که در لشکر **طالوت** بودند، براه در کی می شد سنگی باوی با و از آمد که یا **داود** خدای، فانا الذی اقل **جالوت** الجبار - **داود** آن سنگ بر گرفت و در توبره خویش نهاد و با خود میداشت تا بر **طالوت** رسید، گفت - یا **طالوت** انا قاتل **جالوت** باذن الله عزوجل، من **جالوت** را کشم بتوفیق و خواست الله. **طالوت** را عجب آمد این سخن از وی، که **داود** مردی کوتاه بالا بود، زرد رنگ چون بیماران بهیئت عاجزان و آسای درویشان، **داود** گفت: - اگر من او را بکشم نیمه ملک و مال خود بمن دهی؟ **طالوت** گفت آری دهم، و دختر خویش نیز در حکم تو کنم، اما نشان راستی تو آنست که این درع درپوشی، که **اشمویل** بمن داد و گفت قاتل **جالوت** اوست که این درع بیالای وی راست بیاید. **داود** آن درع درپوشید و بیالای وی راست آمد. **طالوت** بدانست که **جالوت** بدست وی کشته شود، رفتند و صف بر کشیدند و **داود** برابر **جالوت** بایستاد و نزدیک در شد، **جالوت** گفت چه آورد ترا ای شقی بنزدیک من؟ **داود** گفت بدان آمدم تا ترا بکشم، **جالوت** را از وی عجب آمد این سخن، گفت ای عاجز تو مرا چون کنی؟ اگر خیو خود بر تو افکنم ترا غرق کند، و اگر سنان رمح خود بتوباز نهم ترا پست کنم، اینک هشتصد رطل سنان رمح منست. **داود** گفت من ترا خواهم کشت، تو آنچه خواهی میگوی. آنکه سنگ که داشت در متلاع نهاد و بانداخت، رب العزة جل جلاله باد را بیاری وی فرستاد تا سنگ در هوا بسته پاره شد، یکپاره از آن بر وی **جالوت** رسید بر دامن مغفر وی. و برایشانی او جوهری بود، یا قوت سرخ که می درخشید، آن سنگ یا قوت را و سر او را گذاره کرد و از سر او بیرون گذشت. **جالوت** بیفتاد و لشکروی هزیمت گرفت، مسلمانان بر پی ایشان افتادند، تا سی هزار از ایشان کشته شدند و عدد ایشان هفتاد هزار بود. عمالقه از بقایای قوم عاد، عبده

اوئان و سر ایشان **جالوت**، این است که رب العالمین گفت - « فَهَزَمُوهُمْ بِأَذْنِ اللَّهِ وَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ » پس **طالوت** دختر بوی داد، تحقیق عهد خویش را، اما نیمه ملک و مال بنداد، و **داود** حسد برد و قصد کشتن وی کرد، **داود** از وی بگریخت و بدهی از آن دهمای بنی اسرائیل فرو آمد، پس **طالوت** پشیمان شد و طلب توبه کرد، زنی بود از قدماء بنی اسرائیل که نام اعظم دانست، نزدیک وی شد و توبت خواست، آن زن گفت - توبت تو آنست که با اهل مدینه **بلقا** تنها قتال کنی، اگر آن مدینه بدست تو کشاده شود یا تو کشته شوی، نشان قبول توبه تو باشد. **طالوت** رفت و با ایشان قتال کرد، بدست ایشان کشته شد، گویند کشته **طالوت** خال **داود** بود - کان جباراً من الجبارة، یبلغ راسه السحاب و قتل **طالوت** بعد از قتل **جالوت** بود بهفت سال، پس **بنو اسرائیل** رو **داود** نهادند و بوی مجتمع شدند و ملک بر وی قرار گرفت، و **داود** را از دختر **طالوت** **اکسالوم** زاد که قصد کرده بود که ملک از پدر بستاند، و پس از آن **داود** زن **اورپارا** بزنی کرد، تا او را **سلیمان** زاد، پس آنکه **اورپارا** کشته گشت، و آنه الله الملك والحکمة، الله تم **داود** را ملک داد بر دوازده سبط بنی اسرائیل، و همه بر وی مجتمع شدند که هیچ پادشاه دیگر را هرگز چنان مجتمع نشده بودند و حکمت داد او را، یعنی پیغامبری و کتاب خدای - **زبور**. هر که که **داود زبور** خواندی و خوش بیابان و مرغان هوائی سماع میکردند، و چندان بمردم نزدیک می شدند، که دست بر گردنهایشان می نهادند و خبرشان نه، و بسماع قرائت او آب روان بر جای بایستادی، و باد فرو کشاده ساکن شدی.

«وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ» - و او را در آموخت زره کردن از آهن، پولاد بدست وی آهن نرم بود، از آن زره بافتی بی آتش. و روایت کرده اند از **ابن عباس** در تفسیر این که «وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ» گفت - **داود** را سلسله داده بودند، یک طرف آن در آسمان با مجره بسته و دیگر طرف بصومعه **داود** پیوسته، در هوا، و هیچ حادثه پدید نیامدی که نه آن سلسله در جنبش افتادی، و صاصله از آن ظاهر گشتی، که **داود** آن حادثه بدانستی، و هیچ بیمار و آفت رسیده آن سلسله نیاسیدی، که نه در حال شفا یافتی. و بعد از **داود** روزگاری بر جای بود هیچ دو خصم به نزدیک آن سلسله نشدندی، که نه در

حال محق از مبطل پیدا شدی، محق دست در آن زدی و دستش بآن رسیدی، و مبطل خواستی تا دست در آن زند، دستش بآن نرسیدی، پس ظالمان و مکر سازان مکرها ساختند و حیلت نهادند. چنانکه آورده اند: - که یکی از ملوک ایشان بنزدیک مردی جوهری بودیعت نهاد، چون فاخواست، منکر شد، گفت باز دادم. پس هر دو نزدیک سلسله شدند و آن مرد که ودیعت داشت مکر ساخته بود و آن جوهر در میان چوبی تعبیه کرده، چون خواست که دست در سلسله زند، نخست آن چوب بصاحب جوهر داد، گفت این بدست میدار تا من دست در سلسله زنم. آنکه بگفت - بار خدایا، اگر میدانی که آن جوهر بصاحب خود رسیده است سلسله بمن نزدیک کن تا دست در آن زنم سلسله بوی نزدیک شد و دست در آن زد، پس چون این مکر و حیلت میان ایشان پدید آمد، رب العزة آن سلسله از میان ایشان برگرفت.

«وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ» الآية... «دِفَاعُ اللَّهِ» قِرَاءَةُ نَافِعٍ

و یعقوب است، و «دَفْعُ اللَّهِ» قِرَاءَةُ بَاقِي، ودفاع و دفع هر دو یکسان است، میگوید: اگر نه باز داشت الله بودی از مشرکان بمؤمنان و از مؤمنان به پیغامبران و از نشستگان بغازیان و از ضعیفان خلق بیادشاهان قوی، میگوید: اگر نه باز داشت الله بودی که ایشانرا از یکدیگر می باز دارد، و بوجود قومی از قومی فتنها و بلاها می بازگیرد، جهانیان نیست شد ندید و عالم خراب گشتی، و شعار دین باطل. قال رسول الله صلعم «يدفع الله بمن يصلي من امتي عن لا يصلي، و بمن يزكي عن لا يزكي، و بمن يصوم عن لا يصوم، و بمن يحج عن لا يحج و بمن يجاهد عن لا يجاهد، و لو اجتمعوا على ترك هذه الاشياء ما ناظرهم الله طرفه عين» و قال صلعم «لولا عباد الله رُكِّعُ، و صبيان رُضِعُ، و بهائم رُتِعُ لاصب عليكم العذاب صبأً، ثم ترعى رُضاً» و روى «ان سليمان بن داود خرج يستسقى، فمر بمنلة مستلقية على ظهرها، رافعة قوائمها الى السماء و هي تقول، اللهم انا خلق من خلقتك، ليس بناغنى عن سقياك و رزقك، فاما ان تسقيننا و ترزقنا، و اما ان تهلكنا» فقال سليمان ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم» و عن جابر بن عبد الله قال - قال رسول الله صلعم «ان الله سبحانه

ليصلح بصلاح الرجل المسلم ولده و ولد ولده و اهل دويرته و دويرات حوله ، ولايزالون في حفظ الله مادام فيهم . « و روى عن قتاده في هذه الآية قال : يبتلى الله المؤمن بالكافر ، و يعافى الكافر بالمؤمن . و عن ابن عمر قال - قال رسول الله صلعم « ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء » .

ثم قرأ ابن عمر - « وَ لَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَ لَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ » - اى فى الدفع عنهم .

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ « الآية ... اى هذه آيات الله ، يعنى القرآن » تَتْلُوهَا عَلَيْكَ يَا أَحَقَّ « اى بصدق الحديث . ميگويد - اين آيات و كلمات قرآن سخنان الله است كه براستى بر تو ميخوانيم . جاى ديگر گفت - « تتلو عليك من نباء موسى و كلا نقص عليك من انباء الرسل ، فاذا قرأناه فاتبع قرآنه » اين همه دلائل اند كه خداي را عز و جل خواندن است . و يشهد لذلك قول النبي صلعم - « كان الناس لم يسمع القرآن حين سمعوه » من فى الرحمن يتلوه عليهم » .

« وَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » - اى الى الخلق كافة ، ميگويد تو از فرستادگانى

بجهانيان ، و جهانيان همه امت تواند ، يعنى امت دعوت . و در جمله بدانك امت وى برسه قسم اند : امت دعوت امت اجابت ، و امت اتباع ، اما امت دعوت آنست كه الله گفت « كذلك ارسلناك فى امة قد خلت من قبلها امة » الى قوله « و هم يكفرون بالرحمن » .

درين آيت كافران را همه امت وى خواند ، تا معلوم شود كه همه جهانيان از آن روز باز

كه جبرئيل بمصطفى صلعم پيغام آورد تا بروز قيامت از همه اهل كيشها ، امت

مصطفى اند . امت دعوت ، يعنى باز خوانده وى بدین اسلام و حجة خداى فراسرايشان

نشسته ، از اینجا گفت مصطفى صلعم - « انا حظكم من الانبياء و انتم حظى من الامم » . و قال

النبي « ان الله عز و جل بعثنى الى الناس جميعاً و امرنى ان انزل الجن و ان الله لقانى كلامه

و انا امي » و قال صلعم « فضلت على الانبياء بست : اوتيت جوامع الكلم ، و نصرت بالرعب ،

واحلت لى الغنائم ، و جعلت لى الارض مسجداً و طهوراً و ختم بى النبيون ، و ارسلت الى الناس

كافة » . و امت اجابت آنست كه رب العالمين گفت - « و ان هذه امة واحدة » ميگويد

این امت شما يك امت است، پیغامبر يکى و نامه يکى و قبله يکى و شریعت يکى و خدا يکى، و درین امت هم مؤمن است و هم منافق و هم متبع و هم مبتدع و هم صالح و هم فاجر. و امت اتباع آنست که الله گفت «کنتم خیرامة» جای دیگر گفت «و من خلقنا مائة یهدون بالحق» این امت رسول را پذیرفتند برسالت، و باخلاص و برا گواهی دادند و بر صدق و یقین اورا پیشوا گرفتند و بر سنت وی خدا را پرستیدند و هر چند که در گزارد حق وی تقصیر کردند در دل عقیدت این داشتند و برین بودند، و آنک **مصلطی** صلح قومی را از امتی و ایرون کرد، این امت اتباع خواست چنانک در خبر است «ان **الجعدي** و **المنالی** لیسا من امة محمد صلح و هم الزنادقة».

«**الدوبة الثالثة** - قوله تم: «و قال لهم نبیهم ان آية ملكه ان یتایککم التابوت فيه سکینة من ربکم» الآية... هر که بر ساط دولت دین از جام معرفت شربتی یافت، ساقی آن شربت سلطان سکینه بود، و سلطان سکینه را مقر عز دار الملك دل آمد، «هو الذى انزل السکینة فی قلوب المومنین» و لطیفه دل منزلگاه صفت قدم آمد، «ان القلوب بین اصبعین من اصابع الرحمن» بسا فرقا که میان دو قوم است، قومی که سکینه ایشان در تابوت، و تابوت در تصرف بنی اسرائیل، که اینجا و گه آنجا که چنین و گه چنان. و قومی که سکینه ایشان در دل ایشان، درید صفت حق، نه آدمی را را بر آن دست نه فریشته را بر آن راه «یحول بین المرء و قلبه».

شبلی گفت - از آنجا که حقائق سراسر پرده ها فروگشادند و حجابها برداشتنند، تابسی کارهای غیبی بر سر ما کشف کردند، دوزخ را دیدم بسان ازدهائی غرنده و شیری درنده، که بخلق می یازید و ایشانرا بدم در خود می کشید، مرا دید شکوهش کرد، نصیب خود از من خواست، هر چه جوارح و اعضاء ظاهر بود بوی دادم و باک نداشتم از سوختن آن، که از سوز باطن خودم پروای سوز ظاهر نبود.

پیر طریقت گفت: - همه آتشها تن سوزد و آتش دوستی جان، با تش جاسوز

شکبیائی نتوان،

گر بسوزد گو بسوز و در نوازد گو نواز عاشق آن به کومیان آب و آتش در بود

گفت- چون نهاد و صورت شبلی بآتش دادم، نوبت بدل رسید، از من دل خواست، گفتم در بازم و باک ندارم، بسرم ندا آمد که ای شبلی دل را یله کن که دل نه از آن تست، و نه در تصرف تو، دل در قبضه ماست که معدن دیدار ماست، دل در ید ماست که بستان نظر ماست، دل در یمین ماست که منزلگاه اطلاع ماست. ای شبلی اگر لابد دل بخرج می باید کرد و می بیاید سوخت، دریغ بود که باین آتش صورت بسوزی، پس باری بآتش عشق بسوز.

دلرا تو بنار عاشقی بریان کن وانگاه نظر زدل بسوی جان کن
گر زانک براه پیش آید معشوق این جمله پیش پای او قربان کن

الجزء الثالث

النوبة الاولى - قوله تم : « تِلْكَ الرُّسُلُ » - آنک پیغامبران و فرستادگان ، « قَضَّيْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » فضل دادیم و افزونی بعضی را ازیشان و بعضی ، « مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ » هست ازیشان آنکس که الله با او سخن گفت « وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ » و بعضی را ازیشان برداشت زبر دیگران بدرجها ، « وَ آتَيْنَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ » و دادیم عیسی مریم را روشنیها و معجزهای درست ، « وَ آتَيْنَاهُ يُرُوحَ الْقُدُسِ » و نیرو دادیم ویرا بجان پاک ، « وَ أَوْشَاءَ اللَّهُ » و اگر خواستی خدای « مَا أَقْتُلُ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ » مختلف نگشتند مردمان دردین خویش پس پیغامبران خویش ، « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتِ » پس آنک بایشان آمد نشانههای روشن و معجزهای درست ، « وَ لَكِنْ اخْتَلَفُوا » لکن مختلف شدند ، « فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ » ازیشان بود که بر ایمان بیایند « وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ » و بود که کافر شد « وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتُلُوا » و اگر خواستی الله پراکنده و مختلف و بسته راه نگشتندی ، « وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ »^{۲۰۳} لکن الله آن کند که خود خواهد .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « اتَّقُوا » نفقت کنید،
 « مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » از آن چیز که شمارا روزی دادیم، « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ » پیش
 از آنکه آید روزی « لَا يَمِيعُ فِيهِ » که در آن روز خرید و فروخت نبود، « وَلَا خُلَّةٌ
 وَلَا شَفَاعَةٌ » و نه دوستی و نه خواهش گری مگر بدستوری « وَ الْكَافِرُونَ هُمْ
 الظَّالِمُونَ »^{۲۰۴} و ظالمان فردا ایشان باشند که امروز کافرانند.

النُّبُوءَةُ الثَّانِيَّةُ - قوله نعم: « تِلْكَ الرُّسُلُ » الآية ... میگوید آنک آن پیغامبران،

آن سخن رسانان و بررسالت من استواران، ما ایشانرا فضل دادیم بر یکدیگر و افزونی
 دادیم در برتری بچیز چیز از فضائل، همه پیغامبران برتران از همه آدمیان، و آنکه
 مرسلان مهنیان از دیگران، و آنکه اولوالعزم از ایشان برتر از دیگران و آنکه آدم
 بکرامت در خلقت، و نوح در اجابت دعوت، و ابراهیم در خلعت، و داود در زبور
 و در آواز و ملک و نبوت، و سلیمان در سخن گفتن با مرغ و تسخیر با دوجن و شیاطین
 و ملک و علم و رسالت، و موسی در مناجات و مکالمت، و عیسی از مادر بی پدر و زنده در
 آسمان و کشتن دجال با خزعهده، و محمد مسلم بقرآن و بیدار شب معراج و مهر
 نبوت و فردا بشفاعت.

« مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ » الآية .. از ایشان کس است که الله با وی سخن گفت یعنی

بی واسطه و ترجمان و بی سفیر در میان، و آن آدم است و موسی و محمد صلعم، اما سخن
 با آدم آنست که گفت رب العزّة « اسکن انت وزوجك الجنة » و درست است خبر که
 رسول خدا گفت صلعم - « خلق الله آدم علی صورته و طولہ ستون ذراعاً فلما خلقه، قال
 اذهب، فسلم علی اولئک النفر و هم نفرٌ من الملائكة جلوسٌ، فاسمع ما یجیبونک به، فانه
 تحیتک و تحية ذریعتک، قال فذهب فقال السلام علیکم، فقالوا السلام علیک و رحمة الله،
 قال فکلٌ من یدخل الجنة علی صورة آدم طولہ ستون ذراعاً، فلم یزل الخلق ینقص حتی
 الآن. » و مردی آمد بر رسول خدا صلعم گفت - یا رسول الله انبیاء کان آدم؟ قال نعم

مكلماً» وسخن گفتن با موسی آنست که رب العزة گفت در قرآن - « انی اناربك فاخلع نعليك، اننى انا الله، لا اله الا انا، فاعبدنى، انى اصطفيتك على الناس برسالاتى، انى انا الله رب العالمين، وان الق عصاك» وفى الخبر ما روى - ان النبى صلعم قال «كلم الله اخى موسى ع بمائة الف كلمة واربعة وعشرين الف كلمة وثلاث عشرة كلمة، فكان الكلام من الله والاستماع من موسى». وقال النبى صلعم - «ان موسى كان يمشى ذات يوم بالطريق فناداه الجبار يا موسى، فالتفت يميناً وشمالاً ولم يرا حداً، ثم نودى الثانية يا موسى، فالتفت يميناً وشمالاً فلم يرا حداً، وارتعدت فرائضه ثم نودى الثالثة - «يا موسى بن عمران، انى انا الله لا اله الا انا، فقال - لبيك فخر الله ساجداً، فقال - ارفع رأسك يا موسى بن عمران، فرفع رأسه، فقال - يا موسى ان احببت ان تسكن فى ظل عرش يوم لا ظل الا ظلة فكن لليتيم كلاب الرحيم وكن للارملة كالزوج العطوف، يا موسى ارحم ترحم، يا موسى كما تدن تدان، يا موسى انه من لقينى وهو جاحدٌ بمحمد ادخلته النار ولو كان ابراهيم خليلى وموسى كلمى. فقال - الهى ومن محمد؟ قال - يا موسى، وعزنى وجلالى ما خلقت خلقاً اكرم على منه كتبت اسمه مع اسمى فى العرش قبل ان اخلق السموات والارض والشمس والقمر بالفى الف سنة، وعزنى وجلالى، ان الجنة محرمة حتى يدخلها محمد وامته. قال موسى ومن امة محمد؟ قال امته الحمادون، يحمدون صعوداً وهبوطاً، وعلى كل حال يشدون اوساطهم ويطهرون ابدانهم، سائمون بالنهار، رهبانٌ بالليل، اقبل منهمم اليسير وادخلهم الجنة بشهادة - ان لا اله الا الله، قال - الهى اجعلنى نبى تلك الامة، قال نبىها منها، قال اجعلنى من امة ذلك النبى. قال استقدمت واستأخروا ولكن سا جمع بينك وبينه وفى دار الجلال».

اما سخن گفتن با محمد صلعم آنست که شب معراج که برخداى رسيد، با خداى سخن گفت و باوى رازها رفت، که از آن چيزى گفتمنى نيست. و رب العالمين آن رازها سر بسته بيرون داد گفت «فاوحى الى عبده ما اوحى». اما بعضى از آنك نصيب خلق در آن بود مصطفى صلعم بيرون داد گفت - «رايت ربى عز وجل بعينى، فالهمنى ربى حتى قلت التحيات لله والصلوات الطيبات، فقال لى ربى عز وجل، السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته، فقلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم قال ربى - يا محمد،

قلت لبنيك ربي، قال فيم يختصم الملائة الاعلى؟ قلت لا ادري، فوضع يده بين كتفي حتى وجدت برد انامله بين يدي، فتجلى لى ما فى السموات وما فى الارض. وفى رواية اخرى - قال لى ربي سل، فقلت - يا رب اتخذت ابراهيم خليلاً و آتيت داود ملكاً عظيماً، و آلت له الحديد و سخرت له الجبال والجن والانس والشياطين، و اعطيت سليمان ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده، و علمت عيسى التوراة والانجيل، و جعلته يبرى الاكمه والابرص ويحيى الموتى باذنك، واعذته وامه من الشيطان الرجيم، فلم يكن للشيطان عليهما سبيل، فقال لى ربي - يا محمد قد اتخذتك حبيباً كما اتخذت ابراهيم خليلاً، و كلمتك كما كلمت موسى تكليماً، و ارسلتك الى الناس كافة بشيراً ونذيراً، و شرحت لك صدرك و وضعت عنك وزرك و رفعت لك ذكرك، فلاذكرا لاذكرت معي و جعلت امتك اقواماً، اناجيلهم فى صدورهم، و جعلتهم آخر الامم خلقاً و اولهم بعثاً، و اولهم دخولا الجنة، و اعطيتك سبعا من المثاني، لم اعطها نبيا قبلك، و اعطيتك خواتيم سورة البقرة و لم اعطها نبياً قبلك و اعطيتك الكوثر و اعطيتك ثمانية اسهم: الاسلام والهجرة والجهاد والصلوة والصدقة و صوم رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر و جعلتك فاتحاً و خاتماً » .

« وَ رَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ » - ميگويد برداشت از یشان بر یشی بدرجها، همانست که گفت - « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض » اين درجات پيغامبران است و تفاضل ميان ايشان، اما ديگر مردمان هم بعضى را بر بعضى شرف داد و افزونى در بر ترى، بعضى را درجه علم داد، بعضى را درجه عبادت و توفيق ملاعت و يافت مثنويت، و بعضى را در روزى و احوال معاش در دنيا. اما درجه علم آنست که در قصه ابراهيم خليل گفت - « وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه، نرفع درجات من نشاء » و در سورة يوسف گفت « نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى علم عليم » و در سورة المجادلة گفت « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات » . اما درجات توفيق طاعت و درجات پاداش آنست که گفت « فضل الله المجاهدين باموالهم و انفسهم على القاعدین درجة » . همانست که جاى ديگر گفت « لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل

اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا امن بعد وقاتلوا « جای دیگر گفت « و لکن درجات مما عملوا » بندگانرا میگوید که عمل میکنند که ایشان بر درجات اند؛ درجه آنکس که بر با کار میکند چون درجه مخلصان نیست، و نه درجه جاهل چون درجه عالم، و نه درجه سنی چون درجه صاحب هوی، و نه درجه عادیان چون درجه مخلصان. اما درجات روزی و احوال معاش دنیا و تفاضل و تفاوت در آن میان ایشان آنست که گفت « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات » میگوید قسمت کردیم و بخشیدیم میان خویش زندگی و معاش ایشان، و ایشانرا برداشتیم زیر یکدیگر، در توانگری و درویشی و عز و ذل و اقامت و غربت و صحت و بیماری و عافیت و بلا و شادی و اندوه. این همه که گفتیم درجات این جهانی اند، و تفاضل و تفاوت میان خلق درین جهان. باز درجات آن جهانی در افزونی دادن بر یکدیگر مه نهاد و بزرگتر، چنانکه گفت « و لاخرة اكبر درجات و اكبر تفضيلاً ». و درجات آن جهانی آنست که بهشتیانرا گفت « فاولئك لهم الدرجات العلى » - ایشانراست درجه های بلند، بهشتهای جاودانه پاینده، هر یکی بقسمی نواخته، و هر یکی را درجه ساخته، و هر یکی را از فضل بهره انداخته، همانست که گفت « لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق كريم » مؤمنانرا میگوید - براستی و درستی که ایشانراست درجات پاداش، بنزدیک خداوند ایشان، و آمرزش و مزد نیکو بی رنج، هر که امروز اندوهگن تر، فردا شادتر، هر که امروز ترسنده تر، فردا ایمن تر، هر که امروز کوشنده تر در طاعت، فردا توانگر تر در دار مقامت.

« وَ آتَيْنَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ » - و دادیم عیسی مریم را کتاب البیّنات و معجزه ها - چون زنده کردن مردگان و بینا کردن نابینایان و درست کردن پیسان و معتوهان و دردمندان و منقوصان. « وَ آتَيْنَاهُ بُرُوحَ الْقُدُسِ » بجان پاک که باد آورد و در مادر وی دمید، و گفته اند - که « روح القدس » جبرئیل است

« وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ » ای - مِنْ بَعْدِ مُوسَى و عِيسَى و بینهما الف نبی « میگوید اگر خدای خواستید ایشان مختلف نگشتندید

و باز ایستادندید بر سخن پیغامبران و بر دین و نشان ایشان . - اقتتال - نامی است اختلاف را از بهر آنکه اختلاف تخم اقتتال است ، از خلاف قتال زاید ، و آنچه در اول گفت « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا » و در آخر گفت « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا » این حکم تکرار ندارد که هر یکی معنی را گفت - اقتتال اول اختلاف است و اقتتال ثانی حقیقت قتل محاربت ، میگوید : اگر الله خواستید ایشان مختلف نگشتندید و یک امت بود ندید ، چنانکه جای دیگر گفت « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً » « وَلَوْ شَاءَ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ » آنکه گفت و اگر الله خواستید که این اختلاف نبودی ، قتل و محاربت میان ایشان نرفتی ، و قیل معناه ولو شاء الله ان لا یأمر المؤمنین بالقتال للکافرین عقوبة لکفرهم لما اقْتَتَلُوا - میگوید اگر الله خواستید که مؤمنان را نفرماید بقتال و محاربت کافران ، عقوبت کفر ایشان اقتتال نکردندی . این آیت رد قدریان و معتزلیان است ، که ایشان اضافت مشیت باخلق میکنند ، و مشیت حق تبع مشیت خلق می سازند ، رب العزة درین آیت اضافت مشیت به کلیت با خود کرد ، و نفی اقتتال بر ناخواست خود حواله کرد . شافعی باین معنی اشارت کرده و گفته :

فما شئت کان و ان لم اشأ	و ما شئت ان لم نشألم یکن
خلقت العباد علی ما علمت	ففی العلم یمضی الفتی والمسن
علی ذامنت و هذا خذلت	و هذا اعنت و ذالم تعن
فمنهم شقی و منهم سعید	و منهم قبیح و منهم حسن

یکی از پیران سلف گفت نام او ابو غیاث :- که در عهد ما قدری فرمان یافت ، و برا در گورستان مسلمانان دفن کردیم ، همان شب بخواب دیدم که جنازه می بردند ، و حمالان آن سیاهان ، و آنکس که بر آن جنازه بود پایهایش از پیش جنازه بیرون آمده بر مثال آلاس سیاه ، آن سیاهان را گفتم - که این جنازه کیست ؟ گفتند جنازه فلان مرد یعنی آن قدری ، گفتم نه ویرا دفن کردیم در فلان جای که ؟ گفتند آن نه جای وی بود ، ابو غیاث گفت - از پس وی میرفتم تا خود کجا برند ، گفتا بناوس گبرانش بردند و آنجا دفن کردند . نعوذ بالله من درک الشقاء و سوء القضاء .

اعتقاد قدری آنست که اگر خواهد طاعت کند و اگر خواهد معصیت، که هر دو در مشیت و استطاعت اوست، نه در مشیت و تقدیر الله، ازینجاست که قدری هرگز نگوید: -
 اللهم و قنی، اللهم اعصمني، - و هرگز نگوید - لاحول و لا قوة الا بالله - و گفته اند که قدری
 کبری را گفت - که مسلمان شو، کبر گفت - تا خدای خواهد، قدری گفت - الله می خواهد
 و شیطان ترا نمی گذارد و نمی خواهد، کبر جواب داد - که این عجب کاریست که الله را
 خواستی است و شیطان را خواستی، و آنکه خواست شیطان غلبه دارد بر خواست خدای،
 ما هذا الا شیطان قوی. وعن الحسن بن ابی الحسن قال: - جف القلم وقضى القضاء وتم القدر
 بتحقيق الكتاب و تصديق الرسل، وسعادة من عمل و اتقى، و شقاء من ظلم و اعتدى، و بالولاية
 من الله للمؤمنين و التبرئة من الله للمشركين، من كفر بالقدر فقد كفر بالاسلام. و روى عن
 الحسين بن على ع قال « ان القدرية لم يرضوا بقول الله و لا بقول الملائكة و لا بقول النبيين
 و لا بقول اهل الجنة و لا بقول اهل النار و لا بقول اخيهم ابليس، اما قول الله تم فانه يقول « و
 يهدى من يشاء الى صراط مستقيم » اما قول الملائكة « سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا »
 و اما قول النبيين، فقول نوح: « و لا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد
 ان يغويكم » و قول موسى: « ان هى الا فتنتك » و اما قول اهل الجنة: - « الحمد لله الذى
 هدانا لهذا و ما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله » و اما قول اهل النار: - « لو هدانا الله لهديناكم »
 و اما قول ابليس: - « رب بما اغويتنى ». و قال جعفر بن محمد الصادق ع « جل العزیز ان
 يأمر بالفحشاء و عز الجلیل ان يكون فى ملكه ما لا يشاء ». عبد الله عمر را گفتند در بصره
 قومی پدید آمده اند که قدر را منکر اند، عبد الله گفت من ازیشان بیزارم، آنکه
 سوگند یاد کرد که اگر یکی ازیشان چند کوه احد زر در سبیل خدا خرج کند، الله
 از وی نپذیرد تا بقدر ایمان نیارد. و بدان که ایمان بقدر آنست - که اعتقاد کند الله در ازل
 هر چه بودنى است از افعال و اقوال بندگان خیر و شر، ایمان و کفر، طاعت و معصیت همه
 تقدیر کرد، و چنانکه تقدیر کرد خواست که باشد و چنانکه تقدیر و خواست وی بود
 در لوح محفوظ نبشت، و آنکه در وقت کرد ایشان آن افعال بیافرید، اینست که رب العزة
 گفت « و الله خلقکم و ما تعملون »، فعل بنده کسب وی است و آفریده خدا است، بنده

مکتسب اسب و خدا مکتسب نه ، و خدا آفریدگار و بنده آفریدگار نه . و میان قضا و حکم فرق نیست و قضا و تقدیر و خواست بمعنی علم نیست ، آن تأویل قدریان و معتزلیان است و از دین بار خدا نیست ، و دین جبر و قدر نیست ، قدری خود را استطاعت نهد گویند . هر چه خواهیم کنم . و جبری بنده را خود اختیار نگوید . اهل سنت گویند : .. بنده را اختیارست و اختیار خدا است ، تا خدا نخواهد بنده نتواند خواست ، و نتواند کرد و مانعشاون الا ان یشاء الله رب العالمین .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » الآية ... - میگویند ای شما که ایمان آوردید و پیغامبران ما را استوار گرفتید و از باطل برگشتید و باحق گردیدید ، صدقه دهید و از مال خویش در راه دین خدای و در فرمانبرداری وی هزینه کنید ، پیش از آن که آید روزی یعنی روز رستخیز ، که در آن روز بیع نبود که کسی را باز فروشند تا خود را باز خرد ، و نه بدان را آن روز دوستی بود یا مهربانی که بریشان بخشاید ، و نه شفیع بایند که ایشان را بخواهد « لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » - بر قرائت همگی و بصری هر سه نصب اند بر تبرئه ، یعنی که البته هیچ استثنا نیست در نومیدی ایشان و بر قرائت باقی هر سه رفع است علی الابتداء .

« وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ » - ای هم الذین وضعوا الامر غیر موضعه ، جای دیگر گفت - « ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون » بیداد گران ایشانند که از بد خویش باقرار و پشیمانی باز پس نیایند . گفته اند که ظلم بر سه قسم است : یکی میان بنده و نفس خویش ، دیگر میان بنده و بنده ، سدیگر میان بنده و حق . و در مقابلۀ این سه قسم اقسام عدالت است ، و عدالت مهین آنست که میان بنده و حق است و آن ایمان است ، همچنین ظلم مهین آنست که میان بنده و حق است و آن کفر است ، ازینجا گفت رب العالمین « وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ » .

النوبة الثالثة - قوله تعالى : « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » الآية ... -

پیغامبران همه نواختگان اند، خاصه مرسلان که برگزیدگان و مهینان اند، لکن نه چون پیغامبر ما - محمد عربی و مصطفی هاشمی، که سیدایشانست و سرهمهٔ سران و سرورانست، کل کمال و جللهٔ جمال است، قبلهٔ اقبال و مایهٔ افضال است، خرد را جان و جان را دانش، دل را امید و سر را آرایش، نه قوت او چون قوت دیگر پیغامبران، نه مرکب او چون مرکب ایشان، اگر آنچه قوت خاص وی بود و از حضرت عندیت بادرارمرجان ویرا روان بود، و از آن این خبر باز داد که: «اظلل عند ربی، یطعمنی و یسقینی»، اگر یک ذره از آن آدم صفی بچشیدی، یا نصیب موسی کلیم و عیسی نجی آمدی، زهر راه ایشان گشتی و بارگاه ایشان هرگز طاقت کشش آن نداشتی. ازینجا همی گفت: «لی مع الله وقت لا یسمعنی فیه ملک مقرب ولا نبی مرسل» و چنانکه قوت وی دیگر بود، مرکب وی دیگر بود، که شش هزار سال انبیارا پیشی داد، گفت چندانکه طاقت دارید، مرکبها بدوانید و بمقدمهٔ لشکر و طلیعه بیرون روید، که چون ما پای در مرکب آوریم، بیک میدان از همه درگیریم، «نحن الآخرون السابقون». انبیارا که از پیش فرستادند، همه از بهر تمهید قواعد کاروی فرستادند، آدم را گفتند: رو شراب انس در جام قدس نوش کن، بسرای سعادت نظری کن، بسرای شقاوت گذری کن، بیستان فضل در نگر، از زندان عدل براندیش، از آنجا باز آی، فرزندان را خبر ده، که ایشان امت آنکس اند که فرزند نجیب او خواهد بود. بعد از آن ادیس را گفتند: رو برین معراج روحانی، برین گلشن بلند بر شو، نیک تأمل کن، دور هر فلکی را سیر هر اختری را نیک بنگر، بسان مرد منجم، ناروزگار سعادت کی خواهد بود، که سرا پردهٔ شرع مطهر محمد مرسل بزنند و اطناب آن از قاف تا قاف بکشند، بعد از آن ابراهیم خلیل را امر آمد: که رو بسان کدخدای باش در زمین حجاز، خطه حرم را نشان برکش، در زمین شام نزل او بساز، که هر کجا مهتر چنو بود، کد خدا کم از خلیل نشاید. بعد از آن موسی را امر آمد: که ای موسی، رو بسان اسپاه سالاری، عصا بر سفت نه، و با آن مرد طاغی که «انار بکم الاعلی» میگوید جنگ کن، او را بدریا در آر، بآب بکش، تا چون درویشان امت محمد مرسل در آیند و سر بر سجده نهند و

بنده وار «سبحان ربی الاعلی» گویند ظلمت نفس آن مرد طاعی خلوت سلوت ایشانرا زحمتی نیارد. بعد از آن خطاب آمد: که ای عیسی، تو در آی و مبشراً بر رسول مبشر باش، بگویی که بر اثر من سید ولد آدم می آید، ای عیسی! در آسمان چهارم می باش تا آخر عهد که دشمن دولت او بیرون آید، از مرکز چهارم قدم بر صخره بیت المقدس نه و آن دشمن را هلاک کن، آدم در مقدمه بسان مژده دهنده بود، ادریس بسان منجم، ابرهیم بسان کد خدا، موسی بسان اسپاه سالار عیسی بسان حاجب و مبشر، همه عالم از بهر او آراسته، و همه در کار او برخاسته، شرعها را شرع او نسخ کرده، و عقد ها را عقد او فسخ کرده، کار کار او، شرع شرع او، حرم حرم او، عزت عزت او، اگر نه جمال و عزا و بودی نه همانا که پرگار قدرت در دایره وجود بگشتی، یا آدم و آدمیانرا نام و نشان بودی «لولاک لما خلقت الکونین»

گر نه سبب تو بودی ای در خوشاب
آدم نزدی دمی درین کوی خراب
هجرات تو گر زمانه دیدی در خواب
گشتی دل و جان این جهان آتش و آب
گفته اند: «وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ» - اشارتست به مصطفی صلعم و تشریف و تکریم و پیرا. و غیرت دوستی را صریح بنگفت تا در مدح بلیغتر باشد و بدوستی نزدیکتر. آورده اند که چون بنده خدای را دوست دارد، خدای ویرا در میان خلق مشهور گرداند و چون خدای بنده را دوست دارد، ویرا از خلق بیوشاند و مستور دارد، تا کس را بر سر دوستی وی اطلاع نبود.

پیر طریقت گفت: در دوستی غیرت از باب است، و هر دل در آن دوستی و غیرت نیست خرابست. نصیر آبادی گفت: الحق غیور و من غیرته انه لم یجعل الیه طریقاً سواء. و هم ازین بابست که مصطفی صلعم با اعرابی مبايعت کرد در اسبی، و اعرابی اقامت خواست، رسول ویرا اقامت کرد، اعرابی گفت عمرک الله من انت؟ - تواز کدام قبیله و چه مردی؟ رسول گفت «انا امرؤ من قریش» یکی از یاران گفت آن اعرابی را: کفاک جفاء ان لا تعرف نبیک. بعضی علما گفتند مصطفی صلعم غیرت را نام خویش صریح بنگفت و آنچه بر لفظ صحابی رفت که پیغامبر خویش را می شناسی تعریف بود، تا

بر اعرابی پوشیده نماند که وی پیغامبر است صلعم .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » الآية ... - اهل تحقیق از راه تدقیق بمنقاس فهم ازین آیت لطیفه بیرون آورده اند گفتند - « لَا يَبِيعُ فِيهِ » اشارتست باین مباحثه که رب العالمین گفت « ان الله اشترى من المؤمنين » الآية . مصطفی صلعم گفت « الناس غادیان : فمبتاع نفسه - فمعتقها و بايع نفسه فموبقها » . و آن منزلت مقتصدانست که خدا را عزوجل بامید بهشت و طلب ثواب پرستند ، « وَلَا نُحِلُّهُ » اشارت بآن محبت است که رب العزة گفت « ان الله يحب التوابين » جای دیگر گفت « والله يحب المحسنين » و این منزلت سابقانست ، که خدا را عزوجل بدوستی و شوق پرستند ، « وَلَا شِفَاعَةٌ » اشارت بمنزلت ظالمانست ، که از درجه مقتصدان و سابقان و اماندند ، و در عبادت خدای همه تقصیر کردند ، اما دل از شفاعت رسول خدا برنگرفتند که گفت : « شفاعتی لاهل الکبائر من امتی » . اشارت جمله آیت آنست که هر که در دنیا که سرای کسب و عملست ، ازین سه منزل بازماند و به یکی از آن نرسد ، فردا در قیامت از آن بازمانده تر و دورتر بود ، که الله میگوید آن روزی است که « لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا نُحِلُّهُ وَلَا شِفَاعَةٌ » .

النبوة الاولى - قوله نعم : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » - خدای اوست که نیست هیچ خدا مگر وی « الْحَيُّ الْقَيُّومُ » زنده پاینده « لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ » نگیرد ویرانه نیم خواب و نه خواب « لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » هر چه در آسمان و زمین چیزست ویراست « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » کیست آنک شفاعت کند بنزدیک وی مگر بدستوری وی « يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » میداند آنچه پیش خلق فاست از بودنی و آنچه پس خلق و است از بوده « وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ » و نرسند خلق به چیزی از دانش خدای « إِلَّا بِمَا شَاءَ » مگر با آنچه خواست که دانند « وَ سَمِعَ كُرْسِيِّه السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » و رسیده است کرسی وی بهفت آسمان و هفت

زمین، « وَلَا يَوَدُّهُ حِفْظُهُمَا » و گران نمی آید بر خای تم نگاه داشت آسمان و زمین، « وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ »^{۲۰۵} و اوست برتر و مهتر.

« لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ » - بنا کام در دین آوردن نیست « قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ » پیدا شد راست راهی از کتراهی به پیغام و رسول، « فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ » هر که کافر شود بهر معبود جز خدای « وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ » و بگردد بالله، « فَقَبِلْ أَسْتَمْسِكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى » او دست در زد در گوشه محکم استوار، « لَا أَنْفِصَامَ لَهَا » آنرا شکستن نیست « وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »^{۲۰۶} و خدای شنواست دانا، سخن همگان می شنود و ضمیر دل همگان داند.

النوبة الثانية - قوله تم: « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » الآية ... - ابی کعب گفت رسول خدا صلعم از من پرسید که ای آیه فی کتاب الله عزوجل اعظم؟ گفت در کتاب خدای کدام آیه بزرگوارتر و شریفتر یا بالمنذر - گفتم خدا دانایتر بآن و پس رسول وی، گفت سه بار این بپرسید، پس من گفتم، « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » ف ضرب فی صدری، ثم قال « هنيئاً لك العلم ابا المنذر! والذى نفسى بيده، ان لها لساناً، يقدر الملائكة عند ساق العرش » - و خبر درست است که ابوهریره گفت - کلید بیت الصدقه در دست من بود، و آنجا خرما نهاده، يك روز چون در بگشادم، دیدم که از آن خرما چیزی بر گرفته بودند، يك دوبار باز رفتم، همچنان دیدم، با رسول خدا بگفتم، رسول گفت صلعم این بار چون در روی، بگوی سبحان من سخرک لمحمد - یعنی که آن شیطانست، و باین کلمه آشکارا شود. ابوهریره چون در بگشاد این تسبیح بگفت، نگه کرد شیطان پیش وی ایستاده بود، ابوهریره گفت - یا عذو الله انت صاحب هذا؟ این تو کردی؟ گفت - آری من کردم، و من بر گرفتم برای قومی درویشان جن، و از تو پذیرفتم که نیز نیایم. ابوهریره دست از وی باز گرفت و رفت، پس دیگر بار باز آمد، رسول خدا صلعم ابوهریره را گفت - چون درشوی همان تسبیح گوی تا ویرا

در بند خود آری ، بوهریره همان تسبیح گفت و ویرا بگرفت وی بزینهار آمد و در پذیرفت که باز نیایم ، پس خلاف کرد و باز آمد ، بوهریره گفت- این بار آنست که ترا بر رسول خدا برم ، شیطان گفت مکن تا ترا چند کلمت بیاموزم : - دعنی اعلمک کلمات ینفعک الله بها اذا اويت الى فراشک ، فاقرا آية الكرسي « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » حتی تختتم الآية- فانک لن يزال علیک من الله حافظٌ ولا يقربک شیطانٌ حتی تصبح ، قال فخلیت سبيله ، فاصبحت ، فقال لی رسول الله صلعم ما فعل اسیرک ؟ قلت زعم انه یعلمنی کلمات ینفعنی الله بها ، قال اما انه صدقک وهو کذوبٌ ، تعلم من نتخاطب منذ ثلث لیلال ذاک شیطانٌ . وخبیری دیگر می آید از مصطفی گفت- هر آنکس که آية الكرسي برخواند از پس نماز فریضه بشواب شهیدان رسد ، والله تم بخودی خود قبض روح وی کند ، گفتا و هر آنکس که از خانه بیرون شود ، و این آیت میخواند ، رب العزة هفتاد هزار فرشته بروی گمارد تا از بهر او استغفار میکنند ، و مرورا دعا میگویند ، چون بخانه باز آید و این آیت برخواند ، ویرا درویشی و بی کامی بیش نیاید . وقال صلعم « سید القرآن البقرة ، وسید البقرة آية الكرسي ، یا علی ان فیها لخمسين کلمة فی کل کلمة خمسون برکة » . وقال علی بن ابیطالب « ما یری رجلاً ولد فی الاسلام اودرک عقله الاسلام بیت ابداً حتی یقرء هذه الآية : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. » ولو تعلمون ماهی انما اعطیها نبیکم من کثر تحت العرش لم یعطها احدٌ قبل نبیکم و ما بت ليلة قط حتی اقرء بها ثلث مرات ، اقرأها فی الرکتین بعد العشاء الآخرة و فی وتری و حین آخذ مضجعی من فراشی . آورده اند که راه زنی وقتی در راهی حزمه ای بسر د ، که در آن حزمه مال فراوان بود و در ضمن آن رقعه دید بر آن آية الكرسي نبشته ، آن حزمه برمت بخداوند خویش باز رسانید . یاران وی گفتند چرا رد کردی ؟ و میدانی که مال فراوان در آن بود ، گفت صاحب آن حزمه از علما شنیده که هر چه آیت الكرسي بصحبت آن بود دزد نبرد ، باین اعتقاد آن نبشته در میان حزمه نهاد ، اکنون اگر من بیرم اعتقاد وی بعلما بد شود ، و دین وی بخلل آید و من که آمده ام بآن آمده ام که راه دنیا ز من نه راه دین .

« اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » - و حدّ نفسه و شهد لها - أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، خود را

خود ستود و بر خود ثنا کرد، دانست که افهام و اوهام خلائق در مبادی اشراق جلال وی برسد و بمدح و ثنای وی نرسد، گواهی داد خود را بیکتائی در ذات، و پاکی در صفات، بزرگواری در قدر و توان و برتری در نام و نشان، الله اوست که نامور بیش از نام برانست و راست نام تر از همه نامورانست، و سازنده آئین جهانیا نیست. بار خدای همه بار خدایان و کامگار برجهایان، و دارنده همگان. «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» کلمه اخلاص است، که بندگان را بدان خلاص است، سی و هفت جایگه در قرآن این کلمه بگفته، و عالمیان را بآن بخوانده و عملها بدان پذیرفته، و پیغامبران بآن فرستاده. يقول تم و تقدس «وما ارسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون» و مصطفی صلعم گفت «ان افضل ما اقول انا وما قال النبيون من قبلي - لا اله الا الله» وعن ابي بكر ان رسول الله صلعم قال - عليكم بلا اله الا الله والاستغفار واكثروا منهما، فان ابليس قال اهلكك الناس بالذنوب واهلكوني بلا اله الا الله والاستغفار.

بکر بن عبد الله المزنی روایت کند که پادشاهی بود در روزگار گذشته ازین متمدنی بد مرد، طاغی شوخ کن، جباری بت پرست، که تا بود آئین کفر و بت پرستی راست میداشت و آنرا می برزید و خلق را بر آن میخواند و مسلمانان را می رنجانید. مسلمانان بغزای وی شدند و نصرت مسلمانان را بود، و او را بگرفتند بقهر و خواستند که او را تعذیب کنند تا در عذاب هلاک شود، قمقمه عظیم بساختند و او را در آن نشانند در میان آب، و آتش در زیر آن کردند، آن مرد طاغی در آن عذاب بتانرا یکان یکان می خواند؛ و ازیشان فریادرسی همی جست، میگفت یا فلان و یا فلان ألم اکن اعبدك، ألم امسح و جهك و افعل و افعل؟ - چون ازیشان درماند و فریادرسی نبود، روی سوی آسمان کرد و باخلاص گفت - لا اله الا الله - همان ساعت بفرمان الله بر مثال ناودانی در هوا پیدا شد، آبی سرد از آن روان شد، بسر وی فرود آمد، بادی عاصف فرو گشاد، آن آتش را بکشت و قمقمه برداشت و همچنان در هوامی برد تا در میان قوم خویش بزمین آمد، و همچنان میگفت - لا اله الا الله - قوم وی او را از قمقمه بیرون آوردند و گفتند - ما امرک و ماشأناک؟ وی قصه خویش بگفت، و آن قوم

همه مسلمان شدند. مؤمنانرا آن حال عجب آمد، یکی ازیشان بخواب دید که رب العزة جل جلاله ندا کرد و گفت «انه دعا الهته فلم تجبه، ودعانی فاجبته ولم اكن كالصم البکم الذین لا یعقلون» **عبدالعزیز بن ابی داود** گفت - مردی در بادیه خدا را عز وجل عبادت میکرد، و در نماز گاه خویش هفت سنگ نک نهاده بود، هر گاه ورد خود بگزاردی، گفتی، یا احجار! اشهد کن - «أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» پس در بیماری مرگ گفت بخواب دیدم، که مرا سوی دوزخ راندند، بهر در که رسیدم از درهای دوزخ، از آن سنگها یکی دیدم که در دوزخ بآن استوار کرده و بر بسته، دانستم وواشناختم، که آن سنگها اندکی بر کلمه توحید گواه کرده بودم. **ابومعشر** گفت - مردی از دنیا بیرون شد، او را در خاک نهادند، دو فرشته بروی آمدند، یکی ازیشان گفت - انظر ما تری، بنگر تاجه بینی، یعنی که کلمه شهادت از ظاهر و باطن وی بجوی، تا و ازو هست یا نه، آن فرشته در درون و بیرون وی بگشت، هیچیز ندید، هر دو نومید شدند. آخر یکی گفت - آنک انگشتی در انگشت دارد، بنگر تا نقش نگیں وی چیست؟ بنگرست نقش آن «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» بود، بحرمت و برکت آن، خدای ویرا بیامرزد. **ابوعبداللہ نباجی** مردی بود از بزرگان دین و متعبدان روزگار، **نزییده** را بخواب دید، گونه و رویش بگشته و زرد شده، گفت یا **نزییده** رنگ روی تو زرد نبود، این زردی از چیست؟ گفت از آنست که **بشر مرسی** سر **معتز لیان** امروز از **بغداد** او را بیاوردند و دوزخ زفیری کرد برو، ما همه از سیاست آن زفیر چنین زرد روی گشتیم. گفتم حال تو چیست؟ گفت حال من نیکوست، که رب العزة مرا بیامرزد و بزنی **بعثمان عفان** داد و بامن کرامتها کرد، گفتم هیچ دانی که آن کرامتها را سبب چه بود؟ گفت آن بود که پیوسته این کلمات میگفتم - «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتِيناً وَحَقّاً، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِيْمَاناً وَصِدْقاً، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِبُودِيَّةً وَرِقّاً، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اَرْضِي بِهِ رَبِّي، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اَفْنِي بِهِ عَمْرِي، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَوْنِي فِي قَبْرِي، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ». و خبر درست است از **مصطفی صلعم** که گویندگان «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» را در گور وحشت و اندوه نیست، و نه در قیامت ایشانرا ترسی و بیمی، و گوئی در ایشان می نگریم که از خاک بیرون آیند.

وگر دو خاك از سرهای خویش می افشانند و میگویند - الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن - و روى - ان الله تم اطلع على جهنم، فقال يا جهنم، فصرخت وااكل بعضها بعضاً خوفاً، حيث قال لها يا جهنم، ان يعذبها باشد منها، ثم قال لها - اسكننى، فانى حرمة على من قال «لا اله الا الله» . هر چند كه ابتداء این كلمه نفی است از روى لفظ، اما از روى معنى غایت اثبات و نهایت تحقیق است، چنانك تو گوئى بضرب مثل «لاخ لى سواك ولامعین لى غيرك» این در اثبات تمامتر است از آنك گوئى - انت اخى وانت مغنینى . طریق عامه مسلمانان در توحید ایشان اینست . اما طریق اهل خصوص چنانست كه حكایت كنند از آن پیر طریقت، در عموم احوال گفتی :- «الله» و لاله الا الله كمتر گفتی، سر آن از روى رسیدند، جواب داد كه نفی العیب حیث يستحيل العیب عیب .

اما «هُوَ» كلمتى است كه باین كلمت اشارت فرماستى الله كنند، نه نامست و نه صفت، بلكه فرا نام اشارتست و از صفت كنایت است، و باین حرف اشارت فرانیست محالست، چون بنده گوید - هُو - او، شنونده داند كه هست، گوش بدان دارد، و جوینده بدان راه یابد و نكرنده فرا آن بیند . و گفته اند كه - هُو دو حرف است : ها و او - و مخرج ها آخر مخارج حروفست يعنى اقصی حلق، و مخرج واو اول مخارج حروف است يعنى لب . گوینده چنانستى كه میگوید، الله اوست - كه در آمد حادثات و ابتداء مكونات ازوست، و باز گشت حادثات و مكونات واوست، و او را خود نه ابتدا و نه انتها، اولست بى ابتداء و آخرست بى انتهاء . «آلحی» - خداوندی زنده، همیشه یدش از همه زنده گان زنده، و برزندگانى و زنده گان خداونده، همه فانی گردند و او ماند زنده «كل من عليها فان وبقى وجه ربك، كل شىء هالك الا وجهه» باقى است ببقاء ازلى، حى است بحیوة ازلى، حیوة وی نه چون حیوة آفریدگان، ایشان بنفس و غذا زنده اند باندازه و هنگام، والله بحیوة خویش و بقاء خویش و اولیت و آخریت خویش، بى كى و بى چند و بى كيف . و گفته اند حقیقت حى فعال است و دراك هر كرا فعل نیست و ادراك نیست جز مرده نیست، وادنى درجات ادراك آنست كه خود را داند كه هر كه خود را نداند جز جماد نیست ! فالحی الكمل المطلق هو الذى یندرج

جميع المدركات تحت ادراكه ، وجميع الموجودات تحت فعله ، حتى لا يشدّ عن علمه مدرك ولا عن فعله مفعول ، و كل ذلك لله عز وجل ، فهو الحي المطلق ، وهو الحي الباقي جل جلاله وعزّ كبريائه . **مصطفى** صلّم گفت « انت الحي الذي لا تموت والجن والانس يموتون » ابو بكر كنانی پیر حرم بود ، گفت - **مصطفى** را صلّم در خواب دیدم ، گفتم یا رسول الله دعائی در آموز مرا تا الله تم دل من زنده دارد و نمیراند ، گفت - هر روز چهل بار بگو یا حی یا قیوم یا لا اله الا انت - و در دعاء رسول است « ای حی ای قیوم » .

« الْقِیُومُ » - پاینده است ، یعنی در ذات و صفات پاینده ، نه حال گرد است نه حال گیر نه روز گردست نه هنگام پذیر ، نه توصفت نه تو تدبیر - قیوم و قیام - بمعنی یکسانست . عمر خطاب رض همه - قیومها - در قرآن - قیام - خواندست . **مصطفى** صلّم در میان شب چون بر خاستی تهجد را ، گفتی - « اللهم لك الحمد ، انت نور السموات والارض ، ولك الحمد انت قیام السموات والارض » . و گفته اند - قیوم - بمعنی قائم است ای - هو قائم علی عبادہ بارزاقهم و آجالهم ، یربّی صغیرهم و یهرم کبیرهم ، و ینشی سحابهم و یرسل ریاعهم و ینزل غیثهم - کقوله عز وجل « افمن هو قائم علی کل نفس بما کسبت » . **ابو امامه** روایت کرد از **مصطفى** صلّم قال « ان اسم الله الاعظم لفی سور من القرآن ثلاثاً :- البقرة و آل عمران و طه » گفت نام اعظم درین سه سورة است . بزرگان دین گفتند این دو نام است . یعنی : حی و قیوم که در هر سه سورة موجود است .

« لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ » - خفته که چشم و دل وی فرا خواب شود نائم است ، و چون چشم بی دل فرا خواب شود و سنان است ، رب العالمین از هر دو پاک است و منزّه . **مصطفى** صلّم که بخفتی ، خواب وی تا حد سنه بودی بیش نه ، که گفته است « نائم عینای و لا ینام قلبی » و **مصطفى** را پرسیدند که بهشتیان خواب کنند یا نه ؟ گفت نه ! که خواب شبه مرگ است و بهشتیان هرگز نمیرند ، و **ابو هریره** گفت شنیدم از رسول خدا صلّم حکایت می کرد از موسی ع گفت - در دلش افتاد روزی که « هل ینام الله » قال « فارسل سبحانه الیه ملکاً فارقه ملشاً واعطاه قارورین ثلاثاً فی کل یدٍ قارورةً وامره ان یتحفظ

بهما « قال « فنام نومة واصتكت يداه فانكسرت القارورتان » قال « ضرب الله مثلاً ان الله سبحانه لوانام لم يستمسك السماء والارض » گفت- مثلى است اين كه الله زد يعنى كه دارند و نگهبان آسمان و زمين منم، قوام آن بداشت من، كار آن بحكم من، تدبير آن بعلم من، اگر بخسبم بهم برافند وزير و زير گردد. و عن ابى موسى قال، قال رسول الله فينا باربع، فقال « ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل، حجابه النور، لو كشفه لاحرق سبحات وجهه كل شئ ادر كه بصره ».

« لهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ » - هر چه در آسمانها و هر چه در زمين همه ملك و ملك اوست، همه رهى و بنده اوست، همه مقهور و مأسور اوست. « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » - چون كافران قریش گفتند بتانرا كه- هؤلاء شفعاؤنا عند الله- اينان شفيهان ما اند بنزدك الله، رب العالمين گفت: « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » كيست آنكس كه شفاعت كند بنزدك الله، مگر بدستورى الله؟ همانست كه جاى ديگر گفت « ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له » وقال « يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن » وقال « ولا يشفعون الا لمن ارتضى ». اين آيتها دليل اند كه در قيامت شفاعت خواهد بود و درست است خبر كه **مصلح** صلعم گفت « شفاعتى لاهل الكبائر من امتى ». و عن ابى موسى الاشعري قال - قال رسول الله صلعم: « خيّرُ بين الشفاعة وبين ان يدخل نصف امتى الجنة، فاخترت الشفاعة لانها اعم واكفى. اتر و نهال للمتقين المؤمنين، لا و لكنهم اللامذنبين الخطائين المتلوين » وقال صلعم « انا خير الناس لشرار امتى، قالوا و كيف انت لاخوانك؟ » و روى « و كيف انت لخيرهم؟ » قال « اخوانى يدخلون الجنة باعمالهم و انا شفيع شرار امتى. » و روى عن **حفصه** « ان النبى صلعم دخل عليها ذات يوم فقام يصلى، فدخل على اثره الحسن و الحسين، فلما فرغ النبى صلعم من صلوته اجلس احدهما على فخذه اليمنى، والاخر على فخذه اليسرى، و جعل يقبل هذا مرة و يقبل هذا اخرى، فاذا قد سد ما بين السماء والارض جبرئيل فنزل، فقال الجبار يقرئك يا محمد السلام، ويقول قد

قضینا قضاء، وجعلناک فیہ بالخیار، قضینا علی ہدین و اشار الی الحسن والحسین، ان احدهما یقتل بالسيف عطشاً، والاخر یقتل بالسم، فان شئت صرفته عنهما ولاشفاعة لک یوم القيمة وأن شئت امضیت ذلک علیہما ولک الشفاعة، قال بل اختار الشفاعة « وقال صلعم یشفع یوم القيمة ثلثة: - الانبیاء والعلماء والشهداء » وقال « یشفع الشہید فی سبعین من اقاربه ومن قرأ القرآن واستظہرہ وحفظہ ادخلہ اللہ عزوجل الجنة وشقّعه فی عشرة من اهل بیته » و قال صلعم - « من امتی من یشفع للقیام ومنہم من یشفع للمقبيلة ومنہم من یشفع للمعصبة و منهم من یشفع للرجل حتی یدخلوا الجنة » وروی ابو سعید الخدری عن رسول اللہ صلعم قال « یقول اللہ عزوجل قد شفّع النبیون والملائكة والمؤمنون، وبقي ارحم الراحمین » قال « فیکبض قبضة او قبضتین من النار فیخرج خلقاً کثیراً لم یعملوا خیراً ». شفاعات بخواستن است و تشفیع ببخشیدن است و تشفع شفیع بودن است، و شفاعت از شفیع گرفته اند یعنی - جفت کردن - کہ شفیع یگانه بشود و دوبار آید، آن بخواسته با خود می آرد.

معنی دیگر گفته اند: « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » - ای لا یدعو الداعی حتی یأذن اللہ عزوجل له فی الدعاء، میگوید کیست آن کس کہ دعا کند مگر بدستوری اللہ. و دعارا بلفظ شفاعات از آن گفت کہ دعا کننده فرداشت، و اجابت اللہ شفیع آن، پس دعا و اجابت جفت یکدیگر اند. و آنکس کہ برین وجه حمل کند، من یشفع شفاعة حسنة، هم برین حمل کند، یعنی من یدع لاختیه بظہر الغیب یکن له نصیب من دعائه کما جاء فی الخبر، اذا دعا الرجل لاختیه یظہر الغیب یقول الملك و لک مثله او مثلاً، و من یشفع شفاعة سيئة ای من یدع علی من لا یستحق ان یدعاً علیہ، یکن له کفیل من الوزر.

« يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » - مجاهد و سدی گفتند « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » من امر الدنيا « وَمَا خَلْفَهُمْ » من امر الآخرة. میگوید خدای میداند آنچه هست از کار دنیا و آنچه خواهد بود از کار آخرت. و گفته اند « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ »

کردار خلق است آنچه کرده اند از خیر و شر میدانند. «وَمَا نَعْلَمُهُمْ» و آنچه اکنون
کنند که هنوز نکرده اند همه میدانند.

«وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ» - هذا كقوله «ولايحيطون
به علماً» جای دیگر گفت عالم الغیب «فلا يظهر علی غیبه احداً الا من ارتضى من رسول»
هیچ پیغامبر و هیچ فریشته بهیچ چیز از علم و دانش الله نرسند مگر بآن که الله خواهد
که داند، ایشانرا بر آن دارد و بآن بیا گاهاند تا بدانند و دلیل باشد بر نبوت نبوت
و صحت رسالت ایشان.

«وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» - يقال - وسع فلان الشئ یسعه سعة
اذا احتمله و اطاقه و امکنه القيام به. و يقال - لا یسعك هذا ای لا تطيقه ولا تحتمله.
«وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» - معنی آنست که هفت آسمان و هفت زمین
در کرسی می گنجد و بآن می رسند. روی کرسی الله زیر هفت آسمان است زیر عرش،
و کرسی از دراست، و گویند از مروارید. حسن بصری گفت: کرسی - عرش - است
و - عرش - کرسی. و درستتر آنست که عرش - سقف بهشت است و - کرسی - بیرون
از آنست و حمله عرش دیگراند و حمله کرسی دیگر، و حمله کرسی چهار فرشته اند:
یکی بصورت آدمی، دیگر بصورت گاو، سوم بصورت شیر، چهارم بصورت کرکس،
و میان حمله عرش و حمله کرسی حجابها فراوانست از نور و ظلمت و آب و برف، از
حجاب تا به حجاب پانصد ساله راه، و اگر نه این حجب بودی، حمله کرسی در نور حمله
عرش بسوختندی. و در خبر است که رسول خدا صم بود را گفت «یا باذر ما السموات
و الارض و ما فیهن الكرسي الا کحلقة القاها ملق فی فلاة. و ما الكرسي فی العرش
الا کحلقة القاها ملق فی فلاة» و جمیع ذلك فی قبضة الله عز وجل کالحبّة، و اصغر من الحبّة
فی کف احدکم». آن روز که این آیت آمد. جماعتی از یاران گفتند یا رسول الله
هذا الكرسي و سع السموات و الارض فکیف بالعرش؟ فانزل الله عز وجل «ما قدروا الله
حق قدره» و درست از ابن عباس که گفت - الكرسي موضع قدمیه، و العرش لا یقدر

قدره أحد. وروی عمارة بن عمیر عن ابی موسی قال - الکرسی موضع القدمین وله اطيض^۱ کاطیط الرحل. وعن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال - قام اعرابی^۲ الى النبی صلعم فقال - یا رسول الله اجدت بلادنا وهلکت مواشینا فادع الله لنا یغثنا واشفع لنا الی ربک و لیشفع ربنا الیک. قال و یلک هذا شفعت لک الی ربی فمن ذایشفع ربنا الیه؟ سبحان الله لا اله الا الله العظیم « وَ سِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » فهو یئط لعظمته وجلاله کما تئط الرحل الجدید.

« وَلَا یُرِذُّہُ حِفْظُهُمَا » - ای لا ینقله ولا یشقّ علیہ « وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ » ای الرفیع فوق خلقه ، العظیم سلطانه ، الجلیل شأنه ، سبحانه سبحانه .

این آیه الکرسی سید آیات قرآن است - از بهر آنک مقصد و غایت علوم قرآن سه چیز است : اول معرفت ذات حق ، دیگر معرفت صفات ، سدیگر معرفت افعال ، و این آیت برین سه چیز مشتمل است ، باین معنی سید آیات قرآن است .

« لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّینِ » - بنا کام در دین آوردن نیست . برین وجه این کلمت منسوخ است بآیت فرمان بقتال ، و سبب نزول این آیت بر قول ایشان که گفتند منسوخ است ، آن بود که مردی انصاری نام وی **ابو الحصین** دو پسر داشت در مدینه ، ترسیان شام که بمدینه آمده بودند ببازرگانی ، آن دو پسر را بفریفتند و با دین ترسائی دعوت کردند ، پس ایشانرا با خود بشام بردند ، **ابو الحصین** گفت یا رسول الله ایشانرا باز خوان و با کفر بمگذار ، در آن حال رب العزة آیت فرستاد « لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّینِ ... »

الآیه رسول خدا ایشانرا فرو گذاشت و گفت - ابعدهما الله ، هما اول من کفر ، **ابو الحصین** خشم گرفت ، از آنک کس بطلب ایشان نفرستاد ، رب العزة آیت دیگر فرستاد « فَلَا وَ رَبِّکَ لَا یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یَحْکُمُوْکَ فِیْمَا شَجَرَ بَیْنَهُمْ » الآية . پس از آن « لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّینِ ... » الآية منسوخ شد و فرمان آمد بقتال اهل کتاب در سورة براءة .

قتاده وضحاك و جماعتی مفسران گفتند - معنی آیت آنست که « لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّینِ » بعد اسلام العرب اذا قبلوا الجزية . میگوید پس از آن که عرب باسلام در آمدند ، اما

طوعاً و اما کرهاً بر هیدچکس اکراه نیست از اهل کتاب و مجوس و صابئان اگر جزیت در پذیرند، و آن عرب که برایشان اکراه رفت از آن بود که امتی امّی بودند و ایشانرا کتابی نبود که میخواندند، و مصطفی صلح میگفت « اهل هذه الجزيرة ! لا یقبل منهم الا الاسلام » اکنون مسلمانان با اهل کتاب قتال کنید، تا مسلمان شوند، یا جزیت در پذیرند، چون جزیت پذیرفتند، ایشانرا بر دین خویش بگزارند و بر دین اسلام اکراه نکنند. و گفته اند معنی اکراه آنست که هر چه مسلمانانرا بنا کام بر آن دارند از بیع و طلاق و نکاح و سوگند و عتق، آن لازم نیست و الیه الاشارة بقوله صلعم: « رفع عن امتی الخطاء والنسیان و ما استکروها علیه » و تفسیر اول در حکم آیت ظاهر ترست، از بهر آن که بقیت آیت با آن موافق ترست.

« قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ » - ای قدظهر الایمان من الکفر والهدی من الضلال والحق من الباطل، حق از باطل پدید آمد و راست راهی از کثر راهی پدید شد بکتاب خدا و بیان مصطفی، راست راهی در متابعت است، و کثر راهی در مخالفت. قال النبی صلعم « من یطع الله ورسوله فقد رشد ».

« فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ » - الآیه ... - هر پرستیده که پرستند جز از الله، همه طاغوت اند، اگر از شیطان است یا صنم یا سنگ یا درخت یا حیوان یا جاد. و گفته اند - طاغوت هر کسی نفس اماره اوست که بیدی فرماید و از راه بیرد - و الطاغوت ما یطغی الانسان، فاعول من الطغیان - میگوید هر که بطاغوت کافر شود و بالله مؤمن دست در عروة وثقی زد، عروة وثقی - دین اسلام است با شرائط و ارکان آن. و گفته اند قرآن است. قال مجاهد - « الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى » الایمان. « لَا انْقِصَامَ لَهَا » قال « لا ینغیر الله ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسهم » یعنی انها لاتنقطع مادام مستمسکاً بها الا ان یدعها هو - وقال مقاتل بن حیان - « لَا انْقِصَامَ لَهَا » دون دخول الجنة. وقیل « العروة الوثقی - اتباع السنة. یدل علیه ماروی علی بن ابیطالب ع قال - قال رسول الله صلعم « لا یصلح

قولٌ ولا عملٌ ونبیةٌ الّا بالسنة ، فاذا عرف الله بقلبه واقربلسانه وعمل بجوارحه واركانه بما افترض عليه وخالف السنة سنن رسول الله ، كان بذلك خارجاً من الاسلام ، و اذا عرف الله بقلبه واقربلسانه وعمل بجوارحه واركانه بما افترض عليه ولم يخالف السنة، سنن رسول الله ، كان مؤمناً وذلك « أَلْعُرْوَةُ الْوُثْقَى لَا انْقِصَامَ لَهَا » .

ثم قال : « وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » - ای سمیعٌ لدعائک ایاه یا محمد باسلام اهل الكتاب . و كان رسول الله صلعم يحب اسلام اليهود الذين حول المدينة ، و يسأل الله تعم ذلك . « عَلِيمٌ » بحرصاك واجتهادك .

النوبة الثالثة - قوله تعم : « أَللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » الآية الله من له الالهية والربوبية ، الله من له الاحدية والصمدية ، ثبوتنه احدى ، وكونه صمدی ، بقاءه ازلی و سناؤه سرمدی . الله نام خداوندی که ذات او صمدی و صفات او سرمدی ، بقاء او ازلی و بهاء او ابدی ، جمال او قیومی ، وجلال او دیمومی ، نامداری بزرگوار ، درقدر بزرگ و در کردار ، در نام بزرگ و در گفتار ، برتر از خرد و بیش از کس ، و مه از مقدار ، جلیلا خدا یا که کرد کارست و خوب نگار ، عالم را آفریدگار و خلق را نگهدار ، دشمن را دارنده و دوست را یار ، امیدها را نقد و ضمانها را بسنده ، و کار هر خصم را پذیرنده و هر جرم را آموزگار ، مرید را قبله و دل عارف را یادگار .

بر یار تو بی تو روزگاری دارم در دیده ز صورتت نگاری دارم
الله یادگار دل دوستانست ، الله شاهد جان عارفانست ، الله سر و الهانست ،
الله شفاء دل بیمارانست ، الله چراغ سینه موحدانست ، الله نور دل آشنایانست و مرهم
درد سوختگانست .

اندر دل من عشق تو چون نور یقین است بر دیده من نام تو چون نقش نگین است
در طبع من و همت من تا بقیامت مهر تو چو جانست و وفای تو چو دین است
بیرطریقت جمیع قدس الله روحه گفت - من قال بلسانه ، الله وفي قلبه غیر الله ، فخصمه
فی الدارين الله . کسی که بر زبان یاد الله دارد و بنام وی نازد ، آنکه دل خویش بامهر غیری

پردازد بجلال و عزبار خدا که فردا در مقام سیاست تازیانه عتاب بدو رسد و خصم او الله بود. شب معراج با سید گفت «یا محمد عجبا لمن آمن بی کیف یتکل علی غیری؟ یا محمد لو انهم نظروا الی لطائف بری و عجائب صنعی ما عبدوا غیری» یا عجبا کسی که مرا یافت دیگری را چه جوید، و او که مرا بشناخت بغیر ما چون پردازد!

چشمی که ترا دید شد از درد معافی جانی که ترا یافت شد از مرگ مسلم
پیر طریقت گفت :- «ای سزای کرم و نوازنده عالم، نه با وصل تو اندوه هست نه با یاد تو غم، خصمی و شفیعی و گواهی و حکم، هر گز بینما نفسی بامهر تو بهم آزاد شده از بند وجود و عدم، در مجلس انس قدح شادی بردست نهاده دمام» .

«لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» - خدائی که نیست معبود بسزا جز او، در هر دو جهان سزای خداوندی کیست مگر او؟ دست گیر خستگان نیست جز توقیع جمال و لطف او، نوازنده یتیمان نیست جز منشور کرم او. بار خدائی که دلهای دوستان بسته، بند و فاء او، جانهای مشتاقان در آرزوی لقاء او، ارواح عاشقان مست مهر از جام بلاء او، آرام خستگان از نام و نشان او، سرور عارفان از ذکر و پیغام او. نکو گفت آن شوریده روزگار که گفت:-
کی خندد اندر روی من بخت من از میدان تو کی خیمه از صحراء جانم بر کند هجران تو
آرام من پیغام تو و بن پای من در دام تو بستان شده از نام تو بر جان من زندان تو
«الْحَيُّ الْقَيُّومُ» - خداوندی زنده پاینده دارنده نوازنده بخشنده پوشنده، بهر

هست و بودنی داننده، بتوان و بدریافت هر چیز رسنده، هر کس را خداوند و هر بودنی را پیش برنده و آشنایان مهر پیوند نور نام و نور پیغام، دلها را روح و ریحان و سرهارا آرام، آفرین باد بر آن جوانمردان که از این حدیث بوئی دارند و بسرا این خوانچه لطف رسیده اند، تا چنان دیگران بطعام و شراب زنده اند، ایشان بنام و نشان آن دوست زنده اند و بیاد وی آسوده .

شبلی را گفتند - طعام و شرابت از کیجاست؟ گفت - ذکر ربی طعام نفسی و ثناء ربی لباس نفسی و الحیاء من ربی شراب نفسی. نفسی فداء قلبی قلبی فداء روحی، روحی فداء ربی .

نور چشمم خاك قدمهای تو باد جانی دارم فدای غمهای تو باد
 «لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ» - تقدیس و تنزیه ذات است، که وی جل جلاله بری
 از علالت است، و مقدس از آفات است. خواب حال گشتن است و الله تع پاك از حال گشتن
 و حال گردیدن، دور از کاستن و افزودن، خواب عیب است و خدای از عیبها بری، خواب
 غفلت است و خدای از آفات و غفلات متعالی، خواب گردیدن حال است و خدای نه حال
 گرفته گردش پذیر، خواب شبه مرگ است و خدای زنده پاینده باقی.

قَدِيرٌ عَالَمٌ حَيٌّ مُرِيدٌ سَمِيعٌ مُبْصِرٌ لِبَسَ الْجَلَالِ
 تَقْدَسُ أَنْ يَكُونَ لَكَ شَرِيكٌ تَعَالَى أَنْ يُظَنَّ وَانْ يُقَالَ

خداوندی که در ذات بی شریک است و در صفات بی شبیه و در قدر بی نظیر.

در ذات لطیف تو حیران شده فکرها بر علم قدیم تو پیدا شده پنهانها
 در بحر کمال تو ناقص شده کاملها در عین قبول تو کامل شده نقصانها
 «لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» - مکنونات و محدثات در زمین و درسموات
 همه صنع وی و همه ملک وی، نه کسی منازع با وی، نه دیگری غالب بروی، غالب
 بر آن امر وی، نافذ در آن دانش وی، توان آن بعون وی، داشت آن بحفظ وی. از
 ابن عباس روایت است که گفت «الا رضون على الثور والثور فى سلسلة والسلسلة فى
 اذن الحوت والحوت بيد الرحمن عز وجل».

«مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» - آن کیست که پندارد که بی خواست
 او خود را کاری بر سازد، یا بی دانش او نفسی بر آرد، یا بی او رسد، فقد خاب
 ظنه و ضلّ سعيه.

پیر طریقت گفت: - الهی پسندیدگان ترا بتو جستند بیبوستند، ناپسندیدگان
 ترا بخود جستند بگسستند، نه او که پیوست بشکر رسید، نه او که گسست بعذر رسید!
 ای برساننده در خود و رساننده بخود! برسانم که کس نرسید بخود.

ای راه ترا دلیل دردی فردی تو و آشنات فردی

«يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ» - هر چه در آسمان و زمین کسست و چیز همه آنم که حرکت و سکون ایشان اندیشه و خاطر ایشان خالق میداند، روش و جنبش ایشان می بیند و بحقیقت آن میرسد، که همه از قدرت وی می در آید و با حکم وی میگردد و می میداند که وی میراند، وی می بیند که وی میکند، وی می بیند که وی میگشاید. پس او خدائی را شاید که نه واماند، نه درماند، نه فروماند. پوشیده ها داند و کار بروی در نشورد، همه چیز پرداخته و همه کار ساخته، جز زانک آدمی انداخته، خردها در کار وی کند، و همها از وی در بند، علمها و عقلها در قدر وی گم.

«لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» - نص قرآن است، و اشارت بجهت و مکان است، کرسی به علم است که آن رام پیراهان است، تأویل جاهلانست، کرسی قدم گاه دانیم و این مذهب ستمیان است، و بی تأویل و تصرف بجان باز گرفته و پذیرفته، ایشان است. آنکه آیت مهر بر نهاد، بذکر جلال و بزرگواری و عظمت و برتری خود گفت: «وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ» - روی عن النبى صلعم «فی تسبیح الملائكة، سبحت السموات العلی من ذی المهابة و ذی العلی، سبحان العلی الاعلی، سبحانه و تعالی» علو و برتری الله دوروی دارد: یکی علو و برتری صفت، یکی علو و برتری فعل، آنچه صفت است از لیست - لم یزل کان عاریاً علیاً، همیشه هست و بودنی، از همه چیزها برتر بکبریا خود، و ز همه نشانهها برتر بقدر خود، و ز همه اندازهها برتر بعز خود، و آنچه فعل است برتری ذات است و علو مکانست، خود کرد و از خود نشان داد، بعد از آفرینش آسمان و زمین، بارادت خود به بی حاجت، که الله کار که کند بخواست کند نه بی حاجت، که او را بکس و بچیز حاجت و نیاز نه، و او را شریک و انباز نه. خداوند دلای ما از بدعت و ضلالت معصوم دارا و از شور و حیرت رسته دارا بمثلک و فضلك.

النوبة الاولى - قوله تم: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا» - الله یار ایشانست که

بگرویدند «يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» ایشانرا می بیرون آرد از تاریکیها

بروشنائی « وَالَّذِينَ كَفَرُوا » وایشان که کافر شدند « أُولَئِكَ لَهُمُ النَّارُ » یاران ایشان معبودان باطل « يُخْرِجُونَهُمْ » ایشانرا می بیرون آرند « مِنَ النَّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ » از روشنائی بتاریکیها « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ » ایشان اند که آتشیان اند « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »^{۲۰۷} ایشان در آن دوزخ جاویدانند.

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ » - نه بینی آن مرد که حجت جست با ابراهیم « فِي رَبِّهِ » در دین خداوند ابراهیم « أَنْ آتَاهُ الْمَلَكُ » که الله اورا پادشاهی داد « إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ » ویرا گفت ابراهیم « رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » خدای من آنست که مرده زنده کند و زنده بمیراند « قَالَ » گفت آن جبار « أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ » من هم مرده زنده کنم و هم زنده میرانم « قَالَ إِبْرَاهِيمُ » گفت ابراهیم « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ » الله هر روز آفتاب می آرد از جای برآمدن آن « فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ » نو آنرا يك روز برآر از جای فروشدن آن « فَهَبْتَ الَّذِي كَفَرَ » آن کافر درماند، بی پاسخ و بی سامان گشت « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ »^{۲۰۸} و خدای یاری دهنده نیست گروه ستمکارانرا.

« أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ » - یا چنان مرد دیگر که برگذشت بر آن شهر « وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا » و آن کارها فروافتاده و دیوارها بر کارها افتاده « قَالَ أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا » گفت چون زنده میکند الله این شهر را پس تنهایی آن و مرگ مردم آن « فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ » انکه بمیرانید الله ویرا صدسال « ثُمَّ بَعَثَهُ » آنکه ویرا زنده کرد و برانگیخت « قَالَ كَمْ لَبِثْتُ » جبرئیل ویرا گفت چند بودی ایدر دردرتک « قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ » گفت بودم من روزی یا پاره از

روزی « قَالَ بَلْ لَمْ يَشْتِ مَائَةً عَامٍ » جبرئیل گفت ویرانه که بودی ایدر صد سال « فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ » در طعام و شراب خویش نگر « لَمْ يَتَسَنَّهْ » که از درنگ گندا نگشته « وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ » و بخر خویش نگر « وَلَتَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ » و ترا شگفتی گردانیم باز گفت مردمان را « وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ » و در استخوانهای خر نگر « كَيْفَ نُنْشِزُهَا » که چون آنرا زنده میگردانیم « ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا » و آنکه او را گوشت می پوشانیم « فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ » چون ویرا آن حال و قصه پیدا گشت و دیده ور بدید « قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » گفت میدانم که الله بر همه چیز تواناست .

النوبة الثانية - قوله تم : « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » الآية . . . ای ولیهم

فی هدايتهم و اقامة البرهان لهم ، يزيدهم بايمانهم هداية و وليهم فى نصرهم على عدوهم و اظهار دينهم على دين مخالفهم و وليهم فى تولى ثوابهم و مجازاتهم بحسن اعمالهم ميگويد - الله دوست و يار مؤمنان است ، يعنى از سه روى : يکى از روى هدايت ، يکى از روى نصرت ، يکى از روى جزاء طاعت ، اما آنچه از روى هدايت است ، ميگويد - الله خداوند مؤمنان است ، ايشانرا راه مى نمايد و بر راه دين خود مي دارد ، و حجت توحيد بر نشان روشن مي دارد ، تا ايشانرا ايمان و راست راهى مى افزايد ، همانست که مصطفى صلعم گفت در دعا - « اللهم آت نفسي تقويها ، انت خير من زكاتها ، انت وليها و مولياها » ولى و مولى هر دو يكسانست ، و بمعنى هادى است و كذلك قوله تم « و من يضل الله فما له من ولى من بعده » وقال تم « و من يضل فلان تجده له وليا مرشداً » اما آنچه از روى نصرت است : ميگويد ، الله يار مؤمنانست ، ايشانرا بر كافران نصرت مي دهد ، تا ايشانرا باز مى شکنند ، و از كفر بر مى گردانند اظهار دين اسلام را و اعلاء كلمه حق را . همانست که رب العالمين گفت حكايت از مؤمنان - « انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » جاى ديگر گفت - « و ما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله »

وجه سیوم بمعنی مکافات و مجازات است: میگوید الله کار ساز مؤمنانست و مزد دهنده کردار ایشانست، کردار اندك می پذیرد و ثواب بسیار می دهد، و رایگان برحمت و مغفرت خود می رساند، آنست که حکایت کرد از موسی ع- « انت ولینا فاغفر لنا وارحمنا » جای دیگر گفت « ثم ردوا الی الله مولا هم الحق » این هر یکی شاخی است از درخت دوستی، و معنی از لفظ دوستی، پس همه فراهم کرد و بمعنی دوستی خود اضافت فامؤمنان کرد.

گفت: « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » - ایشانرا بیرون آرد از تاریکی کفر با روشنائی اسلام و از تاریکی نکرت باروشنائی معرفت و از تاریکی جهل با روشنائی علم و از تاریکی نفس با روشنائی دل، پیش از خلق ایشان بعلم قدیم دانست که ایشانرا از ظلمت کفر و بدعت نگاه دارد، چون بیافرید ایشانرا و در وجود آورد علم وی در ایشان برفت و با ایمان آمدند و روشن دل شدند، « وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ » - یعنی کعب بن الاشرف و حیی بن اخطب یدعو نههم من النور الی الظلمات. اینست قول مقاتل و قتاده گفته اند - قومی جهودان اند که پیش از مبعث مصطفی صلعم نعت و صفت وی بتوریه میخواندند و به نبوت وی ایمان داشتند، پس که رب العالمین ویرا بخلاق فرستاد آن سران و پیدشروان ضلالت چون کعب اشرف و حیی اخطب و مانند ایشان فرامبتبعان خود نمودند که این نه آنست و نعت و صفت وی پیوشیدند تا ایشان از ایمان بنبوت وی بیفتادند و بوی کافر شدند.

اینست که الله گفت: « يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » - مجاهد گفت - قومی از دین اسلام مرتد گشتند، این آیت در شأن ایشان فرو آمد، یعنی که اول در نور اسلام بودند و طاغوت ایشانرا از نور اسلام بیرون کرد و فاطلمت کفر افکند، و طاغوت ایشان شیطان بود و هواء نفس، هر چه بنده را از حق برکرداند آنرا طاغوت گویند، ازین جهت « يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ » بلفظ جمع گفت، اما اهل معانی آیت بر عموم رانند و گفتند، مراد باین

جمله کافران زمین اند، و بیرون آوردن ایشان از نور، نه آنست که ایشانرا نوری بود و از آن بیفتادند، لکن معنی آنست که ایشانرا خود از نور باز داشتند. حسن گفت - ان لایدعهم یدخلونه - و این در لغت روا و روانست، يقال قد ضمنت القوم دم فلان، و آخر جتك منه ای لم ادخلك فيه.

ثم قال: « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - ای لایموتون لایقتر عنهم و هم فيه مبلسون.

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ » الآية ... - ای جادل ابراهیم فی دین ربّه، میگوید - دانسته قصه آن مرد که حجت جست بابرهمیم و حجت آورد در دین خداوند ابراهیم؟ و هو نمرود بن کنعان بن ماس بن ارم بن سام بن نوح، و قيل هو نمرود بن کنعان بن سنجاریب بن کوش بن سام بن نوح. اول کسی که تاج بر سر نهاد و در زمین دعوی خدائی کرد او بود. مجاهد گفت چهار کس آنند که جهانداران بودند و ملک ایشان همه زمین برسید، دو از ایشان مؤمن و دو کافر، آن دو کس که مؤمن بودند: - سلیمان بود و ذوالقرنین، و آن دو که کافر بودند: - نمرود بود و بخت نصر. گفته اند که نمرود طاعی صانع آفرید کار را جل جلاله منکر نبود و دعوی جباری که میکرد بر طریق حلول بود، چنانکه بعضی ترسیان بر عیسی دعوی کردند، و بعضی متشیعه بر علی ع. و مذهب حلول آنست که باری عز و علا باشخاص ائمه فروز آید. « تعالی الله و تقدس عما يقول الظالمون علواً کبیراً ».

« أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ » - ای لان آتاه الله الملك فطغی، میگوید حجت جست با ابراهیم از آنکه الله نعم ویرا ملک داد و طاعی گشت. و قال بعضهم « أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ » یعنی ابراهیم آتاه الله الملك والنبوة و امر جمیع الناس باتباعه.

« إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » - مفسران گفتند - این آنکه بود که ابراهیم در بت خانه شده و بتانرا شکسته، و نمرود او را حبس فرموده، پس از حبس بیرون آوردند او را تا بسوزند، نخست نمرود از وی پرسید - من ربك الذي

تدعوننا اليه؟ - آن خدای تو که ما را وازاو میخوانی کیست؟ ابراهیم گفت « رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » - خدای من آنست که مرده زنده کند و زنده را میراند؛ وایاه اعبدو منه اسأل الخیر، او را پرستم و آنچه خواهم از وی خواهم. آن جبار گفت « أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ » من هم مرده زنده کنم و هم زنده میرانم، زندانی که نومید بود از زندگانی، او را بخواند و آزاد کرد، گفت این مرده بود زنده کردم. و دیگری را بکشت، گفت این زنده بود میرانیدم. اعتقاد داشت آن متمرّد طاعی که احیا و امات آنست که وی کرد؛ واین مایه ندانست که احیاء آفریدن حیات است در بنده و در حیوان، و امات آفریدن مرگ است در وی، و جز کردگار ذوالجلال و قادر بر کمال برین قادر نیست، و بجز کار وی نیست. اما ابراهیم ازین سخن برگشت و حجتی دیگر آورد، نه عجز و در ماندگی را، لکن خواست تا بر حجت بیفزاید و حجتی آرد که ویرایی سامان و بی پاسخ گرداند و عقاش در آن مدهوش و متحیر گردد.

گفت « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ » - خدای من آنست که هر روز آفتاب از مشرق بر آرد « فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ » تو آنرا از مغرب بر آر، آن جبار درماند و متحیر گشت و حجت او منقطع شد. رب العالمین گفت « وعزتي وجلالي لا تقوم الساعة حتى تأتي بالشَّمْسِ مِنْ قَبْلِ الْمَغْرِبِ، فيعلم من يري ذلك أنّي أنا الله قادرٌ أن أفعَل ما شئتُ » زید بن اسلم گفت - نمرود نشسته بود و مردمان از وی طعام می بردند، هر کس که بروی شوی و برا گفتی - من ربّك؟ او جواب دادی که - انت، وانگه طعام بوی دادی. ابراهیم بیرون رفت بطلب طعام و به نمرود برگشت نمرود گفت - من ربّك؟ ابراهیم گفت « الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » - وی جواب داد که « أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ » ابراهیم گفت: « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ » نمرود از آن درماند چنانکه الله گفت: « قُبِهُتَ الَّذِي كَفَرَ » - پس ابراهیم را طعام نداد و باز گردانید،

ابراهیم بر یگستانی برگزیده، از آن ریگ پاره دربار کرد، یعنی که چون در خانه شوم، اهل خانه را دل خوش باشد و پندارد که من طعام برده‌ام، ابراهیم چون در خانه شد و بارها بیفکند بخت، اهل وی برخاست، و سر بار باز کرد، آرد نیکو دید، از آن نان بخت و پیش ابراهیم بنهاد، ابراهیم گفت از کجا آوردی این طعام؟ گفت از آن آرد که تو آوردی، ابراهیم بدانست که آن فضل خداست با وی، و رزقی که الله فرستاد زیرا سجود کرد و حمد و ثنا گفت.

«وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» - این هدی بمعنی معونت است، میگوید - الله ظالمانرا یاری دهنده نیست اما مؤمنانرا یاری دهد و نصرت کند، چنانکه خود گفت «وكان حقاً علينا نصر المؤمنين» میگوید - از گفت ما بر ما واجب است و سزا که یاری دهیم مؤمنانرا چنانکه ابراهیم را از دست آن چهار متمرّد خلاص داد و از آتش عقوبت وی برهانید، و یک پشه بر نمرود مسلط کرد تا در بینی وی شد و بدماغ رسید و از آن میخورد و ویرا می‌گزید، و پیوسته مطر قه بر سرش میزدند تا از آن آسایش می‌یافت، و چهل روز درین عذاب بود، و گویند که چهارصد سال درین عذاب بود پس هلاک شد و نیست گشت.

«أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ» - این در آیت اول پیوسته است و در آن بسته، کانه قال «هَلْ رَأَيْتَ كَالَّذِي حَاجَّ اِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ اَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ» - لفظ الاستفهام است و معناه التوقیف و التعریف - میگوید ببینی آن مرد که با ابراهیم حجت جست در خداوندی، و آن مرد دیگر یعنی عزیر، پیغامبری از پیغامبران بنی اسرائیل که برگزیده بر آن دیه یعنی شهر بیت المقدس، سمیت قریه لاجتماع الناس فیها، يقال قریة الماء فی الجوز اذا جمعت فیها، عزیر آنجا برگزیده دید آن شهر که خراب و بیران گشته از دست بخت نصر که آنجا شد و خلایق را بکشت و باقی باسیری برد. و گفته‌اند این قریه دیر هر قل - است دهی بر کناره دجله میان واسط و مداین. عزیر آنجا برگزیده، و كان ذلك بعد رفع عیسی ع، بسایه درختی فرو آمد و با وی خری

بود، بادرخت بست و خود درمیان دبه شد، هیچ آدمی را در آن دبه ندید و درختان بسیار دید پر بار، و میوه آن فرا رسیده، بگرفت از آن پاره انگور و انجیر، و باوی نان خشک بود، در قعب بنهاد و شیره انگور بگرفت و بر آن نان ریخت تا نرم گردد، و انجیر چند تر بر سر آن نهاد.

آنکه گفت « اَنْبِیْ یُحْیِیْ هٰذِهِ اللّٰهَ بَعْدَ مَوْتِهَا » عزیز - چون می زنده کند الله این دبه را؟ یعنی مردم آن پس آنک بمر دند و هلاک شدند. و این سخن از عزیر گرفت نه از آن بود که در بعث و نشور بگمان بود، لکن خواست تا الله ویرا معاینه بنماید، چنانک ابراهیم ع از الله درخواست که « آر نی کیف تحیی الموتی » پس الله تم عزیر را به میرانید صد سال، دو چشم وی زنده و باقی کالبد مرده، آنکه زنده کرد ویرا و بینگیخت. جبرئیل ویرا گفت - درین درنگ چند بودی؟ گفت یک روز، پس در آفتاب نگرست آفتاب دید که بنماز دیگر رسیده بود و ابتداء حال که بروی رفت بامداد بود، گفت - نه که پاره از روز. جبرئیل گفت - نه که صد سالست تا تو درین درنگی، آنکه اورا نظر عبرت فرمود.

گفت « اَنْظُرْ اِلَیْ طَعَامِکَ وَ شَرَابِکَ لَمْ یَتَسَنَّهْ » - در آن طعام و شراب خویش نگر نان خشک در قعب، شیره انگور بر آن ریخته و نرم شده و انجیر تر بر سر آن بمانده، و هیچ تغیر در آن نیامده، عزیز گفت - سبحان الله کیف لم یتغیر؟ چون که درین مدت دراز بنگشت؟ آنکه در خر خویش نگرست مرده و ریزیده و استخوانش از درنگ و روزگار پاره پاره شده و سپید مانده. آنکه ندای شنید از آسمان که - ایتها العظام البالية اجتمعی! ای استخوانهای پوسیده ریزیده همه با هم شوید، بقدرت کردگار آن استخوانها همه در روش آمد، قدم با ساق پیوست و ساق با زانو و کف با بازو و بازو با دوش و سر باتن، پس رگها و پیها و گوشتها و پوست و موی در وی پدید آمد. و عزیر در آن می نگرست و تعجب میکرد، پس فریشته آمد و روح درین بنی وی دمید، آن خر برخاست و بانگی زد، اینست که رب العالمین گفت: « وَ اَنْظُرْ اِلَیْ حِمَارِکَ » - ای الی احیاء حمارک،

« وَ لَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَ أَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ » - ای ای عظام الحمار، در نگر درین استخوانهای خر « کَيْفَ نُشِيرُهَا » - بضم نون و کسر شین وراء، قراة حجازی و بصری است من الانشار، وهو الاحياء کقوله « ثم اذا شاء انشره ». میگوید - چون او را زنده میگردانیم، و بضم نون و کسر شین و زاء موقوطة قراة شامی است و کوفی، و معناه الرفع والنقل، میگوید در نگر در استخوانها که چون بر میداریم و بجای خود میسازیم، و ترکیب میسازیم. روایت کنند از ابن عباس رضی که چون الله تم عزیر را بعد از صد سال زنده کرد، بر آن خر خویش نشست، و با جایگاه و وطن و محلّت خویش شد و مردم او را می شناختند، آخر عجوز را دید نابینا مقعد، صدویست سال از عمرش گذشته، و این عجوز کنیزک ایشان بود و خدمت کلری و دایگانی ایشان کردی، عزیر ویرا بیست ساله بگذاشته بود، عزیر گفت - یا هذاهنا منزل عزیر؟ ای پیر زن این جای عزیر است؟ گفت آری و می گریست آن پیر زن، عزیر دفت چرا می گری؟ گفت از بهر آنک صد سال است تا کس نام عزیر نبرد، و نام و نشان وی کس نشنید مگر این ساعة که تو گفتمی، قال - فانا عزیر گفت پس منم عزیر، اما نسی الله عز وجل مائة سنة ثم بعثنی الله، مرا صد سال بمیرانید پس زنده کرد، پیر زن شگفت بماند و شادی کرد و میگفت - سبحان الله، عزیر بعد از صد سال باز آمد، پس گفت عزیر مردی بود مستجاب الدعوة، دعا کن تا الله مرا بینائی و روائی باز دهد تا بچشم سر در روی تو نگرم، عزیر دعا کرد و آن پیر زن مقعد از جای برخاست و بینا گشت و در وی نگرست، گفت - اشهد انک عزیر. پس آن زن رفت بانجمن بنی اسرئیل، و ایشان را از وی خبر کرد، همه روی بوی نهادند و آمدند و بسا ایشان پسر عزیر بود عمر وی بصدسال رسیده و پیر گشته، و پسران داشت همه پیران، و جد ایشان عزیر جوانی چهل ساله. اینست که رب العالمین گفت: « وَ لَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ » ای عبرة للناس، لانه بعثه شاباً و هو ابن اربعين سنة و ابند شيخ ابن مائة سنة و لابنه اولاد کلهم شیوخ. روی عن وهب قال - ليس في الجنة كلب ولا حمار الا كلب اصحاب الكهف و حمار عزیر الذی امانه الله مائة عام.

« فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ » - چون عزیز را زنده گشتن خر و تپه‌ها ناگشتن طعام و شراب پیدا گشت و معاینه بدید، که الله آنرا در صدسال نگاه داشت و تپه‌ها نگشت و آن مرده صدساله را زنده کرد، چنانکه اول بود، عزیز بر روی در افتاد و خدا بر اعز و جل سجود کرد.

« قَالَ أَعْلَمُ » الایه - موصول و مجزوم قراعه حمزه و کسائی است و معنی آنست که جبرئیل در آن حال گفت - بدانکه الله بر همه قادر است و توانا، باقی قراعه « أَعْلَمُ » مقطوع و مرفوع خوانند، یعنی عزیز گفت آنکه که آن بدید میدانم که الله بر همه چیز تواناست و قادر بر کمال، قیوم بی گشتن در ذات و صفات، متعال عز جلاله و عظم شأنه و جلت احدیته و تقدست صمدیته.

النوبة الثالثة - قوله تع: « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » - ولیهم و مولا هم و الیهم و متولیهم از روی معنی همه یکسان اند، میگوید - الله خداوند مؤمنان است، کارساز و یاری دهنده ایشانست، و راهنمای و دلگشای دوست ایشانست. در بعضی اخبار می آید از رسول خدا صلعم که گفت - کسی که کعبه مشرف معظم خراب کند و سنگ از سنگ جدا کند و آتش در آن زند در معصیت چنان نباشد که بدوستی از دوستان الله استخفاف کند، اعرابی حاضر بود، گفت یا رسول الله این دوستان الله که اند؟ گفت مؤمنان همه دوستان خداوند و اولیاء وی، نه خوانند این آیت؟ که « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » نظیرش آنست که گفت جل جلاله « ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَإِنَّ الْكَافِرِينَ لَمَوْلَى لَهُمْ » میگوید - الله یار و دوست مؤمنانست و کافران را نه. و نه خود درین جهان دوست و کارساز مؤمنانست که در آن جهان همچنانست چنانکه گفت « نَحْنُ أَوْلِيَاءُ كُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ. » و در حکایت از قول یوسف گفت « انت ولیّی فی الدنیا و الآخرة » بسا فرقا که میان هر دو آیت است از « نَحْنُ أَوْلِيَاءُ كُمْ » تا « انت ولیّی » بس دورست، و انکس که بدین بصر ندارد معذور است، « نَحْنُ أَوْلِيَاءُ كُمْ » از عین جمع رود و « انت ولیّی » اشارتست بتفرقت، نه از آنکه ولی را بر نبی فضل است که نهایت کار ولی همیشه بنایت کار نبی است، لکن با ضعیفان رفیق بیشتر کنند و عاجزان را بیش توانند، که جسارت دعوی آشنائی ندارند، و از آنکه خود را آلوده دانند زبان گفتار ندارند! هر که

درمانده تر بدوست نزدیکتر! هر که شکسته تر بدوستی سزاوارتر! «انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلی» .

در خبر می آید که - روز قیامت یکی را بحضرت برند ، ازین شکسته سوخته ،
الله گوید بنده من چه داری ؟ گوید دو دست تهی و دلی پر درد و جانی آشفته و حیران ،
در موج اندوه و غمان ، گوید همچنین می روتا برای دوستان ، که من شکستگان و
اندوهگنان را دوست دارم «این المذنبین احب الی من زجل المسبحین»

گفتم چه نهم پیش دو زلف تو نثار گر هیچ بنزد چاکر آئی یکبار
پیش بنهم این جگر سوخته زار کاید جگر سوخته با مشاک بکار

داود ع گفت - بارخدا یا! گیرم که اعضا را بآب بشویم تا از حدیث طهارت پذیرد ،
دل را بچه شویم تا از غیر تو طهارت پذیرد ؟ فرمان آمد که یا داود دل را بآب حسرت
و اندوه بشوی تا بطهارت کبری رسی ، گفت بارخدا یا این اندوه از کجا بدست آم ؟
گفت این اندوه ما خود فرستیم ، شرط آنست که دامن در دامن اندوهگنان و شکستگان
بندی ، گفت بارخدا یا ایشانرا چه نشانست ؟ گفت «یراقبون الظلال ویدعوننا رغبا ورهبا»
همه روز آفتاب را می نگرند تا کی فرو شود و پرده شب فرو گذارند ، تا ایشان در خلوتگاه
«ونحن اقرب» کوفتن گیرند ، فمن بین سارخ و باک و متأوه ، همه شب خروشان و سوزان
و گریان ، با نیاز و گداز ، روی بر خاک نهاده و با آواز لهغان مارا میخوانند ، که - یا رباه
یا رباه ! بزبان حال میگویند .

شبهای فراق تو کمانکش باشد صبح از بر او چو تیر آرش باشد
وان شب که مرا باتو بتاخوش باشد کوئی شب را قدم بر آتش باشد

و از جبار عالم ندا می آید که ای جبرئیل و میکائیل - شما زجل تسبیح بگذارید
که آواز سوخته می آید ، هر چند بار عصیان دارد اما در دل درخت ایمان دارد ، در آب
و گل مهر ما سرشته دارد ، مقربان ملائلی از آن روز باز که در وجود آمدند ، تا
بر ستاخیز دست در کمر بندگی ما زده اند ، و فرمان را چشم نهاده و در آرزوی یک نظر
میسوزند ، انگشتان حسرت در دهان حیرت گرفته که این چیست ! خدمت اینجا و محبت
آنجا ! دویدن و پوئیدن بر ما و رسیدن و نادیدن ایشانرا ! و عزت احدیت بنعت تقدیر

ایشان را جواب میدهد که کار سوز دارد و اندوه، نهاد ایشان معدن سوزست و کان اندوه .
 بی کمال سوز دردی نام دین هر گز مبر بی جمال شوق وصلی تکیه بر ایمان مکن
 در خم زلفین جان آویز جانان روز وصل جزدل مسکین خون آلود را قربان مکن
 النبوة الاولى - قوله تع : « وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ » - گفت ابراهیم « رَبِّ» خداوند
 من « اَرِنِي » با من نمای « كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتٰى » که مرده چون زنده کنی؟ « قَالَ »
 « اَوَلَمْ تُؤْمِنْ » نه ایمان آورده؟ « قَالَ بَلٰى » ابراهیم گفت آری ایمان آورده‌ام ،
 « وَلٰكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي » لکن تادلیم آرمیده شود و بیدیدار چشم یقین افزاید « قَالَ »
 فَخُذْ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ « الله گفت پس شو چهار مرغ گیر « فَصَّرْهُنَّ اِلَيْكَ » آن را
 بکش و پاره پاره کن و با خود آر سرهای آن « ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا »
 آنگه بر سر هر کوهی پاره از آن آمیخته درهم بنه « ثُمَّ ادْعُهُنَّ » آنگه ایشان را
 خوان « يٰۤاَتَيْنٰكَ سَعِيًّا » تا بتو آیند بشتاب « وَاَعْلَمَ اَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ ۲۶۰ » و
 بداندك خدای تواناست دانا .

« مَثَلُ الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ » - نمون ایشان که نفقه میکنند « اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِيْلِ اللّٰهِ »
 مالهای ایشان از بهر خدا و در راه خدا « كَمَثَلِ حَبَّةٍ » همچون نمون و سان دانه ایست
 « اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ » که از دست کارنده هفت خوشه رویاند « فِی كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِّائَةٌ
 حَبَّةٌ » در هر خوشه صد دانه ، « وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ » واللّٰه می افزاید توی بر توی
 او را که خواهد « وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِيْمٌ ۲۶۱ » و خدای فراخ بخش فراخ دارست و دانا .
 « وَالَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِيْلِ اللّٰهِ » - ایشان که نفقت میکنند مالهای
 ایشان از بهر خدا و در راه خدا « ثُمَّ لَا يُتَّبِعُوْنَ مَا نَفَقُوْا » آنگه پس آن نفقه فرا ندارند
 « مِنْۢ مَّا وَّلَاۤ اَدٰى » سپاس بر نهادنی و نه رنج نمودنی « لَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ایشانراست

مزد ایشان بنزدیک خداوند ایشان « وَلَا تَخَوْفُ عَلَيْهِمْ » و نه بریشان بیمی « وَلَا هُمْ يَخْزُونُ » ۲۶۲ « و نه جاوید در آخرت اندوهگین باشند .

« قَوْلُ مَعْرُوفٍ » - سخنی خوش و نیکو « وَمَغْفِرَةٌ » و آمرزش بافرط درویش درالحاح و جززان « خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى » به است از صدقه که پس آن بود رنج نمودنی « وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ » ۲۶۳ « و الله بی نیازست بردبار .

النوبة الثانية - قوله تم : « وَ إِذْ قَالَ اِبْرَاهِيمُ رَبِّ اَرْنِي » - مفسران

گفتند - سبب آنك ابراهيم اين سؤال كرد از الله آن بود كه بمراداری بر گذشت بر ساحل بحر طبرية ، ددان بیابانرا دید كه می آمدند و می خوردند و همچنین مرغان هوا جوك جوك ابراهيم كه آن چنان دید شكفت بماند گفت - یارب میدانم كه این را همه باهم آری از شكمهای ددان و حواصل مرغان ، بامن نمای كه چون زنده كنی آنرا تا معاينه ببینم ، آنچه بخیبر میدانم ، فلیس الخبر كال معاينه ، الله گفت : « أَوَلَمْ تُؤْمِنْ » نه ایمان آورده ای ؟ این كلمت گواهی است از الله بر ایمان ابراهيم . و در خبر است از مصطفی صلعم كه گفت « نحن بالشك اولى من ابراهيم » ما بگمان سزا تریم از ابراهيم ، این هم گواهی است از مصطفی ابراهيم را بریقین او ، و این اولى كه گفت آنرا گفت كه امام ملت ابراهيم است و خلق پس وی تابر شناخیز همه اتباع وی اند ، كه پیشوا بگمان بود پس روان همه بگمان باشند . و این « أَوَلَمْ » همچنانست كه جریر گفت :

ألستم خير من ركب المطايا و اندي العالمين بطول راح ؟

معنی آنست كه انتم خير من ركب المطايا .

« قَالَ بَلَى » - ابراهيم گفت ایمان آورده ام و بریقینم لکن دلم میخواهد كه بچشم

سر در عجائب صنع و بدایع قدرت تو نكرم ، و علم اليقين عين اليقين گردد ، و ایمان استدلالی بایمان حسنی بدل شود ، كه وسوس در راه استدلال و خبر آید و در حس و عیان نه ، و دل

آنکه آرام گیرد که از وساوس و هوا جس ایمن شود. **ابن المبارک** گفت «وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي» معنی آنست که - بَلایِ ایمان آورده‌ام و بگمان نه‌ام، لکن می‌خواهم که این امت را که ایشانرا دعوت میکنم بنمایم منزلت و مکانت خویش بنزدیک تو، اجابت دعوت که میکنی، تا ایشان نیز اجابت دعوت کنند و بدین حسی در آیند. و گفته‌اند که - **ابراهیم** آنکه که با **نمرود** طاغی حجت گرفت و گفت «رَبِّی الَّذِیْ یُحْیِیْ وَ یُمِیْتُ» و آن جبار گفت «أَنَا أَحْیِیْ وَ أُمِیْتُ» من هم مرده زنده کنم، آنکه زندانی را اطلاق فرمود، **ابراهیم** گفت احیاء مرده نه اینست، بلکه شخصی مرده بیجان باید تا جان در وی آری، **نمرود** گفت- تو این از خداوند خویش معاینه دیدی؟ **ابراهیم** نتوانست که گوید معاینه دیدم که ندیده بود انتقال کرد باحجتی دیگر، پس از الله بخواست تا معاینه بوی نماید، تا چون دشمن گوید که تو معاینه دیدی، گوید دیدم، و در احتجاج حاجت بانتقال نبود، و آن جبار متمرّد نیز بداند و بشناسد که احیاء مرده نه آنست که وی کرد.

ابن عباس و سلمی و سعید جبیر گفتند- که چون الله تع **ابراهیم** را بدوست خود گرفت و **ویرا خلیل** خواند، **ملک الموت** دستوری خواست تا این بشارت **بابراهم** برد، دستوری یافت بیامد و درسرای **ابراهیم** شد، **ابراهیم** ویرا گفت تو کیستی و ترا که دستوری داد که درسرای من آمدی؟ **ملک الموت** گفت- خداوند سرای دستوری داد، **ابراهیم** بدانست که وی فرستاده الله است، گفت بچه آمده؟ گفت بدان تا ترا بشارت دهم که الله ترا **خلیل** خود خواند، گفت این را چه نشانست؟ گفت- آنک الله تع دعاء تو اجابت کند و بسؤال تو مرده زنده کند، پس **ابراهیم** آن سؤال کرد تحقیق قول **ملک الموت** را بآن بشارت که داده بود. و گفته‌اند که از عزیز همین سؤال آمد که از **ابراهیم**، پس **ابراهیم** را بوقت اجابت آمد بی بلایی که بنفس وی رسید، از آنک سؤال وی بر سبیل تضرع بود با آزر و با لطف، و عزیز را صدسال بمیرانید، و نشان قدرت هم در نفس وی با وی نمود، از آنک سخن بر سبیل انکار بیرون داد و تعجب همیکرد که الله مرده چون زنده کند! سؤالش درشت بود بی آزر، لاجرم اجابتش درشت آمد بی محابا.

قال « فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ » - الله گفت شو چهار مرغ گیر ، گفتند که خروه بود و طاوس و کبوتر و کلاغ . و بروایتی دیگر بجای کبوتر ککرس گفتند « فَصُرْهُنَّ » - قراءه حمزه و روئیس از یعقوب بکسر صاد است ، دیگران همه بضم صاد خوانند بیرون از شواذ « فَصُرْهُنَّ اِلیْکَ » بضم الصاد ای ضمّهنّ الیک ، من صار یصور ، ای ضمّ و امال ، « فَصُرْهُنَّ » بکسر الصاد ای قطعهنّ ، من صار یصیر ، ای قطع و قرّی . اگر بکسر صاد خوانی بمعنی تقطیع و تفریق در آیت تقدیم و تأخیر است ، کانه قال : « فخذ اربعة من الطير الیک فصرهنّ ثم اجعل » و اگر بضم صاد خوانی بمعنی ضم و امالت ، در آیت اضمار است کانه قال : « فخذ اربعة من الطير فصرهنّ الیک ثم قطعهنّ ثم اجعل » فحذف لدلالة آخر الکلام علیه . و گفته اند « فَصُرْهُنَّ اِلیْکَ » معنی آنست که - سرهای آن مرغان با خود دار و دیگر اجزاء و ابعاض آن از خون و گوشت و پر و استخوان همه بهم برآمیز ، آنکه بر سر کوهی پاره از آن آمیخته درهم بنه ، و آن چهار کوه بودند از چهارسو .

« ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًّا » - آنکه ایشانرا خوان تا بتو آیند بشتاب ، ابراهیم چنان کرد که ویرا فرمودند ، و آن اجزاء و ذرات آن مرغان در هوا پرا ن و شتابان سوی اصل خویش می شدند ، آنکه با سر خویش پیوسته می گشتند ، رب العالمین جل جلاله خواست تا با ابراهیم نماید نمود کار بعث و نشور قیامت ، یعنی چنانکه اجزاء و ذره های مرغان همه بایکدیگر آوردم و با اصل خود رسانیدم ازین چهار کوه ، فردا در قیامت همین کنیم ، خلق اولین و آخرین را از چهار سوی عالم همه با هم آرم و زنده گردانم .

بدانک سعی در قرآن بر سه وجه است : یکی بمعنی - مشی - چنانک الله گفت اینجا : « ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًّا » ای مشیا ، همانست که گفت « فلما بلغ معه السعی » . جای دیگر گفت « فاسعوا الی ذکر الله » ای امشوا ، وجه دیگر سعی بمعنی - عمل - است ، چنانک الله گفت « و سعوا لها سعيها و هو مؤمن » یعنی عمل لها عملها ، جای دیگر گفت « ان سعيکم لشتی » ای عملکم ، وجه سوم بمعنی - شتافتن - است چنانک گفت « وجاء رجل من اقصى

المدينة يسعى « ای يسرع .

ثم قال : « وَاعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » - و بدانك الله توانای بیهمتاست، و در کرد گاری یکتاست، و خدائی را سزاست، کنندۀ هر کار بسزا و نهندۀ هر چیز برجا، و سازندۀ هر چیز درهماً . **بوبکر نقاش** گفت - **ابراهیم** ع نود و پنج ساله بود که الله ویرا این فرمود، پیش از بشارت دادن بفرزند بود و پیش از فرو فرستادن **صحف** بوی، و چون او را بشارت دادند بفرزند، نود و نه ساله بود، و چون او را فرزند آمد صد ساله بود و جفت وی **ساره** نود و نه ساله، **بیک** سال **ابراهیم** مه بوده از **ساره** .

« مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ » الآية ... - مثل در قرآن بر دو معنی است، هر جا که آنرا جواب نیست مثل صفت است، چنانکه گفت « مثل الجنة التي ... » آنرا جواب نکرد بمعنی صفت است، و هر جا که مثل گفت و آنرا جواب داد، چنانکه اینجا، **مَثَلٌ** بمعنی شبه است . و در آیت اضممار است ای : (مثل نفقة الذين ينفقون) نمون نفقه ایشان که هزینه میکنند بر غازیان، و بر تن خویش در غزاها از بهر خدا، « كَمَثَلِ حَبَّةٍ » برسان دانه است که از دست کارنده هفت خوشه رویاند، در هر خوشه صد دانه، چنانکه یکی بهفتصد میرساند، رب العالمین با صدقه بنده مؤمن که در راه خدا بود همین کند، یکی بهفتاد رساند و زهقتاد بهفتصد و زهقتصد با آنچه کسی نداند مگر الله .

اینست که رب العزة گفت : « وَاللَّهُ يَفْضُلُ لِمَنْ يَشَاءُ » - اهل معانی گفتند - اختلاف جزاء اعمال بندگان دلیل است، بر اختلاف اعمال ایشان و تفاوت نیات در آن، هر چه مخالفت نفس در آن تمامتر و اخلاص در آن بیشتر و رضاء خدا بآن نزدیکتر، جزاء آن نیکوتر و تمامتر، ازینجاست که جزاء اعمال جائی « عشرة امثالها » گفت، جائی « سبعمائة »، جائی « اضعافاً كثيرة » . و خلاف نیست که نیت و اخلاص سابقان در طاعت تمامتر است از نیت و اعمال مقتصدان، و نیت مقتصدان تمامتر از نیت ظالمان، پس جزاء ایشان لا محالة تمامتر بود از جزاء اینان . **ضحاک** گفت - من اخرج درهماً من ماله ابتغاء مرضات الله فله في الدنيا بكل درهم سبعمائة درهم خلفاً عاجلاً و ألفاً درهم يوم القيمة « وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » - وسیع کل شیئی رحمة و علماً، الله فراخ رحمت است و همه دان،

رحمت و علم وی بهر چیز رسیده ، ذره از موجودات از علم و رحمت وی خالی نه ، عموم رحمت را گفت « رحمتی وسعت کل شیء » کمال علم را گفت « قدا حاط بکل شیء » علماً .

« الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - این نفقت درین هر دو آیه صدقه است از بهر خدا ، و پیش از زکوة مفروضة فرو آمد . کلمبی گفت - این آیت خاصه در شأن عثمان بن عفان و عبدالرحمن بن عوف آمد ، اما عبدالرحمن چهار هزار درم آورد بر رسول خدا و گفت - یا رسول الله ، هشت هزار درم بنزدیک من بود ، یک نیمه خود را و عیال را بگذاشتم ، و یک نیمه آوردم و بصدقه میدهم . رسول خدا گفت « بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا امْسَكَتَ وَفِيمَا اعْطَيْتَ . » و اما عثمان بن عفان هزار تا اشتهر همه با ساز و جهاز بمسلمانان داد در غزاة تبوک . و چاه رومة ملك وی بود وقف کرد بر مسلمانان ، عبدالرحمن بن سمرة گفت - عثمان عفان در جيش العسرة هزار دینار آورد نزدیک رسول خدا بنهاد ، گفت رسول را دیدم که دست در میان آن بر می آورد و میگفت - ماضی ابن عفان ماعمل بعد الیوم ! چه زیان دارد پسر عفان را هر چه کند پس امروز . بوسعید خدری گفت - رسول را دیدم که دست برداشته بود و عثمان را دعای میکرد و میگفت « یارب عثمان بن عفان رضیت عنه فارض عنه » تا درین دعا بود جبرئیل آمد و آیت آورد :

« الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَثَلًا وَلَا آذًى - الْآیة ... »

میگویند ایشان که نفقت کنند از بهر خدا ، آنکه در آن نفقت منت بر کس نهند و رنجی نرسانند ، که در نعمت منت بر نهادن نه سزای مخلوقست ، بل که منت بر نهادن الله را سزااست ، که خداوند جهانیان است و دارنده و یار ایشانست ، و غرق کننده هر یکی در دریای احسانست ، پس سپاس و منت همه ویراست که خدای همگانست .

« قَوْلٌ مَعْرُوفٌ » - سخن خوش و وعده نیکو و رد بتعریض باندام « وَ مَقْفَرَةٌ »

و در گذاشت درشتی سخن سائل در حال رد ، و خشم ناک گرفتن بر الحاح وی ، این همه به است از صدقه دادن و با آن صدقه منت و رنج دل بر نهادن ، و سائل را در سؤال تعبیر کردن . کلمبی گفت « قَوْلٌ مَعْرُوفٌ » ای کلام حسن بدعوالله عزوجل الرجل لایخیه

بظهر الغیب، « وَمَغْفِرَةٌ » ای تجاوز عن مظلمته خیر ثواباً عند الله من صدقه يعطيه اياه ثم يتبعها اذی . روى عن رسول الله صلعم « قال اذا سأل السائل فلا تقطعوا عليه مسئلته حتى يفرغ منها ، ثم ردوا عليه بوقار ولین وبنیل یسیر او برد جمیل ، فانه قد بأتیکم من لیس بانس ولا جان ينظرون کیف صنیعکم فیما خولکم اللہ عزوجل . عن بشر بن الحرث . قال رأیت علی بن ابی طالب علیه السلام فی المنام ، فقلت - یا امیر المؤمنین تقول شیئاً لعل الله ان ینفعنی به ، فقال - « ما احسن عطف الاغنیاء علی الفقراء رغبة فی ثواب الله ، و احسن منه تیه الفقراء علی الاغنیاء ثقة بالله » .

ثم قال تم : « وَاللهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ » - الله بی نیازست وبردبار ، بی نیازست در روزی دادن خلق از پرستش خلق ، پیش از آن فرامیگنارد از بی نیازگی بی نیاز فرامیگنارد از درویش درشت سخن ، گفته اند - بی نیازست از صدقه بندگان بر بندگان ، اگر خواستی خلق را همه توانگری دادی و روزی فراخ ، لکن توانگرانرا توانگری داد تا ایشانرا بر شکر دارد ، و درویشانرا درویشی داد تا ایشانرا بر صبر دارد . همانست که گفت « وَاللهُ فَضَّلَ بَعْضُکُمْ عَلَی بَعْضٍ فِی الرِّزْقِ » هر کسی را آنچه سزای وی بود داد ، و آنچه در بایست کار وی کرد ، روزی یکی کاسته یکی افزوده یکی برتریکی فروتر ، یکی با دشواری و شدت ، یکی با آسانی و راحت ، دبر الامور بقدر ته تدبیراً ، و قدر الخلائق بحکمته تقدیراً ، و لم یتخذ فی ذلک شریکاً ولا وزیراً ، سبحانه و تم عما یقول الظالمون علواً کبیراً .

النوبة الثالثة - قوله تم : « إِذْ قَالَ اِبْرَاهِیمُ رَبِّ اَرْنِیْ کَیْفَ تُحِی الْمَوْتِی »

الآیه . . . این آیه بزبان کشف بر ذوق ارباب حقائق رمزی دیگر دارد و بیانی دیگر . گفتند ابراهیم مشتاق کلام حق بود و سوخته خطاب او ، سوزش بغایت رسیده و سپاه صبرش بهزیمت شده ، و آتش مهر زبانه زده ، گفت - خداوندا بنمای مرا ، تا مرده چون زنده کنی ؟ گفت - یا ابراهیم « اَوَلَمْ تُؤْمِنْ » ایمان نیاورده که من مرده زنده کنم ؟ گفت - آری و لکن دلم از آرزوی شنیدن کلام تو و سوز عشق خطاب تو زیر زبر شده بود ، خواستم تا گوئی « اَوَلَمْ تُؤْمِنْ » مقصود همین بود که گفتمی و در دلم آرام آمد .

آرام من پیغام تو وین پای من در دام تو
حکایت کنند که یکی در کار سر پوشیده بود و میخواست تا با وی سخن گوید
نمی گفت، و امتناعی می نمود، و آن کار افتاده سخت درمانده و گرفتار وی بود، و در
آرزوی سخن گفتن با وی، دانست که ایشانرا بجواهر میلی باشد، رفت و هرچه داشت
بیک دانه جوهر پر قیمت بداد و بیاورد و برابر وی سنگی بر آن نهاد تا بشکند، آن
معشوقه طاقت نداشت که بر شکستن آن صبر کند، گفت ای بیچاره چه میکنی! گفت
بآن میکنم تا تو گوئی چه میکنی!

اندر دل من قرار و آرام نماند دشنام فرست اگر تو پیغام نماند

و گفته اند ابراهیم با آنچه گفت «آرنی کیف تُحیی المَوْتی» زندگی دل می
خواست و طمأنینه سر، دانست که تا دلی زنده نبود طمأنینت در آن فرو نیاید، و تا
طمأنینه نبود بغایت مقصد عارفان نرسد، و غایت مقصد عارفان روح انس و شهود دل
و دوام مهرست، زبان در یاد و دل باراز و جان در ناز، زبان در ذکر و دل در فکر و
جان با مهر، زبان ترجمان دل در بیان و جان باعیان، گفتند ای ابراهیم اکنون که
زندگی در مردن است و بقا در فنا، شو چهار مرغ را بکش، از روی ظاهر، چنانکه
فرمودیم تعظیم فرمان ما را و اظهار بندگی خویش را، و از روی باطن هم در نهاد
خود این فرمان بجای آر، طاوس زینت را سربردار و با نعیم دنیا و زینت دنیا آرام مگیر.
کسم کن بر عندلیب و طاوس درنگ، کین جا همه بانگ بینی آنجا همدرنگ
غراب حرص را بکش، نیز حرص مباش بر آنچه نماند و زود بسر آید.
چه بازی عشق با یاری کزو بی جان شد اسکنند

چه داری مهر بر مهری کزو بی ملک شد دارا

خروه شهوت را باز شکن، هیچ شهوت بدل خود راه مده که از ما بازمانی.
گر از میدان شهبانی سوی ایوان عقل آئی

چو کیوان در زمان خود را بهنتم آسمان بینی

کرکس امل را بکش، امل دراز مکن، و دل بر حیوة لعب و لهو منه، تا بحیوة
طیبه رسی، ای ابراهیم حیوة طیبه آن زندگی دل است و طمأنینه سر که تو میخواهی!

و گفته اند ابراهیم باین سؤال که کرد طلب رؤیت میکرد، چنانکه موسی کرد، اما ابراهیم بر مز دیدار خواست نه بصریح، لاجرم جواب نیز بر مز شنید و هو قوله «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» ای ابراهیم شنیدیم سؤال تو و دانستیم مراد تو، و بحقیقت دان که الله عزیز است و یافت وی عزیز و دیداروی عزیز، و موسی ع بصریح خواست نه بر مز، لاجرم جواب نیز بصریح شنید که «لَنْ تَرَانِي». و گفته اند چون ابراهیم گفت خداوند با من نمای که مرده چون زنده کنی، بسر وی ندا آمد که تو نیز بنمای که اسمعیل زنده را چون مرده کنی، مطالبت بمطالبت اگر وفا کنی وفا کنم، پس ابراهیم وفا کرد والله در آن وفا بروی ثنا کرد گفت: و ابراهیم الذی وفی. رب العالمین نیز وفا کرد و مراد وی بداد. و گفته اند ابراهیم در این سؤال که کرد غایت یقین میخواست و یقین را سه رتبت است: اول علم الیقین، پس عین الیقین، پس حق الیقین. علم الیقین آنست که از زبان پیغامبران بندگان خدا رسد، و عین الیقین آنست که بنور هدایت بایشان رسد، حق الیقین آنست که هم بنور هدایت بود هم بآثار وحی و سنت. ابراهیم خواست تا هر سه رتبت او را جمع شود تا هیچ شبهه نیز بخاطر وی نرسد، ثم قال: «و اعلم ان الله عزیزٌ حکیم». رب العزة و مالک العزة، متعززٌ بعز سناؤه و وصف جلاله، معززٌ لغيره بکرمه و افضاله. بدانکه خدای با عزت است و با قدرت با جلال و با قوت، عزیزی که هیچکس بعز او نرسد، هیچ فهم حد او در نیابد، هیچ دانا قدر او نداند، خود عزیز و عزیز کننده خوار کردگان، و باز نماینده کم بودگان، و بردارنده افکنندگان، و اعزاز وی مرئوسان را هم درین جهانست و هم در آن جهان، درین جهان بمال و حال، و در آن جهان ببدیدار و وصال، لم یزل ولا یزال.

قوله «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» - بوجعفر قایسی گفت که الله تم نواخت درویشان و مراعات ایشان بجائی رسانید که از هفت روی موااسات ایشان از توانگران درخواست، یکی از روی امر چنانکه گفت «انفقوا مما رزقناکم»، «انفقوا من طیبات ما کسبتم». دیگر از روی تلطف چنانکه گفت «من ذالذی یقرض الله قرضاً حسناً» سوم از روی وعده افزونی پاداش. چنانکه گفت «مَثَلُ الَّذِينَ

يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا تَلِ حَبَّةٌ - جای دیگر گفت « فیضاعفه له وله اجر کریم » چهارم از روی وعید، چنانک گفت « لن تنالوا البر حتی تنفقوا اما تحبون » پنجم از روی نصیحت چنانک گفت « الشیطان یعدکم الفقر » ششم از روی تهدید چنانک گفت « ولا تحسبن الذین یبخلون بما آتیهم الله من فضله هؤلئرا بل هو شر لکم » هفتم از روی تحقیق چنانک گفت « ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فی سبیل الله » .

و علی الجملة - درمرعات ومواسات درویشان هم کفارت گناهان است، هم رضا رحمن، هم شفاء بیماران و کشف غمان، و هم طهارت دل و جان، هم قبول و نواخت از جهت خداوند جهان. اما کفارت گناهان و رضا رحمن آنست که مصطفی صلعم گفت « صدقة السر تطغی غضب الرب و صدقة العلانية تطفئ الخطیئة كما یطفئ الماء النار » و در بعضی اخبارست که جنازه حاضر بود، رسول خدا بر آن نماز نمی کرد، جبرئیل آمد و گفت یا رسول الله نماز کن بروی که او در شبی که باران می آمد صدقه بدرویشی محتاج داد و الله او را بآن صدقه بیمارزید و از وی خشنود گشت. و شفاء بیماران و کشف غمان آنست که مصطفی صلعم گفت « داؤوا مرضاکم بالصدقة، واستقبلوا امواج البلیا بالدعاء، و تدارکوا الغموم بالصدقة، تکشف عنکم » و طهارت آنست که الله گفت « خذمن اموالهم صدقة تطهرهم و تزکیهم بها » و قبول آنست که مصطفی صلعم گفت « ان الله یمقبل الصدقة ولا یقبل الا الطیب، یمقبلها یمینه ثم یربها صاحبها كما یربی الرجل منکم مهره حتی ان اللقمة لتصیر مثل جبل احد » .

النوبة الاولى - قوله تع: « یا ایها الذین آمنوا » - ای ایشان که بگرویدند

« لا تبطلوا صدقاتکم » تباه مکنید صدقهای خویش « یا آمنین والاذی » بسپاس بر نهادن ورنج نمودن « کالذی ینفق ماله » چون کسی که نفقت میکند مال خویش « رثاء الناس » بر دیدار مردمان « ولا یؤمن بالله والیوم الآخر » ناکر ویده بخدای و بروز رستاخیز « فمذله کما تلی صفوان » نمون وی همچون نمون سنگی خارہ نرم

« عَلَيْهِ ثَرَابٌ » که بر آن سنگ خاك خشك بود « فَأَصَابَهَا وَاِيلٌ » بآن رسید بارانی سخت « فَتَرَكَهُ صَلْدًا » آنرا گذاشت نهی پاك « لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا » که هیچیز نتوانند که از آن بادرست آرند « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ »^{۲۶۴} والله یاری ده گروه ناگرویدگان نیست .

« وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ » - ونمون ایشان که نفقت میکنند مالهای خویش « ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » در جستن خشنودی خدا « وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ » ودر واخل کردن^(۱) بیت خویش در اخلاص و احتساب « كَمَثَلِ جَنَّةٍ » راست برسان بستانی « بِرَبْوَةٍ » بر بالائی « أَصَابَهَا وَاِيلٌ » بآن رسید بارانی قوی تمام « فَمَا تَمَتَّ أَكْطَلُهَا ضِعْفَيْنِ » بداد بر خویش دو چندان که پیوسیدند از آن « فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَاِيلٌ » اریس بآن نرسید باران قوی تیز « فَطُلَّ » رسید بآن بارانی میانه هوار « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »^{۲۶۵} والله بآنچه شما میکنید بینا و داناست .

« آيُودُ أَحَدِكُمْ » دوست دارد یکی از شما « أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ » که ویرا رزی بود « مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ » ازین خرماستان و انگورها « تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » میرود زیر درختان آن جویها « لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ » ویرا در آن از همه میوها « وَأَصَابَهَا الْكِبَرُ » و بوی رسد پیری « وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا » و او را فرزندان خرد عاجز « فَأَصَابَهَا أَعْصَارٌ » ناگاه بآن رزوی رسد باد گرم « فِيهِ نَارٌ » نسومی سوزنده در آن « فَاحْتَرَقَتْ » و بسوزد « كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ » چنین هن پیدا میکند الله شمارا نشانهها و مثلها در سخنان خویش « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ »^{۲۶۶} تا مگر در اندیشید .

(۱) کذا فی الاصل ، و فی نسخه د : ثابت کردن ، و فی نسخه ج : درواخ کردن .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « أَنْفِقُوا » نفقه کنید
 « مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » از پاک آنک کسب کردید و بدست آوردید « وَمِمَّا آخَرَ جُزْءًا
 لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » و نفقه کنید از آنچه شمارا بیرون آوردیم از زمین « وَلَا تَتِمَّمُوا
 الْحَبِيبَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ » و آهنگ بترینه مکنید درز کوه و صدقه که میدهید « وَلَسْتُمْ
 بِأَخِذِيهِ » و آن بترینه که درست و داد خود نستانید « إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ » مگر
 بتساهل و محاباء در قیمت که چشم بر چیزی فرا کنید « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ »^{۲۶۷}
 و بدانید که الله بی نیازست به بی نیازی وجود ستوده .

« أَلَشَّيْطَانُ يُعِدُّ لَكُمْ الْفَقْرَ » - دیو شمارا درویشی وعده می دهد « وَ يَأْمُرُكُمْ
 بِالْفَحْشَاءِ » و شمارا ببخل میفرماید « وَاللَّهُ يُعِدُّ لَكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ » و الله شمارا وعده
 آمرزش میدهد از خود « وَفَضْلًا » و افزونی در مال و در روزی « وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ »^{۲۶۸}
 الله فراخ توان فراخ دار فراخ بخش است دانا .

« يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ » - دانش میدهد او را که خود خواهد « وَمَنْ يُؤْتَ
 الْحِكْمَةَ » و هر که او را دانش دادند « فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » او را خیری فراوان
 دادند « وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ »^{۲۶۹} و در نیابد ویند نگیرد مگر خداوندان خرد .
 « وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ » - و هر چه دهید از نفقه « أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ » یا
 پذیرید از نذری « فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ » الله میدانند آن « وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ »^{۲۷۰}
 و پیداد گرانرا یاری ده نیست .

« إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ » - اگر صدقه آشکارا دهید « فَنِعْمَ هِيَ » نیک است
 آن « وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُوتُوهَا الْفُقَرَاءَ » و اگر پنهان دارید آن صدقه که دهید بدرویشان
 « فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » آن شمارا به است « وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ » و گناه

شما از شما بستیریم « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ » ۲۷۱* و الله آنچه شما می کنید داناست و از آن آگاه.

النوبة الثانية - قوله ثم : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » - ای شما که مؤمنانید و گروید گانید موااساة که بادریشان کنید از فرائض زکوة و تطوع صدقات و انواع بر و مکر مات ، نگريد تا من و آذی فرا پی آن ندارید ، و درویش را نرنجانید ، بآنك روى ترش کنید ، و پیشانی فراهم کشید ، و سخن باوی بعنف گوئید ، و ویرا بدان عطا کار فرمائید ، و بسبب درویشی خوآردارید ، و بچشم حقارت بوی نگريد ، که اگر چنین کنید عمل شما باطل شود و ثواب آن ضایع گردد . عایشه و ام سلمه را عادت بودی که چون درویش را چیزی فرستادندی ، گفتندی - یاد گیر تا چه دعا کند ، تاهر دعائی بدعائی مکافات کنیم ، تا صدقه خالص بماند مکافات ناکرده ، بنگر ! که از درویش دعا روا نداشتند بدان احسان که کردند ، فضل از آنك بروی منت نهادندی یا آذی نمودندی . و گفته اند منت بر نهادن آنست که چون صدقه داد باز گوید که من با فلان نیکی کردم ، و او را بیای آوردم ، و شکستگی ویرا جبر کردم . و آذی نمودن آنست که احسان خود بادریش فاکسی گوید که درویش نخواهد که آنکس از حال وی خبر دارد و نام و ننگ وی داند .

« كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ » الآية . . . - کابطال الذی ینفق ماله رياء الناس

و هو المنافق يعطى ، لیوهم انه مؤمن . میگوید - شما که مؤمنان اید صدقات خویش بمن و آذی باطل مکنید چنانك آن منافق که ایمان بخدای و روز رستاخیز ندارد صدقات خود بریاء مردم باطل میکند ، و ریاء وی آنست که بمردم پی نماید که وی مؤمن است بآن صدقه که میدهد ، پس رب العالمین این منافق را و آن منت بر نهنده را مثل زد گفت : « فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ » ای فمثل صدقه ، مثل صدقه ایشان راست مثل سنگی نرم است سخت که بر آن خاك خشك باشد و بارانی تیز بوی رسد ، چنانك از آن خاك بر سنگ هیچیز بنماند و نتوانند که از آن چیزی بادست آرند ، فردا در

قیامت کردارهای ایشان همه باطل و نیست شود؛ و نتوانند که از ثواب آن نفقه ایشان چیزی بادست آرند. اینست که الله گفت: «لایقدرون علی شیئی» مما کسبوا «همانست که جای دیگر گفت «مثل الذین کفروا بریهم اعمالهم کرماد» اشتدت بهالریح فی یوم عاصف» لایقدرون مما کسبوا علی شیئی» جای دیگر گفت «والذین کفروا اعمالهم کسراب بقیعة» الآية، روی عن ابن عباس رض. ان النبی صلعم قال «اذا کان یوم القیمة نادى منادیا یسمع اهل الجمع ابن الذین کانوا یعبدون الناس؟ قوموا فخذوا اجورکم ممّن عملتم له، فأتی لا قبل عمالا خالطه شیئی من الدنیا و اهلها» وعن ابی هريرة رض قال - سمعت النبی صلعم یقول «اذا کان یوم القیمة یؤتی برجل قد کان خوّل مالاً، فیقال له کیف صنعت فیما خوّلناک؟ فیقول - انفقت واعطیت، فیقال له اردت ان یقال فلان سخی» وقد قیل لک ذلک فماذا یغنی عنک؟ ثم یؤتی برجل شجاع فیقول الله له - ألم اشجع قلبک؟ فیقول بلی یارب» فیقول کیف صنعت؟ فیقول قاتلت حتی احرقت مهجتی، فیقال له - اردت ان یقال فلان شجاع» وقد قیل ذلک فماذا یغنی عنک؟ ثم یؤتی برجل قد کان اوتی علماً، فیقول الله له - ألم استحفظک العلم؟ فیقول - بلی فیقول الله - کیف صنعت؟ فیقول تعلّمت وعلمت. فیقال اردت ان یقال فلان عالم» وقد قیل ذلک فماذا یغنی عنک؟ ثم یقال اذهبوا بهم الی النار .

«وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ» - این مثلی دیگرست

که الله تع مؤمنانرا زد، آن مؤمنان که نفقه از بهر خدای و در خشنودی وی کنند و من وادی فرا پس آن ندارند، میگوید - نمون نفقه ایشان که در طلب رضاء خدا نفقه میکنند و در آن وجه خدا خواهند، و من وادی فرا پس آن ندارند و تثبیتاً من انفسهم یقیناً و تصدیقاً من انفسهم بالثواب، لا کالمنافق الذی لایؤمن بالثواب . در آن نفقه که کنند دانند که الله ایشانرا بر آن داشت و در دل ایشان مقرر و محقق کرد، پس در آن خوش دل و خوش تن باشند، و بی گمان در ثواب آن، نه چون آن منافق که ایمان بثواب ندارد، و آنچه کند بکراهیت کند، و گفته اند این تثبیت بمعنی تثبت است، فکان الرجل اذا هم بصدقة تثبت، فان کان لله امضی و ان خالطه شیئی امسک، و این قول موافق آن خبرست که مصطفی صلعم گفت «اذا اردت امرأً فقد بر عاقبتہ، فان کان رشداً فامضه و ان کان غیا فانتہ» .

« كَمَثَلِ جَنَّةٍ يَرْبُوَّةٍ » الآية ... - بفتح راء قرائت شامی و عاصم است ، دیگران بضم راء خوانند، و « يَرْبُوَّةٍ » بکسر را و « برباوة » هردو قرائت شاذ است ، و این همه لغات مختلف اند ، يك معنى را میگویند- مثل و سان نفقه مؤمن راست برسان بستانی است در بالائی که آفتاب و باد بیش یابد ، و از آفت و عاهت و عفونت رسته تر بود و ربع آن بیشتر .

« أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ » - ابن کثیر و نافع و ابو عمرو « اکلها » بسکون و تخفیف خوانند، دیگران بتنقیل . و معنى هردو یکسانست ، میگویند- چون باران قوی بآن بستان رسد میوه و بر دو چندان دهد که دیگر جایها . یعنی بيك سال چندان بردهد که دیگر جایها بدو سال . « فَإِنْ لَمْ يُمْصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلْ » پس اگر باران تیز نیاید بل که باران ضعیف خرد بود همچنان ربع و نزل دهد که بیاران قوی دهد . رب العالمین ثواب صدقه مؤمن را این مثل زد میگویند- ثواب وی مضاعف بود اگر صدقه بسیار باشد یا اندک ، همچنانك آن بستان میوه مضاعف دهد اگر باران قوی بود یا ضعیف .

« آيُودُ أَخَذُكُمْ » الآية ... - این تقریری دیگرست مثل منافق مرائی را در آن نفقه که میکنند، میگویند- دوست دارد یکی از شما که ویرا رزی بود ، گرداگرد آن خرما استان ، و میانه آن انگورها ، زیر درختان آن میروند جویها ، و ویرا در آن بود همه میوه ها . آنکه این مرد پیر شده و از کسب و تکاپوی درمانده ، و اطفال دارد کودک کان خرد ، همه خورنده و هیچ از ایشان بگناه کار کردن نرسیده ، و معیشت ایشان همین بستانست و بس ، ناگاه سموم آنرا بزند ، و همه را بسوزاند و نیست کند ، بنگر که حال این مرد چون بود ، نه توان آن دارد که سموم را دفع کند ، نه قوت آنك دیگر باره رنج بردو درخت کارد ! نه کودک کان بدان رسیدند که پدر را بکار آیند و یاری دهند ، نه جای دیگر معیشت دارد که با آن گردد ، همی عاجز بماند و در آن هنگام که حاجت وی بآن بستان بیشتر است و ضرورت وی تمامتر ، از آن نومید شود . اینست مثل عمل منافق و مرائی ، فردا برستخیز که ایشانرا حاجت افتد بشواب اعمال ، از آن درمانند و نومید

شوند، و عملهای خویش همه باطل و تباه بینند. **شهادت اوس** گفت: رسول خدا را دیدم صلح که میگریست، گفتم: چرا میگری؟ گفت می ترسم که امت من شرک آرند نه آنک بت پرستند یا آفتاب و ماه، لکن عبادت بریاء کنند و الله تع نمیبرد کرداری که در وی ذره ریا بود. روایت کنند که - **ابن مسعود** رض نشسته بود یکی گفت: دوش سورة البقره بر خواندم، **ابن مسعود** گفت: نصیب وی از آن عبادت همین بود. یعنی که چون اظهار کرد ثواب آن باطل شد. **قناده** گفت چون بنده عمل بریا کند رب العالمین گوید: می نگرید آن بنده را که بما می استهزاء کند. **امیر المؤمنین علی ع** گفت: مرائی را سه نشانیست که تنها باشد کاهل بود، و که مردمان را ببند بنشاط بود، که او را بستانند در عمل بیفزاید، و که بنکوهند از آن بکاهد. رب العزه درین آیت مثل زد کردارهایی را که تباه گردد بر کار گران و ثواب آن از ایشان فائت شود از بهر فساد در نیت، یا ریا در فعل، یا منت یا اذی در پی آن، آن جنّه عمر و دل آدمی است و آن جویها جهدهای اوست، و نخیل و اعناب مهینه کردارهای اوست از فریضها و واجبهها، و آن نمرات تطوعها و نوافلهای اوست، و آن پیری اجل او و باختر شدن او، و آن ذریه امیدهای او، و آن ضعف بیم او، آمیخته در امیدهای او، و آن اعصار اخلاص جستن الله است از او. ثم قال فی آخر الآیة: «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ».

همانست که جای دیگر گفت «و تلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون» تفکر سه قسم است: یکی حرام، یکی مستحب، یکی واجب، آنک حرام است تفکر است در ذات و صفات رب العزة و در چرائی کار وی، این تفکر حرام است و تخم حیرت و نقت است، از آن جز تاریکی و گمراهی نراید، و آنچه مستحب است تفکر در صنایع صانع است و در اقسام آلاء وی. ازین تفکر روشنائی دل زاید و قوت ایمان. و آنچه واجب است تفکر در کردار و گفتار خویش است، بیندیشد که کردارش چونست و گفتارش چیست؟ بر وفق شرع است یا بر وفق طبع؟ اتباع است یا ابتداع، اخلاص است یا ریا؟ این تفکر است که در خبر می آید «تفکر ساعة خیر من عبادة سنة» و روی «خیر من عبادة سبع سنین» و روی «من عبادة سبعین سنة».

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ

مِنَ الْأَرْضِ» الآية . . . سبب نزول این آیت آن بود که - خداوندان مال که زکوة و صدقه میدادند آن بترینه میدادند، میوه ناخوش و محبوب نا رسیده و نقود نبهره، و آنچه بهینه بود خود بر میداشتند، رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد، و مصطفی صلعم گفت « ان الله قسم بینکم اخلاقکم کما قسم بینکم ارزاقکم و ان الله طیب لا یقبل الا طیباً، لا یکسب عبد مالاً من حرام فتصدق منه فیقبل منه ولا ینفق منه فیارک له فیه، ولا یترکه خلف ظهره الا کان زاده الی النار، و ان الله لا یمحو السیئ بالسیئ^۱ ولكنه یمحو السیئ بالحسن، و ان الخبیث لا یمحو الخبیث » .

« أَنْتُمْ قَوْمٌ طَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ » مفسران گفتند - این نفقت زکوة مال تجارت است و « مما اخرجنا لکم من الارض » زکوة خرما و انگور و انواع حبوب .

فصل فی زکوة

اما زکوة مال تجارت همچون زکوة نقود است . مال تجارت بآخر سال قیمت کنند و ربع العشر از آن بیرون کنند، هر بیست دینار زرخالص نیم دینار، اگر بیست دینار تمام نبود زکاة واجب نشود که مصطفی صلعم گفت « لیس فیما دون عشرين مثقالاً من الذهب شیء^۲ » و اگر بدرم قیمت کنند، بدویست درم سیم خالص پنج درم واجب شود که مصطفی صلعم گفت « اذا بلغ مال احدکم خمس اواق مائتی درهم، ففیه خمسة دراهم » نصاب درم پنج اوقیه نهاد، هر اوقیه چهل درم باشد، و درست آنست که اعتبار نصاب در مال تجارت بآخر سال است نه باول سال، اگر در ابتداء سال بده دینار متاعی خرد بنیت تجارت، ابتداء سال آن روز گیرد که متاع خرید، یک سال گذشت و قیمت آن به بیست دینار نرسید بر وی زکوة نیست، و اگر به بیست دینار رسید زکوة واجب شود، و اگر بیست دینار در ملک وی آید و شش ماه با وی بود، پس بآن متاعی خرد تجارت را ابتداء سال از آن گیرد که آنقدر در ملک وی آمد، پس چون شش ماه دیگر بگذرد و قیمت آن متاع بیفزاید بسی دینار شود، زکوة سی دینار واجب شود، و این ده دینار ربح که زیادت آمد، تبع اصل شود بوجوب زکوة . همچون سخال که تبع امهات است، در زکوة سائمه، و اگر در آن متاع خرید و فروخت میکند و بآخر سال با نقد شود و همان سی دینار بود، بیست اصل و ده ربح، اینجا دو قول است : بیک قول - ربح تبع

اصل است چنانک گفتیم، و بقول دیگر مال ربیع مفرد کنند و از آن روز باز که بانقد شود یک سال بشمرند، آنکه زکوة ربیع واجب شود. و اگر در میان سال عزم تجارت منفسخ گردد زکوة واجب نشود. اینست شرح زکوة تجارت بر سبیل اختصار.

و در فضیلت تجارت مصطفی صلعم گفت «الخير عشرة اجزاء، افضلها التجارة، اذا اخذ الحق واعطاه» وقال صلعم «تسعة اعشار الرزق في التجارة والجزء الباقي في السابيا» یعنی النساج وقال «يامعشر قریش لا يغلبنکم هذه الموالی علی التجارة فان البرکة فی التجارة وصاحبها لا یفتقر الا تاجر حلاف مہین» وعن ابی وائل - قال «درهم من تجارة احب الی من عشرة من عطاء».

«وَمِمَّا أَنْعَمْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» الآية... این زکاة معشرات است از میوه‌ها، خرما و انگور، و از انواع حبوب هر چه قوت را بشاید و بدان کفایت توان کرد، چون گندم و جو و کاورس و نخود و باقلی و مانند آن، و نصاب او پنج و سق است بحکم خبر، قال النبی صلعم «لیس فیما دون خمسة اوسق من التمر صدقة» و پنج و سق سید صاع باشد، هشتصد من بقبان، هر کرا هشتصد من مویز بیاید از انگور و همچنین خرما خشک از رطب و از انواع حبوب و همچنین پاک کرده عشر آن بدادن واجب شود، هر ده من نه من آن ریست، و یک من آن درویشان. و اگر این نصاب از دو جنس باشد، چنانک چهارصد من گندم و چهار صد من جو یا چهارصد من مویز و چهار صد من خرما بروی زکوة واجب نیست، و اگر درختان و کشت زار خویش بدولاب آب دهد که آب آسمان و کاریز نبود، بروی نصف العشر بود، چنانک در خبرست «فیما سقت السماء والانهار والعیون او کان بعلاً العشر، و فیما سقی بالضح نصف العشر، و البعل من النخل یشرب بعروقه من الارض من غیر سقی» و چون خرما و انگور رنگ گرفت و گندم و جو دانه سخت کرد، در آن هیچ تصرف نکنند تا بیشتر حرز کند، و بداند که نصیب درویشان چند است، آنکه چون آن مقدار پذیرفت اگر تصرف کند در جمله رواست. روی عتاب بن اسید - ان رسول الله صلعم قال فی الکرم «انها تخرس کما تخرس النخل فتؤدی زکوة زبیا»

كما تؤدى زكوة النخل تمرًا « واین زکوة معشر بر مالک زرع است نه بر مالک زمین، کسی که زمین کسی باجارت داد زکوة آن کشته بر مستاجر است نه بر موجر،

« وَلَا تَيْمَمُوا الْخَبِيثَ » - قراة بزى تشدید تا است، اشارت کند بآن تا که تخفیف را بیوکنده است، که اصل او « وَلَا تَيْمَمُوا » بدو تا است « مِنْهُ تُنْفِقُونَ » ای تنفقونه. میگوید. چون زکوة میدهید قصد بدتریننه مکنید، آنکه گفت « وَاسْتَمُّ بِأَخِذِهِ » - ای استم بآخذی ذلک الخبیث لو اعطیتهم فی حق لکم الا باغماض و تساهل. خواهی بایجاب خواب خواهی باستفهام، میگوید از بدتریننه مدید و در ستد و داد بدتریننه مستانید مگر بتساهل و محابا در قیمت چشم بر چیزی فرا کرده.

« إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ » - ای إِلَّا أَنْ یَغْمِضَ لَکُمْ فِیهِ، « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ غَنِیٌّ » بدانید که الله بی نیازست، و با بی نیازی کار ساز و بنده نواز، حمید ستوده یعنی ستوده خود بی ستاینده، تمام قدر نه کاهنده نه افزاینده، بزرگ عزبی پرستش بنده. « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ » - ای یخوفکم به، یقول امسکوا مالکم فانکم ان تصدقتم افتقرتم، میگوید شیطان شمارا بدرویشی می ترساند، میگوید مال نگاه دارید و دست از صدقه دادن فرو گیرید، که اگر شما صدقه دهید درویش و درمانده شوید و بخلق نیازمند گردید، بنده مؤمن که این شنود داند که وعده شیطان دروغ است، و بیم دادن وی بدرویشی باطل و خلاف شرع، که در خبر است « مَا نَقَصَ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ » پس اتباع خبر بمؤمن سزاوارتر از فرو گرفتن دست به بیم دادن شیطان. قال النبی صلعم « إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً بَابْنِ آدَمَ، وَلِلْمَلِكِ لَمَّةٌ، فَأَمَّا لَمَّةُ الشَّيْطَانِ فَاِعَادٌ بِالْشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ، وَأَمَّا لَمَّةُ الْمَلِكِ فَاِعَادٌ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ، فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَلِيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ الْآخِرَى فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ » ثم قرء « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ » الآية... فحشا اینجا بخل است چنانک طرفه گفت:

عقيلة مال الفاحش المتشدد

اری الموت یعتام الکرام ویصطفی

این فاحش در بیت بخیل است و این متشدد هم بخیل است، چنانکه گفت: «وَأَنَّهُ لَحِبُّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ» ای لبخیل!

فصل فی مذمة البخل

این بخل آفتی عظیم است در راه دین و خلقی نکو هیده و خصلتی ناپسندیده، و تابنده بدان گرفتار است از پیروزی و رستگاری دور است، اینست که رب العالمین گفت: «وَمَنْ يُّوقْ شَحْنُ نَفْسِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ» و در خبرست که رسول صلعم طواف میکرد، مردی را دید دست در حلقه کعبه زده و میگویدند: خداوند! بحرمت این خانه که گناه من بیامرزی، رسول گفت گناه تو چیست؟ گفت نمیتوانم که گویم که بس عظیم است، رسول گفت: و یحک عظیم تر از زمین است؟ گفت عظیم تر، گفت عظیم تر از آسمان است؟ گفت عظیم تر، گفت عظیم تر از عرش است؟ گفت عظیم تر، گفت عظیم تر از خداست؟ گفت نه که خدای بزرگوار تر، گفت پس بگوی که آن چه گناه است؟ گفت مال بسیار دارم و هرگاه که سائلی از دور پدید آید پندارم آتش نیست که در من می افتد، رسول خدا گفت: دور شو از من تا مرا بآتش خویش نسوزی، بآن خدای که مرا برآستی بخلق فرستاد که اگر میان رکن و مقام هزار سال نماز کنی، تا از چشمهای تو جویها روان گردد، و درختها از آن برآید، و آنگاه که میری بر بخل میری، جای تو جز دوزخ نبود، و یحک بخل از کفر است و در آتش است، و یحک نشنیده که الله گفت: «وَمَنْ يُّوقْ شَحْنُ نَفْسِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ». و مصطفی صلعم گفت سه چیز مهلك است: یکی بخل مطاع یعنی که تو بفرمان وی کار کنی و باوی خلاف نکنی، دیگر هوای باطل که از پی آن فراشی، سدیگر عجب مرد بخوشتن. یحیی زکریا بر ابلیس رسید، گفت ای ابلیس تو کرا دوسترداری و کرا دشمن تر؟ گفت پارسای بخیل را دوستدارم که عمل او ببخل باطل گردد، و فاسق سخی را دشمن تر دارم که سخاوت او را از دست من برهاند و جان ببرد و بزبان اشارت گویند: بخل توانگران بمنع نعمت است و بخل درویشان بمنع همت. «وَاللّٰهُ يَعْلَمُكُمْ مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلًا» - و الله شما را وعده میدهد آمرزش از خود و افزونی پاداش صدقه بر سر، پیامرزد بفضل خود، و پاداش صدقه دهد در دنیا،

که هم در مال بیفزاید و هم در روزی، همانست که جای دیگر گفت «و ما انفقتم من شیئی فهو یخلفه و هو خیر الرازقین». و روی زبیر بن العوام قال - قال رسول الله صلعم - «یا زبیر انی رسول الله الیک خاصّةً و الی الناس عامّةً، اندرون ماذا قال ربکم؟ قلنا - الله و رسوله اعلم، قال - قال ربکم حین استوی علی عرشه و نظر الی خلقه: - عبادی انتم خلقتی و انا ربکم، ارزاقکم بیدی، فلا تتبعوا فیما تکفلت لکم به و اطلبوا ارزاقکم منی و الیّ فارفعوا حوائجکم، اندرون ماذا قال ربکم؟ قال - عبدی انفق الیک انفق، و سع اوسع علیک، لا تضیق فاضیق علیک، لا تقتر فیقتر علیک، لا تعسر فیعسر علیک یا زبیر ان الله یحب الانفاق و یبغض الاقتار، و ان السخاء من الیقین و البخل من الشک، و لا یدخل النار من انفق، و لا یدخل الجنة من - امسک یا زبیر ان الله یحب السخاء و لو بشق تمره و یحب الشجاعة و لو بقتل حیّة او عقرب».

«يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ» الآية... بقول سلمی - حکمت - اینجا نبوت است، میگوید کرامت نبوت و شرف رسالت و قربت درگاه عزت، الله آنکس را دهد که خود خواهد. مهتران قریش و سران عرب پنداشتند که این کار بسروری و مهتری دنیا میگردد، هر که سرفرازتر نبوت را سزاوارتر، تا آن حد که وایده مغیر در روزی گفت - لو کان ما یقول محمد حقاً انزل علی او علی ابی مسعود الثقفی. رب العالمین گفت: - قسمت رحمت و کرامت نبوت نه ایشان میکنند ما کردیم و ما دهیم آنرا که شایسته تر و بدان سزاوار تر. اهم یقسمون رحمة ربک؟ نحن قسمنا بینهم معیشتهم فی الحیوة الدنیا «الله باز نمود که قسمت مال و معیشت که فرود از نبوت است هم در خواست و در بایست ایشان ننهادم، هر کسی را چنانک سزا بود و در بایست از درویشی و توانگری دادم، و خود ساختم و پرداختم، و با رای ایشان نیفکنم، پس درجه نبوت و کرامت رسالت که شریقت است و بزرگوار تر اولی تر که با ایشان نیفکنم و خود دهم آنرا که خود خواهم. و بقول ابن عباس و قتاده - حکمت - اینجا علم قرآن است و فقه آن، شناخت ناسخ و منسوخ و حلال و حرام و احکام و امثال، قال النبی صلعم «لا یفقه الرجل الفقه حتی یری للقرآن وجوهاً کثیرة» و قال ابن عباس - ان هذا القرآن ذو شجون و فنون و ظهور و بطون، فظاهره التلاوة و باطنه التأویل، فجالسوا به العلماء و جانبوا به السفهاء، و ایا کم

وزلة العالم - و قال **مجاهد** - احب الخلق الى الله عز وجل اعلمهم بما انزل « و قال **ابو موسى الاشعري** : .. من علمه الله عز وجل علماً فيعلمه الناس و لا يقل - لا اعلم - فيمرق من الدين، والله يختص برحمته من يشاء، وينطق بحكمته الخلفاء في ارضه والامناء على وحيه والعلماء بامر و نهيه، ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون - وبقول **ربيع انس** - حكمت - خشيت است چنانك **مصطفى صلعم** گفت : « خشية الله رأس كل حكمة »
 « يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ » - ميگوید الله خشیت آنرا دهد که خود خواهد و نشان آن که الله ویرا خشیت داد آنست که کم خورد و کم خسبد و کم گوید، از کم خوردن و کم خفتن و کم گفتن بیداری فزاید، و بیداری نور دل آید، و نور دل حکمت زاید. **حاتم اصم** را گفتند یم اصبت الحکمة؟ قال بقللة الاكل وقللة النوم وقللة الكلام، وکل ما رزقني الله لم اكن احبسه. وبقول **حسن** - حکمت - اينجا - ورع - است و ورع پرهیز گاریست و پارسائی و خویشتن داری از هر چه ناشایست و نا پسندیده، چون دل از آلاش پاک شد، و اعمال وی باخلاص و صادق پیوست سخن وی جز حکمت نبود و نظر وی جز عبرت نبود، و اندیشه وی جز فکرت نبود. و اصل ورع زهد است هم در دنیا و هم در خلق و هم در خود، هر که بچشم پسند در خود ننگرد، در خود زاهد است، و هر که با خلق در حق مدهانت نکند در خلق زاهد است، و تا از دنیا اعراض نکند در خلق و در خود زاهد نشود. پس اصل طاعت و تخم ورع زهد است در دنیا، و تا این زهد نبود نور حکمت در دل و بر زبان نیفتد، **مصطفی صلعم** از اینجا گفت « من زهد فی الدنيا اسکن الله الحکمة قلبه و انطق بهالسانه ».

« وَ مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » - هر کرا این حکمت دادند او را خیر فراوان دادند « وَ مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ » بکسر تاء قراءه یعقوب است یعنی هر که الله او را حکمت داد او را خیر فراوان دادند « وَ مَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ »
 کتب هر چیز مغز آنست و لب العقل ما صفی من دواعی الهوی، میگوید پند نگیرد مگر خداوندان مغز، ایشان که عقل دارند، از دواعی هوا صافی و از فتنه نفس خالی.

« وَ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ » الآية ... این خطاب با مؤمنانست، میگوید آنچه دهید و نفقه کنید از زکوة فريضه یا تطوعات صدقه یا نذری که پذیرید، چنانکه مثلاً یکی گوید، اگر بیمار مرا شفا آید یا فلان مسافر در رسد، یا فلان کاربر آید، بر منست که چندین نماز کنم یا چندین روزه دارم، یا حج کنم و چندین بنده آزاد کنم، و چندین صدقه دهم، این آن نذرست که وفاء آن لازم است و بجای آوردن آن واجب. رب العالمین در قرآن ثنا کرد بر ایشان که بوفاء آن نذر باز آمدند، گفت « یوفون بالنذر » جای دیگر بوفاء آن فرمود گفت « و لیوفونذورهم » و **مصطفی** صلعم عهر را بوفاء نذر فرمود لَمَّا قَالَ لَهُ « انسى نذرت ان اعتكف ليلة فی الجاهلیة، فقال له صلعم :- « اوف بنذرك » در خبر است که - « من نذران یطیع الله فلیطعه ومن نذران یعصى الله فلا یعصه » این خبر دلیل است که نذر جز در طاعات و قربات نرود. اما انواع معاصی نذر در آن نرود و درست نیاید، **مصطفی** صلعم گفت « لا نذر فی معصية الله ولا فیما لا یملکه ابن آدم. » اگر کسی بمعصیتی نذر کند، وفاء آن بر وی نیست و کفارت لازم نیاید، و همچنین در مباحات نذر نرود، که **مصطفی** صلعم جائی بگذاشت، مردی را دید بآفتاب ایستاده، پرسید که این را چه حالت است؟ گفتند نذر کرده که از آفتاب با سایه نشود و بنشیند و سخن نگوید و روزه دارد، رسول گفت - تا با سایه شود، و بنشیند و سخن گوید و روزه نگشاید، بل که تمام کند. **مصطفی** صلعم ویرا روزه فرمود از بهر آنکه روزه از امهات طاعات است، و بآن دیگر هیچیز نفرمود، که آن همه مباحات است نه طاعات، و اگر نذر کند بر سبیل لجاج و غضب، چنانکه گوید اگر من در فلان جای روم یا فلان سخن گویم، بر منست که چندین صدقه دهم یا روزه دارم، اینجا بخیر است، اگر خواهد بوفاء نذر باز آید و صدقه دهد، یا روزه دارد چنانکه پذیرفته است، و اگر خواهد کفارت سوگند کند که او را کفایت بود. **مصطفی** صلعم از اینجا گفت « کفارة النذر کفارة الیمین. » و گفته اند که رسول خدا صلعم نذر کردن کراهیت داشتی، و نذر کننده را بخیل خوانند، و بیان این در خبر **بوهه ریره** است قال - قال رسول الله صلعم :- « النذر لایأتی ابن آدم بشی الا ما قدر له، ولكن یلقیه

النذر القدر، فليستخرج به من البخيل .

« وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ » - میگوید نفقه که کنید و نذر که پذیرید الله میداند، بروی پوشیده نیست نیت و همت شما، هم در آن نفقه و هم در آن نذر، « وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ » و ایشانرا که نفقه بریا کنند نه باخلاص، و نذر بمعصیت کنند نه بطاعت، یاری دهی نیست ایشانرا که ایشانرا یاری دهد، و عذاب خدای ازیشان باز دارد .

« إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ » الآية ... - قراءة ابو عمرو و قالون و اسمعيل و ابو بکر کسر نون است و سکون عین، ابو عبید گفت - این لغت رسول خدا است صلعم که عمرو عاص را گفت « نَعَمَّا بِالْمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ ! » و قراءة مکی و ورش و حفص و یعقوب کسر نون و عین است، و قرائت شامی و حمزه و کسائی فتح نون و کسر عین است، و در تشدید میم هیچ خلاف نیست، و معنی همه یکسانست، و ما نکرت است . بمعنی شیئی، و در موضع نصب است، و این را - نصب علی التفسیر - گویند یعنی نعم شیئی و اگر خواهی ماء صلت نه، یعنی فنعم هی، و معنی آیت آنست که اگر صدقه آشکارا دهید نیکوست، و اگر پنهان دهید، نیکوتر، یعنی که هر دو مقبول است، چون نیت درست باشد و باخلاص دهد. لکن بحکم خبر صدقه سر فاضلتر و ثواب آن بیشتر. مصطفی صلعم گفت « افضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر » و قال « صدقة السر تطفى غضب الرب وتطفى الخطيئة، كما يطفى الماء النار، وتدفع سبعين باباً من البلاء » و قال « سبعة يظلهم الله في ظله، يوم لا ظل الا ظله، امام عادل و شاب نشأ بعبادة الله، و رجل قلبه معلق بالمساجد، و رجلان تحابفا في الله فاجتمعا عليه، و تفرقا عليه، و رجل دعه امرأة ذات منصب و جمال، فقال اني اخاف الله، و رجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لن تعلم يمينه ما تنفق شماله، و رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه. » و قال « ان العبد ليعمل عملاً في السر، فيكتبه الله تعالى له سراً، فان اظهره نقل من السر و كتب في العلانية، فان تحدث به نقل من السر و العلانية و كتب رياء » این اخبار جمله دلائل اند که صدقه سر

فاضلتر و ثواب آن تمامتر، و نیز صدقهٔ سر از آفت ریا و سمعهٔ رسته‌تر باشد، که چون آشکارا دهد، بیم آن باشد که ریا در آن شود و عمل باطل گردد و نامقبول. قال النبی صلعم: «لا یقبل الله من مسمع ولا مراء ولا منان». «مفسران در خصوص و عموم این آیت اختلاف دارند، قومی بر آنند که بصدقات تطوع مخصوص است، اما زکوة فرض اظهار آن فاضلتر و نیکوتر علی‌الاطلاق، دومعنی را: یکی آنک تادیگران بوی اقتدا کنند، دیگر معنی آنست که ناز راه تهمت برخیزد و مسلمانان بوی گمان بدنبرند، و بدشترین علما بر آنند که آیت بصدقهٔ تطوع مخصوص نیست بلکه عام است فرائض و نوافل را.

«وَيُكْفِّرُ عَنْكُمْ» الآية.... بیا و رفع راء قراة شامی و حفصی است و بنون و رفع راء قراة ابن کثیر و ابو عمر و ابو بکر و یعقوب، و بنون و جزم راء قراة نافع و حمزه و کسائی، میگوید گناه شما از شما بستریم، و اگر بیاخوانند، معنی آنست که الله گناه شما از شما بسترده «مِنْ سَمِئَاتِكُمْ» این من همانست که گفت «یغفر لکم من ذنوبکم من دونه من ولیّ و لاوال» جز از این فراوانست در قرآن، «وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» - معنی خبیر دورین است و نزدیک دان و از نهان آگاه، بینا بهر چیز، دانا بهر کار آگاه بهر گاه.

النوبة الثالثة - قوله نعم: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى» - قال ابن عباس لا تبطلوا صدقاتكم بالمن على الله. خدای عز و جل میگوید - ای شما که ایمان آوردید و دست بحلقهٔ بندگی ما زدید، و بحبل عصمت ما در آویختید، راه بندگی نه آنست که بگرد خود نگرید، و در طاعت منت بر ما نهید، که هر چه شما کنید بتوفیق و ارادت ماست :- دلت که گشاده شد ما گشادیم، توفیق که یافتی ما دادیم، مؤاساة که کردی با درویش ما خواستیم، و ما را ندیم، پس همه منت ما راست، که ساختن همه از ماست و پرداختن بر ما. بوابن عازب گفت - رسول خدا را دیدم روز خندق که این کلمات ابن رواحه میگفت - «اللهم لو لانت ما اهتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا فانزل

سَكِينَةً عَلَيْنَا وَثَبْتَ الْأَقْدَامَ إِنَّ لَاقِنَا » میگوید: بارخدا یا اگر نه عنایت تو بودی، مارا در کوی توحید چه راه بودی؟ ورنه توفیق تو بودی، مارا به کار خیر چه توان بودی؟ آن بیچاره که در طاعت منت بر الله می نهد از آنست که راه بندگی کم کرده، طاعت خود را وزن می نهد و آنرا بزرگ می بیند و نظر دل و دیده از آن می بنگرداند؛ و در راه جوانمردی خود را در طاعت دیدن گبر کی است، و از آن نگرستن عین دوگانگی! اگر صد بار در روزی شهید راه حق گردی

هم از گبران یکی باشی چو خود را در میان بینی

و گفته اند « لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » - یعنی بالمن علی السائل.

میگوید - صدقه های خویش تباه نکنید بآنک منت بر درویش نهید، مرد توانگر که منت بر درویش مینهد آنچه بوی میدهد، از آنست که شرف درویشی و رتبت درویشان نشناخته و ندانسته که ایشان امروز ملوک جهانند، چنانک در خبرست « ملوک تحت اطمار » و فردا بپانصدسال پیش از توانگران در بهشت شوند، کدام شرف ازین بزرگوارتر! کدام نعمت ازین تمامتر! قال ابو الدرداء - احب الفقر تواضعاً لربی و احب الموت اشتیاقاً الی ربی و احب المرض تکفیراً لخطیئتی - و روی ان النبی صلعم قال لعلی - یا علی انک فقیرالله فلا تنهر الفقراء و قرب بهم تقرب من الله عزوجل رسول خدای علی را گفت - ای علی، تو درویش خدائی، نگر تا درویشان را باز نری و بابشان تقرب کنی و نزدیکی جوئی، تا بالله نزدیک شوی. پس سزای توانگر آنست که منت بر درویش نهد بل که از درویش منت پذیرد، و او را تحفه حق بنزدیک خود داند، که در خبرست: « هدیه الله الی المؤمن السائل علی بابہ » و چرا منت باید نهاد بر درویش که نه او بدرویش میدهد یا درویش از وی می ستاند، لابل که وی بخدای میدهد و خدای بدرویش می سپارد. کذا قال النبی صلعم « ان الصدقة لتقع فی ید الله قبل ان تقع فی ید السائل ». « یا ایها الذین آمنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم » - بر زبان اشارت این خطاب با جوانمردان طریقت است، ایشان که چون دیگران تحصیل مال کردند، ایشان

تصفیت حال جستند، دیگران بخرج مال بنعیم و ناز بهشت رسیدند، و ایشان بانفاق حال نسیم وصال حق یافتند، اگر جوینده بهشت تا طیبیات کسب خویش انفاق نکنند بهشت نمی رسد، پس جوینده حق اولی تر، که تا کسب احوال و طیبیات اعمال درنبرد بحق نرسد. و باختم احوال و اعمال نه آنست که نیارد، بل که بیارد و بگذارد، اگر عمل ثقلین درآرد در آن ننگرد و آرامگاه و تکیه گاه خویش نسازد، و بر طاعت خویش بیش از آن ترسد که عاصی بر معصیت خویش، تا غرور و پندار در راه وی نیاید و راه بر وی نرزد.

سلطان طریقت **بویزید بسطامی** قدس الله روحه گفت - وقتی نشسته بودم بخاطرم درآمد که من امروز پیر و قتم و وحید عصر خویش، پس با خود افتادم، دانستم که آن غرور است و پندار که بر من راه میزند، برخاستم براه **خراسان** فرو رفتم، در میان بیابان سوگند یاد کردم که ازینجا نروم، تا مرا و امن ننمایند، سه شبانروز آنجا بماندم، روز چهارم مردی اعور دیدم بر راحله نشسته و می آمد و بروی نشان آشنایان پیدا، دست بیرون بردم و باشتر اشارت کردم که باش، هم در ساعت دو پای اشتر بزمین فرو رفت، آن مرد اعور در من نگرست، گفت هان هان ای **بایزید**! بدان می آری که چشم فراز کرده باز کنم، و در بسته بگشایم و **بسطام** را با اهل **بسطام** و **بایزید** را غرقه کنم، گفتا هبیتی از وی بر من افتاد، آنکه گفتم از کجا می آئی؟ گفت از آن که باز که تو آن عهد کردی و پیمان بستی، سه هزار فرسنگ آمده ام، پس گفت - زینهار ای **بایزید** که فریفته نشوی و با پندار نمایی که آنکه از جاده حقیقت بیفتی! این بگفت و روی از من بگردانید و رفت. **بویزید** گفت آنگاه از روی الهام بسم فرو گفتند - که ای **بایزید** در خزینه فضل ما بسی طاعت مطیعان است و خدمت خدمتکاران، گر زانک مارا خواهی سوز و نیاز باید و درد و گداز، شکستگی تن و زبان و غارت دل و جان! ویرا نتوان یافت به تسبیح و نماز

تا بتکده از بتان تو خالی نکنی

«الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» - لفقره، والله عزوجل «يَعِدُكُمُ الْغِنَى» لكرمه.

شیطان که خود از حق درویش است، می وعده درویشی دهد، که همان دارد و دستش

بدان میرسد، خود خرمن سوخته است، دیگران را خرمن سوخته خواهد. رب العالمین که آمرزگارست و بنده نواز و عده مغفرت و کرم میدهد. آری هر کس آن کند که سزای اوست، و زکوزه همان برون تلاود (۱) که دروست. «کَلَّ يَمْعَالُ عَلَيَّ شَا كَلْمَةً» دعوت خداوند عز جلاله آنست که گفت «يَدْعُو كُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» و دعوت شیطان آنست که گفت «انما يدعوا حزبه لِيَكُونُوا مِنْ اَصْحَابِ السَّعِيرِ» شیطان بر حرص و رغبت دنیا میخواند و این بحقیقت درویشی است، واللہ بر قناعت و طلب عقبی میخواند و این عین توانگری است. در دین وجه توانگری مه، از آن که در دنیا قانع بود، از خلق بی نیاز، و بدل با حق هام راز، و فردا در بستان فضل و کرم در بحر عیان غرقه نور اعظم. **شیخ الاسلام انصاری** گفت قدس الله روحه - توانگری سه چیز است: توانگری مال، و توانگری خوی، و توانگری دل. توانگری مال سه چیز است: آنچه حلال است محنت است، و آنچه حرام است لعنت است، و آنچه افزونی است عقوبت است. و توانگری خو سه چیز است: خرسندی و خشنودی و جوانمردی. و توانگری دل سه چیز است: همتی مه از دنیا، مرادی به از عقبی، اشتیاقی فا دیدار مولی.

«يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ» الآية... گفته اند که حکمت را حقیقتی است و

ثمرتی، اما حقیقت حکمت شناختن کاری است سزای آن کار، و بنهادن چیزی است بر جای آن چیز، و شناخت هر کس در قالب آنکس، و بدیدن آخر هر سخنی با اول آن، و شناختن باطن هر سخنی در ظاهر آن. و ثمره حکمت وزن معاملات با خلق نگه داشتن است میان شفقت و مدهانت، و وزن معاملات با خود نگه داشتن است میان بیم و امید، و وزن معاملات با حق نگه داشتن است میان هیبت و انس، حکمت آن نوراست که چون شعاع آن بر تو زد، زبان بصواب ذکر بیاراید، و دل بصواب فکر بیاراید، و ارکان بصواب حرکت بیاراید. سخن که گوید بحکمت گوید، دلها زباید، جانها را صید کند، فکرت که کند بحکمت کند، بازوار پرواز کند، در ملکوت اعلی جولان کند، و جز در حضرت عنایت آشیان نسازد.

(۱) کذا فی نسختی الف و د، و تراود فی نسخه ج.

فدیت رجالاً فی الغیوب نزول و اسرار هم فیما هناك تجول
 بحکمتها قوی پر کن تو مر طاوس عرشی را
 که تازین دامگاه او را نشاط آشیان بینی
 و گزری حضرت قدسی خرامان گردی از عزت

ز دارالملک ربانی جنبیبتها روان بینی

آری! و حرکت که کند بحکمت کند، در حظیره رضاء محبوب جمع کرده، و مراد خود را در آن فداء مراد الله کرده، و انس خود در ذکر وی دیده، و نظر خود تبع نظر وی داشته، و بایاد وی بهره رسد بیاسوده، که در میدان جلال بر مقام نیاز از عشق او سوخته، که در روضه وصال بر تخت ناز با لطف او آرمیده.

که بقهر از زلف مشکین تیغها افراخته که بلطف از لعل نوشین شمعها افروخته
 ای کمالت کم زانرا صره ها پرداخته وی جمالت مفلسانرا کیسه ها بر دوخته
 النبوة الا ولی - قوله تع: «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدْيُهُمْ» - بر تو نیست راه نمودن
 ایشان «وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» لکن خدای راه نماید او را که خواهد «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ» و هر چه نفقت کنید از مال «فَلَا تُفْسِدُكُمْ» آن خود را میکیند «وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ» و نفقت میکنید مگر خواستن وجه خدای را «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ» و هر چه نفقت کنید از مال، پاداش آن بتمامی بشما رسانند «وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ»^{۲۷۲} و از آن چیزی کاسته و باز گرفته نماند از شما.

«لِلْمُقْرَّاءِ» - درویشانراست آن صدقات و زکوة «الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ

الله» آن درویشان که از خان و مان و فرزندان خود باز داشته مانده اند در سبیل خدا،
 «لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ» نمی توانند باز رگانی را و روزی جستن را در زمین
 رفتن «يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ» کسی که ایشانرا شناسد پندارد که ایشان بی نیازند

«مِنَ التَّعَفُّفِ» از آنک نیاز پیدا نکنند و از مردمان چیزی نخواهند «تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ» که درنگری بایشان بشناسی ایشانرا بنشان و آسای ایشان ، «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَقَّ» از مردمان چیزی نخواهند بالحاح «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ» و آنچه نفقت کنید از مال «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ»^{۲۷۳} خدای بآن داناست .

«الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ» - ایشان که نفقت میکنند مالهای خویش «بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» شب و بروز «سِرًّا وَعَلَانِيَةً» پنهان و آشکارا «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» ایشانراست مزد ایشان بنزدیک خداوند ایشان «وَلَا تَخَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ»^{۲۷۴} و بیم نیست برایشان فردا ، و نه اندوهگن باشند .

«الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا» - ایشان که ربوا میخورند «لَا يَقُومُونَ» نخیزند از گور خویش «إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ» مگر چنانکه آنکس خیزد که دیو زند او را بدست و پای خود «مِنَ الْمَسِيِّ» از دیوانگی «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا» ایشانرا آن بآنست که گفتند «إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا» ستدو داد همچون ربواست «وَاحِلَ اللَّهِ الْبَيْعُ» و نه چنانست که گفتند که الله بیع حلال کرد «وَحَرَّمَ الرِّبَا» و ربوا حرام کرد «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ» هر که بوی آید پندی از خداوند وی «فَانْتَهَى» و از آن کرد بد که میکند باز شود «فَلَهُ مَا سَلَفَ» و راست آنچه گذشت و ربوا که خورد «وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ» و کار وی با خداست «وَمَنْ عَادَ» و هر که باز گردد بآن «فَاُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ» ایشان آتشیانند «هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ»^{۲۷۵} ایشان در آن جاویدان .

«يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا» - نا پیدا میکند الله مال را بر ربوا «وَيُرَبِّی الصَّدَقَاتِ»

و می افزاید مال را بصدقات « وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ^{۲۷۶} » و الله دوست ندارد هر ناسپاسی بزه کار.

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » - ایشان که بگرویدند « وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » و کارهای نیک کردند « وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ » و بیای داشتند نماز را بهنگام خویش « وَ آتَوْا الزَّكَاةَ » و بدادند زکوة از مال خویش « لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ایشانراست مزد ایشان بنزدیک خداوند ایشان « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ^{۲۷۷} » و فردا بر ایشان بیم نه و نه اندوهگن باشند.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « اتَّقُوا اللَّهَ » به پرهیزید از خشم و عذاب خدای « وَ ذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا » و بگذارید آنچه ماند در دست شما از ربوا « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^{۲۷۸} » اگر گروید گانید.

« فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا » - اربس نکنید و باز نه ایستید « فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ » آگاه باشید بجنگی از خدای و رسول « وَ إِنْ تَبَدَّلْتُمْ » و اگر توبه کنید « فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوَالِكُمْ » شماراست سرمایهای شما « لَا تَظْلُمُونَ » نه شما کاهید « وَلَا تَظْلُمُونَ ^{۲۷۹} » و نه از شما کاهند.

« وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ » - و اگر افام داری بود یا ناتوانی و دژوار حالی و تنگ دستی « فَمَنْظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ » درنگ باید داد ویرا، تا تواند که آسان باز دهد افام (۱)، « وَأَنْ تَصَدَّقُوا » و اگر آنچه بر آن ناتوان دارید بوی بخشید، « خَيْرٌ لَكُمْ » خود به بود شما را « إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^{۲۸۰} » اگر دانید.

النوبة الثانية - قوله تع: « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ » الآية... - سبب نزول این

(۱) افام داری: فی نسخه الف؛ و ام داری: فی نسخه ج و د.

آیت آن بود که مادر اسماء بنت ابی بکر مشر که بود، بیامد و چیزی از دختر خود خواست، اسماء گفت تونه بر دین اسلامی، بتو هیچیز ندمم تا نخست از رسول خدا بپرسم، بیامد تا بپرسد، و چیزی که دهد بفرمان وی دهد، جبرئیل آمد در آن فورت و این آیت آورد: «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ» راه نمودن بر تو نیست که صدقه از ایشان می باز گیری تا در دین اسلام آیند، تو باز خواننده نه راه نمایند، راه نمایند منم، اورا راه نمایم که خود خواهم.

«وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» - همانست که جای دیگر گفت: «ذلک هدی الله یهدی به من یشاء من عبادہ» مصطفی صلعم گفت: «بعثت داعیاً و مبلغاً و لیس الی من الهدایة شیء» و خلق ابلیس مزیناً و لیس الیه من الانزال شیء» پس مصطفی صلعم اسماء را فرمود تا با مادر خود نیکوئی کرد و صدقه داد. و جماعتی مسلمانان همچنین قرابت جهود درویش داشتند، و پیش از اسلام با ایشان نیکوئیها کردند، و صدقها دانید، و بعد از اسلام آن صدقها از ایشان باز گرفتند، و باختلاف ملت مواساة کراهیت میداشتند، تا آنکه که این آیت فرو آمد، پس بسر قاعده خویش باز شدند و بخویشان جهود صدقه میدادند. و مراد باین صدقه تطوع است نه زکوة فرض، که زکوة فرض جز بمسلمانان روا نباشد که دهند، لقول النبی صلعم «امرت ان آخذ الصدقة من اغنیائکم» و اردوها فی فقرائکم» و همچنین کفارت سوگند و کفارت ظهار و مانند آن، جز باهل اسلام و توحید صرف نکند، از بهر آنک حقوق الله است، و مقدرات شرعی جز باهل شرع و ارباب توحید نه روا باشد که صرف کنند.

«وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ» الْآیة... ای مال، فالانفسکم، ای ثوابه، میگوید هر چه کنید از خیرات و دهید از صدقات، رستگاری خود را می کنید، که ثواب آن بشما رسد و بدان رستگار شوید. مال را خیرات نام کرد این جایگه، یعنی تابنده را تنبیه باشد که صدقه از مال حلال پاک دهد، که تا حلال نبود نام خیر بر آن نیفتد، «وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ» - این ماء نفی است، بمعنی نهی، میگوید نفقه

مکنید جز که بدان وجه الله خواهید، یعنی که تا الله شما را بآن ثواب دهد و بیدار خود رساند، اهل تحقیق گفته‌اند: وجه الله در آیات و اخبار بر دو وجه است: یکی وجه حقیقت ذات، دیگر وجه بمعنی ثواب، اما وجه حقیقت آنست که گفت عز جلاله «و یبقی وجه ربک» ای بقی ربک بوجهه، فقامت الصفة مقام الذات، کقوله تع «کل شیء هالک الا وجهه» ای الاربک بوجهه. ومنه قوله تع «وجهه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة». «قالت ائمة اهل السنة، ای الی وجه ربها، این وجه حقیقت است، همچنانک مصطفی صلعم گفت: «اللهم انی اعوذ بنور وجهک الذی اضاعت له نور السموات» وروی انه قال صلعم - «اللهم انی اسالک الرضاء بعد القضا، وبرد العیش بعد الموت، و اسألك لذة النظر الی وجهک». و کان صلعم یقول «اللهم انی اعوذ بوجهک الکریم واسمک العظیم من الکفر والفقر». و قال فی سجوده «جل وجهک لا احصى ثناء علیک» الی غیر ذلك من اشباهه. اما وجه بمعنی ثواب آنست که الله در قرآن جایها گفت «انما نطعمکم لوجه الله» «الا ابتغاء وجه ربه الاعلی» «یریدون وجهه الا ابتغاء وجه الله».

«و ما تُنفِقُوا مِنْ خَیْرِ یُوفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لَا تَنْقُصُونَ» - ای لا تنقصون من ثواب اعمالکم شیئاً. آنگاه در آموخت که این صدقات بکه دهید، گفت - للفقراء، این فقرا درویشان مهاجران اند. ابن مسعود و ابوهریره و خباب و عمار و بلال قریب چهارصد مرد بودند که ایشانرا در مدینه خان ومان و اسباب و ضیاع نبود، و املاک و معاش نبود، و بذکر خدای و عبادت وی چنان مستغرق بودند، که پروای کسب و تجارت نداشتند، و نیز باسؤال و طلب روزی نپرداختند، مسکن ایشان بشب صفة مسجد بود و بروز حضرت مصطفی، درسفر و درحضر از وی غائب نه، و در دل ایشان جز دوستی خدا و رسول نه. در خبر است که رسول خدا صلعم در مصعب بن عمیر نگرست که پوست میش بخود در گرفته بود، گفت «انظروا الی هذا الذی نور الله قلبه، لقد رأیته بین ابویه یغذوانه باطیب الطعام والشراب، ولقد رأیت حلّة شربت بمأتی درهم قد عاه حب الله و حب رسوله الی ماترون» و در حبر است که عمر خطاب هزار درهم بسعید بن عامر فرستاد، سعید با اهل خویش شد دلتنگ و اندوهگن. اهل وی گفت - چه اقتاد

که چنین دلتنگی، مگر کاری صعب افتاد؟ سعید گفت چه صعب تر ازین که ما را پیش آمد، آن جامه کهن بیار. جامه بوی داد پاره پاره کرد و آن درم جمله فرو کرد، صره صره در بست، شب بود در نماز شد، تا بامداد نماز میکرد و میگریست، بامداد بر سر کوی نشست، و آن صرها می بخشید تا هیچ نماند، پس گفت از رسول خدا شنیدم که درویشان مهاجران را روز قیامت بر حساب خوانند، ایشان گویند ما را چه دادند از مال که امروز حساب می خواهند؟ پس ایشان در بهشت شوند پیش از توانگران به پانصد سال، مردی بیاید ازین توانگران و در غمار ایشان شود، و او را دست گیرند و از میان ایشان بیرون کنند. سعید گفت - عمر مگر میخواهد که من آن مرد باشم، اگر دنیا و هر چه در آنست بمن دهند و آن مرد باشم نخواهم! مصطفی صلعم این درویشان را **صعاليك المهاجرين** خواند، و آنکه ایشان را صفت کرد در آن خبر که گفت - «حوضی مابین عدن الی عمان شرابه ابيض من اللبن و احلی من العسل، من شرب منه شربة لم یظمأ بعدها ابداً، و اول من یرده **صعاليك المهاجرين** قلنا و من هم یا رسول الله؟ قال الدنس الثیاب، الشعث الرؤوس، الذین لا تفتح لهم ابواب السدد، و لا یزجون المنعمات، الذین یعطون ما علیهم و لا یعطون ما لهم» و قال صلعم «ابشروا یا معشر **صعاليك المهاجرين** بالنور التام يوم القیمة، تدخلون الجنة قبل اغنیاء الناس بنصف يوم و ذلك خمس مائة سنة» و عن الحسن قال - اوحی الله تم الی موسی ع - یا موسی لو بعلم الخلاق اكرامی الفقراء فی محل قدسی و دار کرامتی، للمحسوا اقدامهم و صاروا تراباً یمشون علیهم، فوعزتی و مجدی و علوی فی ارتفاع مکانی لاسفرن لهم عن وجهی الکریم، و اعتذروا لیهم بنفسی و اجعل فی شفاعتهم من برهم فیّ او آواهم فیّ، و لو کان عشاراً، و عزتی و لا اعز منی و جلالی و لا اجل منی! لا طلب ثارهم من ناوهم او عا داهم، حتی اهلكه فی الهالكین.

«لِلْفُقَرَاءِ الَّذِیْنَ اُحْصِرُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ» - رب العالمین ایشان را درین آیت

بستود و به پنج چیز از اخلاق پسندیده ایشانرا نشان کرد: یکی دوام افتقار بحق، دیگر حبس نفس ایشان در راه حق، سدیگر نهان داشتن فقر از بهر حق، چهارم تازه

روئی و شادمانی بشکر نعمت حق، پنجم بی نیازی از خلق توانگری را بحق. «أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» یعنی حبسوا انفسهم فی طاعة الله و فی الغزو «لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ» للتجارة و طلب المعاش. میگوید. خود را چنان بر طاعت الله داشته اند و دل بر جهاد و غزو نهاده که نمی توانند که جائی بتجارت شوند و طلب معاش کنند.

«يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ» - بفتح سین قراءه شامی و عاصم و حمزه است، باقی بکسر سین خوانند، و کسر سین نیکوتر که گفت رسول است صلعم، میگوید. کسی که حال ایشان نداند، و ایشانرا نشناسد، توانگران پنداردشان و بینیازان، از آنک عفت کار فرماید، و از کس چیزی نخواهند، قال رسول الله صلعم «ان الله يحب ان یحب ان یری اثر نعمه علی عبده، و یکره البؤس و التباؤس، و یحب الحلیم المتعفف من عبادہ، و ینقض الفاحش البذی السال الملحف.» و روی انه قال - «من استعف اعفاه الله، و من استغنی اغناه الله، و من سألنا لم ندّ خر عنه شیئاً نجده.» حقیقت عفت بازداشتن نفس است از فضول شهوات، و اقتصاد کردن بر آن قدر که شرع دستوری داد. در قرآن و در خبر. اما در قرآن:- «ان لك الا تجوع فیها ولا تعری.» و در خبر مصطفی صلعم گفت «اربع» - من جاوزهن ففیه الحساب :- ما سدا الجوع و كف العطشة و ستر العورة و اكن البدن» هر چه زیادت ازین بود آن نه عفت باشد، که آن فضول شهوت باشد، حلالها حساب و حرامها عذاب. و روی انه قال صلعم - «لیس لابن آدم حق فیما سوی هذه الخصال: بیت یکنه، و ثوب یواری عورته و جرف الخبز و الماء» - یقال هی قطع الخبز الیابس الذی لیس بلین ولا مادوم.

«تَعْرِفُهُمْ بِسِمَاهُمْ» - ای یطیب قلوبهم و بشاشة وجوههم و استقامة احوالهم و نور اسرارهم و جولان ارواحهم فی ملکوت ربهم. چون درنگری بایشان ایشانرا بینی و شناسی بآن نشان که بر ایشانست از خوش دلی و تازم درئی و قوت احوال و نور اسرار، با درویشی و گرسنگی در ساخته، و دل با راز حق پرداخته، و با خلق در تواضع و خشوع بیفزوده. «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا» ای لا یسألون الناس إلحاحاً، ولا یغیر

الحاج ، لانه تم و صفهم بالثقیف و هو ترك السؤال ، میگوید ایشان خود سؤال نکنند از مردمان تا در آن الحاج باشد یا لجاج ، چنانکه عادت اهل سؤال باشد . بزرگان دین گفته اند - این غایت شفقت است بر مسلمانان ، چنانکه یکی را دیدند درویش و گرسنه و هیچ سؤال نمی کرد ، او را گفتند چرا سؤال نکنی ؟ و ترا درین حال سؤال مباح است ، گفت - منعنی عن ذلك حدیث رسول الله صلعم « لو صدق السائل ما افلح من ردهم » فکرهت ان یردنی مسلم فلا یفلح .

آنکه گفت : « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ » - هر چه باصحاب صفه دهید و بر ایشان نفقه کنید ، الله بآن داناست ، میدانند و می بیند و فردا بدان پاداش دهد . ابتداء آیت و انتهاء آن حدت مسلمانان است بر نفقه کردن بر اصحاب صفه ، و بمواساة ایشان فرمودن و صدقهها بایشان دادن . مصطفی صلعم فاطمه را گفت - « لا اعطیکم وادع اهل الصفة تطوی بطونهم من الجوع » .

« الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً » این آیت در شأن علی بن ابی طالب آمد - چهار درم داشت و در همه خاندان وی جز آن نبود ، هر چهار درم بدرویشان داد ، يك درم بشب داد ، یکی بروز ، یکی بنهان ، یکی آشکارا . رب العالمین او را بدان بستود و در شأن وی آیت فرستاد ، این آن صدقه است که در خبر می آید - که يك درم بیش دارد بر صد هزار درم - سبق درهم مائة الف درهم - گفتند - یا رسول الله این چگونه باشد ؟ گفت « رجل له در همان فاخذ اجودهما و تصدق به ، و رجل له مال کثیر فاخرج من عرضها مائة الف فتصدق بها » و گفته اند که - رب العزه چون مسلمانانرا تحریش کرد بر نفقه اصحاب صفه ، عبدالرحمن عوف مال بسیار بایشان داد بروز ، چنانکه هر کس میدید ، و علی بن ابی طالب يك وسق خرما که شصت صاع باشد بایشان برد بشب ، و هیچکس آن ندید ، رب العالمین در شأن ایشان هر دو این آیت فرستاد . و گفته اند - که این آیت در علف دادن ستور آمده که راه غرابسته باشند ، تا بدان جهاد کنند . ابوهریره هر گه که بستوری فربه بگذاشتی

این آیت بر خواندی. و مصطفی صلعم گفته « المنفق فی سبیل الله علی فرسه، الباسط کفیه بالصدقہ » و قال - « من ارتبط فرساً فی سبیل الله فانفق علیه احتساباً کان شبعه وریه و ظماؤه و بوله و روثه فی میزانه یوم القیمه . »

« الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا » الآية ... ای یعاملون به الاکل و غیره . ایشان که معاملات میکنند بر بوا خوردن را و بکار داشتن زر را ، فردا در قیامت که از گور برخیزند ، همچون آن دیوانه برخیزند که دیو زند ویرا بدست و پای خود . خبط و تخبیط دست و پای زدن شتر است بر چیزی ، چنانک آید و آنجا که رسد ، همچنین کسی که بشتاب رود ، یا بخشم رود ، گام می نهد و پای میزند چنانک آید ، و آنجا که رسد هم خبط گویند . « مِنَ الْمَسِيِّ » - اینجا دیوانگی است یقال « به مسی » ای جنون . یعنی که ربوا خواران را فردا در قیامت این نشان باشد که چون دیوانگان آیند و از خلق پنهان نباشند ، که باین نشان هر کس بداند که ایشان ربوا خواران بودند . مصطفی صلعم گفت - شب معراج قومی را دیدم که ایشانرا شکمهای بزرگ بود همچون خانها ، و در راه آل فرعون افتاده ، هر بامداد و شبانگاه که آل فرعون را با آتش بردند باینقوم بر می گذشتند ، میخواستند که برخیزند ، آن شکم بزرگ ایشان را با زمین می افکندند تا آل فرعون ایشانرا در زیر پای می گرفتند و میکوفتند ، گفتم - یا جبرئیل اینان که اند؟ گفت « هؤلاء آكلة الربوا . » و روی انه قال صلعم « الربوا سبعون باباً ، اهلها عند الله عزوجل كاللذی ینکح امه » و عن ابن مسعود رض قال « لعن رسول الله صلعم آکل الربوا و موکله و شاهده و کاتبه » و قال صلعم « من اکل الربوا ملأ الله بطنه ناراً بقدر ما اکل منه ، و ان اکتسب منه مالاً لم یقبل الله منه شیئاً ، ولم یزل فی لعنة الله و الملائكة مادام عنده قیراطٌ . » رسول خدا درین خبر لعنت کرد بر ربوا خواران از بهر آنک حرام خورد ، و بر آن کس که ربوا داد ، و بر آنکس که نبشت و گواه بود ، از بهر آن که به خوردن مال ربوا همه کوشیدند و یکدیگر را معاونت دادند . و رب العالمین در محکم تنزیل میگوید :- « و تعاونوا علی البر و التقوی و لا تعاونوا علی الاثم و العبدوان » و در خبر می آید که - ربوا خوارانرا روز قیامت بر صورت خوگان و سگان رانند ، که در

باب ربوا حیلت کردند، همچون قوم داود که در گرفتن ماهی حیلت کردند تا مستوجب مسخ گشتند. و حیلت در ربوا آنست که ابن عباس بآن اشارت کرده و گفته - یأتی علی الناس زمان یتحل فیہ الربوا بالبیع والخمر بالنسب والسمحت بالہدیۃ « حکایت کنند که در اصفهان مردی از دنیا بیرون می شد و او را مال فراوان بود و فرزندان داشت، و ایشانرا نمی گفت که مال کجا نهاده، جماعتی درپیش او رفتند و درخواستند تا بگویند که مال کجا نهاده، اشارت کرد که فلان جایگه چیزی نهاده، بنگرستند در می چند بود اندک، بر گرفتند و گفتند چیزی دیگر بگوی، گفت ایشانرا آن بس باشد و هم در آن حال از دنیا بیرون شد، او را دفن کردند، و بعد از دفن سیحہ از گوروی شنیدند و خشتی فرو شد، درنگرستند او را بصورت خود دیدند و دو چشم وی ازرق، فرزندان را گفتند که کار و حرفت وی چه بود؟ گفتند « کاف یا کل الربوا ولا یرحم الناس. » و هب منہ گفت در روزگار بنی اسرائیل چهار گروه مردم اندر یک شب از میان خلق برخاستند و ناپدید گشتند، چنانکه نام و نشان ایشان نیز کس نشنید: کثیلان و محترکان و صیرفیان و ربوا خواران. عبدالرحمن التائب گفت - مردی بود از بزرگان سلف که رسول خدا را صلعم در خواب بسیار دیدی، و هر بار بشکر آن با درویشان مواساة کردی. وقتی بی بازار بغداد میگذشت در می چند داشت، بآن چیزی خرید درویشانرا، و آن درم بصرف ببقال داد، بعد از آن روز گاری بگذشت که رسول را بخواب ندید. پس بعد از مدتی دراز دید و گفت - یا رسول اللہ، طال عہدی بر رؤیتک فی المنام، دیر برآمد تا ترا در خواب ندیدم، رسول گفت - ندانستی که چون درویشانرا چیزی خری و درم بصرف دهی مرا نبینی؟

قوله: « یَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ » - دلیل است که دیو را اندر آدمی

تأثیر است، خلاف معتزله که گفته اند نیست، و در قرآن از این دلائل فراوان آمد، حکایت میکند اللہ جل جلالہ از ایوب پیغامبر که گفت « منی الشیطان بنصب وعذاب. » و از موسی کلیم که گفت « هذا من عمل الشیطان. » و رب العزۃ ایشانرا در آنچه گفته اند دروغ زن نکرد، و قال غیبراً من الشیطان: « ولا تأمنہم ولا تأمنیہم » و قال « ان الشیطان لکم عدو »

این دلایلها روشن است که دیورا در آدمی تأثیر است، و آن تأثیر از دو وجه است: یکی وسوسه، یعنی که در دل آدمی تأثیر است تا آدمی آنرا پیش گیرد و بجای آرد، و هوالمشار الیه بقوله - «من شر الوسواس الخناس» وجه دیگر آنست که دیورا در تن آدمی مدخل است، چنانکه گفت «يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ» و مصطفی صلعم گفت - «ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى دمه» و این تأثیر شیطان نه با همه کس بود و نه در همه حال، نبیننی که رسول خدا صلعم خالد ولید را بفرستاد تا درخت عزی - که معبود بعضی کفار بود - نیست کند و هر کس که قصد عزی کردی شیطان در راه وی آمدی و او را بترسانیدی تا بر گشتی، خالد برفت و آنرا نیست کرد، و شیطان را بروی هیچ دست نبود، پس معلوم گشت که شیطانرا دست بر قومی باشد که ضعیف دل و ضعیف ایمان باشند، و لهذا قال تم «ان عبادی لیس لك علیهم سلطان».

«ذَلِكَ يَا نَهْمُ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا» - این چنان بود که مشرکان معاملات میکردند و بوقت حلول دین غریم بر مال بیفزودی، تا صاحب حق بر اجل بیفزاید، چون ایشانرا گفتند - این ربوا است و ربوا حرام است، جواب دادند که چون در اول بیع طلب ربیع رواست در آخر که وقت حلول باشد هم رواست. اینست که رب العالمین گفت «ذَلِكَ يَا نَهْمُ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا». میگوید آن عقوبت و آن عذاب ایشان بآنست که گفتند، یعنی چنان دانستند و شمردند، که بیع همچون ربواست و ربوا همچون بیع، و چون هم نیست، که الله تم بیع حلال کرد و ربوا حرام، فذلك قوله «وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا»

فصل فی البیع

هر مسلمانی که خرید و فروخت کند، بروی واجب است و فریضه که علم بیع بیاموزد، بحکم آن خبر که مصطفی صلعم گفت «طلب العلم فریضة علی کل مسلم» و عمر در بازار شدی و مردم را دره میزدی، گفتمی هیچکس مباد درین بازار که معاملات کند پیش از آنکه علم بیع بیاموزد، که اگر نیاموزد در ربوا افتد. و درین باب آنچه مهم است و لابد باید که

بداند که با بیع کس معامله نماید کرد: با کودک و بادیوانه و با نابینا و باندیده و با حرام خوار. اما کودک نا بالغ بیع وی باطل بود اگر چه بدستوری ولی باشد. و بیع دیوانه همچنین، هر که از ایشان چیزی فرستاند در ضمان وی باشد اگر تلف آید، و هر چه بایشان دهد و هلاک شود برایشان تاوان نبود، که وی خود ضایع کرد که بایشان داد. اما بنده خرید و فروخت وی بی دستوری سید باطل بود، و چون دستوری نیافته باشد هر که چیزی از وی فرستاند در ضمان وی بود، و اگر بوی دهد تاوان نتواند خواست، تا آنکه که از بندگی آزاد شود. اما تا بینا معامله با وی بظاهر مذهب باطل باشد مکروه و کیلی بینا فرا کند و آنچه فرستاند در ضمان وی شود که وی مکلف است و آزاد. اما حرام خواران - چون ترکان و ظالمان و دزدان و کسانی که ربوا دهند و رشوت ستانند، هر چند که معامله با ایشان روا نیست، اما بظاهر شرع درست باشد، پس اگر داند بحقیقت که آنچه میفروشد ملک وی نیست بیع باطل بود، و اگر در شک بود بیع درست است، اما از شبهت خالی نبود. و در خبر است که حلال روشن است و حرام روشن و میان آن هر دو شبهت هست که بر مردم مشکل شود و پوشیده، هر که گرد آن گردد بیم آن باشد که در حرام افتد. و در خبر است که - هر که چهل روز چیزی بشبهت خورد دل وی تاریک شود و زنگار گیرد.

و در عقد بیع پنج شرط نگاه دارد: یکی آنک میبایک بود، بیع سگ و خوک و سرگین و استخوان پیل و خمر و گوشت مردار و روغن مردار باطل بود، که این همه نجس است. اما روغن پاک که نجاست در آن افتد بیع آن حرام نباشد، و جامه که بنجاست پلید شود همچنین. نافه مشک و تخم کرم قر خرید و فروخت این هر دو رواست، که درست آنست که این هر دو پاک است. شرط دیگر آنست که در میبایع منفعتی باشد که آن مقصود بود، بیع مازو کثرم و موش و حشرات زمین باطل است، که در آن هیچ منفعت نیست که مقصود بود، اما بیع گربه و زنبور انگبین و یوز و شیر و هر چه در وی یا در پوست وی منفعتی بود رواست، همچنین بیع طائوس و مرغهای نیکو که در دیدار ایشان منفعت بود رواست، اما بیع بربط و چنگک و رباب و مانند آن باطل است که منفعت آن حرام است. همچنین صورتهای که از گل کرده باشند تا کودک آن بدان بازی کنند، هر چه صورت جانوران -

دارد بیع آن باطل است و بهای آن حرام و شکستن آن واجب، و هر چه صورت درخت و نبات دارد رواست، و طبق و جامه که بر آن صورتها باشد خرید و فروخت آن درست بود، و از آن جامه فرش و بالشت کردن رواست و پوشیدن آن حرام. شرط سوم آنست که مبیع مال و ملک فروشنده بود هر آنکس که مال دیگری بفروشد آن بیع باطل است الا اگر بولایت بفروشد یا بوکالت، و اگر پس از آن دستوری دهد بیع درست نشود که دستوری پیش از بیع باید. شرط چهارم آنک فروشنده قادر بود بر تسلیم مبیع، بیع بنده گریخته و ماهی در آب و مرغ در هوا و وحش در صحرای بیچه در شکم باطل است که فروشنده در حال بر تسلیم آن قادر نیست، همچنین بیع مرهون بی دستوری مرهون و بیع مستولده که مادر فرزند است باطل بود که تسلیم وی روانیست، و بیع کنیز که فرزند خرد دارد مادر بی فرزند یا فرزند بی مادر درست نبود، که جدائی افکندن میان ایشان حرام است لقول النبى صلعم: « من فرق بين والده و ولدها فرق الله بينه وبين احبائه يوم القيمة. » شرط پنجم آنست که مقدار مبیع و عین آن و جایگاه آن معلوم باشد، اگر سرائی خرد و یک خانه از آن سرائی نه بیند یا پیش از آن ندیده باشد، بیع باطل بود، و اگر کنیز کی خرد باید که موی سر و دست و پای و آنچه عادت نخاس است که عرض کند ببیند، اگر بعضی نه ببیند بیع باطل بود، و بیع فقاغ باطل بود که پوشیده است و ندیده، لیکن خوردن آن بدستوری مباح شود. و در عقد بیع از لفظ چاره نیست، بایع گوید این بتو فروختم. و مشتری گوید خریدم، یا گوید این بتو دادم، وی گوید استدم یا پذیرفتم. یا لفظی که معنی بیع از آن مفهوم شود اگر چه صریح نبود. و اگر میان خریدار و فروختگار (۱) جز معاطاتی نرود، دادن و استندن و لفظ ایجاب و قبول نگویند روا نیست، و ملک مشتری نمیشود. اما جماعتی از اصحاب شافعی در محقرات چون نان و گوشت و حوائج بقال بمعاطاة فتوی داده اند و این بعید نیست سه سبب را: یکی آنک حاجت بدین عام شده است. دیگر آنک گمان چنانست که در روزگار صحابه رض همین عادت بوده است که اگر تکلیف بیع معتاد بودی کار بریشان دشوار بودی، و نقل کردند و پوشیده نماندی. سبب سوم آنک محال نیست فعل بجای قول نهادن چون عادت گردد

(۱) فی نسخه د: فروختیار، فی نسخه ج: فروشنده.

چنانك يكديگرا تحفهها دهند و هديهها دهند و تكليف ايجاب و قبول نه، چون محال نيست حصول ملك ب مجرد فعل و حكم عادت بى لفظ ايجاب و قبول آنجا كه عوض نيست، پس آنجا كه عوض است هم محال نيست و روا باشد، لكن در هديه فرق نيست ميان اندك و بسيار، و در بيع اين فرق هست از بهر آنك بناى اين كار بر عادت و عرف سلف است و ايشان چنين کرده اند.

ثم قال تم « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » - اين موعظه نهى و تحریم است، يعنى بازداشتن از ربوا و حرام كردن آن، ميگويد هر كرا بازدارند از ربوا « فَأَنْتَهُيْ » و از آن بازايستد و نهى حق بر كار گيرد « فَلَهُ مَا سَلَفَ » اى ما منى مغفور له، آنچه گذشت از ربوا دادن و خوردن آمرزيدند و از وى در گذاشتند « وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ » اى و اجره على الله، و مزد وى برخداست، باین فرمانبردارى كه كرد و نهى كه بر كار گرفت، معنى ديگر « وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ » كار وى با خداست، اگر خواهد در مستقبل نكته دارد عصمت خود بر بنده و در ربوا نيفكند، و اگر خواهد بروى خدايان آرد و در ربوا افكند، « وَ مَنْ عَادَ » و هر كه باستحلال ربوا باز گردد، و پس از آنك الله تم حرام كرد و از آن باز زد ربوا دهد و ستاند و خورد. « فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - ايشان دوزخيانند، جاويدان در آن همانند.

« يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبْوَا وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ » - مال ربوا اگر چه فراوان بود، عاقبت آن نقصان و خسران بود، چنانك در خبر است « إِنَّ الرِّبْوَا وَإِنْ كَثُرَ فَإِنَّ عَاقِبَتَهُ إِلَى قُلٍّ » ابن عباس گفت - معنى يمحق آنست كه اگر بصدقه دهند، يا در راه غزاة و حج خرج كنند، يا بمصلحتى از مصالح مسلمانان صرف كنند هيچ پذيرفته نبود و خير و بركت از عين آن برود، و روى در كاستن نهد، تا هيچ نماند. « وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ »

و مال حلال که بصدقه دهند، اگر چه اندك بود عاقبت آن افزونی و زیادتى بود، تا يك لقمه چند كوه احد شود. وقال يحيى بن معاذ - ما اعرف حبة تزن جبال الدنيا الا الحبة من الصدقة - و گفته اند « يَمَحِقُ اللَّهُ الرُّبُوءَ » اى يمحق الله المال بالربوا، « وَيُزِيلُ الصَّمَدَ قَابَتِ » معنى همانست که جای دیگر گفت « وما آتيتم من رب لايربوا فى اموال الناس فلايربوا عندالله، وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله فاولئك هم المضعفون » اين - يمحق - که اينجا گفت و لايربوا - است که آنجا گفت، و - يربى الصدقات که اينجا گفت فاولئك هم المضعفون است که آنجا گفت.

والله لايجب كل كفار بتحریم الربوا. مستحيل^۱ له، «ائيم» اى فاجر باكله.

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » - حقيقت ايمان در لغت عرب تصديق است، و معنى تصديق استوار گرفتن است و براست داشتن، و آن استوار گرفتن هشت چیز است: بحکم آن خبر درست که عمر روايت کرد، قال - جاء رجل الى رسول الله صلعم فقال يا رسول الله ادنوا منك؟ قال «نعم» فجاء حتى وضع يده على ركبته، فقال - ما الايمان؟ قال «ان تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين والجنة والنار والبعث بعد الموت والقدر كله» قال - اذا فعلت ذلك فقد آمنت؟ قال «نعم» قال صدقت. اول - استوار گرفتن خداست و اعتقاد داشتن که يگانه و يکتاست و معبود بزرگ است، بى شريك و انباز است، بى نظير و بى نيازست، موجود بذات، موصوف بصفات، ذات او صمدى، و صفات او سرمدى. دو دیگر - استوار گرفتن رسولان دى، پيشروان خلق و گماشتگان حق، و براست داشتن ايشان بپیغام که آوردند و رسالت که گزاردند و شريعت که نهادند. سدیگر - استوار گرفتن و براست داشتن کتاب خداى که سخن وی است، و علم وی نا آفریده، و روفرستاده از نزدیک خود در زمین بحقیقت موجود، شنیدنى و خواندنى و نبشتمنى و دیدنى. و اعتقاد کردن که بنده را بحق و سلیت است و ممکن معرفت است و منبع برکات و دائره نجات، مونس گور و شفیع روز حشر و نشر، نه خود قرآن کلام حق است و بس، که توریة و انجیل و زبور و صحف ابراهیم و غیر آن همه کلام حق است، تعظیم آن فریضه، و حرمت داشتن آن واجب، چهارم - استوار گرفتن

فریشتگان و اعتقاد داشتن که ایشان بندگان حق‌اند و سفیران درگاه عزت بر سولان وی، و گماشتگان بر آسمان و زمین و عباد و بلاد وی، هر کسی از ایشان بر کاری داشته و بر مقامی بداشته، و ما مَّا الْآلَهُ مُقَامٌ مَعْلُومٌ. پنجم - استوار گرفتن روز رستاخیز، روز پاداش و جزا، روز فضل و قضا، يوم تبلى السرائر و ظهرت الضمائر و کشفست الاستار و خشعت الابصار و سکنت الاصوات فلا تسمع الا همساً. ششم - ایمان آوردن به بعث و نشور و بازانگیختن مردگان و سؤال کردن از ایشان و در مقامات قیامت ایشانرا بداشتن و کارمیان ایشان بر گزاردن و هر کس را آنچه سزااست دادن. هفتم - اعتقاد داشتن و استوار گرفتن بهشت و دوزخ که هر دو آفریده‌اند بندگانرا، بهشت جای ناز و دوستان و دوزخ جای عقوبت بیگانگان، اهل سعادت را بنوازد بفضل خود و ایشانرا ببهشت رساند، و اهل شقاوترا براند بعدل خود و ایشانرا بدوزخ فرستد، فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ. هشتم - بر است داشتن قدر، و ایمان آوردن که خیر و شر و نفع و ضرر و کفر و ایمان، توفیق و خذلان طاعت و معصیت وفاق و نفاق محبوب و مکرره همه از خداست، بخواست و تقدیر و آفرینش او، و خیر - بارادت و مشیت و قضا و قدر و فرمان و رضا و محبت او. و شر - بارادت و مشیت و قضا و قدر او. و هر چه الله کرد و خواست، ببندگان، از وی ستم نیست و در آن با وی کس را سخن نیست، لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ فَلَهُ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ، هر چه کند و برا حجت تمام است که آفریدگار است از نیست هست کننده و پدید آورنده و پادشاه بر بنده.

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» - میگوید ایشان که در دل این جمله اعتقاد گرفتند «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» و آنکه اعمال جوارح ظاهر بجای آوردند آنچه فرمودیم کردند، و از آنچه نهی کردیم باز ایستادند، پس تفضیل نماز و زکوة را باز جدا گانه یاد کرد گفت: «وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ» - که از عبادات بدنی نماز شریفتر و از عبادات مالی زکوة شریفتر، و معنی زکوة نماست - افزودن - از بهر آن زکوة نام کرد که از آن برکت افزاید در مال.

«لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» - ایشانرا که این صفت باشد مزد ایشان بنزدیک خداوند است، ایشانرا بیاداش خود رساند و مزد ایشان

ضایع نکند. در توریة موسی است - ماذا علیکم لو صدقتم فی صدقاتکم و صلواتکم و اقبلتم علی بطهارة قلوبکم ، اکان ذلك یضیع لکم عندی و انا الواسع الکریم ؟ ا کافی المتصدقین و اجزیهم جنات النعیم .

« یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و ذروا ما بقی من الربوا » - این آیت در شأن

عباس بن عبدالمطلب و عثمان بن عفان آمد که خرما بسلف خریده بودند ، چون وقت خرما رسیدن در آمد حق خویش طلب کردند از آنکس که بروی داشتند ، آنکس گفت اگر آنچه شما را استدنی است بتمامی بدهم عیال من بی برگ مانند و از قوت درمانند ، یک نیمه حق خویش بستانید و دیگر نیمه مضاعف کنم و شما در اجل بیفزائید ، ایشان چنان کردند که آیت تحریم ربوا هنوز نیامده بود ، آن روز که اجل بسر آمد و ایشان طلب آن زیادت کردند ، رب العالمین این آیت فرستاد و ربوا حرام کرد ، گفت - ای شما که مؤمنان اید پرهیزید از خشم و عذاب خدای و بگذارید آنچه زیادت است بر اصل مال « ان کنتم مؤمنین » اگر شما مؤمنان اید ، حکم مؤمنان اینست بپذیرید و کاربند آن باشید ، ایشان بحکم خدای و رسول فرو آمدند و فرمانبرداری کردند ، طلب اصل مال کردند و زیادتی بر اصل مال بگذاشتند .

فصل

چون الله تم ربوا بر جمله حرام کرد و آیت تحریم مجمل فرستاد ، مصطفی صلعم آنرا مفسر کرد و شرح آن بتفصیل باز داد ، در آن خبر که عبادة بن الصامت روایت کرد قال - سمعت رسول الله صلعم ینهی عن بیع الذهب بالذهب و الفضة بالفضة و التمر بالتمر و البزیر بالبزیر و الشعیر بالشعیر و الملح بالملح الا سواء بسواء عیناً بعین ، یداً بید ، و اذا اختلف الجنسان فبیعوا کیف شئتم یداً بید . « مفهوم خبر آنست که رباهم در نقد رود و هم در طعام ، اما در بیع نقد دو چیز حرام است : یکی بنسبیه فروختن اگر زر فروشد بزر یا بسیم ، یا بسیم فروشد بسیم یا بزر ، تا هر دو در مجلس عقد حاضر نکنند ، و پیش از آن که بایع و مشتری از یکدیگر جدا شوند میان ایشان تقابض نرود ، آن بیع درست نباشد و ربوا بود ، و دیگر چون بجنس خویش فروشد ، زر بزر یا سیم بسیم زیادت

حرام بود. شاید که دیناری درست بدیناری و حبه قراضه بفروشد، یا دیناری که صنعت و ضربش نیک بود بدیناری و حبه که صنعت و ضربش بد بود بفروشد، بل که نیک و بد، شکسته و درست برابر باید، پس اگر جامه بدیناری درست بخرد و آن جامه بدیناری و دانگی قراضه هم باوی فروشد، درست بود و مقصود حاصل شود. و زر هر یوه (۱) که دروی نقره باشد شاید بزخالص فروختن، و نه بسیم خالص و نه بزر هر یوه، بل که چیزی در میان باید کرد، و هر زربنه که زروی خالص نبود همچنین. و عقده مرارید که دروی زر بود شاید بزر فروختن و جامه که بزر بود همچنین، مگر که زر جامه آن قدر بود که اگر بر آتش عرضه کنند چیزی از آن به حاصل نیاید که مقصود بود، این بیان بیع نقود است و باز نمودن کیفیت ربا در آن، و بیش ازین نگوئیم که دراز شود. اما طعام بطعام شاید بنسبه فروختن اگر چه دو جنس باشد، بلکه هم در مجلس عقد باید که تقابل برود، لکن زیادتى شاید چون دو جنس بود، را اگر يك جنس باشد چنانك گندم بگندم، یا جو بجو یا خرما بخرما، هم بنسبه فروختن شاید، و نیز زیادتى شاید، بل که برابر باید به پیمانه یا بشرازو، و برابری در هر چیز بدان نگاه دارند که عادت آن بود، و گوسپند بقصاب دادن بگوشت، و گندم بخباز دادن بنان، و کنجید و کوز مغز بعصار دادن بروغن این هیچ نباید و بیع نه بنده. لکن اگر آن بدهد و این فرستاند و از یکدیگر بشرط خود حلالی خواهند و ربا مباح بود خوردن، و شاید موز بانگور فروختن و نه خرماى خشك برطب و نه انگور بانگور و نه رطب برطب و نه سرکه بسرکه و نه عمل بعسل و نه کنجید بروغن و نه گوسپند بگوشت و نه نان بآرد و نه آرد بآرد و نه گندم بآرد، از بهر آنك در بیع این طعامها مماثلت شرط است و مماثلت میان آن معلوم می نشود، و مماثلت برابری است چون معلوم می نشود که برابر اند همچون زیادتى باشد در يك جانب، و زیادتى ربا است، چنانك در خبر گفت «من زادوا استراد فقدا ربی». و علی الجملة کار ربا، کاری دشوار است منظور و دریافت آن دقیق و پرهیز کردن از آن فریضه. این مسعود گفت - الربوا سبعون باباً فدعوا ما یریسکم الی مالایریسکم - و عمر خطاب گفت - آخر ما انزل الله عز وجل - آیات الربوا، و ان النبى صلعم مات (۱) هر یوه، یکسرتین و یا مجهول و واو مفتوح زر خالص رائج (فرهنگ رشیدی)

قبل ان يستقصي عليهم، فذروا الربوا والريبة .

« فَإِنْ لَمْ تَقَمُّوا فَأَذْنُوا » - آیه ... محدود و مقطوع قرائت ابوبکر است و حمزه، و معنی آنست که اگر بس نکنید و ربا بشکنید، چنانکه فرمودیم، یکدیگر را آگاه کنید که شما جنگیان اید با خدا و رسول خدا، قرائه باقی « فَأَذْنُوا » مقصور و موصول بفتح ذال، میگوید آگاه بید « بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ ». ابن عباس گفت روز قیامت رباخوار را گویند - خذ سلاحك للحرب - و يقال - حرب الله النار و حرب رسوله السيف. « وَ إِنْ تُبْهُمْ فَلَكُمْ زُؤْسٌ أَمْوَالِكُمْ » و اگر توبه کنید از ربا دادن و حکم الله بر خود بپسندید، شمار است رأس المال خود، آنچه دادید بتمامی و استانید. « لَا تَظْلِمُونَ » چنانکه نه شما ظلم کنید که طلب زیادت کنید « وَلَا تُظْلَمُونَ » و نه ایشان بر شما ظلم کنند که از رأس المال چیزی بکاهند.

« وَ إِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ » - نظرة و نظرة بکسر ظا و سکون آن هر دو زمان دادن است، و ميسرة و ميسره بفتح سین و ضم آن توانائی است، قرائه نافع بضم سین است و قرائه باقی بفتح سین، و این حکم نه خود ربا راست که همه افام دارانرا هست علی العموم، میگوید - اگر افام داری افتد با ناتوانی و تنگ دستی او را زمان باید داد تا بتوان خویش رسد و موسر گردد. قال رسول الله صلعم « من انظر معسراً او ترك له، كان في ظل الله و كنفه يوم القيمة. » و روی عنه صلعم « من شدد على امری في التقاضی اذا كان معسراً شدد الله عز وجل عليه في قبره » و قال « من احب ان تستجاب دعوته و تكشف كربته فلييسر على المعسر » و قال « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيمة، و من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا و الآخرة، و من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا و الآخرة، و الله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه. » بحکم آنکه رب العزه گفت :

« وَ إِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ » - رب المال را نرسد که مطالبت معسر کند بحق خویش، تا آنکه که او را یساری پدید آید و تواند که کار گزارد، پس چون یسار پدید آمد بروی لازم بود که حق صاحب حق باز دهد، و اگر تواند که باز

دهد و ندهد، در شمارزدان بود و بزه وی عظیم، که مصطفی صلعم گفت « من ادا ن دینا و هوینوی ان لایؤدیه فهو سارق » و قال « مامن خطیئة اعظم عند الله بعد الکبائر من ان یموت الرجل وعلیه اموال الناس دیناً فی عنقه لایوجد له قضاء » و اگر کسی صلاح خود را و نفقه عیال را حاجت افتد با فام گرفتار، و افام گیرد و در دل دارد که چون تواند باز دهد، مادام که آن افام بر وی بود الله تم بعنایت و رعایت با وی بود، اینست معنی آن خبر که مصطفی گفت « ان الله مع الدائن حتی یقضی دینه مالم تکن فیما یکره الله عزوجل ». و کان عبد الله بن جعفر راوی هذا الحدیث یقول لخوازنه : اذهب فخذ لنا بدین فانی اکره ان ابیت لیلة الا والله معی منذ سمعت هذا الحدیث من رسول الله صلعم و بدان که حقوق مردمان بر دو قسم است : یکی آنک و واجب شود بعوض مالی، دیگر آن که واجب شود بی عوض مالی، و حکم هر دو متفاوت است، اما آنچه بعوض واجب شود چنانک افام دهد بکسی یا سلعتی بوی فروشد، اگر آنکس دعوی اعسار کند از وی نپذیرد، تا آنکه که بیعتی شرعی اقامت کنند بر اعسار خود، که اصل آنست که وی مواسر است بقدر افام که گرفت، و آن سلعت که خرید، تا آنکه که اعسار به بیعت درست کند، و قسم دیگر آنست که بی عوضی مالی واجب شود، چنانک مهر زن و ضمان دیگری کردن بمالی که بر وی است، اینجا اگر دعوی اعسار کند از وی پذیرد، که اصل نایافت است و ناتوانی، تا آنکه که صاحب حق بیعتی شرعی اقامت کند بریسار وی. « وَ اَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ » - قراة عاصم تخفیف صداد است؛ باقی بتشدید خوانند، و اصل آن- تَصَدَّقُوا- است، تشدید صاد از تا است که درو نهان شد ادغام را، و آن تاء دوم است و تخفیف صاد از حذف این تا است. « اِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »- ای ان كنتم تصدقون بثواب الله فی الآخرة، میگوید- اگر آنچه بر آن معسر ناتوان دارید بصدقه بوی بخشید آن شمارا بهتر بود، اگر وعده خدای در ثواب آن جهانی بر است میدارید و میدانید که الله آن بپسندد و پاداش بنیکی دهد.

النوبة الثالثة- قوله تم: « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ » - جل اله العظیم، و تعالی-

الواحد الممد القديم، لاله الا هو رب العرش الکریم. بزرگ است و بزرگوار، خداوند

کرد کار، جبار کامگار، رستنده بهر چیز و دانا بهر کار، پاك از انباز و بی نیاز از یار، خود بی یار و همه عالم را یار، دارنده هر کس سازنده هر چیز، کننده هر هست چنانکه سزاوار، نه در پادشاهی او را وزیر، نه در کاردانی او را مشیر، نه در کردگاری او را نظیر، خود پادشاهست و خود داور، گشاینده هر در، آغاز کننده هر سر، دل که گشاید خود گشاید، بچشمها حق خود آراید، راه که نماید خود نماید. خطاب آمد بآن مهتر کائنات، نقطه دایره حادثات، زین زمین و سموات، که ای مهتر! کلاه دولت بر فرق نبوت تو نهادیم، و عالمی را متابعت تو فرمودیم، و کارها همه در پی تو بستیم، و آئین هر دوسرای در کوی تو پیوستیم، مقام محمود جای تو، لواء معقود نشان شرف تو، حوض مورد وعده گاه نواخت تو، این همه ترا دادیم و دریغ نداشتیم، اما هدایت بندگان و تعریف ایشان نه کار تو است، از تو برداشتیم. «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ» تو ایشانرا خواننده‌ی و من ره نماینده، تو ایشانرا بیم دهنده‌ی و من سزای ایشان بایشان رساننده! این هدایت و ضلالت بندگان، و این سعادت و شقاوت ایشان، کار الهیت ماست، کس را با ما در آن مشارکت نه، و ما را در آن حاجت بمشاورت نه، اگر بمراد تو بودی تا از عم قرضی پسر نیامدی به بلال حبشی نرسیدی، این بلال نواخته ما، و درویشی و بی حسبی ویرا زیان نه، و این دیگر رانده ما و حسب و نسب قریش او را سود نه، آن مهتر عالم و سید ولد آدم صلعم بر بالین عم خود نشسته بود و میگفت - یا عم چه باشد اگر کلمه‌ی بگوئی بحق، تا فردا مرا حجتی بود بنزدیک الله. و عم میگفت - یا محمد من صدق تو میدانم، لکن دردل خود ازین حدیث نفرتی می بینم چه سود دارد که بزبان بگویم دل از آن بی خبر بود. آری، عروس معرفت نه هر جای نقاب بغرز فرو گشاید، که نه هر کس را کفو خود شناسد، نه هر جای سرای و مسکن اوست، نه هر کوئی مخیم جلال اوست، نه هر سری شایسته وصال اوست،

نه هر طللی نشانه تیر بود، نه هر بازی سزای نخجیر بود.

«لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» الآية... - وصف الحال درویشان

صحابه است و بیان سیرت ایشان، و تا بقیامت مرهم دل سوختگان و شکستگان، اول

صفت ایشان اینست که: « أَحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ای وقفو اعلیٰ حکم الله، فاحصروا نفوسهم علی طاعته، و قلوبهم علی معرفته، و ارواحهم علی محبته، و اسرارهم علی رؤیته. بحکم الله فرو آمدند و بدان رضا دادند و استقبال فرمان کردند، نفس را بر طاعت داشته، و دل با معرفت پرداخته، و روح با محبت آرام گرفته، و سر در انتظار رؤیت مانده، بحکم آن که رب العزة گفت « لَا يَسْتَطِيعُونَ قَصْرًا فِي الْأَرْضِ » - چندان شغل افتاد ایشانرا بحق که نه با خلق پرداختند و نه با خود، نه در طلب روزی گام زدند، نه دل بر کسب و تجارت نهادند، همانست که گفت جل جلاله « لَا تَلْهِمُ تِجَارَةً وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » جوایز دانی که یاد الله ایشانرا شعار و مهر الله ایشانرا دثار، بر درگاه خدمت ایشانرا آرام و قرار، همت شان منزله از اغیار، جمال فردوس اند و زین دارالقرار، لختی مهاجر، لختی انصار « يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ اغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ » کوئی بی نیازانند و در شمار توانگرانند، که با اختلال حال و ضرورت افتقار که دارند هرگز سؤال نکنند، نه از خلق و نه از حق، سؤال ناکردن از خلق عین توکل است، و توکل مرتبت دارایشان، و سؤال ناکردن از حق حقیقت رضاست، و میدان رضا منزلگاه ایشان، همین بود حال خلیل، که او را گفتند از حق سؤال کن، گفت - حسبی من سؤالی علمه بحالی - و عبد الله مبارك را دیدند که میگریست، گفتند چه رسید مهتر دین را؟ گفت امروز از خدای عز و جل آمرزش خواستم، پس با خود افتادم که این چه فضولی است که من کردم! او خداوندست و من بنده، هر چه خواهد کند با بنده، و آنچه باید دهد، نه درخواست تابیدارش کنند، یا از کار غافل تا آگاهی دهند. جنید قدس الله روحه گفت - وقتی بر زبانم برفت که اللهم استقمی، ندائی شنیدم که تدخل بینی و بینک یا جنید؟ این صفت قومی است که بعالم تحقیق رسیده اند و از جام وصال شربتی چشیده و از مشغله خلق و نفس باز رسته. اما آنکس که ویرا این حال نیست، و باین مقام نرسیده، راه وی آنست که دست در دعا زند و رستگاری خود از حق بخواهد، که سؤال او را مباح است، و دعا در حق وی عین عبادت.

«تَمَرِ فُهِم بِسِمَاهُمْ» - نه هر دیده ایشانرا بیند، نه هر سری ایشانرا شناسد، کسی ایشانرا بیند و شناسد که هم بصر نبوت دارد، و هم بصیرت حقیقت. بصر نبوت از نور احدیت است، و بصیرت حقیقت از برق ازلیت. هر تهمیش گفت: سیماء ایشان غیرت ایشان است بر فقر خود، و ملازمت ایشان با اضطرار و انکسار خود، گوهر درویشی بحقیقت بشناختند و سر آن بدانستند و بجان و دل باز گرفتند، و یک ذره از آن بدنیاء و عقبی بنفر و خستند. استاد ابوعلی درویشی را دید لایبی در دوش گرفته، پاره پاره برهم نهاده و برهم بسته، بر سبیل مطایبت گفت: ای درویش این بچند خریدی؟ درویش گفت: این بکل دنیا خریدم و یک رشته از آن بنعیم عقبی میخوانند و نمی دهم. آری روشنائی گوهر فقر جز بنور نبوت و روشنائی ولایت نتوان دید. مصطفی صلعم بنور نبوت جمال فقر بدید و سر آن بشناخت، فقر را بردنیا و عقبی اختیار کرد، دنیا را گفت: «عرض علیّ ربی ان یجعل لی بطحاء مکه ذهباً، فقلت لا یارب ولكن اشبع یوماً واجوع یوماً» و از نعیم عقبی دل برداشت و چشم بر آن نه گماشت، تارب العزة و یرا در آن بستود، گفت «ما زاغ البصر وما طغی» و اگر شرف فقر خود آن بودی که مصطفی را صحبت فقراء فرمودند گفتند، و لاتعد عیناک عنهم، خود تمام بودی. و اینجا تعبیه ایست که آنرا سرالاسرار گویند، جز خاطر صدیقان بدان راه نبرد، و حقیقت آن سرازین خبر معلوم شود که: «من سره ان یجلس مع الله فلیجلس مع اهل التصوف».

شیخ الاسلام انصاری قدس الله روحه گفت - در هر کس چیزی پیداست، در عالم دین پیداست، در عارف نور مولی پیداست، در محب فناء کون پیداست، در صوفی پیداست آنچه پیداست، باین زبان نشان دادن از آن ناید راست.

سیاره عشق را منازل مائیم ز اشکال جهان نقطه مشکل مائیم
چون قصه عاشقان بیدل خوانند سر قصه عاشقان بیدل مائیم

«وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» - اینجا چنین گفت و در آخر آیت اول گفت «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ» ارباب حقائق

میان دو آیت لطیفه نیکو دیده اند گفتند بنده که در راه خدا هزینه کند، آن انفاق ویراد و وجه است: یکی آنک نظر بمقصود خود دارد، و در تحصیل ثواب خود کوشد، از دوزخ ترسد و طمع ببهشت میدارد، انفاق وی و ثواب وی آنست که الله گفت: «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ» - وجه دیگر آنست که در آن انفاق نظر بدرویش دارد و آسایش وی جوید و بحق وی کوشد و حظ خود در آن نبیند، این حال عارف است، چون زحمت ثواب خویش درین انفاق ازمیان برگرفت، لاجرم رب العزة نیز تعرض ثواب نکرد و باین نواخت عظیم او را گرامی کرد و گفت «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» - من که خداوند منم خود دانم که این بنده را چه باید داد و چه باید ساخت، و الیه الاشارة بقوله «اعددت لعبادی الصالحین مالا عیناً رأیت ولا اذنُ سمعت، ولا خطر علی قلب بشر» .

«الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» - الایة . . . مادام لهم مال لم یفتروا ساعة من انفاقه لیلاً و نهاراً، فاذا نفذ المال لم یفتروا من شهوده لحظة لیلاً و نهاراً، این چنانست که گویند.

مال و زر و چیز رایگان باید باخت چون کار بجان رسید جان باید باخت
مال در راه دین بر وفق شریعت خرج کردن کار مؤمنانست، جان در مشاهده جلال و جمال مولی از روی حقیقت بذل کردن کار جوانمردانست، جهد بندگی از بندگان اینست! سزای خدا و کرم الهی در حق بندگان چیست!

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» - الی قوله «لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» - ای ان الذین کانوا لنا یکفیهم ما یجدون منا، فاننا لنضع اجر من احسن عملاً، من التجأ الی سدة کرمنا آویناه الی ظل نعمنا، من وقع علیه غبرة طریقنا لم تقع علیه قمرة فراقنا، من خطا خطوة الینا وجد منحة لدینا، ای هر که بما پیوست، از شبیخون قطیعت باز رست، ای هر که دل در کرم ما بست رخت

از حجره غمان بریست، ای هر که ما را دید، جانش بخندید، بما رسید او که در خود رسید، و او که در خود رسید، چه گویم که چه دید و چه شنید.

بیر طریقت گفت - الهی این همه نواخت از تو بهره ماست، که در هر نفسی چندین سوز و نور عنایت تو پیدا است، چون نومولی کراست، و چون تو دوست که جاست و بآن صفت که توئی خود جز زین نه رواست، این همه نشانت، آئین فرداست، این خود پندام است و خلعت بر جاست، خلعت آنست که گفت «لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» - باش تا فردا که آن اجر کریم و نواخت عظیم که از بهر تو نزدیک خود دارد بیرون دهد، آنت نعمت بیکران و پیروزی جاویدان، در مجمع روح و ریحان و میقات وصل جانان.

کی خندد اندر روی من بخت من از میدان تو! کی خیمه از صحراء جانم بر کند هجران تو! عجب کار بست کار این درویش! جبرئیل باش قصد پر طوسی نتوانست که یک قدم با آن مهتر عالم صلعم از ورای سدره بردارد و این درویش گدا دست از دامن وی بشمارد تا باوی پای بر عرش مجید نهد. اما میدان که این بستاخی نه امروزینه است، که این دیرینه است، در عهد ازل که بنیاد دوستی می نهاد، ارواح درویشان در مجلس انس بر بساط انبساط یک جرعه شراب «يَجِبُهُمْ وَيَجِبُونَ» نوش کردند و بدان بستاخ شدند، مقربان ملا اعلی گفتند اینت عالی همت قومی که ایشانند! ما باری ازین شراب هر گز جرعه نچشیدیم و نه شمه یافتیم! وهای وهای ارواح این گدایان در عیوق افتاده که:

اول تو حدیث عشق کردی آغاز اندر خور خویش کار ما را می ساز
ما کی گنجیم در سرا پرده راز لافست بدست ما و منشور نیاز
النوبة الاولى - قوله تع: «وَاتَّقُوا يَوْمًا» - بیرهزید از روزی «تُرْجَمُونَ»
فیه اَللّٰهُ «که باخدای بر ند شمارا در آن روز» «ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ»
وانگه بسپارند تمام بهر تنی پاداش آنچه کرد «وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ»^{۲۸۱} و از هیچ کس
مزد نگاهند.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينِ »
 چون بایکدیگر اقام دهید و ستانید « إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى » تا زمانی نامزد کرده « فَأَكْتُبُوهُ »
 آنرا بنویسید « وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ » و فرمودم تا بنویسد میان شما « كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ »
 دبیری بداد و راستی که در آن چیزی فرو نگذارد « وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ » و سر باز نزد
 دبیر « أَنْ يَكْتُبَ » که آنرا بنویسد « كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ » چنانکه الله ویرا در آموخت
 « فَلْيَكْتُبْ » تا بنویسد « وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ » و فرمودم تا آنکس بر دهد و
 املا کند بر دبیر که مال بروی است « وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ » و فرمودم تا این املا کننده از
 خداوند خویش بترسد « وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا » و آنچه بروی است چیزی نکاهد در
 املا کردن « فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ » اگر آنکس که مال بروی بود « سَفِيهًا
 أَوْ ضَعِيفًا » سست خرد بود یا کودکی یا زنی نادان بود « أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْلَهُ »
 یا کسی بود که املا نداند کرد یا نتواند کرد « فَلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ » فرمودم تا قیم
 او ویرا املا کند بر راستی و داد « وَأَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ » و گواه بودن
 خواهید دو گواه از مردان خویش « فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ » اگر آن دو گواه
 مردان نباشند « فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ » يك مرد و دو زن باید « مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ
 الشُّهَدَاءِ » از آنک بپسندید از گواهان « أَنْ تَفْضَلَ أَحَدُهُمَا » تا آنکه که یکی از
 آن دو زن گواهی فراموش شود بروی « فَتَدْكِرْ أَحَدُهُمَا الْآخَرِي » آن دیگر
 زن گواهی بر و باد کند « وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ » و فرمودم تا سر باز نزنند گواهان « إِذَا
 مَادُّوْا » آنکه که ایشانرا با گواهی خوانند « وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ » و سیری
 میارید از آنچه آنرا بنویسید « صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ » اگر خرد بود و اگر

بزرگ آن مال تا که آن « ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ » این چنین راست تر است بنزدیک
 الله « وَ أَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ » و پیاپی کننده تر بود و دارنده تر گواهی دادن را « وَ أَذْنِي
 الْأَثَرِ تَابُوا » چون شما که گواهان باشید نوشته دارید نزدیکتر بود و سزاتر که در یاد
 در شک نیفتید « إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً » مگر که بازرگانی بود دست بدست
 آخرین و بهای هر دو حاضر « تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ » که میگردانید آن ستد و داد را در
 میان خویش « فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِلَّا تَكْتُبُوهَا » نیست بر شما تنگنی که آن را
 ننویسید « وَ أَشْهَدُوا إِذَا بَايَعْتُمْ » و درستد و داد که با یکدیگر کنید بر آن گواه
 کنید « وَلَا يُضَارُّ كِتَابُ وَلَا شَهِيدٌ » و فرمودیم تا دبیر را و گواه را نرنجانند و
 نشتابانند اگر دست در کاری دارند از آن خود « وَ إِنْ تَقَاعُوا » و اگر کنید بخلاف
 آنچه فرمودیم « فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ » آن بشما نافرمانی است و بیرون شدن از راستی
 « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » و پرهیزید از خشم خدای « وَ يَعْلَمُكُمْ اللَّهُ » و در شما می آموزد الله،
 « وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » و خدای به همه چیز داناست .
 « وَ إِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ » - و اگر در سفری باشید « وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا »
 و نویسنده نیابید « فَرِهَاتٍ مُقْبَضَةٌ » گروگانها باید ستد « فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ »
 اگر کسی از شما کسی را امین کند و امانت بروی نهد « فَلْيَدْلِلْهُ أَوْ يُؤْمِنْ » فرمودم
 تا باز دهد آنکس که استوار داشتند او را و امین گرفتند « أَمَانَتُهُ » امانت خویش که
 ستد و امانت او که فراوی داد « وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ » و گفتم این امانت دار را که از
 خداوند خویش بترس و از خشم وی پرهیز « وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ » و گواهی پنهان
 مدارید که شما را گواه کرده باشند و گواهی پنهان دارد « وَمَنْ يَكْتُمْهَا » و هر که

ویرا گواه کرده باشند و گواهی پنهان دارد « فَأَنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ » او آنکس است که بزه‌مند است دل او « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ »^{۲۸۳*} و خدای با آنچه شما می‌کنید داناست.

النوبة الثانية - قوله تم : « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » - ابو عمرو

يعقوب « تُرْجَعُونَ » بفتح تا و کسر جیم خوانند، معنی آنست که بترسید از روزی که شما در آن روز با الله گردید. باقی « تُرْجَعُونَ » بضم تا و فتح جیم خوانند، یعنی که شمارا در آن روز با الله برند: « ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ » پس هر تنی را پاداش آنچه کرد در دنیا، اگر نیکی کرد و اگر بدی، اگر در صلاح کوشید و اگر در فساد، پاداش آن بتمامی بوی دهند « وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » و از آن هیچ بنکاهند. الس مالک رض روایت کرد از مصطفی صلعم قال « ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا و يجرى بها في الآخرة و اما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا، حتى اذا افضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطى بها خيراً. » و روی ابن عباس قال - قال رسول الله صلعم « ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات، من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، فان عملها كتبت عشرًا الى سبعمائة الى اضعاف كثيرة و من هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة، فان عملها كتبت واحدة، او محاه الله عز وجل ولا يهلك على الله نعم الا هالك » مفسران گفتند پسین آیت از آسمان این آیت آمد، جبرئیل گفت - ضعوها على رأس ثمانين، و مائتين من سورة البقرة - و مصطفی صلعم بعد از آن هفت روز بزیست، و گفته‌اند بیست و یک روز پس از آن بزیست، و گفته‌اند هشتاد و یک روز. ابن عباس گفت - پسین آیات که از آسمان فرو آمد این بود و آخر سورة النساء « واليوم اكملت لكم دينكم » و لقد جاءكم رسول من انفسكم و مفسران را خلافت که آخر تر کدام بود، ابی کعب گفت آخر تر « لقد جاءكم رسول » بود. براء عازب گفت « يستفتونك » بود، سدی و ضحاک و جماعتی گفتند « واتقوا يوماً ما ترجعون فيه الى الله » بود.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى آخِلٍ مُّسَمًّى » الآية ...

این آیت دلیل است که سلم دادن در شرع جایز است، همان سلم که مصطفی صلعم شرح داد و بیان کرد و گفت «اسلفوا فی کیل معلوم و وزن معلوم و آجل معلوم». ابن عباس گفت: اشهد ان السلف المضمون الی اجل مسمى قد احله الله فی کتابه و اذن فیہ، فقال «یا ایها الذین آمنوا اذا تداینتم بدین الی آجل مسمى» - معنی سلم و سلف هر دو یکسانست، و در عقد سلم نه شرط است: اول آنک در وقت عقد گوید این سیم یا این زر یا این جامه بسلم بتو دادم بچندین گندم یا بچندین جو یا بچندین ابریشم، یا آنچه بود و صفت کند آن گندم و جو و ابریشم، و هر صفت که مقصود بود و قیمت بدان بگردد، و در عادت بآن مسامحت نرود، همه بگوید تا معلوم شود. و آنکس که سلم بوی میدهد، گوید فرا پذیرفتم، و اگر بجای لفظ سلم گوید از تو خریدم چیزی بدین صفت هم روا بود. شرط دوم آنست که آنچه فرادهد، بگزاف ندهد، بلکه وزن و مقدار آن معلوم کند. شرط سوم آنک هم در مجلس عقد رأس المال تسلیم کند. شرط چهارم آنک در چیزی سلم دهد که بوصف معلوم گردد چون حبوب و پنبه و ابریشم و جامه و میوه و گوشت و حیوان، اما هر چه معجون بود، یا مرکب از چند چیز که مقدار آن معلوم نشود، چون غالیه و کمان و کفش و موزه و نعلین و مانند آن سلم در آن باطل بود که وصف نپذیرد. و درست آنست که سلم در نان رواست اگر چه آمیخته است به نمک و آب، که آن مقدار نمک و آب مقصود نیست و جهالت نیارد. شرط پنجم آنست که اگر دین مؤجل بود وقت حلول اجل باید که معلوم بود. اگر گوید تا نوروز و نوروز معروف باشد، یا گوید تا جمادی درست بود و بر اول حمل کنند. شرط ششم در چیزی سلم دهد که در وقت عقد موجود بود، اگر آن دین حال بود، پس اگر دین مؤجل بود بوقت حلول اجل باید که موجود بود، و اگر در میوه سلم دهد تا وقتی که در آن میوه نرسیده باشد باطل بود. شرط هفتم آنک جای تسلیم معین کند بشهر یا بروستا، و احترام از کند از هر چه در آن خصوصیت و خلاف رود. شرط هشتم آنک بهیچ عین اشارت نکند نگوید انگور فلان بستان، یا گندم این زمین، که این باطل بود، اگر گوید از میوه فلان شهر این روا باشد. شرط نهم آنست که سلم در چیزی که عزیز الوجود و نایافت

بود ندهد، چون لؤلؤ نفیس و کنیزك آبتن، و كنیزك نيكو با فرزند بهم، و هر چند بر این اصول تفریعات بسیارست، اما شرط ما اختصارست. و آنچه در معاملات مهم است بدان اشارتی کرده شد، اگر کسی را زیادتی شرح باید، بکتاب فقه نشان باید داد.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ » - تداین و مداینه با یکدیگر

افام دادن و ستدن است، ادان یدین، افام داد، ادان یدان افامستند. بعد از آنك تداینتم گفته بود « بدین » درافزود تا گمان نیفتد که این تداین بمعنی - مجازاة - است، بل که بمعنی معاطات است افام دادن و ستدن. فاکتبهو یعنی الدین الی ذلک الاجل. خلافت میان علما که این امر و جوب است یا امر تنخیر و اباحت. قومی گفتند که امر و جوب است، و این بشتن فرض است، و همچنین اشهاد گفتند که فرض است، چنانکه الله گفت: « واشهدوا اذا تبايعتم » و دلیل قول وجوب از خبر آنست که رسول صلم گفت « ثلثة يدعون الله فلا يستجاب لهم. رجل كان له دين فلم يشهد، و رجل اعطى سفيهاً مالاً وقد قال تم: « ولا تؤتوا السفهاء اموالكم » و رجل كانت عنده امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها » و قول بیشترین مفسران آنست که این در ابتداء اسلام فرض بود پس منسوخ شد، بآنچه گفت: « فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُوتِيَ أَمَانَتَهُ » اما امروز حکم این کتابت و اشهاد در انواع بیاعات بر استحباب است نه بر وجوب، اگر خواهد کند و اگر خواهد نه.

« وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ » - ای بین البایع والمشتري والمستدين والمدين « کتابت

بالعمل » ای بالحق والانصاف، لایزید فی المال والاجل ولا ینقص منهما، ولایأب کتابت ان یکتب کما علمه الله، ضحاک گفت - در ابتداء اسلام بر دبیر واجب بود این بشتن چون از وی درخواستید، و همچنین بر گواه واجب بود، پس منسوخ شد بآنچه گفت « وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » میگوید « وَلَا يَأْب كَاتِبٌ » مبادا که سرباز زند

دبیر از نبشتن، چنانکه الله ویرا در آموخت و باوی فضل کرد و بر دیگران افزونی داد بدبیری، پس گفت «وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ» املا و املا یکی است، میگوید تا آنکس که دین بر وی است املا کند و بزبان اقرار دهد بر خوشتن و از خدای بترسد، و از آنچه بر وی است از مال در املا کردن و اقرار دادن هیچ چیز بنکاهد. بخش نقص است چنانکه گفت «وهم فيها لا يبخسون».

«فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا» - سفیه جامه باشد بد بافته و سست، میگوید - اگر آنکس که بر وی مال باشد نادان و نازبرك و سست خرد بود، طفلی بود نارسیده، «أَوْ ضَعِيفًا» یا جاهلی نادربانده، «أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ» یا خود نتواند که املا کند که لال بود بی زبان «فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ» الله میگوید - فرمودم تا قیم ایشان یا میراث دار ایشان، یا آنکس که بجای ایشان بود املا کند و بر دبیر دهد بر راستی و انصاف. «وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ» ای و اشهدوا شاهدین «مِنْ رِجَالِكُمْ» ای من اهل ملتکم، و دو گواه خواهید تا بر شما گواه باشند در آن معاملات که کردید. آنکه گفت: «مِنْ رِجَالِكُمْ» از مردان شما که اهل اسلام آید، یعنی که تادانند که گواه مسلمان باید.

«فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ» - نگفت فان لم یکن رجلاّن، که آنکه نامرد بودی گواهی زن روا نبودی. گفت: «فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ» معنی آنست که این دو گواه اگر نه مردان باشند که مردی و دوزن باشد، باوجود مردان هم روا باشد «مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدِ» ازین گواهان که شما پسندید بعدالت و ثقت از مردان و زنان. جای دیگر ازین گشاده تر گفت «وَاسْأَلُوا ذُوَ عَدْلٍ مِنْكُمْ».

فصل فی الاشهاد

بدانکه اشهاد در عقود معاملات است یا در عقود مناکحات، اما در عقود مناکحات :-
بمذهب شافعی اشهاد فرض است. مصطفی صلعم گفت «کل نکاح لم یحضره اربعة»

فهو سفاح: - «خاطب و ولی و شاهدان.» و روی انه قال «لانکاح الا بولی و شاهدی عدل.» و در عقود معاملات مستحب است و امر در آن امر ندب و استحباب است، نه امر فرض و ایجاب، و در جمله - اهل شهادت ده کسی اند: اول بالغ که کودک را شهادت نیست، و دیگر عاقل که دیوانه را نیست، سدیگر آزاد که بنده را نیست، اگر چه یقین باشد و اگر مکاتب، یا بعضی آزاد و بعضی بنده، بهیچ وجه ایشانرا شهادت نیست، چهارم مسلمان که کافرا نیست، نه بر کافر و نه بر مسلمان، پنجم دریابنده قوی حفظ که مغفل را نیست اگر چه عاقل بود، ششم عدل که فاسق را نیست، و عدل اوست که از کبائر پرهیز کند، و طاعات وی بر صفات غلبه دارد، هفتم کسی که با مروّت بود که بی مروّت را شهادت نیست، و بی مروّت آنست که در میان بازار طعام خورد و باک ندارد، یا نه برزی معتاد خود بیرون آید، هشتم کسی که ویرا در آن شهادت خطایی نبود، نه جذب منفعت نه دفع مضرت، ازین جهت شهادت فرزند پذیرا مقبول نیست، و نه شهادت پدر فرزند را، و نه شهادت خصم بر خصم و نه دشمن بر دشمن، و نه در عمل تعصب و کینه. قال النبی صلّم «لا يجوز شهادة خائن ولا زان ولا خائنة ولا زانية ولا ذی غمز علی اخیه.» نهم کسی که بر سنت و جماعت بود، که شهادت اهل اهواء و بدعت داران مردود است، دهم آنک مرد باشد، که شهادت زن در بعضی احکام چون حدود و نکاح و طلاق و عتاق و رجعت و وصیت و توکیل و قتل عمد مردود است. اما در بیع و اجارت و رهن و ضمان و هبه و هر چه سر با مال دارد، گواهی زنان با مردان در آن مقبول است، و آنچه مردانرا بر آن اطلاع نبود، چون عیب زنان و ولادت و رضاع، شهادت زنان محض در آن مقبول است، چهار زن بجای دو مرد، و حقوق مردم که ثابت میشود در شرع بدو مرد عدل یا بیک مرد و سوگند خصم ثابت شود، و عماد شهادت معرفت است. رسول خدای را پرسیدند که گواهی چون دهیم «فقال تری الشمس؟ قال نعم قال علی مثلها فاشهد او دَع» و فی الخبر «اكرمو الشهود فان الله يستخرج بهم الحقوق و يدفع بهم الظلم».

«ان تَضَلَّ اَحَدُهُمَا فَتَدَكِّرْ» - قرائة حمزه است کسر الف در اول و رفع را

در آخر بر معنی شرط و جزا، دیگران همه بفتح الف خوانند - «أَنْ تَضِلَّ» و نصب راء «فَتُذَكَّرَ» و قراءه مکى و بصرى «فَتُذَكَّرَ» مخفف است و قراءه دیگران بتشدید کاف، و در معنی تفاوت نیست که - ذکر واذکر - هر دو یکسانست چون - نزل و انزل - و کرم و اکرم - و ضلال اینجا بمعنی نسیان و غلط است چنانکه آنجا گفت «لا یضل» ربی و لاینى و معنی آید - فرجل و امرأتان کی تذکر احدیها الأخری ان ضلت میگوید تا آنکه که یکى از آن دو زن گواهی فراموش کند، آن دیگر زن با یادوى دهد. «وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا» - این هم در تحمل است و هم درادا، اما در تحمل مخیر است و در اداء فرض کفایت، مگر که در عدد گواهان قلت باشد که آنکه اداء فرض عین بود. میگوید - فرمودم تا گواهان سرباز زنند، آنکه که ایشانرا با گواهی خوانند. روى ان النبى صلعم قال فى تفسیر هذه الآية «لَا يَأْبُ الشَّاهِدُ إِذَا اشْهَدَ عَلَى شَهَادَةٍ يَدْعَى إِلَيْهَا أَنْ يَقُومَ بِهَا»

ثم قال: «وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ» - ای لا یمنعکم الضجر والمال ان تکتبوا ما شهدتم علیه من الحق، صغرام کبر الی اجل الحق «ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ» - ای الكتابة اعدل عند الله فى حکمه وابلغ فى الاستقامة للشهادة، لان الكتاب یذکر الشهود، فیکون لشهادتهم «أَقْوَمُ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا» ای اقرب الی ان لا تشکروا فى مبلغ الحق والاجل «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً» بنصب عاصم خواند از بهر آن که او - کان - اینجا ناقصه مینهد که بخبرش حاجت بود و «تِجَارَةً» بنصب خبر اوست، و «حَاضِرَةً» صفت تجارت باشد، و اعراب صفت چون اعراب موصوف بود، و اسم کان بدین قراءه مضمع است و آن مداینه است یا مبایعه. و تقدیرش چنان است که الا ان تكون المداينة والمبايعة تجارة حاضرة - باقى قراء «تِجَارَةً حَاضِرَةً» برفع خوانند، که ایشان کان بمعنی - وقع - می نهند، و چون چنین بود تاّمه باشد و خبر

نخواهد، و ما بعد آن بفعل خویش بر رفع بود تقدیره - الا ان تقع تجارةٌ - و این همچنانست که آنجا گفت «وَ اِنْ كَانَ دُوْعُسَرَةٍ» ای وان وقع معسر. پس «تجارة» بدین قراءه مرتفع است بفعل خود و فعلش تقع است و «حاضرة» صفت اوست.

قوله: «وَ اَشْهَدُوا اِذَا تَبَايَعْتُمْ» - این اشهاد که میفرماید مذوخ است بآن آیت که گفت «فَ اِنْ اَمِنَ بَعْضُكُمُ بَعْضًا فَلَيْسَ الَّذِي اَوْثَمَنَ اَمَانَتُهُ» «وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ» - يَضَارُّ - بمعنی فاعل بود و بمعنی مفعول بود، بمعنی فاعل آنست که دبیر را فرمودم تا نثر نجانند که او را گویند بنویس، نییچند و از حق و داد و نصیحت چیزی نکاهد، و بمعنی مفعول «وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ» فرمودم تا این دبیر را نرنجانند، اگر دست در کاری دارد از آن خود او را نشتابانند، و اگر مزد خواهد مزد از وی باز گیرند. «وَلَا شَهِيدٌ» فرمودم گواه را تا نرنجانند و نه گزایانند، که بگواه بودن خوانند آید و چون بگواهی دادن خوانند آید و البته هیچ سر نییچند، که بگواه بودن خوانند آمدن و پرا تظوع است، و ویرا بر آن مزد و چون بگواهی دادن خوانند آمدن بشعیل بروی واجب است و درنگی بروی و بال، مگر که ویرا شکمی افتد که می یاد آرد، یاریبتهی افتد که می بصیرت جوید. دیگر وجه فرمودم تا گواه را نرنجانند، اگر از آن خود کاری دارد، و ویرا نشتابانند.

«وَ اِنْ تَفْعَلُوا» - و اگر کنید که در دبیری چیزی در نبستن از حق بکاهید، یا آنکه که قیم باشید در املاء حق بکاهید، یا بگواهی دادن خوانند باز نشینید «فَاِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ» آن بشما فسق است، بیرون شدن از راستی و نافرمانی. ثم خوفهم فقال - «وَاتَّقُوا اللَّهَ» فی الضرر و يعلمکم «وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ» من اعمالکم «عَلِيمٌ».

این آیت دین صدوسی کلمت است، و در وی چهارده حکم است، و در وی سی و یک میم است و چهل و او.

«وَ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی سَفَرٍ» - این علی بمعنی فی است و - سفر - آنرا سفر نام

کرده اند لانه يسفر عن طوايا الرجال . معنی آیت آنست که اگر درسفر باشید و نویسنده نیابید « قِرْهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ » آنرا مقبوضه گفت که رهن بی قبض درست نباشد ، ازینجا است که رهن دین درست نباشد ، که قبض رکن رهن است ، و قبض جز در عین صورت نبندد . قراءه مکی و ابو عمرو و فرهن و رهن جمع رهان است ، کجدار و جدر و کتاب و کتب و حمار و حمر . و گفته اند رُهن بضم راء و حاء ، و قرائت باقی رِهَانٌ بالف و کسر راء ، رِهَان جمع رهن است کجیل و حبال ، و بحر و بحار و رُهن جمع رِهَان است کجدار و جدر و کتاب و کتب و خمار و خمر و گفته اند رُهن ، جمع رَهن است کسقف و سُقف . زجاج گفت فُعل در جمع فعل اندک است ، لکن درست است . ابو عیید گفت - درسخن عرب نیافتیم فُعل که جمع آن فُعل است - الا این دو کلمت : رَهن و سُقف ، يقال رَهن و رُهن و سُقف و سُقف . و مرا هنت گروستدن و دادن بود ، رَهنْتُ گرو دادم ، ارهنت گروستدم ، و ارهنت بجای رهنْت استعمال کردن فصیح نیست ، اگر چه آورده اند . قال ابن فارس يقال - رهنْتُ الشيء و لا يقال ارهنته . و ارهان بمعنی اسلاف درست است . يقال - ارهنْتُ فی کذا ، ای اسلفت فيه . و الرَهن و الرهین و الرهینه گروگان بود ، و المرهون گروگان کرده بود . « فَإِنْ آمِنْ بِبَعْضِكُمْ بِمُضًا » بمعنی ائتمن است ، میگوید - اگر کسی از شما کسی را امین کند و امانت پیش وی نهد ، « فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اَوْثَمِنَ اَمَانَتَهُ » روا بود که ها بازستاننده شود که او امین آن امانت است ، پس آن امانت اوست باستواری با وی منسوب است نه بخداوندی ، و با خداوند منسوب است بخداوندی .

« وَلَيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ » - و فرمودم این امانت دارا که از خشم و عذاب الله بپرهیز ، و امانت بجای آر ، و بی خیانت بازرسان . قال رسول الله صلعم « آية المنافق ثلاث و ان صام و صلى و زعم انه مسلم ، اذا حدث كذب ، و اذا وعد اخلف . و اذا اؤتمن خان . » و روی انه قال « لا ايمان لمن لا امانة له و لا دين لمن لا عهد له » و قال صلعم « اربع اذا كن فيك لا تبال ما فانك من الدنيا حفظ امانة و صدق حديث و عفة في طعمة و حسن خلیقة . » و قال « اداء الحقوق و حفظ الامانات دینی و دین النبیین من قبلی . » پس خطاب با گواهان گردانید و گفت « وَلَا تَكُونُوا الشَّاهِدَةَ » ابن عباس

در تفسیر این آیت گفت - من الكبائر کتمان الشهادة . و فی الخبر - « من کتم شهادة اذ دُعی کان کمن شهد بالزور » وقال « عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله ثلاث مرات ، ثم قرء : فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور » میگوید گواهی پنهان مدارید اگر صاحب حق نداند که تو ویرا گواهی پیش از پرسیدن گواهی باید داد ، بحکم خبر که مصطفی گفت ع « خیر الشهود الذی یأثم بالشهادة قبل ان یسألها ، » و اگر صاحب حق داند که تو ویرا گواهی ، پس تا از تو گواهی دادن در نخواهد گواهی نباید داد ، بحکم آن خبر که گفت « خبر کم قرنی ثم الذین یلونهن ثم الذین یلونهن ، ثم یفشیوا الکذب حتی یشهد الرجل قبل ان یشهد »

وَمَنْ يَكْتُمُهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ « قال مجاهد ای کافر قلبه ، گفت هر که گواهی پنهان دارد دل وی کافر شد ، « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » من بیان الشهادة و کتمانها .

النوبة الثالثة - قوله تم : « وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » الآية ...

آه از آن روزی که بینی خلق را حیران شده جانها بر لب رسیده دیدها گریان شده روزی و چه روزی ، کاری و چه کاری ، روز بازاری و چه روز بازاری ، داوریکاه دنیا بسی دیده ای ، باش تا بداوریکاه قیامت رسی ، درگاه پادشاهان بسی دیده ای باش تا درگاه عزت ذوالجلال بینی ، دیوان مظالم سالارین بسی دیده ای باش تا دیوان مظالم قیامت بینی ، سرپرده هیبت زده ، بساط جلال گسترده ایوان کبریا بر کشیده ، میزان عدل در آویخته ، صراط راستی باز کشیده ، فرادیس جمال آراسته ، دوزخ هیبت بر آشفته . رب العالمین گفت بمرسید از چنین روز که جهانیانرا همه از دور آدم تا منتهی عالم از خاک بیرون آرند و بمحشر رانند ، فصل و قضا را و ثواب و عقاب را . همانست که جای دیگر گفت « وعرضوا علی ربك صفاً » و مصطفی ع گفت « یرضی الناس یوم القیمة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجندال و معاذیر ، واما العرضة الثالثة فعند ذاك تطاير الصحف فی الایدی ، فأخذ بیمنه وأخذ بشماله . » یکی را بینی از خاک بر آمده چون خاکستر از میان آتش ، یکی چون در شاهوار از میان صدف . بزرگان دین گفته اند که - فردا این رویها همه رنگ دلها گیرد ، هر کرا امروز دل سیاه است ، فردا روی وی سیاه بود « ومن کان فی هذه اعمی »

فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ اَعْمٰی « وهر کرا امروز دل روشن است و بنور معرفت آراسته، فردا آن روشنائی بر ظاهر افتد و رنگ رویش آفتاب وار در عرصه کبری بتابد، جمال روی بلال در آن عالم چنان تابد که جمال روی یوسف درین عالم، چه زیان اگر ظاهر سیاه می نماید، دلی هست چون شمع رخشان و خورشید تابان، چه باشد اگر کیسه تهی بود و وطن خراب، سری دارد آبادان، والله بوی نگران. پیری را پرسیدند که فردا درویشان بمحشر چگونه شوند؟ گفت - پیشروان باشند ماندگان لشکر نبینی که چون کاروان روی فاپس کند هر چه خرانگ بود همه در پیش افتد.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ » -

اگر در معاملات دری بیست یکی برگشاد، اگر در ربوا فرو بست چه زبان که درسلم برگشاد. چنین است سنت خداوند عزوجل، اگر راهی بر بندد صد میدان درپیش نهد، اگر از يك لقمه باززند صد نواله دریچد.

گر در هستی حمایت بشکستم صد گوی زرین بدل خرم بفرستم

نیکبخت اوست که کار خود با خدای گذارد، و از حول و قوت خویش بیرون آید تا کاروی بسازد، چنانک باید بنده خود را نشاید و بکار نیاید، چنانک خدای ویرا شاید و بکار آید، نبینی که برداشت خصومت را و صلاح معاش بندگان را کیفیت معاملات ایشانرا در آموخت، و راه احتیاط و استظهار بایشان نمود، و دیرانرا و گواهان عدل را بر اثبات حقوق بگماشت، تا خصومت از میان بندگان منقطع شود و برادروار بایکدیگر زندگانی کنند. این بشارتی عظیم است و اشارت بآنک فردا در قیامت رحمت کند بر بندگان و همین کرم نماید، و خصومت از میان ایشان بردارد. و ذلک فیما روی عن النبی صلم حکایه عن الله عزوجل « تَوَاهَبُوا فِيمَا بَيْنَكُمْ فَقَدْ وَهَبْتُ مِنْكُمْ مَالِي عَلَيْكُمْ ».

النُّبُوَّةُ الْاُولٰی - قوله تع: «لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ» - خدای راست هر چه

در آسمانهاست و هر چه در زمین «وَ اِنْ تَبَدَّلَا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ» و اگر پیدا کنید آنچه در دلها دارید و باز نمائید بکردار، « اَوْ تُخَفُّوْهُ » یا نهان دارید در دل و پیدا نکنید بکردار « يُعَاسِبُكُمْ بِهٖ اللّٰهُ » شمار کند الله با شما بآن « فَيَنْقُزُ لِمَنْ يَّشَاءُ » تا بیامزد

ان را که خواهد « وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ » و عذاب کند آنرا که خواهد « وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »^{۲۸۴} و خدای بر همه چیز تواناست .

« آمَنَ الرَّسُولُ » - استوار گرفت و گروید پیغمبر « بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ » آنچه فرو فرستادند بوی « مِنْ رَبِّهِ » از خداوندی « وَالْمُؤْمِنُونَ » و گرویدگان همه « كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ » هر یکی بگروید بخدای « وَ مَا لَيْسَ كُنْهٌ مِنْهُ » و فریشتگان وی « وَ كُتِبَ » و نامهای وی « وَ رُسُلُهُ » و فرستادگان وی « لَّا تَفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » جدا نکنیم میان یکی از پیغمبران وی و میان دیگران « وَ قَالُوا » و گفت رسول و مؤمنان همه « سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا » بشنیدیم و فرمانبردار آمدیم « غُفْرَ أَنْكَ رَبَّنَا » آمرزش تو خواهیم از تو خداوند ما « وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ »^{۲۸۵} و باز گشت با تو است .

« لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » - بر نهد خدای بر هیچ تن مگر توان آن « لَهَا مَا كَسَبَتْ » هر تن راست آنچه بکردار کند از نیکی « وَ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ » و بر هر تن است از بدی آنچه کند « رَبَّنَا » رسول گفت و مؤمنان - خداوند ما « لَا تُؤَاخِذْنَا » مگیر ما را « إِنْ نَسِينَا » اگر فراموش کنیم « أَوْ أَخْطَأْنَا » یابی قصد خطائی کنیم « رَبَّنَا » خداوند ما « وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا » بر ما مننه گرانباری در فرمان و در پیمان « كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا » چنانچه بریشان نهادی که پیش از ما بودند « رَبَّنَا » خداوند ما « وَلَا تُحْمَلْنَا » بر ما مننه « مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ » چیزی که تاوستن نیست ما را و از آن « وَ اعْفَ عَنَّا » و فراخ گذار از ما « وَ اغْفِرْ لَنَا » و بیامرز ما را « وَ ارْحَمْنَا » و ببخشای بر ما « أَنْتَ مَوْلَانَا » تو خدای مائی یار و مهربانی « فَأَنْصِرْنَا عَلَى قَوْمٍ الْكَافِرِينَ »^{۲۸۶} یاری ده ما را بر گروه کافران .

النوبة الثانية - قوله تم : « اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » - در همه قرآن

سماوات بلفظ جمع است ، وارض بلفظ وحدان ، اما گفت « ومن الارض مثلهن » در قرآن همین يك جای است که هفت زمین درو مسمی است . و نیز در همه قرآن سمع بلفظ وحدان است و ابصار بلفظ جمع ، همچون ظلمات و نور . « وَإِنْ تَبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ

أَوْ تُخْفَوْهُ » - علماء تفسیر مختلف اند که این خاص است یا عام ، گروهی گفتند خاص

است ، آنکه در تخصیص آن نیز مختلف شدند . مجاهد گفت - این در اقامت و کتمان شهادت مخصوص است ، که در ابتداء آیت ذکر آن رفته و گفته - « وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ

مَقَالٍ » گفت - این آیت خصوصاً بدان آمد که گروهی مؤمنان میل داشتند بکافران ، و دوستی

ایشان در دل گرفته ، رب العالمین گفت اگر آشکارا کنید آنچه در دل دارید از دوستی

کافران یا پنهان دارید و بیرون ندهید ، الله شما را بآن شمار کند ، همانست که جای

دیگر گفت - « قُلْ إِنْ تَخْفَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ . » وفي الخبر « ان الله تم

اخذا الميثاق على كل مؤمن ان يبغض كل منافق ، وعلى كل منافق ان يبغض كل مؤمن »

وقال « من أحب قوماً واولاهم حشر معهم يوم القيامة . » اما ایشان که آیت بر عموم رانند :-

قومی گفتند که منسوخ است ، چون ابن مسعود و ابوهریره و عایشه و روایت سعید

بن جبیر از ابن عباس و عطاء و قتاده و کلبی ، و جماعتی گفتند که آیت محکم است

نه منسوخ ، چون حسن و ربیع و قیس بن ابی حازم و روایت ضحاک از ابن عباس . اما

ایشان که منسوخ گفتند میگویند - آن روز که این آیت فرو آمد « وَإِنْ تَبْدُوا مَا فِي

أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ » جماعتی از یاران چون ابوبکر و عمر و عبد الرحمن عوف

و معاذ جبل ، و قومی از انصار بر رسول خدا آمدند گفتند - یا رسول الله - کلفنا من العمل ما لا

نطيق ان احدا ناليحدث نفسه بما لا يحب ان يثبت في قلبه فنحن نحاسب بذلك . فقال النبي صلعم

« فاعلمكم تقولون كما قالت بنو اسرائيل - سمعنا وعصينا - قولوا سمعنا واطعنا » فقالوا - سمعنا

و اطعنا ، فانزل الله سبحانه الفرج بقوله : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا اَلْوَسْعًا » فنسخت هذه الآية .

معنی خبر آنست که یاران گفتند یا رسول الله بر ما آن نهادند که ما را طاقت کشش آن نبود؛ بسی سخنان دردل ما فراز آید که ما نخواهیم که آن دردل بماند و ثابت شود، اگر ما را در آن حساب خواهد بود کار دشوار است، رسول گفت شما همانا میگوئید که بنوا اسرائیل گفتند سمعنا و عصینا، شما چنان میگوئید بلکه گوئید سمعنا و اطعنا، همه بگفتند سمعنا و اطعنا، پس از آن آیت آمد «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» و این آیت بدان منسوخ شد. و مصطفی ع بر وفق این آیت گفت «من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، فان عملها كتبت له عشرة امثالها الى سبع مائة وسبع امثالها، ومن هم بسیئة فلم يعملها لم تكتب عليه فان عملها كتبت عليه سیئة واحدة» و قال «ان الله عز وجل قد تجاوز لامتی ما حدثوا به انفسهم ما لم يعملوا او يتكلموا به». رب العالمین دانست که مسلمانان را وسوسها بود که در آن بانفس خود بر نیایند از ایشان آن فرو نهاد، و کار با کردار و گفتار افکند. و ایشان که گفتند آیت محکم است و از آن هیچ چیز منسوخ نه، گفتند معنی محاسبت نه مؤاخذه و معاقبت است که تعریف حال ایشان است و تقریر گناه برایشان. میگویند روز قیامت رب العالمین گناه بنده بر بنده مقرر کند و یکی یکی با یاد وی دهد، گفتار زبان و کردار جوارح و اندیشه دل، آنکه آنرا که خواهد بیامزد بفضل خود، و آنرا که خواهد عذاب کند بعدل خود، چنانکه گفت «فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء» همانست که محطفی ص گفت در خبر صحیح «ان الله یدنی المؤمن فیضع علیه کفنه ویستره ویقول اتعرف ذنب کذا؟ اتعرف ذنب کذا؟ فیقول نعم ای رب، حتی قرره بذنوبه و رأى فی نفسه انه هالك، قال سترتها علیک فی الدنیا، و انا اغفرها الیوم فیعطی کتاب حسناته، و اما الکافرون و المنافقون فینادی بهم علی رؤس الخلائق، هؤلاء الذین کذبوا علی ربهم، الا لعنة الله علی الظالمین».

«فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ» — شامی و عاصم و یعقوب هر دو کلمات بر رفع خوانند بر

معنی ابتدا، ای فهو یغفر و یعذب دیگران بجزم خوانند «فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ» بر نسق و عطف بر اول اعنی بحاسبکم سفیان ثوری گفت بغفر لمن یشاء الذنب العظیم و یعذب من

یشاء علی ذنب الصغیر لایستل عما یفعل وهم یسئلون « ثم قال : « وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ » من المغفرة والعذاب .

« آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ » الآية... ای من کتابه و دینش، بر است داشت و ایمان آورد رسول با آنچه فرو فرستادند بوی از کتاب خدا و دین حق و شرع راست . « وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَأَتْ كِتَابَهُ » و مؤمنان هر یکی از ایشان ایمان آورد بخدای که یگانه و یکتا است و معبود بیهمتاست، بفریشتگان وی که همه بندگان و رهبران ویند، چنانک گفت « بل عبادٌ مَّكْرُمُونَ » . « وَكُتِبَ » و بنامهای وی که از آسمان پیغامبران فرو فرستاد . و - کتابه بشوحد قراءه حمزه و کسائی است ، و مراد بدان قرآن است، زیرا که هر که بقرآن ایمان آورد بجمله کتب ایمان آورد، که در قرآن بیان روشن است که آن همه حق است . و روا باشد که کتاب اسم جنس بود بمعنی کثرت، چنانک گویند - کثر الدرهم والدينار و اهلك فلاناً در همه . و فی الحدیث « منعت العراق درهمها وقفیزها » و مراد بدین همه کثرت است . باقی قراء « وَكُتِبَ » خوانند بجمع، زیرا که ما قبل آن و مابعد آن جمع است ، نامشأ کل ما قبل و مابعد باشد و بمعنی تمامتر بود، « وَرُسُلِهِ » و بفرستادگان وی که همه پاکان اند و برگزیدگان و وحی گزارندگان و خوانندگان براه حق . و تمامتر خبری که در عدد پیغامبران و رسولان و کتابهای خدای آمده خبر ابوذر است . قال ابوذر رض - فی سیاق الحدیث قلت کم الانبیاء؟ قال مائه الف و اربعة وعشرون الفاً ، قلت کم الرسل؟ قال ثلثمائة و ثلثة عشر جمّاً غفیراً یعنی کثیراً طیباً ، قلت من کان اولهم؟ قال آدم . قلت انبی مرسل؟ قال نعم ، خلقه الله بیده و نفخ فیہ من روحه ثم سواه قبلاً . ثم قال یا اباذر اربعة سریانیون : - آدم و شیث و ادریس و هو اول من خط بالقلم و نوح ، و اربعة من العرب : - هود و صالح و شعیب و نبیک ، یا اباذر اول انبیاء بنی اسرائیل موسی و آخرهم عیسی ، و اول الرسل آدم و آخرهم محمد ، قلت فکم کتاباً انزل له الله؟ قال مائه کتاب و اربعة کتب - انزل الله تم علی شیث خمین صحیفه و انزل الله علی

و بیمار زد آنرا که آمرزش خواهد، و فی هذا المعنى ماروى ابوهريرة: - قال سمعت رسول الله صلعم يقول: «ان عبداً اصاب ذنباً فقال: يارب اذنبت ذنباً فاغفرلى، فقال ربه عز وجل: علم عبدى ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به فغفر له، ثم مكث ما شاء الله ثم اذنب ذنباً آخر، فقال اى رب! اذنبت ذنباً فاغفرلى، فقال ربه عز وجل: علم عبدى ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به فغفر له، ثم مكث ما شاء الله ثم اذنب ذنباً آخر فقال: اى رب! اذنبت ذنباً فاغفرلى، فقال ربه عز وجل: علم عبدى ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدى فليعمل ما شاء.»

«لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» - كلفت ناتواست است و تكليف ناتوان بر نهادن و رنج نمودن، قال زهير:

سُمْتُ تَكْلِيفَ الْحَيَوَةِ وَمِنْ عَيْشٍ ثَمَانِينَ حَوْلًا لَا بِأَلْكَ يَسَامُ.

وسع نامی است طوق را و طاقت را، میگوید: بر نهند خدای بر هیچ کس مگر آن توان که ویرا داد. همانست که جای دیگر گفت «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا اتَّيَّهَا» خدای بر هیچ کس بار نهند مگر آن توان که ویرا داد، ابن عباس گفت: هم المؤمنون وسع الله عليهم امر دينهم و لم يكلفهم الا ما هم له مستطيعون، فقال «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» وقال: «ما جعل عليكم في الدين من حرج» و قال «فاتقوا الله ما استطعتم».

«لَهَا مَا كَسَبَتْ» - همچنانست که گفت «ليس للانسان الا ما سعى» نيست مردم را جز از آن که کند، يعنى آنچه کند از نيکى و يرادر آن مزد است «وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ» و آنچه کند از بدى بروى و زرد و وبال آن کردار است. «لَهَا» - دليل است بر خير و کردار نيكو، و «عَلَيْهَا» دليل است بر شر و کردار بد. کسب و اکتساب يکى است که جای دیگر گفت «كَسْبُ سَيِّئَةٍ» چنانك گفت «لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم» جای دیگر «جزاء بما كانوا يكسبون.» و گفته اند، کسب آنست که برفع دیگران مشغول شود، و اکتساب آنست که برفع خود کوشد، پس او که بخود مشغول است، عليه فى ذلك الحساب، و او که برفع دیگران مشغول است، له به الثواب و ليس عليه فيه الحساب.

«رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا» - معنی آنست که رسول و مؤمنان گفتند «رَبَّنَا لَا

تَوَّأخِذْنَا « این دعا و هر چه درین دعوات است تا آخر سورت مصطفی صم خواسته است شب معراج، پس این امت را بدادند و در آموختند که چنین گوئید و چنین خواهید، «لَا تَوَّأخِذْنَا» مگیر ما را اگر فراموش کنیم یا بی قصد چیزی کنیم، ما را بفراموشکاری و بخطا مگیر، مؤاخذت اینجا از یکی است. یعنی از الله، همچون «لَا يُوْأخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ» یعنی لَا يَأْخِذُكُمُ اللَّهُ، و يقال - قَاتِلْهُمْ اللَّهُ - اَي قَاتِلَهُمُ اللَّهُ. و عرب مفاعلت از يك تن روا دارند، چنانك شاعر گفت:

شما تمنی کلب بنی منقر
فصنت عنه النفس والعرضا
ولم اجا و به احتقارا
وهل يعنى الكلب ان عضا؟

بر بدشمنی، و اجابت این دعا از مصطفی صم روایت کردند، گفت: رفع عن امتی الخطاء والنسيان وما استكرهوا عليه، و در قرآن است «و ايس عليكم جناح فيما اخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم» عمر خطاب مرید را دید، که میگفت - اللهم اغفر لي خطايای - گفت - «ان الخطاء مغفور ولكن قال - اللهم اغفر لي عمدی» - اخطأ يخطئ - بمعنی زلّ و هو ضد اصاب، یعنی که خطا کرد بی قصد. و خطأ يخطأ خطا و خطاء در بدی بود همچون اساء. اگر از کسی کاری آید خطایی قصد، غلطی است، و اگر بدی آید بقصد خطایی است. قال الله تم «ان فرعون و هامان و جنودهما كانوا خاطئين» و قال «لا يا كذابه الا الخاطئون».

«رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اَصْرًا» - این رواه عطف است بر «لَا تَوَّأخِذْنَا» و

آنچه پس این آید همچنین میگوید - خدای ما! بر ما منه گرانباری، چنانك بر پیشینیان نهادی، و آن چنانست که جهودان را فرمود در عقوبت پرستیدن کوه ساله که - خویشتن را بکشید، آن اصر بود. و همچنانك از حواریون عیسی درخواست، تا يك تن از ایشان اجابت کند تا شبه عیسی بر وی افکنند تا جهودان ویرا بردار کنند. و گفته اند پنجاه نماز که بر ایشان بود، و ربع مال درز کوه، و نهجاست از جامه بریدن، و هر کس که بشب گناه کردی، بامداد ظاهر بر روی نبشته بودی، آن همه اصر بود. و اجابت آن دعا آنست

که الله گفت « و يضع عنهم اصرهم » و پیمان بزرگ گران که میان قوم و قبیله باشد عرب آنرا - آصره - خوانند . قال الشاعر :

اذا لم تكن لامرئٍ نعمةٌ لئديٍّ ولا بيننا آصره
ولا لي في وده حاصلٌ ولا نفع ديبا ولا آخره
وافئيت عمري على بابهِ فذلك اذا كره خاسره

« رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا » - لَا تُحْمِلْنَا وَلَا تُحْمِلْ عَلَيْنَا يَكْسَانَتْ ، « وَلَا تَحْمِلْنَا »

غایت تر است . « مَا لُطَاقَةٌ لَنَا بِهِ » الطَّاقَةُ والطوق واحدٌ وهى القوة . میگوید - بر ما منه

آنچه تا وستن نیست ما را بآن ، یعنی اعمال و احکام گران درین جهان ، و عذاب دوزخ در آن جهان . و گفته اند - حدیث نفس و وسوسه است ، و اجابت این دعا آنست که الله گفت « لا یكلف الله نفساً الا وسعها . » قومى از متکلمان که تکلیف مالا یطاق جائز

دارند ، این آیت گویند ، دعا کردن بیازداشت تکلیف مالا یطاق دلیل است که آن متصور است و جائز ، که اگر متصور نبودى این درخواست محال بودى ، خصم ایشان جواب مى

دهد که - آنچه میخواهند نه بازداشت تکلیف مالا یطاق است ، و نه تکلیف ناممکن ، بل

که اعمال و شرایع گران است ، که طاقه آن دارند ، لکن برنج و دشخوارى ، از الله میخواهند ، تا آن رنج و دشخوارى بر ایشان نهد ، چنانک بر پیشینیان نهاد . این

همچنانست که کسی گوید - ما اطيع کلام فلان ، من طاقت سخن فلان ندارم ، نه آن

خواهد که در قدرت من نیست شنیدن سخن وی ، ولکن معنی آنست که شنیدن سخن وی

بر من گرانست ، این همچنین است . « وَأَعْفُ عَنَّا » و فراخ گذار از ما ، از اینجاست که

گویند - فعلى الدنيا العفاء - یعنی فراخ گذار تاشود ، و فى الخبر : « یابن جهم اذا

اصبحت آمناً فى سربك ، معافاً فى بدنك ، عندك قوت يومك ، فعلى الدنيا العفاء . » و انشدوا :

عفاءً على هذا الزمان فانه زمان عقوق لا زمان حقوق

و كل رفيق فيه غير مرافق و كل صديق فيه غير صدوق

و عفو - نامى است از نامه های خداوند عز و علا ، نص قرآن بدان آمده . و در خبر

است که عایشه گفت - یا رسول الله اگر شب قدر دریا بم و بدانم ، چه گویم ؟ و از خدا

چه خواهیم؟ گفت «قولى - اللهم انك عفوٌ تحبُّ العفو، فاعف عني» و معنی - عفو - در گذارنده گناهان است و سترنده عیب عذر خواهان، و ناپیدا کننده جرم آواهان. اجابت این دعا آنست که رب العزه گفت «و يعفو عن السيئات».

«وَاغْفِرْ لَنَا» - اصل غفر ستر است، غفر و مغفرت و غفران آمرزش است، یعنی که چیزی بر کسی فرا پوشد، غفاره سرپوش است و مغفر خود، جم غفیر از آن گویند که از ابوهی یکدیگر را پوشیده میدارند، غافر و غفور و غفار هر سه نام خداست. در نصوص کتاب و سنت، غافر آمرزگارست و پوشنده، غفار و غفور بناء مبالغت است یعنی فراخ آمرزنده و فراخ پوشنده، و اجابت این دعا آنست که رب العزه گفت «ان الله يغفر الذنوب جميعاً» و فی الخبر: - يقول الله عز وجل «من لقيني بقراب الارض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيته بمثلها مغفرة».

«وَارْحَمْنَا» - معنی رحمت بخشایش است و مهربانی و مهر نمایی، نه ارادت نعمت، چنانکه اهل تأویل گویند: - اعتقاد آنست که رب العالمین مهربانست و بخشاینده درین جهان بر همگان، آشنایان و بیگانگان، و در آن جهان خاصه بر آشنایان و مؤمنان. و در خبر است - که الله بر بندگان مهربان ترست از مادر بر فرزند، و از مهربانی وی است که بندگانش را بر یکدیگر مهربانی فرمود، و مهربانی خود نمره مهربانی ایشان کرد و در آن بست، چنانکه در خبر است «الراحمون يرهمم الراحمين» «ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء» و اجابت این دعا آنست که الله گفت «عسی ربکم ان یرحمکم» «کتب ربکم علی نفسه الرحمة» و يقال «وَأَعْفُ عَنَّا» من الافعال «وَأَغْفِرْ لَنَا» من الاقوال «وَارْحَمْنَا» من العقد والاضمار، «وَأَعْفُ عَنَّا» فی سكرات الموت «وَأَغْفِرْ لَنَا» فی ظلمة القبر، «وَارْحَمْنَا» فی احوال القیمة. و گفته اند - حکمت در آن که اول عفو گفت، پس مغفرت، پس رحمت آنست که - عفو عقوبت ناکردن است بر گناه، هر چند که گناه ظاهر بود، و مغفرت پوشیده داشتن گناه است و با چشم نیاوردن، و رحمت نواختن

است و مهربانی نمودن، پس مغفرت بلیغ تر از عفو است، و رحمت تمام تر از مغفرت، ازین جهت باول عفو گفت و بآخر رحمت.

« أَنْتَ مَوْلَانَا » - در لغت عرب - مولا - را معانیست: - المولی هو الله، والمولی ابن العم، والمولی هو المعتقد وكذلك المعتقد، والمولی الناصر، والمولی الزوج، واصلاها كلها من الولی، فهو مفعول من الولی وهو القرب، فالمولی مالزک من شیئی اولزمته. و منه قوله نعم « ماواکم النار، هی مولیکم » والمولی فی اسماء الله تع معناه الناصر العاطف القرب و كذلك الولی. « أَنْتَ مَوْلَانَا » - معنی آنست که تو خداوند و یارمائی، دارنده و باز دارنده و نگه دارمائی، پذیرنده و دستگیر و داوری دارمائی. « فَأَنْصُرْنا » نصرت و نصر در لغت عرب یاری دادن بود و روزی دادن بود، ارض منصوره ای مطوره. من کل یظن ان لن ینصره الله - ای لن یرزقه الله. و ناصر و نصیر یارست و منتصر کینه کش.

« فَأَنْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ » - میگوید - یاری ده مارا بر گروه کافران. اجابت دعا آنست که گفت « و كان حقاً علينا نصر المؤمنین. » و معنی کفر و کفران ناسپاسی است، و کافر و کفور ناسپاس است، و کافر ضد مسلمان از آن گرفته اند، نه آن ازین، از بهر آنک کافر ناسپاس نعمت خدای آمد، نعمت از وی یافت و دیگری را پرستید، و ناسپاسی بدپاداشی بود، فلا کفران لسمیه، ازین است. الله میگوید - بنزدیک من بد پاداشی نیست. جای دیگر گفت « فلن تکفروه » یعنی با شما در کردار شما بد پاداشی نیست. و اصل کفر - ستر - است، نعمت بپوشیدن که از منعم به سپاسداری بر تو پدید نیاید، و از بهر این برزگر را کافر خوانند، که تخم ببوشد در زمین. و عرب شب را کافر خواند، که جهان ببوشد، و دیه را کفر خواند که مردم را ببوشد بدیوار. و در خبر است « ساکن الکفور کساکن القبور » یعنی ساکن البرسائیق.

آورده اند که - معاذ جبل رض هر گه این سوره البقره خواندی، چون بآخر رسیدی که « فَأَنْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ » گفتی - آمین! و روی ان النبی صلعم قال - « الآیتان من آخر سورة البقره من قرأهما فی لیلة کفتاه » یعنی کفتاه قیام اللیل. و روی « لا تقرئان فی دارم ثلث لیال فیکربها شیطان » وقال قتاده - ان الله تع کتب کتاباً قبل ان

یخلق السموات والارض بالفی عام فوضعه عنده وانزل منه آیتین ، ختم بها سورة البقرة ،
فایما بیت ^۱ قرئتافیه لم یدخله شیطان ثلث لیل .

النوبة الثالثة - قوله تم : « **لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ** » - ملکاً وابداعاً ،

و خلقاً و اختراعاً ، اوجدهم من العدم ، فملکهم ملک عزة و اقتدار ، لا ملک استفادة و
اكتساب ، یفعل فیهم ما یشاء و یحکم ما یرید . میگوید - هر چه در آسمانهاست و در
زمینها ، همه ملک خدای است ، ملک ایجاد و عزت ، نه ملک اکتساب و وراثت ، آن ملک
آدمیانست که بحکم بیع و هبت یا با کتساب و وراثت حاصل شد ، لاجرم آن حکم که
ملک ایشانرا درست کرد ، هم آن حکم حق مملوک برایشان واجب کرد ، و ملک خدای از
نیست هست کردن است ، و پس نبود آفریدن و از آغاز نوساختن ، پس ملک وی بملک
کس مانده نیست ، و کس را بروی در آن حکم نیست ، و آنچه کند در آفریده خود
بمحبت خداوندی خود ، از وی داد است و ستم نیست . بپسداد آن باشد که کسی کاری
کند که آن کار آنکس را نرسد ، والله را رسد هر چه کند بمحبت آفریدگاری و کردگاری
و پادشاهی ، جل سلطانه و عظم شأنه و عز کبریاؤه و حقت کلمته و علت عن درك العقول
حقیقه .

« **لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ** » - نه بدان گفت که تو دل بدان بندی و
بدان مشغول شوی ، لکن تا دل در آفریدگار آن بندی و صانع را بینی ، همانست که
گفت « **لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَهُنَّ** » آسمان و زمین که آفرید ،
نظر گاه عامه خلق را آفرید ، تا در صنع نگرند و از صنع بصانع رسند . همانست که گفت « اولم
ینظروا فی ملکوت السموات والارض ، قل انظروا ماذا فی السموات والارض . » باز اهل
خصوص را منزلت برتر نهاد ، از نظر عبرت با نظر فکرت خواند ، و از صنع با فکرت
گردانید گفت : « **اَفَلَا یَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ** » باز مصطفی ص را از درجه خصوص بر گذرانید
و بحقیقت افراد راه داد و در نقطه جمع فرو آورد ، تا نظر وی از صنع و صفت برتر آمد ،
با وی گفت « **أَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّکَ .** » اول منزل آگاهانست ، دوم رتبت آشنایان ، سوم درجه

دوستان و نزدیکان. از اول برقی تافت از آسمان عزت، رهی در آگاهی آمد، پس نسیمی دمید از باغ لطف رهی آشنائی یافت، پس شربتی یافت از جام دوستی از خودی بیخود شد، همه او را شد، آگاهی حال مزدور است، آشنائی صفت مهمانست، دوستی نشان نزدیکانست، مزدوران را مزد است، و مهمانان را نزل، و نزدیکان را راز، مزد مزدور درخور مزدور است، و نزل مهمان درخور میزبان است، و او که نزدیک است خود غرقه عیاست. «وَأِنْ تَبَدُّوا مَأْنِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ» - شگرف آمد

کار آنکس کش سرو کار با اوست! جلیل است آن عتاب که عتاب کننده اوست! بجان خرید باید آن شمار که شمار کننده اوست! قدر این خطاب آن جوانمرد طریقت شبلی دانست که میگفت: بارخدا یا چه باشد گر گناه عالمیان جمله بر گردن شبلی نهی؟ ت فردا در آن خلوتگاه درهر گناهی بامن شمار کنی و با توام سخن دراز گردد

حرام دارم با دیگران سخن گفتن کجا حدیث تو گویم سخن دراز کنم اشارت خلوتگاه بآن خبر است که **مصطفی** ص گفت: «ما منکم من احده الا سیکلمه ربه، لیس بینہ و بینہ ترجمان و لاحجاب یحجبه» - اعرابی آمد و از **مصطفی** پرسید: که فردا حساب من که خواهد کرد؟ **رسول** گفت: الله شمار بندگان کند - اعرابی برگشت بشادی و ناز، همی گفت: پس من رستم، فان الکَرِیم اذا قدر غفر.

«يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ» - گفته اند: این کلمت تنبیهی عظیم است کسی را که در دل روشنائی دارد و در سر آشنائی، چون میدانند که فردا حساب وی خواهند کرد و از آن گفتار و کردار وی فاخواست، که چرا رفت و چون رفت، امروز با خود حساب خویش برگیرد، حرکات و سکنات و گفتار و کردار خویش پاس دارد. **مصطفی** ص از اینجا گفت: «حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا و تهیئوا للعرض الاکبر».

«آمن الرسول» الآية... تعظیم و تشریف **رسول** را در وقت مشاهدت گفت «آمن الرسول» و نگفت: آمنت، چنین رود خطاب سادات و ملوک که بروجه تعظیم بود، همچنانک خود را گفت جل جلاله در ابتداء سورة فاتحه - «الحمد لله»، و نگفت: الحمد لی،

تعظیم نفس خود را و اظهار عز و جلال خود را سبحانه ما اعظم شأنه. « آمَنَ الرَّسُولُ »
 لما فرغ عز وجل من ذكر الايمان والبعث والجنة والنار والصلوة والزكوة والقصاص و
 الصيام والحج والجهاد والنكاح والطلاق والحیض والعدة والنقح والرضاع والایلاء والخلع
 والميراث والصدقات والنذر والبيع والشرى والربوا والدين والرهن وذكر قصص الانبياء
 وآيات قدرته، ختم السورة بذكر تصديق نبيّه ع والمؤمنين بجميع ذلك، فقال:

« آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ » - این مدح و ثناست
 بر پیغمبر که این احکام را بیان کرد، و رسالت گزارد، و بر مؤمنان که آن همه احکام و
 حدود و قصص انبیا و نشانهای قدرت و عظمت الله که یاد کردیم بشناختند و پذیرفتند و استوار
 گرفتند، و ازین بزرگوار تر و جلیل تر که الله تم گواهی داد مصطفی را بایمان وی، و گواهی
 داد مؤمنان را بایمان ایشان، این از خدای ایشان را گواهیست، و گواهی بآنست که ایمان
 عطا نیست، آب و خاک کجا بود، و عالم و آدم چه بود، که جلال احدی بمعنایت ازلی بنده
 را بایمان گواهی داد و تاج دوستی بر فرق دی نهاد؟

بیر طریقت گفت :- ای خداوندی که رهی را بی رهی باخود بیعت میکنی، رهی را
 بی رهی گواهی بایمان میدهی، رهی را بی رهی بر خود رحمت می نویسی، رهی را
 بی رهی باخود عقد دوستی می بندی، نزد بنده مؤمن را که بنمزد اکنون کش عقد دوستی
 باخود به بست که مایه گنج دوستی همه نور است، و بار درخت دوستی همه سرور است،
 میدان دوستی يك دل را فراخ است، ملك فردوس بر درخت دوستی يك شاخست.

« آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ » - هر دو ایمان آوردند هم
 رسول و هم مؤمنان، لکن شتان ماهما، ایمان مؤمنان از راه استدلال، و ایمان رسول از راه
 وصال، ایمان ایشان بواسطه برهان، و ایمان رسول بمشاهده و عیان، و ذلك فیما روی - ان النبی
 صلعم قال « رأیت ربی عز وجل بعینی لیلة المعراج » فقال لی ربی - یا محمد! آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا
 انزل الیه من ربه؟ قلت نعم، قال ومن؟ قلت - وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللّٰهِ مَا لَمْ يَكْتُمُوهُ وَكُتِبَ وَرَسُولُهُ
 « لَا تَفْرِقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » كما فرقت الیهو و النصارى. قال وقالوا - ماذا قلت. وقالوا

سمعنا قولك واطعنا امرك، قال- صدقت سل تعطه، قلت، «عُفِّرْ اِنَّكَ رَبَّنَا وَ اِلَيْكَ الْمَصِيرُ»
قال- وقد غفرت لك ولا ممتك، سل تعطه قلت «رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِينَا اَوْ اَخْطَاْنَا»
قال لقد رفعت الخطاء والنسيان عنك وعن امتك وما استكبرتم عليهم، قال- قلت ربنا «وَلَا
تَحْمِلْ عَلَيْنَا اِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا» قال-ذلك لك ولا ممتك، قلت «رَبَّنَا
وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ» قال- قد فعلت ذلك بك وبامتك- سل تعطه. قال- قلت ربنا
«وَاَعْفُ عَنَّا» من الخسف «وَاغْفِرْ لَنَا» من القذف «وَارْحَمْنَا» من المسخ «اَنْتَ
مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ» قال- قد فعلت ذلك بك وبامتك. «وسئل النبي
صلعم - ما كانت جائزتك ليلة عرج بك؟ قال «اعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة
وكانت من كنوز عرش الرحمن لم يعطها نبي قبلي» .

تمت بالخير

فهرست آیات و سوره

صفحه		صفحه
از آیه ۳۰ - تا آیه ۳۳ -	۱	مقدمه
۱۳۱		سورة الفاتحة
۱۳۲		از آیه ۱ تا آیه ۷ -
۱۳۹	۲	النوبة الاولى
از آیه ۳۴ - تا آیه ۳۹ -	۲	النوبة الثانية
۱۴۲	۲۶	النوبة الثالثة
۱۴۳		سورة البقرة
۱۵۹		از آیه ۱ تا آیه ۵ -
از آیه ۴۰ - تا آیه ۴۸ -	۳۹	النوبة الاولى
۱۶۳	۳۹	النوبة الثانية
۱۶۵	۵۲	النوبة الثالثة
۱۷۵		از آیه ۶ - تا آیه ۱۲ -
از آیه ۴۹ - تا آیه ۵۶ -	۶۰	النوبة الاولى
۱۸۰	۶۱	النوبة الثانية
۱۸۲	۷۳	النوبة الثالثة
۱۹۴		از آیه ۱۳ - تا آیه ۲۰ -
از آیه ۵۷ - تا آیه ۶۱ -	۷۵	النوبة الاولى
۱۹۸	۷۷	النوبة الثانية
۲۰۰	۹۲	النوبة الثالثة
۲۰۸		از آیه ۲۱ - تا آیه ۲۵ -
از آیه ۶۲ - تا آیه ۶۴ -	۹۶	النوبة الاولى
۲۱۲	۹۷	النوبة الثانية
۲۱۲	۱۱۲	النوبة الثالثة
۲۱۸		از آیه ۲۶ - تا آیه ۲۹ -
از آیه ۶۵ - تا آیه ۷۱ -	۱۱۶	النوبة الاولى
۲۲۰	۱۱۷	النوبة الثانية
۲۲۱	۱۲۷	النوبة الثالثة
۲۲۸		
از آیه ۷۲ - تا آیه ۷۶ -		
۲۳۰		
۲۳۲		

صفحة

٣٥٤	النوبة الاولى	از آية ١٢٦ - تا آية ١٣٠ -
٣٥٦	النوبة الثانية	
٣٦٥	النوبة الثالثة	از آية ١٣١ - تا آية ١٣٥ -
٣٦٩	النوبة الاولى	
٣٧٠	النوبة الثانية	
٣٧٥	النوبة الثالثة	از آية ١٣٦ - تا آية ١٤٢ -
٣٧٨	النوبة الاولى	
٣٧٩	النوبة الثانية	
٣٨٦	النوبة الثالثة	آية ١٤٣ -
٣٨٩	النوبة الاولى	
٣٨٩	النوبة الثانية	
٣٩٤	النوبة الثالثة	از آية ١٤٤ - تا آية ١٤٧ -
٣٩٧	النوبة الاولى	
٣٩٨	النوبة الثانية	
٤٠٤	النوبة الثالثة	از آية ١٤٨ - تا آية ١٥١ -
٤٠٥	النوبة الاولى	
٤٠٧	النوبة الثانية	
٤١١	النوبة الثالثة	از آية ١٥٢ - تا آية ١٥٧ -
٤١٣	النوبة الاولى	
٤١٤	النوبة الثانية	
٤١٩	النوبة الثالثة	از آية ١٥٨ - تا آية ١٦٢ -
٤٢٤	النوبة الاولى	
٤٢٥	النوبة الثانية	
٤٣٠	النوبة الثالثة	از آية ١٦٣ - تا آية ١٦٤ -
٤٣١	النوبة الاولى	

صفحة

٢٣٨	النوبة الثالثة	از آية ٧٧ - تا آية ٨٣ -
٢٤١	النوبة الاولى	
٢٤٢	النوبة الثانية	
٢٥٣	النوبة الثالثة	از آية ٨٤ - تا آية ٨٨ -
٢٥٧	النوبة الاولى	
٢٥٩	النوبة الثانية	
٢٦٥	النوبة الثالثة	از آية ٨٩ - تا آية ٩٣ -
٢٧٠	النوبة الاولى	
٢٧١	النوبة الثانية	
٢٧٨	النوبة الثالثة	از آية ٩٤ - تا آية ١٠٣ -
٢٨١	النوبة الاولى	
٢٨٤	النوبة الثانية	
٢٩٩	النوبة الثالثة	از آية ١٠٤ - تا آية ١١١ -
٣٠٣	النوبة الاولى	
٣٠٥	النوبة الثانية	
٣١٦	النوبة الثالثة	از آية ١١٢ - تا آية ١١٥ -
٣٢٠	النوبة الاولى	
٣٢١	النوبة الثانية	
٣٢٧	النوبة الثالثة	از آية ١١٦ - تا آية ١٢٣ -
٣٣١	النوبة الاولى	
٣٣٣	النوبة الثانية	
٣٤٠	النوبة الثالثة	از آية ١٢٤ - تا آية ١٢٥ -
٣٤٤	النوبة الاولى	
٣٤٥	النوبة الثانية	
٣٥١	النوبة الثالثة	

صفحة		صفحة	
٥٣٥	النوبة الثالثة	٤٣١	النوبة الثانية
	از آية - ٢٠٠ - تا آية - ٢٠٦ -	٤٣٩	النوبة الثالثة
٥٤٠	النوبة الاولى		از آية - ١٦٥ - تا آية - ١٦٧ -
٥٤١	النوبة الثانية	٤٤٢	النوبة الاولى
٥٤٩	النوبة الثالثة	٤٤٣	النوبة الثانية
	از آية - ٢٠٧ - تا آية - ٢١٢ -	٤٤٦	النوبة الثالثة
٥٥٢	النوبة الاولى		از آية - ١٦٨ - تا آية - ١٧٦ -
٥٥٣	النوبة الثانية	٤٤٨	النوبة الاولى
٥٦٠	النوبة الثالثة	٤٥٠	النوبة الثانية
	از آية - ٢١٣ - تا آية - ٢١٤ -	٤٥٩	النوبة الثالثة
٥٦٤	النوبة الاولى		آية - ١٧٧ -
٥٦٥	النوبة الثانية	٤٦١	النوبة الاولى
٥٧٠	النوبة الثالثة	٤٦٢	النوبة الثانية
	از آية - ٢١٥ - تا آية - ٢١٨ -	٤٦٨	النوبة الثالثة
٥٧٢	النوبة الاولى		از آية - ١٧٨ - تا آية - ١٨٢ -
٥٧٤	النوبة الثانية	٤٧١	النوبة الاولى
٥٨٠	النوبة الثالثة	٤٧٣	النوبة الثانية
	از آية - ٢١٩ - تا آية - ٢٢١ -	٤٧٩	النوبة الثالثة
٥٨٢	النوبة الاولى		از آية - ١٨٣ - تا آية - ١٨٥ -
٥٨٤	النوبة الثانية	٤٨٢	النوبة الاولى
٥٩٢	النوبة الثالثة	٤٨٣	النوبة الثانية
	از آية - ٢٢٢ - تا آية - ٢٢٥ -	٤٩٣	النوبة الثالثة
٥٩٥	النوبة الاولى		از آية - ١٨٦ - تا آية - ١٨٧ -
٥٩٦	النوبة الثانية	٤٩٦	النوبة الاولى
٦٠٤	النوبة الثالثة	٤٩٧	النوبة الثانية
	از آية - ٢٢٦ - تا آية - ٢٢٨ -	٥٠٧	النوبة الثالثة
٦٠٦	النوبة الاولى		از آية - ١٨٨ - تا آية - ١٩٥ -
٦٠٧	النوبة الثانية	٥١١	النوبة الاولى
٦١٣	النوبة الثالثة	٥١٣	النوبة الثانية
	از آية - ٢٢٩ - تا آية - ٢٣٢ -	٥١٩	النوبة الثالثة
٦١٥	النوبة الاولى		از آية - ١٩٦ - تا آية - ١٩٩ -
٦١٧	النوبة الثانية	٥٢٢	النوبة الاولى
٦٢٥	النوبة الثالثة	٥٢٤	النوبة الثانية

٧٠٠	النوبة الاولى	از آية - ٢٥٧ - تا آية - ٢٥٩
٧٠٢	النوبة الثانية	
٧٠٩	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٦٠ - تا آية - ٢٦٣
٧١١	النوبة الاولى	
٧١٢	النوبة الثانية	
٧١٧	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٦٤ - تا آية - ٢٧١
٧٢٠	النوبة الاولى	
٧٢٣	النوبة الثانية	
٧٣٥	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٧٢ - تا آية - ٢٨٠
٧٣٩	النوبة الاولى	
٧٤١	النوبة الثانية	
٧٥٨	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٨١ - تا آية - ٢٨٣
٧٦٣	النوبة الاولى	
٧٦٦	النوبة الثانية	
٧٧٤	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٨٤ - تا آية - ٢٨٦
٧٧٥	النوبة الاولى	
٧٧٧	النوبة الثانية	
٧٨٦	النوبة الثالثة	

٦٢٨	النوبة الاولى	از آية - ٢٣٣ - تا آية - ٢٣٧
٦٣١	النوبة الثانية	
٦٣٩	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٣٨ - تا آية - ٢٤٤
٦٤١	النوبة الاولى	
٦٤٣	النوبة الثانية	
٦٥١	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٤٥ - تا آية - ٢٤٧
٦٥٦	النوبة الاولى	
٦٥٧	النوبة الثانية	
٦٦٢	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٤٨ - تا آية - ٢٥٢
٦٦٤	النوبة الاولى	
٦٦٦	النوبة الثانية	
٦٧٤	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٥٣ - تا آية - ٢٥٤
		الجزء الثالث
٦٧٥	النوبة الاولى	
٦٧٦	النوبة الثانية	
٦٨٢	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٥٥ - تا آية - ٢٥٦
٦٨٥	النوبة الاولى	
٦٨٦	النوبة الثانية	
٦٩٧	النوبة الثالثة	



فهرست مباحث و تفسیر و تاویل آیات

صفحه	صفحه
۳۲	۱ مقدمه
تأویل «الرحمن الرحیم» و «مالك يوم الدين»	۲ فضائل سورة الفاتحة
۳۳	۳ اسامی سورة الفاتحة
سخن پیر طریقت و تأویل «اهدنا الصراط - المستقیم»	۴ تفسیر آیه تسمیه
۳۵	۵ اشتقاق نام مبارک الله
تأویل «صراط الذين...» و سخن پیر طریقت	۶ « » «رحمن
۳۶	۷ « » «رحیم
تأویل «غير المغضوب عليهم ولا الضالين»	۸ فضائل آیه تسمیه
۳۷	۹ تفسیر الحمد
لطیفه - در هشت کلید بهشت	۱۰ تفسیر «رب العالمین»
۳۸	۱۱ وجه تکرار «الرحمن الرحیم»
فضائل سورة البقرة	۱۲ تفسیر «يوم الدين»
۳۹	۱۳ وجوه معانی «دين»
تعداد امثال و احکام در سورة البقرة	۱۴ تفسیر «اياك نعبد و اياك نستعين»
۴۱	۱۵ ورد قول معتزله
معانی حروف مقطعه در آغاز سور	۱۶ داستان علی مرتضی ع و جهود
۴۳	۱۷ وجوه تفسیر «الصراط المستقیم»
مسأله حدوث و قدم قرآن	۱۸ قرائات مشهور در عليهم و
۴۴	۱۹ تفسیر «غير المغضوب عليهم...»
تفسیر «هدى المتقين»	۲۰ فصل - در بیان فضیلة سورة الفاتحة
۴۵	۲۱ نامه قیصر روم بعمر
تفسیر «المتقين»	۲۲ داستان کنیزك اعجمی
۴۶	۲۳ سخن در بیان نزول سورة الفاتحة
سخن شیخ الاسلام انصاری در غیب	۲۴ آغاز وحی
۴۷	۲۵ تأویل بسملة
فضیلت نماز	۲۶ سخن پیر طریقت
۴۸	۲۷ در نامه‌های خدا و سخن پیر طریقت
اول نسخ در شریعت اسلام	۲۸ فضیلت حمد
۴۹	۲۹ سخن پیر طریقت و حدیث نبوی در معنی
تفسیر «ما رزقناهم ینفقون»	۳۰ «یعلم منی و یستغنی»
۵۰	۳۱
تفسیر «الذين يؤمنون بما انزل اليك»	
۵۱	
تفسیر «وهم یوقنون»	
۵۲	
تفسیر «اولئك هم المفلحون» تأویلات در	
۵۳	
«الم»	
۵۴	
سخن پیر طریقت در الم	
۵۵	
تأویل «هدى المتقين»	
تأویل «یقیمون الصلوة و ما رزقناهم ینفقون»	
۵۶	
و داستان شبلی	
۵۷	
تأویل «والذين يؤمنون بما انزل اليك...»	
۵۸	
تأویل «اولئك علی هدی من ربهم...»	
۵۹	
داستان سرتی سقطی و جنید	
۵۹	
سخن شیخ الاسلام انصاری	

صفحه

- تفسیر «ان الذين كفروا...» ۱۰۴
 تفسیر «فاتوا بسورة من مثله...» ۱۰۵
 تفسیر «فان لم تفعلوا ولن تفعلوا...» ۱۰۶
 تفسیر «اعدت للكافرين» ۱۰۷
 تفسیر «وعملوا الصالحات...» ۱۰۸
 تفسیر «ان لهم جنات...» ۱۰۹
 تفسیر «وهم فيها خالدون» ۱۱۱
 تأویل «يا ايها الناس اعبدوا ربكم» ۱۱۲
 تأویل «الذي جعل لكم الارض فراشا» وسخن
 پير طريقت ۱۱۳
 تأویل «وان كنتم في ريب...» ۱۱۴
 تأویل «وبشر الذين آمنوا» ۱۱۵
 تفسیر «ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاما...» ۱۱۷
 حکمت در آفرینش پشه ۱۱۸
 تفسیر «فاما الذين آمنوا...» ۱۱۹
 تفسیر «ويقطعون ما امر الله به ان يوصل...» ۱۲۰
 تفسیر «كنتم امواتا فاحياكم» ۱۲۲
 تفسیر «هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا» ۱۲۴
 تفسیر «ثم ستوى الى السماء» ۱۲۵
 تأویل «ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاما...» ۱۲۷
 سخن پير طريقت در معنای لا يستحي ۱۲۸
 تأویل «وكنتم امواتا فاحياكم» وسخن پير
 طريقت ۱۲۹
 تأویل «هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا»
 وسخن بوزيد بسطامي ۱۳۰
 سخن پير طريقت ۱۳۱
 تفسیر «اذ قال ربك للملائكة...» ۱۳۲
 تفسیر «اتجعل فيها من يفسد فيها» ۱۳۳
 تفسیر «نحن نسبح بحمديك ونقدس لك» ۱۳۴
 تفسیر «وعلم الآدم الاسماء كلها» ۱۳۵
 تفسیر «عرضهم على الملائكة...» ۱۳۷
 تفسیر «واعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون» ۱۳۷
 در فضیلت علم وعالم ۱۳۹
 تأویل «اذ قال ربك للملائكة...» ۱۴۰

صفحه

- تفسیر «ان الذين كفروا...» ۶۱
 قرائات مشهور در «ان نذرهم» ۶۲
 تفسیر «ختم الله على قلوبهم» ۶۳
 تفسیر «على ابصارهم غشاوة...» ۶۴
 روایت ابوذر در معنی قلوب ۶۵
 در تفسیر «ومن الناس من يقول...» ۶۶
 تفسیر «في قلوبهم مرض...» ۷۰
 تفسیر «بما كانوا يكذبون» ۷۱
 تأویل «ان الذين كفروا» وسخن پير طريقت ۷۳
 تأویل «من الناس من يقول آمنا بالله...» ۷۴
 تأویل «في قلوبهم مرض...» ۷۵
 تفسیر «واذا قيل لهم امنوا» ۷۷
 تقسیم منافقین ۷۸
 تفسیر «الا انهم هم السفهاء...» ۷۹
 تفسیر «الله يستهزي بهم» وسخن شيخ الاسلام
 انعماری ۸۱
 تفسیر «يهدمهم في طغيانهم...» ۸۲
 تفسیر «فما ربح تجارتهم...» ۸۳
 تفسیر «كمثل الذي استوقد نارا...» ۸۴
 تفسیر «صم بكم عمي...» ۸۶
 تفسیر «او كصيب من السماء» ۸۷
 تفسیر «رعد وبرق وصواعق» ۸۸
 تفسیر «والله محيط بالكافرين» ۸۹
 تفسیر «حذر الموت» ۹۰
 تفسیر «ولو شاء الله لذهب بسمعهم...» ۹۱
 تفسیر «يكاد البرق...» ۹۲
 سخن پير طريقت ۹۳
 داستان موسی و فرعون ۹۴
 تأویل «مثلهم كمثل الذي استوقد نارا...» ۹۴
 تفسیر «يا ايها الناس اعبدوا ربكم...» ۹۷
 تفسیر «لعلمكم تتقون» ۹۹
 تفسیر «الذي جعل لكم الارض فراشا...» ۱۰۰
 تفسیر «اتجعل فيها من يفسد فيها» ۱۰۲
 تفسیر «فلا تجعلوا لله اندادا» ۱۰۳

صفحة

- ١٨٦ تفسير آية «واذ اوعدنا موسى...»
- ١٨٧ عصيان بنى اسرائيل و داستان سامرى
- ١٨٨ تفسير آية «واذ آتينا موسى الكتاب...»
- ١٨٩ تفسير آية «واذ قال موسى لقومه...»
- ١٩٠ عقوبت قوم موسى
- ١٩١ تفسير آية «واذ قلتم يا موسى ان تؤمن بالله»
- تفسير «ان تؤمن بالله حتى نرى الله جبهة»
- ١٩٢ فاخذتكم الصاعقة» وردبره متره
- ١٩٣ تفسير آية «ثم بعثناكم من بعد موتكم...»
- رد بر قومى از فلاسفه
- ١٩٤ تأويل آية «واذ نجيناكم من آل فرعون»
- ١٩٥ تأويل آية «واذ اوعدنا موسى اربعين ليلة»
- ١٩٦ تأويل «واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان»
- ١٩٧ تأويل «واذ قال موسى لقومه يا قوم...»
- ١٩٨ تأويل آية «اذ قلتم يا موسى ان تؤمن...»
- ٢٠٠ تفسير آية «وظللت عليكم الغمام»
- ٢٠١ داستان عوج
- نزول من رسولى وتفسير «كوا من طيبات
- ٢٠٢ ما رزقناكم»
- ٢٠٣ تفسير آية «واذ قلنا ادخلوا هذه القرية»
- ٢٠٤ تفسير آية «فبذل الذين ظلموا...»
- ٢٠٥ تفسير آية «واذا استسقى موسى لقومه...»
- ٢٠٦ تفسير «كلوا واشربوا...»
- ٢٠٧ تفسير «ان نصبر على طعام واحد»
- ٢٠٨ تفسير «ضربت عليهم الذلة والمسكنة»
- ٢٠٩ تأويل آية «وظللتنا عليكم الغمام...» واذ
- قلنا ادخلوا هذه القرية...»
- ٢١٠ تأويل آية «واذا استسقى موسى لقومه...»
- ٢١١ شش خصلت كه از آن بناد اسلامت
- ٢١٢ تفسير آية «ان الذين آمنوا والذين هادوا...»
- ٢١٣ داستان سلمان
- ٢١٤ تفسير آية «ان الذين آمنوا والذين هادوا»
- ٢١٥ تفسير من «آمن بالله...»
- ٢١٦ تفسير آية «واذا اخذناكم باقكم...»

صفحة

- ١٤٣ تفسير «اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم...»
- ١٤٥ تفسير «ابى واستكبر...»
- ١٤٧ تفسير «يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة...»
- ١٤٧ تفسير «كلا منها رغدا...»
- ١٤٨ تفسير «فازلهما الشيطان...»
- ١٥١ تفسير «وقلنا اهبطوا»
- ١٥٢ تفسير «ولكم فى الارض مستقر»
- ١٥٥ تفسير آية «فتلقى آدم من ربه كلمات...»
- ١٥٧ تفسير آية «قلنا اهبطوا منها جميعاً...»
- ١٥٨ تفسير آية «والذين كفروا كذبوا باياتنا...»
- ١٥٩ تأويل آية «واذ قلنا للملائكة...»
- ١٦٠ قميل در شقاوت وسعادت ذاتى
- تأويل آية «فازلهما الشيطان» وسخن
- ١٦١ پير طريقت
- ١٦٢ داستان آدم وسخن پير طريقت
- ١٦٣ تأويل آية «فتلقى آدم من ربه كلمات...»
- ١٦٥ تفسير آية «يا بنى اسرائيل اذكروا...»
- تفسير آية «واؤمنوا بانزال مصدقنا
- ١٦٧ معكم...»
- ١٦٨ تفسير آية «ولا تلبسوا الحق بالباطل»
- ١٧٠ تفسير آية «واقبوا الصلوة وآتوا الزكوة...»
- ١٧١ تفسير آية «اتأمرون الناس بالبر...»
- ١٧٢ تفسير آية «واستعينوا بالصبر والصلوة»
- ١٧٣ تفسير آية «والذين يظنون...»
- ١٧٤ تفسير آية «واتقوا يوماً...»
- تأويل آية «يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى...»
- ١٧٥ وسخن پير طريقت
- ١٧٦ تأويل آية «واوفوا بعهدى اوف بعهديكم»
- ١٧٧ تأويل آية «واياى فارهبون»
- ١٧٨ تأويل آية «ولا تلبسوا الحق بالباطل...»
- ١٧٨ تأويل آية «واستعينوا بالصبر والصلوة»
- ١٨٢ تفسير آية «واذ نجيناكم...»
- تفسير آية «واذ قربناكم البحر...» و داستان
- عبور موسى وقوم بنى اسرائيل از رود نيل

صفحة

- ٢٤٧ تفسير «قل اتخذتم عند الله عهداً»
 ٢٤٨ عذاب اهل كباير وفسق ورد بر معتزله
 داستان صهيب و تفسير آيه «واذاخذنا
 ٢٤٩ ميثاق بنى اسرائيل...»
 تفسير «وبالوالدين احساناً وذى القربى»
 ٢٥٠ تفسير «واليتامى والمساكين»
 ٢٥١ تفسير «واقموا الصلوة و آتوا الزكوة»
 ٢٥٢ تأويل آيه «اولا يعلمون ان الله يعلم ما يسرون»
 ٢٥٣ تأويل «و منهم اميون»
 ٢٥٤ تأويل آيه «و اذاخذنا ميثاق بنى اسرائيل»
 ٢٥٦ تفسير آيه «و اذاخذنا ميثاقكم لا تفسكون
 دماءكم...»
 ٢٥٩ تفسير «ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم...»
 ٢٦٠ تفسير «افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون
 ببعض»
 ٢٦١ تفسير آيه «ولقد آتينا موسى الكتاب...»
 ٢٦٢ تفسير «و آتينا عيسى ابن مريم البينات»
 ٢٦٣ تفسير آيه «و قالوا قلوبنا غلف...»
 ٢٦٤ تأويل آيه «و اذاخذنا ميثاقكم لانفسك
 دماءكم»
 ٢٦٥ در مذمت ظلم و ظالم
 ٢٦٦ تأويل «اولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا»
 ٢٦٧ تأويل آيه «ولقد آتينا موسى الكتاب...»
 ٢٦٨ تأويل آيه «افكلما جاءكم رسول...»
 ٢٦٩ تفسير آيه «ولما جاءهم كتاب من عند الله»
 ٢٧١ تفسير «وكانوا من قبل يستفتحون...»
 ٢٧٢ داستان حبيب بن اخطب و ابو ياسر
 و تفسير «فلعنة الله على الكافرين»
 ٢٧٣ تفسير «بشما اشتروا به انفسهم»
 ٢٧٤ تفسير «فياؤا بغضب على غضب»
 ٢٧٥ تفسير آيه «واذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله»
 ٢٧٦ تفسير آيه «و اذاخذنا ميثاقكم و رفعنا
 فوقكم الطور»
 ٢٧٧ تأويل آيه «ولما جاءهم كتاب من عند الله...»
 ٢٧٨

صفحة

- ٢١٧ تفسير «فلولا فضل الله عليكم و رحمته...»
 ٢١٨ تأويل آيه «ان الذين آمنوا و الذين هادوا...»
 ٢١٩ تأويل آيه «واذاخذنا ميثاقكم...»
 ٢٢١ تفسير آيه «ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم...»
 ٢٢٢ داستان يوم السبت
 تفسير «ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم
 فى السبت...»
 ٢٢٣ بيان مسيح يهودان
 ٢٢٤ تفسير آيه «واذا قال موسى لقومه ان الله
 يامركم...»
 ٢٢٥ تفسير «قالوا ادع لنا ربك...»
 ٢٢٦ تفسير «انه يقول انها بقرة»
 ٢٢٧ تأويل آيه «ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى
 السبت»
 ٢٢٨ تأويل آيه «واذا قال موسى لقومه ان الله
 يامركم...»
 ٢٢٩ داستان سفيان ثورى و تأويل «لاذلول
 تير الارض...»
 ٢٣٠ تفسير آيه «واذا قتلتم نفساً فادارتكم فيها...»
 ٢٣٢ تفسير «فقلنا اضربوه ببعضها، يحى الله الموتى»
 ٢٣٣ تفسير «ثم قست قلوبكم...»
 ٢٣٥ تفسير «وان منها لما يهبط من خشية الله»
 ٢٣٦ تفسير «وما الله بغافل عما تعملون»
 ٢٣٧ سخن در حدوث و قدم قرآن و رد بر جهميان
 ٢٣٨ تأويل آيه «واذا قتلتم نفساً...»
 ٢٣٩ تأويل «ثم قست قلوبكم...»
 ٢٤٠ تأويل «وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار»
 حكايت در اين معنى و سخن پير طريقت
 ٢٤٢ تفسير آيه «اولا يعلمون ان الله يعلم ما يسرون...»
 و داستان و هب بن عمير
 ٢٤٣ تفسير «و منهم اميون»
 ٢٤٤ تفسير «وان هم الا يظنون»
 ٢٤٥ تفسير «فويل للذين يكتبون الكتاب...»
 ٢٤٦ تفسير «وقالوا ان تمسنا النار...»

صفحه

- ۲۸۱ تأویل «ولقد جاءكم موسى بالبينات»
 ۲۸۴ تفسیر آیه «قل ان كانت لكم الدار الآخرة...»
 تفسیر آیه «ولتجدنهم احرص الناس على حیاة»
 ۲۸۵ سخن در فضیلت سلام
 ۲۸۶ تفسیر «یود» احدهم ان یعمر...
 ۲۸۷ تفسیر «قل من كان عدواً لجبریل...»
 ۲۸۸ تفسیر «من كان عدواً لله وملائکته ورسوله»
 ۲۹۰ تفسیر «ولقد انزلنا الیک آیات بینات»
 ۲۹۱ تفسیر «ولما جاءهم رسول من عند الله»
 ۲۹۲ تفسیر «واتبعوا ما تنزل الشیاطین علی ملک سلیمان»
 ۲۹۳ تفسیر «و ما انزل علی الملکین»
 ۲۹۴ داستان هاروت و ماروت
 ۲۹۵ سخن در نهی خمر
 ۲۹۶ تفسیر «وما یعلمان من احد» و حرمت سحر
 ۲۹۸ تأویل آیه «قل ان كانت لكم الدار الآخرة»
 ۲۹۹ داستان عبدالله مبارک ، عنس غفاری و رابعه
 ۳۰۰ تأویل «قل عن كان عدواً لجبریل...»
 ۳۰۱ تأویل «ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما بین معهم»
 ۳۰۲ تفسیر آیه «یا ایها الذین آمنوا لا تقولوا راعنا...»
 ۳۰۵ تفسیر «و للکافرین عذاب الیم»
 ۳۰۶ تفسیر «ما یود الذین کفروا من اهل الکتاب»
 ۳۰۷ تفسیر «ما ننسخ من آیه»
 ۳۰۸ سخن در معنی نسخ آیات
 ۳۰۹ «قراءات مختلف در آیه ما ننسخ من آیه»
 ۳۱۰ تفسیر آیه «الم تعلم ان الله ملک السموات...»
 ۳۱۱ تفسیر «و من یتبدل الکفر بالایمان»
 ۳۱۲ تفسیر «و الذین آمنوا من اهل الکتاب»
 ۳۱۳ تفسیر «و اقموا الصلوة...»
 ۳۱۴ تفسیر «و اتوا الزکوة...»
 ۳۱۵ تأویل «یا ایها الذین آمنوا لا تقولوا راعنا...»
 ۳۱۶

صفحه

- ۳۱۷ تأویل «و ما ننسخ من آیه»
 داستان حاتم اصم و شقیق بلخی و داستان حسین بن علی ع و بوذر و تأویل آیه «و ذکرت من اهل الکتاب»
 ۳۱۹ تفسیر «بلی من اسلام...»
 ۳۲۱ داستان سفیان عینه
 ۳۲۲ تفسیر «قله اجره عند رب»
 ۳۲۳ تفسیر آیه «و قالت اليهود ایست انصاری علی شیء...»
 ۳۲۴ تفسیر «و من اظلم ممن منع مساجد الله»
 ۳۲۵ تفسیر «و الله المشرق و المغرب...»
 ۳۲۶ تأویل آیه «بلی من اسلام وجهه لله»
 ۳۲۷ سخن در کیفیت قبله
 ۳۲۸ صفت مخلصان
 ۳۲۹ سخن در اخلاص و سخن شیخ الاسلام انصاری
 ۳۳۰ تأویل «و من اظلم ممن منع مساجد الله»
 ۳۳۳ تفسیر آیه «و قالوا اتخذ الله ولداً...»
 ۳۳۴ تفسیر «له ما فی السموات و ما فی الارض...»
 ۳۳۵ و تفسیر آیه «بسیع السموات و الارض»
 ۳۳۵ سخن در بدعت و تفسیر «اذا قضی امرنا»
 ۳۳۶ تفسیر «و قال الذین لا یعلمون...»
 ۳۳۷ تفسیر آیه «انا ارسلناک بالحق...»
 ۳۳۸ تفسیر آیه «وان ترضی عنک الیهود»
 ۳۳۹ تفسیر «و لکن اتبعنا هواهم»
 ۳۴۰ تأویل آیه «و قالوا اتخذوا الله ولداً»
 ۳۴۱ سخن شیخ الاسلام انصاری در این معنی
 ۳۴۲ تأویل «بل له ما فی السموات و الارض...»
 ۳۴۳ تأویل «انا ارسلناک بالحق»
 ۳۴۳ تأویل «الذین آتیناهم الکتاب یتلونه...»
 ۳۴۴ و سخن بر طریقت
 ۳۴۵ تفسیر «و اذا بتلی ابرهیم ربہ بکلمات»
 ۳۴۵ در نعت ابرهیم و تفسیر آیه «انی جاعلک للناس اماماً...»
 ۳۴۶ تفسیر آیه «و اذا جماعنا البیت مثابة للناس»
 ۳۴۷

صفحه

- ۳۸۵ فصل - در بیان مشرق و مغرب
- ۳۸۶ تأویل آیه «قولوا آمنا بالله...»
- ۳۸۷ تأویل «فان آمنوا بمثل ما آمنتم به...»
- ۳۸۸ تفسیر آیه «قل اتعاجوننا فی الله»
- ۳۸۹ تفسیر «و كذلك جعلناكم امة وسطا»
- ۳۹۰ تفسیر «لتكونوا شهداء علی الناس...»
- تفسیر «و ان كانت لكبيرة الا على الذين هدی الله»
- ۳۹۱
- ۳۹۲ تفسیر «وما كان الله ليضیع ایمانكم»
- ورد برمرجیان
- ۳۹۳ سخن در بیان ایمان و ابطال مذهب مرجئه
- ۳۹۴ تأویل «آیه و كذلك جعلناكم امة وسطا»
- ۳۹۶ تأویل «ان الله بالناس لرؤف رحیم»
- ۳۹۸ تفسیر آیه «قد نرى تقلب وجهك...»
- ۳۹۹ سخن در تعیین قبله
- ۴۰۰ فصل در باب قبله
- ۴۰۱ در اقسام علم نجوم
- تفسیر «ولئن اتبعت اهواء هم من بعد ماجاك من العلم»
- ۴۰۲
- تفسیر «الذين آتيناهم الكتاب...»
- ۴۰۳
- تأویل آیه «قد نرى تقلب وجهك فی السماء»
- ۴۰۴
- تفسیر آیه «ولكل وجهة...»
- ۴۰۷
- تفسیر «اینما تكونوا یأت بكم الله...»
- ۴۰۸
- تفسیر «آیه و من حیث خرجت قول وجهك»
- ۴۰۹
- تفسیر آیه «كما ارسلنا فیکم رسولا...»
- ۴۱۰
- تأویل آیه «ولكل وجهة هو موليها...»
- ۴۱۱
- سخن شیخ الاسلام انصاری
- ۴۱۳
- تفسیر آیه «فاذکرونی اذ کرکم...»
- ۴۱۴
- سخن در فضیلت ذکر
- ۴۱۵
- تفسیر آیه «یا ایها الذین آمنوا استمعینوا بالصبر والصلوة»
- ۴۱۶
- تفسیر «ولا تقولوا لمن یقتل»
- ۴۱۷
- تفسیر «ولنبولونکم بشیء...»
- ۴۱۸
- تأویل آیه «فاذکرونی اذ کرکم...»
- ۴۱۹

صفحه

- ۳۴۸ سخنی در حرمت حرم
- ۳۵۰ تفسیر «واتخذوا من مقام ابراهیم...»
- ۳۵۱ تأویل آیه «واذا تبلی ابراهیم ربه بکلمات»
- ۳۵۲ تأویل «و اذ جعلنا البیت...»
- ۳۵۳ داستان ابوالحسن الدراج و ابو جعفر مجذوم
- ۳۵۶ تفسیر آیه «و اذ قال ابراهیم...»
- ۳۵۷ تفسیر «و اذ یرفع ابراهیم»
- ۳۵۸ داستان بنای کعبه
- ۳۵۹ تفسیر «ربنا تقبل منا انک انت السميع العلیم»
- ۳۶۰ تفسیر «وارنا مناسکنا»
- بنا و تعمیر کعبه و داستان نزاع بزرگان
- ۳۶۱ قریش برای نصب حجر الاسود
- ۳۶۲ تفسیر «ربنا و ابعث فیهم...»
- ۳۶۳ تفسیر «و یرکبهم...»
- ۳۶۴ تفسیر آیه «ومن یرغب عن ملة ابراهیم»
- تأویل آیه «و اذ قال ابراهیم رب اجعل هذا بلدا آمنا»
- ۳۶۵
- تأویل «واذ یرفع ابرهیم القواعد من البیت»
- ۳۶۶
- تأویل «ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم»
- ۳۶۷
- تفسیر «اذ قال له ربه اسلم»
- ۳۷۰
- سخن پیر طریقت
- ۳۷۱
- تفسیر آیه «و وصی ابرهیم...»
- ۳۷۱
- تفسیر «فلا تموتن...»
- ۳۷۲
- تفسیر «ام کنتم شهداء اذ حضر یعقوب...»
- ۳۷۳
- تفسیر «ولکم ما کتبتهم ولا تسئلون...»
- ۳۷۴
- تأویل آیه «اذ قال له ربه اسلم...»
- ۳۷۵
- داستان خلیل و جبرئیل
- ۳۷۶
- تفسیر آیه «قولوا آمنا بالله...»
- ۳۷۹
- تفسیر آیه «وما انزل الی ابرهیم واسمعیل...»
- ۳۸۰
- تفسیر «لا نفرق بین احدهم منهم»
- ۳۸۱
- تفسیر «قل اتعاجوننا بالله»
- ۳۸۲
- تفسیر «ام یقولون» و قراءات مختلف آن
- ۳۸۳
- تفسیر «تلك امة قد خلت»
- ۳۸۴

صفحه

- تفسیر آیه «ومثل الذين كفروا...» ۴۵۴
 تفسیر «يا ايها الذين آمنوا اكلوا من طيبات...» ۴۵۵
 تفسیر «واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون» ۴۵۶
 تفسیر «انما حرم عليكم...» ۴۵۷
 تفسیر «اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى» ۴۵۸
 تأویل آیه «يا ايها الناس كلوا مما في الارض» ۴۵۹
 تأویل «كلوا من طيبات ما رزقناكم»
 «واشكروا لله...» ۴۶۰
 تأویل «يا ايها الناس كلوا مما في الارض...» ۴۶۱
 تفسیر آیه «وليس البر ان تولوا...» ۴۶۲
 تفسیر «ولكن البر من آمن بالله» ۴۶۳
 تفسیر «واليوم الآخر والملائكة» ۴۶۴
 تفسیر «والكتاب والنبين وآتى المال...» ۴۶۵
 تفسیر «على حبه ذوى القربى واليتامى»
 «والمساكين...» ۴۶۶
 تفسیر «وفى الرقاب واقام الصلوة وآتى...»
 «الزكوة...» ۴۶۷
 تأویل «ليس البر ان تولوا وجوهكم...» ۴۶۸
 سخن پیر طریقت در این باب ۴۶۹
 تأویل «واقام الصلوة...» ۴۷۰
 تفسیر «يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم...»
 «القصاص» ۴۷۳
 تفسیر «فاتباع بالمعروف...» ۴۷۴
 تفسیر «ذلك تخفيف من ربكم ورحمة وآیه»
 «ولكنم فى القصاص حیاة» ۴۷۵
 تفسیر «كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت» ۴۷۶
 تفسیر «فمن خاف من وصى...» ۴۷۸
 تأویل آیه «يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم...»
 «القصاص» و سخن پیر طریقت... ۴۸۰
 تأویل آیه «كتب عليكم اذا حضر احدكم...»
 «الموت» ۴۸۰
 داستان بوسعيد و بشر حافى و عبدالله منازل
 و مكحول شامى ۴۸۱

صفحه

- سخن خواجه عبدالله انصارى ۴۲۰
 تأویل «يا ايها الذين آمنوا استمعوا...» ۴۲۱
 تأویل «ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله» ۴۲۲
 تأویل «و لنبلوكم بنقص» ۴۲۳
 تفسیر آیه «ان الصفا والمروة» ۴۲۵
 تفسیر «فمن حج البيت او اعتمر» ۴۲۶
 تفسیر آیه «ان الذين يكتسبون ما اتزلنا...» ۴۲۷
 تفسیر «من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب» ۴۲۸
 تفسیر «ان الذين كفروا وما تواؤمهم كفار» ۴۲۹
 تأویل آیه «ان الصفا والمروة من شعائر الله» ۴۳۰
 تفسیر آیه «والهكم الله واحد» ۴۳۱
 سخن در اشتقاق و معنى كلمه الله ۴۳۲
 تفسیر «لا اله الا هو الرحمن الرحيم» ۴۳۳
 تفسیر آیه «ان فى خلق السموات والارض» ۴۳۴
 تفسیر «والفلك التى تجرى فى البحر...» ۴۳۵
 تفسیر «وما انزل الله من السماء من ماء» ۴۳۶
 تفسیر «وتصريف الرياح...» ۴۳۷
 تفسیر «والسحاب المسخر...» ۴۳۸
 تأویل آیه «والهكم الله واحد» ۴۳۹
 بقیه تأویل آیت و سخن شیخ الاسلام انصارى ۴۴۰
 تأویل «ان فى خلق السموات والارض وقصة»
 يوسف و زنان مصر ۴۴۱
 تأویل «لآيات لقوم يعقلون» ۴۴۲
 تفسیر «و او يرى الذين ظلموا اذ يرون»
 «العذاب...» ۴۴۴
 تفسیر «اذ تبارك الذين اتبعوا...» ۴۴۴
 تأویل آیه «ومن الناس من يتخذ من دون الله...» ۴۴۶
 و تأویل «والذين آمنوا اشد حبا لله» ۴۴۷
 تأویل «اذ تبارك الذين اتبعوا» ۴۴۷
 تفسیر «يا ايها الناس كلوا مما فى الارض...» ۴۴۸
 تفسیر آیه «ولا تتبعو خطوات الشيطان...» ۴۵۱
 تفسیر «اولو كان آباءهم... و سخن در مسأله»
 تقايد ۴۵۲

صفحه

- تفسیر آیه «واتوا الحج والعمرة لله» ۵۲۴
 تفسیر «فان احصرتهم فما استيسر من الهدى» ۵۲۶
 تفسیر «فمن كان منكم مريضاً او به اذى من راسه» ۵۲۷
 تفسیر «فمن تمتع بالعمرة الى الحج» ۵۲۸
 تفسیر آیه «الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج ...» ۵۲۹
 سخن در فرائض و ارکان حج ۵۳۰
 تفسیر «فلا رفث ولا فسوق ولا جدال» ۵۳۱
 تفسیر «و ما تفعلوا من خير يعلمه الله» ۵۳۲
 سخن در معنی عرفه ۵۳۳
 تأویل آیه «واتوا الحج والعمرة لله» ۵۳۵
 داستان ابرهیم خواص ۵۳۷
 تأویل «الحج اشهر معلومات» ۵۳۹
 تفسیر «فاذا قضيتم مناسككم ...» ۵۴۱
 تفسیر «فمن الناس من يقول ربنا آتانا الدنيا...» ۵۴۲
 تفسیر «و منهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة» ۵۴۳
 تفسیر آیه «واذكروا الله في ايام معدودات ...» ۵۴۴
 سخن در فضیلت ایام حج ۵۴۵
 تفسیر «فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه...» ۵۴۶
 تفسیر آیه «و اذا قيل له اتق الله ...» ۵۴۷
 داستان عاصم بن ثابت و خیب ۵۴۸
 تأویل «فاذا قضيتم مناسككم ...» ۵۴۹
 تأویل «واذكروا الله في ايام معدودات ...» ۵۵۰
 سخن در معنی حرم و کلام پیر طریقت ۵۵۱
 تفسیر «ومن الناس من يشرى نفسه ...» ۵۵۳
 داستان هجرت یوسف ص و خفتن علی بن ابیطالب علیه السلام بجای وی ۵۵۳
 تفسیر «یا ایها الذین آمنوا ادخلوا فی السلم» ۵۵۴
 کافه ۵۵۵
 تفسیر «فان زللتهم من بعد ما جاء تکم البينات...» ۵۵۵
 تفسیر آیه «هل ينظرون الا ان يأتیهم الله...» ۵۵۶
 تفسیر «والی الله ترجع الامور» ۵۵۷
 تفسیر آیه «زین للذین کفروا الحیوة الدنیا» ۵۵۸

صفحه

- تفسیر آیه «یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام ...» ۴۸۳
 تفسیر «ایاماً معدودات ...» ۴۸۵
 تفسیر «وعلی الذین یطیقونه فدیة» ۴۸۶
 فصل - در صیام ۴۸۷
 فضیلت ماه رمضان ۴۸۹
 تفسیر «شهر رمضان الذی ...» ۴۹۰
 اشتقاق قرآن و تفسیر «هدی للناس ...» ۴۹۱
 صیام و افطار در سفر ۴۹۲
 تأویل «یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام» ۴۹۳
 و سخن پیر صوفیان ۴۹۳
 فضیلت روزه و روزه دار و سخن پیر طریقت ۴۹۵
 سخن امیر المؤمنین علی علیه السلام ۴۹۶
 تفسیر آیه «واذا سألتک عبادی» ۴۹۷
 سخن پیر طریقت و تفسیر «فانی قریب ...» ۴۹۸
 تفسیر «اجیب دعوة الداع ...» ۴۹۹
 تفسیر «فلیستجیبوا لی ...» ۵۰۲
 تفسیر آیه «اجل انکم لیلۃ الصیام ...» ۵۰۳
 تفسیر «وابتغوا ما کتب الله لکم ...» ۵۰۴
 تفسیر «حتی یتبین لکم الخیط الایض» ۵۰۵
 تفسیر «ولا تبشروهن وانتم عاکفون» ۵۰۶
 تأویل آیه «واذا سألتک عبادی عنی ...» ۵۰۷
 تأویل «فانی قریب اجیب دعوة الداع» ۵۰۸
 تأویل آیه «احل لکم لیلۃ الصیام ...» ۵۰۹
 تفسیر آیه «ولا تأکوا اموالکم ...» ۵۱۳
 تفسیر «یسئلونک عن الالهة ...» ۵۱۴
 تفسیر «واتوا البیوت من ابوابها» ۵۱۵
 تفسیر «وقاتلوا فی سبیل الله ...» ۵۱۶
 تفسیر «الشهر الحرام بالشهر الحرام» ۵۱۷
 تفسیر «وانفقوا فی سبیل الله ...» ۵۱۸
 تأویل آیه «ولا تأکوا اموالکم بینکم بالبطل» ۵۱۹
 تأویل آیه «وقاتلوا فی سبیل الله ...» ۵۲۰
 تأویل «وقاتلوهم حتی لا تكون فتنة» ۵۲۱
 تأویل «و احسنوا ان الله یحب المحسنین» ۵۲۲

صفحة

- تفسير «والله يرزق من يشاء بغير حساب» ۵۵۹
 تأويل آية «ومن الناس من يشرى نفسه...» ۵۶۰
 تأويل آية «هل ينظرون الا ان يأتيهم...» ۵۶۱
 تأويل آية «زين للذين كفروا الجحيم الدنيا...» ۵۶۳
 تفسير آية «كان الناس امة واحدة...» ۵۶۵
 تفسير «واثرل معهم الكتاب بالحق...» ۵۶۶
 تفسير «فهدى الله الذين آمنوا...» ۵۶۷
 تفسير آية «ام حسبتم ان تدخلوا الجنة...» ۵۶۸
 تفسير «وزلزلوا حتى يقول الرسول...» ۵۶۹
 تأويل «كان الناس امة واحدة...» ۵۷۰
 تأويل «ام حسبتم ان تدخلوا الجنة...» ۵۷۱
 تفسير «يستلونك ماذا ينفقون...» ۵۷۴
 تفسير «كتب عليكم القتال...» ۵۷۵
 تفسير «وهو كره لكم...» ۵۷۶
 تفسير «عسى ان تكرهوا شيئاً...» ۵۷۷
 تفسير آية «يستلونك عن الشهر الحرام» ۵۷۸
 تفسير «اولئك يرجون رحمة الله...» ۵۷۹
 تأويل آية «يستلونك ماذا ينفقون...» ۵۸۰
 تأويل «ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا...» ۵۸۱
 تفسير آية «يستلونك عن الخمر والميسر...» ۵۸۴
 فصل - در حرمت خروجه چه بدان ماند ۵۸۶
 تفسير آية «يستلونك عن الخمر والميسر...» ۵۸۶
 وحرمت قمار ۵۸۷
 تفسير آية «يستلونك ماذا ينفقون قل المغفور...» ۵۸۸
 تفسير آية «يستلونك عن اليتامى...» ۵۸۹
 تفسير آية «ولا تتكفروا المشركات...» ۵۹۰
 وداستان مرتد ۵۹۰
 تفسير «ولا تتكفروا المشركين حتى يؤمنوا...» ۵۹۱
 تأويل آية «يستلونك عن الخمر والميسر...» ۵۹۲
 داستان يوسف و زنان مصر ۵۹۳
 تأويل «يستلونك ماذا ينفقون قل المغفور...» ۵۹۳
 سخن پير طريقت «و تأويل ويستلونك عن...» ۵۹۳
 اليتامى و داستان پسر رفاعة انصاري ۵۹۴

صفحة

- تفسير «ويستلونك عن المعجيش...» ۵۹۶
 احتكام حوض ۵۹۷
 تفسير «فاعتزلوا النساء في المعجيش ولا...» ۵۹۸
 تقر بوهن... ۵۹۸
 تفسير «فاتوهن من حيث امن ام الله...» ۵۹۹
 تفسير «ان الله يحب التوابين...» ۶۰۰
 تفسير «نساؤكم حرث لكم...» ۶۰۱
 تفسير «ولا تجعلوا الله عرضة لامانكم...» ۶۰۲
 سخن در قسم ويمين ۶۰۳
 تأويل آية «ويستلونك عن المعجيش فل هو اذى» ۶۰۴
 تأويل آية «نساؤكم حرث لكم...» ۶۰۵
 سخن در معنی خبث وداستان داود ۶۰۶
 تفسير آية «الذين يؤلون...» ۶۰۷
 تفسير «وان عزموا الطلاق...» ۶۰۸
 تفسير «والمطلقات يتربصن...» ۶۰۹
 تفسير «واين منى الذي عليهن بالمعروف...» ۶۱۰
 تفسير «والرجال عليهم درجة...» ۶۱۱
 تأويل آية «الذين يؤلون من نسائهم» ۶۱۲
 در فضیلت زنان باردار و سخن پير محمد ۶۱۴
 سخن پير طريقت ۶۱۵
 تفسير آية «والطلاق من ان» ۶۱۷
 تفسير آية «فان طلقها فلا تنل له من بعد...» ۶۱۹
 حقون زن و مرد بزرگديگر ۶۲۰
 تفسير آية «واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن...» ۶۲۲
 تفسير «واذا زوا نعمة الله عليكم...» ۶۲۳
 تفسير «فالتبوع عطف به من كان منكم...» ۶۲۴
 تأويل آية «الطلاق من ان» ۶۲۵
 سخن پير صوفيان و حسن بن علي عليه السلام ۶۲۶
 و آحسن امير المؤمنين علي ع در وقت فاطمه ع ۶۲۶
 داستان مالك دينار ۶۲۷
 سخن پير بزرگ ۶۲۸
 تفسير آية «والوالدان برضمن...» ۶۳۱
 تفسير «ولا تضار والدان بولدهما» ۶۳۲

- تأویل «والله يقبض ويبسط...» وسخن
 ۶۶۴ پیر طریقت
 ۶۶۶ تفسیر آیه «قال لهم بينهم...»
 ۶۶۸ تفسیر «فلما فصل طالوت بالجنود...»
 تفسیر آیه «ولما برزوا الجالوت وجنوده...»
 ۶۶۹ وداستان طالوت وجالوت
 ۶۷۱ تفسیر «و علمه مما يشاء...»
 ۶۷۲ تفسیر آیه «ولولا دفع الله الناس...»
 ۶۷۳ تفسیر «وانك لمن المرسلين...»
 ۶۷۴ تأویل آیه «وقال لهم نبئهم...»
 تفسیر آیه «تلك الرسل فضلنا بعضهم على
 بعض...»
 ۶۷۶ وسخن در تکلم خدا عزوجل با انبیاء
 ۶۷۷ تفسیر «ورفع بعضهم درجات...»
 ۶۷۸ تفسیر «ولو شاء الله ما اقتتل الذين...»
 ۶۷۹ رد بر قدریان و معتزلیان و سخن ابو غیاث
 ۶۸۰ سخن در ایمان بقدر
 ۶۸۱ تأویل آیه «تلك الرسل فضلنا بعضهم...»
 تأویل «ورفعهم بعضهم درجات...» و سخن پیر
 ۶۸۴ طریقت
 تأویل آیه «يا ايها الذين آمنوا انفقوا
 ۶۸۵ رزقناكم...»
 ۶۸۶ تفسیر «الله لا اله الا هو...»
 ۶۸۷ سخن در فضیلت آیه الكرسی
 گفتار بکر بن عبد الله المزنی و قصه پادشاه -
 ۶۸۸ متعرد...
 ۶۸۹ فضیلت کلام «لا اله الا الله» و مذمت معتزلیان
 ۶۹۰ تفسیر «هو الحي...»
 ۶۹۱ تفسیر «لا تأخذه سنة ولا نوم...»
 ۶۹۲ تفسیر «له ما في السموات...»
 ۶۹۳ تفسیر «من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه...»
 ۶۹۴ تفسیر «وسع كرسيه السموات...»
 ۶۹۵ تفسیر «لا اكراه في الدين...»
 ۶۹۶ تفسیر آیه «فمن يكفر بالطاغوت...»

- تفسیر آیه «والذين يتوفون منكم ويذرون
 ۶۳۳ ازواجاً...»
 ۶۳۴ تفسیر آیه «ولا جناح عليكم فيما عرضتم به...»
 ۶۳۵ فصل - فی الترغیب فی التکاح
 ۶۳۷ تفسیر «ومتعوهن على الموسع قدره...»
 تفسیر آیه «وان طلقتموهن من قبل ان
 ۶۳۸ تمسوهن...»
 ۶۳۹ تأویل آیه «والوالدات يرضعن اولادهن...»
 ۶۴۰ سخن در بخشایش خدا بر بندگان
 ۶۴۱ تأویل «وان تعفوا اقرب للتقوى...»
 ۶۴۳ تفسیر آیه «حافظوا على الصلوات...»
 ۶۴۴ در فضیلت نماز و اوقات و ارکان آن
 ۶۴۶ تفسیر «والصلوة الوسطى»
 ۶۴۷ تفسیر آیه «فاذخفتم فرجالا اورکباناً...»
 ۶۴۸ تفسیر آیه «وللمطلقات متاعاً بالمعروف...»
 تفسیر آیه «الم تر الى الذين خرجوا من
 ۶۴۹ دیارهم...»
 داستان حزقیل و تفسیر «ان الله لنذو فضل -
 ۶۵۰ علی الناس...»
 ۶۵۱ تأویل آیه «حافظوا على الصلوات...»
 سخن بوعلی سیاه و عالم طریقت عبد الله -
 ۶۵۲ انصاری...
 ۶۵۳ سخن در آدم ع و نماز با ممداد
 ۶۵۴ داستان خلیل و اسمعیل و یونس علیه السلام
 ۶۵۵ داستان موسی و عیسی علیهم السلام
 ۶۵۷ تفسیر «من ذا الذي يقرب الله...»
 ۶۵۸ تفسیر «فیضاعفه له اضعافاً کثیره»
 ۶۵۹ تفسیر «والله يقبض ويبسط...»
 تفسیر آیه «الم تر الى الملاء من بنی اسرائیل»
 ۶۶۰ و داستان اسمعیل
 تفسیر آیه «و قال لهم بينهم...» و قصه -
 ۶۶۱ طالوت و داود
 تأویل آیه «من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً»
 ۶۶۲ و داستان امیر المؤمنین علی علیه السلام...

صفحة

- تأویل آیه «الله الا اله الا هو...» وگفتار جنید ۶۹۷
سخن پیر طریقت
وتأویل «لا اله الا هو والحي القيوم» ۶۹۸
تأویل «لا تأخذنه سنة ولا نوم» وسخن
پیر طریقت ۶۹۹
تأویل «لا يحيطون بشئ من علمه...» ۷۰۰
تفسير آیه «الله ولي الذين آمنوا...» ۷۰۲
تفسير «يخرجونهم من النور الى الظلمات...» ۷۰۳
تفسير آیه «الم تر الى الذي حاج ابراهيم...» ۷۰۴
تفسير «فان الله يأتي بالشمس من المشرق...» ۷۰۵
تفسير آیه او كالدی مرعلی قرية...»
و داستان عزیز ۷۰۶
تفسير «ولنجعلك آية للناس...» ۷۰۸
تأویل آیه «الله ولي الذين آمنوا...» ۷۰۹
سخن داود پشیمبر ع... ۷۱۰
تفسير آیه «اذ قال ابراهيم رب انى...» ۷۱۲
تفسير «ولكن ليظعن قلبي...» و داستان
ابراهيم و نمرود ۷۱۳
تفسير «ثم ادعهم ياتينك سمياً...» ۷۱۴
تفسير آیه «مثل الذين ينفقون...» ۷۱۵
تفسير «الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله...» ۷۱۶
تأویل آیه «اذ قال ابراهيم رب انى كيف
تحيى الموتى...» ۷۱۷
تأویل «مثل الذين ينفقون اموالهم فى
سبيل الله...» ۷۱۹
سخن در فضیلت مراعات و مواسات درویشان ۷۲۰
تفسير «يا ايها الذين آمنوا الا تبطلوا
صدقاتكم...» ۷۲۳
تفسير «ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء
مرضاة الله» ۷۲۴
تفسير «كمثل جنّة بريرة...» ۷۲۵
تفسير آیه «ايود احدكم ان تكون له جنّة» ۷۲۵
سخن در مذمت ریا و مراى ۷۲۶
فصل - فى الزكوة ۷۲۷
تفسير «و مما اخرجا لكم من الارض...» ۷۲۸

صفحة

- تفسير آیه «الشيطان يعدكم الفقر...» ۷۲۹
فصل - فى مذمة البخل و تفسير «والله يعدكم...» ۷۳۰
تفسير «يؤتى الحكمة من يشاء...» ۷۳۱
تفسير «ومن يؤت الحكمة...» ۷۳۲
تفسير آیه «وما انفقتم من نفقة...» ۷۳۳
تفسير آیه «و ان تبدوا الصدقات...» ۷۳۴
تأویل آیه «يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا...» ۷۳۴
تأویل آیه «يا ايها الذين آمنوا انفقوا...» ۷۳۵
داستان بوزيد بسطامی و تأویل «الشيطان
يعدكم...» ۷۳۷
سخن شيخ الاسلام انصارى و تأویل «يؤتى
الحكمة من يشاء...» ۷۳۸
تفسير «ليس عليك هديهم...» ۷۴۱
تفسير «وما تنفقوا من خير...» ۷۴۲
داستان فقرا و درویشان مباحر و سعيد بن عامر ۷۴۳
تأویل «الفقراء الذين احصوا...» ۷۴۴
تأویل «يحسبهم الجاهل اغنياء...» ۷۴۵
تأویل «الذين ينفقون اموالهم بالليل
والنهيار...» ۷۴۶
تأویل «الذين ياتكون الربوا...» ۷۴۷
تأویل «يتخذه الشيطان من المولى...» ۷۴۸
فصل - فى البيع ۷۴۹
شرائط بيع ۷۵۰
تفسير «يحقق الله الى بواوير الصدقات...» ۷۵۲
تفسير آیه «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات...» ۷۵۳
تفسير «لهم اجرهم عند ربهم...» ۷۵۴
فصل در ربا و حرمت آن ۷۵۵
تفسير آیه «و ان كان ذو عسقر فنظرة
الى مبصرة...» ۷۵۷
تأویل آیه «ليس عليك هديهم...» ۸۵۸
تأویل آیه «الفقراء الذين احصوا فى
سبيل الله...» ۷۵۸
تأویل «يحسبهم الجاهل اغنياء من التمتع...» ۷۶۰

صفحه

- تأویل آیه «و اتقوا يوماً ترجعون...» ۷۷۴
تأویل آیه «یا ایها الذین آمنوا اذا
تداینتم بدین...» ۷۷۵
تفسیر آیه «لله ما فی السموات وما فی الارض...» ۷۷۷
تفسیر «فیغفر من یشاء و یعذب...» ۷۷۸
تفسیر آیه «آمن الرسول بما انزل الیه من ربه» ۷۷۹
تفسیر «و قالوا سمعنا و اطعنا...» ۷۸۰
تفسیر آیه «لا یمکن الله نفساً الاوسعها...» ۷۸۱
تفسیر «ربنا و لا تحمل علینا اصرأ...» ۷۸۲
تفسیر «و لا تحملنا مالا طاقة لنا به» ۷۸۳
تفسیر «واغفر لنا و ارحمنا...» ۷۸۴
تفسیر «فانصرنا علی القوم الکافرین» ۷۸۵
تأویل آیه «لله ما فی السموات وما فی الارض» ۸۸۶
تأویل آیه «آمن الرسول بما انزل...» ۷۸۷
تأویل «لانفرق بین احدین من رسله...» ۷۸۸
پایان مجلد اول ۷۸۹

صفحه

- ویل «تعرفهم بسمایهم...» و سخن
بح الاسلام انصاری ۷۶۱
ویل «ان الذین آمنوا عملوا الصالحات
اقاموا المساواة...» ۷۶۲
من به طریقت در تأویل «ایم اجرهم
...» ۷۶۳
ویل آیه «و اتقوا يوماً ترجعون الی الله» ۷۶۶
ویل آیه «یا ایها الذین آمنوا اذا تداینتم
...» ۷۶۷
ویل «و الیکب بیکم...» ۷۶۸
ویل در اشهاد ۷۶۹
ویل «ان یصل احدیهم» ۷۷۰
ویل «و لا تساموا ان تکتبوه...» ۷۷۱
ویل «وان انتم علی سفر...» ۷۷۲
ویل «و لیسق الشر به و لا یکتوا الشهادة...» ۷۷۳

CALL No. ۲۹۶۱۲۲۲
 ACC. No. ۲۲۲۵
 AUTHOR ابو الفضل رشيد الدين
 TITLE كشف الاسرار وعزلة الابرار

ف
 ۲۹۶۱۲۲۲

۱۲۹
 TC

۲۲۲۵
 ابو الفضل رشيد الدين
 كشف الاسرار وعزلة الابرار

Date	No.	Date	No.

ED AT THE TIME



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.

